

॥ सूचीपत्रिका ॥

विषयसङ्ख्या.	विषयाः.	आरम्भ- पुटसङ्ख्या.	समाप्ति- पुटसङ्ख्या
१.	विधित्रयनिरूपणम्	१,	७,
२,	श्रवणविधेः अपूर्वविधित्वादिविचारः ...	७,	३ ..
३'	ब्रह्मलक्षणविचारः	३९,	४६,
४,	ब्रह्मणः कारणत्वविचारः	४८,	६०,
५,	मायायाः कारणत्वविचारः	६०,	६६,
६,	जीवेश्वरस्वरूपनिरूपणम्	६६,	१०९'
७,	जीवैकत्वानेकत्वविचारः	१०९,	११९,
८,	ब्रह्मणः कर्तृत्वप्रतिपादनम्	११९.	११८,
९,	ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वसमर्थनम्	११९,	१२३,
१०,	वृत्त्युपयोगविचारः	१२४.	१२६,
११,	वृत्तेर्विषयसम्बन्धनिरूपणम्	१२६,	१३०,
१२,	अभेदाभिव्यक्तिस्वरूपनिरूपणम्	१३१,	१३४,
१३,	आवरणाभिव्यक्तिस्वरूपनिरूपणम्	१३९,	१५३,
१४,	साक्षिस्वरूपनिरूपणम्	१५३,	१६६,
१५,	साक्षिणोऽज्ञानानावृतत्वसमर्थनम्	१६७,	१६९.
१६.	साक्ष्यानन्दस्यानावृतत्वनिरूपणम्	१६९,	१७९,
१७,	अहङ्काराद्यनुसन्धानोपपादनम्	१७९,	१८९.
१८,	सकारणाध्यासनिरूपणम्	१८९,	२१४,
१९,	वृत्तिनिर्गमावश्यकत्वनिरूपणम्	२१४,	२२७,
द्वितीयपरिच्छेदे ।			
२०,	प्रत्यक्षेणाद्वैतश्रुतेरबाधनिरूपणम्	२२९.	२४२,
२१,	आगमस्य प्रत्यक्षाद्वैतीयत्वस्य व्यवस्थितत्व- निरूपणम्, }	२४२,	२६२,
२२,	उपजीव्यत्वेन प्रत्यक्षाबाधशङ्कानिरासः	२६२.	२६८,
२३.	प्रतिबिम्बसत्यत्वनिराकरणम्	२६८,	२८८,
२४,	स्वाप्नपदार्थाधिष्ठाननिरूपणम्	२८८,	२९८,
२५,	स्वाप्नपदार्थानुभवप्रकारनिरूपणम्	२९८,	३०४,

विषयसङ्ख्या.	विषयाः.	आरम्भ- पुटसङ्ख्या.	समाप्ति- पुटसङ्ख्या
२६.	सृष्टिकल्पकनिरूपणम्	३०९,	३११,
२७,	मिथ्यार्थस्याप्यर्थक्रियाकारित्वकथनम् ...	३१२,	३१७,
२८,	मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चमिथ्यात्वोपपत्तिः	३१७,	३२१,
२९,	जीवानामुपाधिभेदादेव सुखादिव्यवस्थोपपत्तिः	३२१,	३२८,
३०,	उपाधिभेदेऽपि सुखाद्यनुसन्धानाननुसन्धा- नव्यवस्थोपपादनम् }	३२८,	३३९,
३१,	जीवाणुत्वनिराकरणम्	३३९,	३४८,

तृतीयपरिच्छेदे ।

३२,	कर्मणां विविदिषासाधनत्वनिरूपणम् ...	३४९,	३५२,
३३,	कर्मणां ब्रह्मज्ञानसाधनत्वनिरूपणम् ...	३५२,	३६६,
३४,	शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारामावानिरूपणम्	३६७,	३७१,
३५,	सन्न्यासाश्रमस्य विद्योपयोगित्वनिरूपणम्	३७२,	३८२,
३६,	अमुरुयाधिकारिकृतवेदान्तविचारस्य जन्मा- न्तरीयज्ञानोपयोगित्वनिरूपणम् ... }	३८२,	३८६,
३७,	निर्गुणस्याप्युपासनोपपादनम् ...	३८७,	३९३,
३८,	ब्रह्मसाक्षात्कारे करणनिरूपणम् ...	३९३,	३९८,
३९,	ब्रह्मविषयकशब्दज्ञानस्याप्यपरोक्षत्वोपपादनम्	३९९,	४०९,
४०,	अज्ञाननिवर्तकनिरूपणम्	४०९,	४२९,
४१,	ब्रह्माकारवृत्तिनाशकनिरूपणम् ...	४२९,	४३१,

तुरीयपरिच्छेदे ।

४२,	अविद्यालेशनिरूपणम्	४३२,	४३४,
४३,	अविद्यानिवृत्तिस्वरूपनिरूपणम् ...	४३४,	४४४,
४४,	ब्रह्मानन्दस्य प्राप्यत्वोपपादनम् ...	४४४,	४४७,
४५,	मुक्तस्येश्वरमावापत्तिनिरूपणम्	४४७,	४७२,

—* ॥ इति श्रीसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहविषयसूचीपात्रिका ॥ *

अप्ययदीक्षितः ॥

अथ विचारयामः क्व कदा कियन्ते वा समयमयमञ्जास्त जगतीमिति ॥ अयं किल तुण्डी-
रमण्डलान्तर्वर्तिन्यखिलभुवनतलललामायमानकाञ्चीपुरपरिसरपर्वतिन्यडयप्पलनाम्यग्रहारे समुद-
भवदिति सार्वजनीनम् । न्यदद्यापि तत्प्रान्तवासिनः कतिचन तद्वंश्या इति सङ्गिरन्ते ॥ अस्य
हि पितामहः आचार्यदीक्षितनामा समभवदिति समवगम्यते ॥ तद्यथा तेनैव न्यायग्रहा-
मणौ—“आसेतबन्धतटमा च तुपागशैलादाचार्यदीक्षित इति प्रथितभिधानम् । अद्वैतचित्सु-
खमहाबुधिमग्नभावमस्मत्पितामहमशेषगुरुं प्रपद्ये ॥” इति प्रतिपादितत्वात् ॥ तस्यैव “वक्षःस्थ-
लाचार्यदीक्षित” इति नामान्तर्गमपति वृद्धाः ॥ तत्र च प्रमाणयन्ति नाम कदाचित्समजानि सप-
रिवारमुपासीनवरदगजस्य श्रीविजयनगराधीश्वरस्य श्रीकृष्णगजमहीपतेरुपश्लोकनमनु कयाचन क-
ल्पनया काममामोदितमानसेन तेनैव महीपतिना ग्राहिर्तामदमेनमिति प्रसूतया जनश्रुत्या सहैव
चित्रमीमांसास्थसन्देहालङ्कारध्वन्युदाहरणपद्यम् । तद्यथा—“यथास्मत्कुलकूटस्थवक्षस्तथाचार्यवि-
चिते वरदगजवसन्तोत्सवे ॥ काञ्चित् काञ्चनगौराङ्गी वीक्ष्य साक्षादिव श्रियम् । वरदः संशयापन्नो
वक्षःस्थलमेवक्षते ॥” इति ॥ तेन च छन्दोगकुलतिलकेन भगद्वाजकुलजलधिकास्तुभेनायाजिपता-
ष्टौ क्रतवः, अभोजिपताष्टौ ग्रामाः, अखानिपताष्टौ तडाकाः अजनिपताष्टौ तनयाः अवन्धिपता-
ष्टौ शिवालायाः अदीपिपताष्टौ दिशश्चेति सर्वमिदं तदन्ववायसम्भवेन श्रीनीलकण्ठदीक्षितेन स्वकृतौ
प्रस्तावनायां प्रपञ्चितं नलचरितनाटके—तद्यथा । “पारिपार्श्वकः—आः स्मृतमस्य कुलकूट-
स्थाः साक्षात्कृतब्रह्मणः सर्वविद्यागुरवर्छन्दोगाः सोमर्पाथिनो द्वैतवादासहिष्णवो जगद्विदिता एव ।
अर्माध्वपि विशेषात्तत्रभवानाञ्चान्दीक्षित इति । सूत्रधारः — साधु स्मृत साधु ।
तस्य कृष्णगजवन्दितचरणागविन्दस्य भगद्वाजकुलचूडामणेरष्टभिः क्रतुभिर्गष्टभिरायतनैर्दशम्भो-
रष्टभिर्गामैरष्टभिस्तडाकैरष्टभिश्च सर्वविद्याविशार्दस्तेनयैरष्टापि दिशो यशोभिर्ज्वलिताः ॥” इति
तस्य च द्वे जाये ययोः प्रथमा सजातीया ॥ द्वितीया च विजार्तायवैष्णवकुलतिलकश्रीवैकु-
ण्ठाचार्यवैष्णवश्रीगङ्गाजाचार्यदुहिता “तोतारम्बी” नाम । तस्यामुदभवत्स्वत्वागस्तनयाः ।
तेषु ज्यायान् मातामहप्रार्थनाप्रसन्नपितृदत्तगङ्गाजनामधेयो “रङ्गराजाध्वरीति” सुप्रसिद्धः ॥
स च सर्वविद्याविशार्दोऽद्वैतविद्यामुकुटविवरणदर्पणाद्यनेकप्रबन्धकृत्सर्ववेदाश्च । तद्यथा तत्रैव नल-
चरिते “तस्य पञ्चमस्सुगुद्वैतविद्यामुकुटविवरणदर्पणाद्यनेकप्रबन्धनिर्माता शीलितएव रङ्गराजाध्वरी-
ति” ॥ तस्यैव सुतयोर्द्वयोर्योगमाद्यः कनीयांश्चास्याञ्चान्दीक्षितइति ॥ अस्य च तातादेव सकलवि-
द्यावाप्तिश्चेति स्पष्टमधिगम्यते ॥ तद्यथा तेनैव “विद्वद्गोविन्दविश्वजिद्वरस्य श्रीसर्व-
तोमुखमहाव्रतयाजिमनोः । श्रीगङ्गाजमखिनः श्रितचन्द्रमौलिरस्यप्पदीक्षित इति प्रथितस्तनूजः ॥”
इति । तथापिमले तृतीयपादान्ते ॥ श्रीवैकुण्ठार्यशार्वाङ्गिर्मकण्ठश्रीमदद्वैतविद्याचार्यश्रीगङ्गा-
जाह्वयविमृतयशोविश्वजिजाजिमनोः । ग्रन्थे वेदान्तकल्पद्रुमपरिमले सर्वजिजाजिनोऽस्मिन् प-
र्णः पादोऽजनिष्ठ भ्रमरहितहिते निविशेषप्रधानः ॥” इति । तथा तत्रैव प्रथमपादान्तेऽपि “कण-
भक्षपक्षकपक्षपरिष्करणक्षणतक्षणदक्षगिम् । अतिकर्कशतर्कशतक्षुभितक्षपितक्षपणक्षणभह्वदम् ॥ क-
पिलोक्तिनिराकरणप्रवणं कृतपन्नगसृक्तिपरिष्करणम् । नयमौक्तिकमुपितभट्टमनं विमलाह्वयचित्सु

खमगनाधियम् ॥ महतामपि मान्यतम विदुषां विनिवेश्य गुरुं हृदि वैश्वजितम् । नयसंहतिशालिनि कल्पतरौ विवृतश्चरणः प्रथमः प्रथितः ॥ श्रीमद्भरद्वाजकुलजलधिकौस्तुभे श्रीगङ्गाजाख्यमखितनयनिमित्ते । वेदान्तकल्पद्रुमपरिमलेऽनघे पूर्णोऽजनिष्टायचरणइह सत्प्रिये ॥ ” इति । न्याय-
 रक्षामर्णो च ॥ “ यं ब्रह्म निश्चितधियः प्रवदन्ति साक्षान् तद्दर्शनादखिलदर्शनपारभाजः । तं सर्ववेदमशेषबुधाधिगज श्रीगङ्गाजमखितं गुरुमानतोऽस्मि ॥ ” इति शिवतत्त्वविवेकेऽपि । “ स-
 र्वविद्यालतोपपन्नपारिजातमहीरुहान् । महागुरुमस्यामि सादरं सर्ववेदसः ॥ ” इति ॥ अस्मिन् मिद्धान्तलेखमङ्गलेऽपि । “ शुद्धैः सङ्कलयामि तातचरणव्याख्यावचःख्यापितान् ” इति । एवमा-
 खनेकप्रबन्धवचनेस्मर्त्तजिदादिमहिममण्डलीमण्डनस्य सकलतन्त्रपागदश्वनः श्रीमन्वतोमुखमहाव्र-
 तादिमहायागयाजिधर्मदाचार्यदीक्षितपौत्रस्य श्रीगङ्गाजाध्वरिन्द्रतनयस्य तातदेव समुपात्तस-
 कलकलाकलापविस्तारस्य श्रीमतोदीक्षितेन्द्रस्य नामाप्यदीक्षितइत्येव । तस्यैवान्ध्रकर्णोटादिदेशी-
 यव्यवहारमङ्गतमयअव्यञ्जिते पदद्वयमादायाप्य इति अप्यव्यदीक्षित इति च भूयान् व्यवहारः । अथञ्च
 श्रीविजयनगगर्धीश्वरस्य श्रीकृष्णराजमनोश्चिन्नबोम्ममहीपतेस्तदग्रजस्य च नरसिंहदेवापर-
 पर्यायश्रीनरमभूपालदेवस्य तन्मनोर्वैकटपतिरायस्य च समकालिक इति च सुविशदमवलोक्यते ॥
 तथोक्तं समरपुङ्गवदीक्षितर्यात्राप्रबन्धे ॥ “ हेमाभिषेकसमये परितोनिषण्णमौर्वणसहतिमिषाच्चिन-
 बोम्मभूपः । अप्यव्यदीक्षितमणेरनवद्यविद्याकल्पद्रुमस्य कुस्ते कनकालवालम् ॥ ” इति । तथान्यै-
 रपि वर्णितम् ॥ यथा — “ कर्णश्रीचिन्नबोम्मक्षितिपतिगमितोलम्भयऽशातकुम्भस्तोमं हेमभिषे-
 कप्रणयनसमये यस्य मूर्तिं प्रशस्याम् । रेजे श्रीरङ्गराजाध्वरिगरकलशामोधिलब्धप्रमूर्तेर्विद्याकल्पद्रुम-
 स्य स्वयमिव कलयन् जातरूपालवालम् ॥ ” इति ॥ यथा वा — “ नानादेशनरेन्द्रमण्डलमहा-
 यत्नातिदूर्गभक्तदादाचित्कपदारविन्दविनतेरप्पययज्वप्रभोः । शैवोत्कर्षपरिष्कृतैरहरहस्मृत्तैस्सुधाला-
 लितैः फुल्लकर्णपुटस्य बोम्मनृपतेः पुण्यानि गण्यानि किम् ॥ ” इति — ऐभिश्चिन्नबोम्मभूपतिसमका-
 लिकतोक्ता भवति । अस्य नरमदेवसमकालिकता च तस्यैव चित्रमीमांसायाम् परिणामप्रकर-
 णे — “ द्विर्भावः पुष्पकेतोर्विबुधविटपिनां पौनरुक्त्यं विकल्पाश्चिन्तारत्नस्य वीप्सा तपनतनुभुवोवा-
 सवस्य द्विरुक्तिः । द्वैतं देवस्य दैन्याधिपमथनकलाकेलिकारस्य कुर्वन्नानन्दं कोविदानाम् जगति
 विजयते श्रुतमिदक्षितीन्द्रः ॥ ” इति । “ नरसिंहधराया के वयं तव वर्णने । अपि गजानमा-
 क्रम्य यशोरस्य विजृम्भते ॥ ” इति च । तथा चोत्प्रेक्षाप्रकरणे — “ नरसिंहमहीपाल विदुस्त्वां
 मकरध्वजम् । मार्गणास्तव सज्जाताः कथं सुमनसोऽन्यथा ॥ ” इत्यादिना तेनैव प्रतिपादिता । अस्य वे-
 ङ्कटपतिसमकालिकत्वञ्च विधिरसायने “ अव्याप्तिः पौर्णमास्या ” मिति तुरीयश्लोकान्तर्गत “ निष्प्रत्यूहा-
 ग्नितोत्राहुतिगुलमिताधारमङ्गातनेऽपि ” इति तुरीयचरणव्याख्यावसरे “ अयमत्र सङ्ग्रहश्लोकः —
 द्वे आहवर्णये इति श्रुतोविधिर्ब्रह्मिहोत्तममिदृशः । फलमम्बन्धविधानं विनाऽस्य नान्यत् फल कि-
 ञ्चिन् ॥ इत्यस्मान् परम् “ प्राप्तं तत् प्रापणीयं किल यदिह कियान् पूरणीयोऽस्ति नांशोनानिष्ट
 वा निवर्त्य निजविपयतया दृश्यते किञ्चिदत्र । किन्तु व्यापारमेष प्रथयति फलसंयोजनार्थं परेषां
 प्राप्तः पुण्यैर्गण्यैरिव विबुधगणो वेङ्कटक्षोणिपालम् ॥ ” इत्यादिनाहतेन पद्येन सिद्ध्यति । इमे च कृ-
 ष्णराजवरम उपचित्रबोम्मवेङ्कटक्षोणिपालाः आहलेतिहामलेखनीया तदब्दीयषोडशशतकपराधार्पा-
 रभ्य सप्तदशशतकपरार्धं यावदासन्नित्यव्यवर्त्तयते । अस्य च परमायुर्द्रामिप्ततिस्ममाः । तथा तदनु-

जतनुजन्मजेन श्रीनीलकण्ठदीक्षितेन निरूपितं शिवलीलार्णवे । तद्यथा—“कालेन शम्भुः किल नावताऽपि कलाश्चतुःषष्टिमिताः प्रणिन्ये । द्वासप्ततिं प्राप्य समाः प्रबन्धाञ्छतं व्यधादप्ययदीक्षितेन्द्रः ॥” इति । किञ्च तेनैव स्वनिर्याणावसरे चिदंबर—“चिदंबरमिदं पुरं प्रथितमेव पुण्यस्थलं मुताश्च विनयोज्वलाः मुक्तयश्च काश्चित् कृताः । वयांसि मम सप्ततरुपरि नैव भोगे स्पृहा न किञ्चिदहमर्थये शिवपदं दिदक्षे परम् ॥ आभाति हाटकसमानटपादपद्मज्योतिर्मयो मनसि मे तरुणा रुणोऽयम् ॥” इत्यभिधायाधोक्त एव विरते “नूनं जरामरणघोरपिशाचकीर्णां संसारमोहरजनीं विगतिं प्रयाता ॥” इति तदुत्तगार्धमापूर्वाच्चकुरखपरिप्लुतक्षमस्य तनयाइति चाद्यापि श्रूयते ॥

एवमतिमुविशदचरितस्याप्यस्य समयनिर्णये बहवोबहुधा पर्यकामन् । तद्यथा “अस्य सहस्रवः श्रीम-
दाच्चान्दीक्षितस्य पौत्रः श्रीनीलकण्ठदीक्षितकविर्द्वादशहायनएवनेनानुगृहीतआत्मनोमुक्तये चिदम्बरपु-
मधितिष्ठतोऽस्य समक्षमेव तत्पर्युपासनावसरएव प्रथितवाञ्छीलकण्ठविजयचम्बुप्रबन्धम् । तदुपो-
द्घातस्थ “यस्संग्मः कृतिविरचने दुष्कवीनामभेद्योयच्चैकान्यं तदुचितपदान्वेषणे चित्तवृत्तेः । ल-
भ्यं तच्चेदपि कवयतामन्ततस्त्रीण्यहानि स्यादेवं किं सरसकवितागज्यदुर्भिक्षयोगः ॥” इति पद्ये-
न प्रथमोऽयं प्रबन्धस्तन्निमित्तेष्विति सूच्यते । किञ्च तदन्तर्गतेन “लटालटिपुराणसूक्तिशक-
लावष्टम्भसम्भावनापर्यस्तश्रुतिसेतुभिः कतिपयैर्निते कलौ सान्द्रताम् । श्रीकण्ठोऽवततार यस्य
वपुषा कल्क्यात्मनेवाच्युतः श्रीमानप्ययदीक्षितस्स जयति श्रीकण्ठविद्यागुरुः ॥” इति श्लोकस्थ-
जयतिपदवर्तमाननिर्देशेनास्य तादात्मिकत्वमप्यधिगम्यते ॥ स्वप्रबन्धरचनाकालश्च “अष्टवि-
शदुपस्कृतसप्तशताधिकचतुस्सहस्रेषु । कलिवर्षेषु गतेषु प्रथितः किल नीलकण्ठविजयोऽयम् ॥”
इत्यनेन कल्यब्दाः ४७३८. इति प्रतिपादितः । सचेदस्य द्वासप्ततितमोवर्षः सादयं समुत्पन्नः
इतः प्राक् ३३० वर्षेभ्यः कल्यब्दे ४६६६ शालिवाहनशके १४८६ आङ्गलाब्दे च १५६४
इति भट्टात्मारामजयन्तपण्डिताः । आंगलेतिहासलेखयोस्तु “जननमयोऽस्य तत्पूर्वं
चतुश्चत्वारिंशतोऽब्दान् व्यवकलय्य कल्यब्दे ४६२२ शालिशके १४४२ आङ्गलाब्दे च १५२०”
इति निश्चितम् । ब्रह्मविद्यापत्रिकाकाराश्च—“नीलकण्ठविजयश्च त्रिंशे वर्षे कविना प्राणायि ।
कविश्च द्वादशहायन एव सप्ततिवयसा दीक्षितेनानुगृहीतः । अतस्तेषामवतारकालः— कल्यब्दः
४६५० शाली० १४७१—आङ्गलाब्दः १५५० इत्युदाजहुः ॥ महामहोपाध्यायमानवाह्लि-
गङ्गाधरशास्त्रिणश्च ब्रह्मविद्यापत्राधिपमेवान्वरुन्धन् ॥ सर्वमिदं वक्ष्यमाणप्रमाणगीत्या विमृश्यम् ॥

इदमिदमत्वानुसन्धेयम्—यत्किल कदाचिदयं स्वाभिमानिनं विजयनगराधीश्वरं श्रीकृष्णराजा-
पराभिधं वैष्ण्वदीक्षितपतिमुपनिषेव्य विश्वजियागविधित्साञ्च विशदय्य विजयनगराद्वाराणमीमानुप्राप्य
तत्रैव पञ्चक्रोशयात्राविश्वेश्वरार्चनजाद्वीनिषेवणादिनिरतः कमपि कालमुवास । तदानीमेवास्य मीमां-
सकेन पण्डितराजमीमांसागुरुणा खण्डदेवेन सह सङ्गतिस्तस्मै च विधिरसायनार्पणमित्यादि समजनि ।
ततश्च परं प्रणीते भाट्टकौस्तुभेऽपि तेनोक्तम्, “मीमांसकमूर्धन्येन विधिरसायनकृते”त्यादीत्यापि
किंवदन्ती । तदानीमेवास्य भट्टश्रीशेषवीरेश्वरसब्रह्मचारिणा श्रीशेषकृष्णदीक्षितान्तेवामिना
सिद्धान्तकौमुदीमनोरमाशब्दकौस्तुभादिप्रणेत्रा भट्टोजिना सह समागमइत्योत्तराहाः । दाक्षिणात्यास्तु
सेतुयात्रायै दक्षिणां प्रस्थितेन तेन स्वस्थानएवास्य समागम इति वदन्ति । तत्र निणेतुमन्यतरद्यपि
नोपायस्तथाप्यप्ययदीक्षितो भट्टोजिदीक्षितमहासिकामन्वभवद्वाराणास्यामिति स्पष्टमग्रे । अस्मादेद
ब्रह्मसूत्रमल्लेष्ट सभाष्यं भट्टोजिः । अपि च मध्वतन्त्रमुखमर्दनमध्वमतविध्वंसनादि प्रबन्धजातम् ।
तच्च समधिगम्यते तत्त्वकौस्तुभे “तदुक्तमभियुक्तै” गिति तत्र तत्र मध्वतन्त्रमुखमर्दनश्लोकानामुदाहरणेन ।

अस्मिन्नेव समये स्थाविग्मापन्नस्त्रैलिङ्गवेङ्किनाडुकुलावतंसः पेरुभद्रात्मजः शेषकृष्णदीक्षितसुतशीशेषवी-
रेश्वरदीक्षितशिष्यः “जगन्नाथपण्डितः स्वगुरुजनकविरचितप्रक्रियाप्रकाशाख्यप्रक्रियाकौ-
मुदीव्याख्यानखण्डनच्छायापत्रां भट्टोजिनिर्मितां प्रौढमनोरमामवलोक्य गुरुधुगयमित्यसूत्रस्यै
समास्तं वाराणस्यामेव शान्तसकलविषयोपभोगेच्छ इति ॥

अत्रास्य कथा किञ्चिदिवानुसन्धेया ॥ अयं किल यौवने जयपुरपाठशाला-
ध्यापकामूय दिर्लब्धवल्भेन शाहजहांप्रभुणा सादरं दिर्लभमनुप्रापितस्तत्रैव यौवनमनवशेषमति-
वाह्याच्चकार ॥ तदुक्तं तेनैव भामिनीविलासे “दिर्लब्धवल्भपाणिपल्लवतले नीतं नवीनं वयः”
इति । आसफखानविलासप्रारम्भेऽपि यथा— “अथ सकललोकविस्तारविस्तारितमहोपकारपरम्प-
रार्थानमानमेन प्रतिदिनमुद्यदनवद्यगद्यपद्याद्यनेकविद्याविद्योतितान्तःकरणैः कविभिरुपास्यमानेन कृत-
गुणीकृतकलिकालेन कुमतिवृणजालसमाच्छादितेन्द्रवनमार्गविलोकनाय समुद्दीपितसुतकंदहनज्वाला-
जालेन मूर्तिमनेव नववाबासफखानमनसः प्रसादेन द्विजकुलसेवाहवाकिवाञ्छनःकायेन माधुरकुलसमुदे-
न्दुना गयमुकुन्देनादिष्टेन सार्वभौमशीशाहजहांप्रसादादधिगतपण्डितराजपदवीविराजितेन त्रैलिङ्गकु-
लावतमेन पण्डितजगन्नाथेनासफखानविलासामध्येयमाह्वययिका निर्गम्यत ॥ सेयमनुग्रहेण सहृदया-
नामनुदिनमुल्लासिता भवता”दित्यादिना ॥ अथ तस्मिन् शाहजहांप्रभोरात्मजेनैव परिभूते विभवे
ततः प्रस्थाप्य स्थाविरे वाराणसीं प्राप्य इति भामिनीविलासगतेन “सम्प्रत्यन्धकशासनस्य नगरे तत्त्वं
पग्विन्स्यते ॥” इत्यादिना पथेनाध्यवसीयते ॥ तदानीमेव पूर्वोदाहृतगीत्याऽसूत्रनाचार्यद्वुद्दे भट्टोजये
दीक्षितस्यापि तदभिनन्दनममृष्यन्नतिरुष्यन् प्रबध्य परिषदं विवदमानः कुतोऽप्यनेन सह भट्टो-
जिनाऽधिक्षिप्तः प्राप्तविमनिमा प्रायशोऽस्य तस्य च प्रबन्धानखण्डयदिति वस्तुस्थितिः ॥

यदाह नागेशभट्टः काव्यप्रकाशव्याख्याने — “दृष्यद्द्राविडदुर्ग्रहग्रहवशान्मिल्यं गुरुदो-
ष्टिणा यन्म्लच्छेति वचोऽविचिन्त्य सदसि प्रौढेऽपि भट्टोजिना । तत्तत्प्रापितमेव धैर्यनिधिना यस्त-
व्यमृदात्कुचं निर्बध्वास्य मनोरमामवशयन्नप्यप्ययाद्यान् स्थितान् ॥” इति ॥ स्वयमेव शब्दकौस्तु-
भशाणोत्तेजनेऽपि ॥ “अप्ययदुर्ग्रहविचेतितचेतनानामार्थदुर्ग्रहामयमहं शमयेऽवलेपान् ।” इति ॥
शशिसेनायाव “अप्ययदीक्षितदवानलदग्धशेषं साहित्यमंकुरयते सरसैर्निबन्धैः ।” इति ॥ चि-
त्रमार्मांसाखण्डनारम्भेऽपि ॥ “सूक्ष्मं विभाव्य मयका समुदीरितानामप्ययदीक्षितकृताविह दूषणाना-
म् । निर्मत्सरे यदि समुद्गरणं विदध्यादस्याहमुज्ज्वलमतेश्चरणौ वदामि ॥” इत्यादिना ॥ तथैव
मनोरमाकुचमर्दनप्रक्रमेऽपि ॥ “लक्ष्मीकान्तपदाम्भोजमानम्य श्रेयसां पदम् । पण्डितेन्द्रो जग-
न्नाथः सति गर्व गुरुदुर्ग्रहम् ॥ इह केचिन्निखिलविद्वन्मुकुटमयूखमालालालितचरणकमलानां शेष-
वंशावतस्मानां श्रृङ्गणपण्डितानां चिरायाचितयोः पादुकयोः प्रसादादामादितशब्दानुशासनास्तेषु च
पारमेश्वर पदं प्रयतिषु कलिकालवशवर्दीभवन्तस्तत्रभवद्भिरुल्लासितं प्रक्रियाप्रकाशमाशयानवबोधनिव-
न्धनैर्दूषणैः स्वयं निर्मितायां मनोरमायामाकुल्यकार्षुः । सा च प्रक्रियाप्रकाशकृतां पौत्रैर्गखिल
शास्त्रमहार्णवमन्थाचक्रायमानमानसानामस्मद्गुरुपण्डितवरीश्वराणां तनयैर्द्विषिताऽपि स्वमतिपरीक्षार्थं
पुनरस्माभिर्निरीक्ष्यते । तत्र तावत्सर्वधातुकमपिदिति सूत्रकौस्तुभे—इत्यादिना सङ्गयावद्भिरुपहसनी-
यमर्थं निरूपयतां तथाणुदिसूत्रकौस्तुभे—इत्यर्थस्य निर्णयेन विलक्षणं स्वव्युत्पत्तिपाठवमुद्भिरता, भ-
वनेर इति सुवृत्तमनोरमायां—शपः प्रवृत्ति समर्थयमानानां गुरुद्वेषद्विषितमर्तानां यद्यपि पुरुषायुषेणापि

न शक्यन्ते गणयितुं प्रमादास्तथापि दिव्यात्वेण कानपि कुशाग्रीयधिषणेषु निरूपयाम' इति ॥
 एभिरस्य भट्टोजादीक्षितेन्द्रयोर्विरोधिता सम्मुखानिश्च स्पष्टमवगम्यते ॥ परमपि तस्मिन्नेव समये
 कदाचन जाद्वीरोधसि प्रियशिष्यैस्सह समतीतास्ताः कथाः कुर्वन् शयानस्त च दीक्षितवैदृष्टो
 दयानिधिर्मित्तः "किं निशङ्कं शेषे शेषे वयसि त्वमागते मृत्यी । अथवा सुखं शयीथा निकटे जाग-
 र्तिं जाद्वी भवतः ॥" इति बोधितस्तामेव परमोपदेशगिरं गृह्णन् जाद्वीं प्रसाद्य प्राप जागदीश्वर पद-
 मिति मध्यगष्टीयाः ॥ इत्यमनुपृष्ट्यापकर्तामपि जगन्नाथमव्याजकरुणानिधिरयमप्ययदीक्षितः वि-
 जित्य च ततश्चतस्रमागतान् सार्वभौमप्रमुखान् पण्डितान् प्राप्तविजयनगरस्तत्रत्येन वेङ्कटपातभूपतिना
 बहुमतः प्रस्थाप्यधिधिगिञ्चिपुग्माथाय विश्वजित्यागमात्मजरेकादशभिरनुजतनुजन्मजेन नीलकण्ठम-
 खिना च प्राप्तचिदम्बरः प्रापदैश्वरं परमिती वृद्धाः ॥ सर्वमिदं वर्णनं वृत्तित्यपि स्पष्टमवगम्यते ॥
 तदुक्तं बालकविना — "यष्टु विश्वजिता यता परिधरं सर्वं बुधा निर्जिता भट्टोजिप्रमखास्म पण्डि-
 तजगन्नाथोऽपि निस्तारितः । पूर्वोऽधे चरमे द्रिसप्ततितमस्याब्दस्य सद्भिर्भजित्यात्रा यश्च चिदम्बरे म्-
 मभजज्ज्योतिः सतां पश्यताम् ॥" इति ॥ किञ्चास्यायं बालकविस्ममकालिक इति नीलकण्ठदीक्षिता-
 नूदिततदीयसूक्त्यैव विशदीभवति ॥ तद्यथा नलचरिते— "तथा वेदान्तकल्पतरुव्याख्याने परिमलमन्य
 गचयन्नस्तूयत बालकविना — "अप्यदीक्षित किमित्यतिस्तुतिं वर्णयाम भवतो वदान्यताम् । सोऽपि
 कल्पतरुर्थलिप्सया त्वद्विरामवसरं प्रतीक्षते ॥" इति" इति ॥

एवमेभिरन्यैश्च जगन्नाथपण्डितराजेन समागमः श्रीमदप्ययदीक्षितेन्द्रस्य द्वाप्ततितमा-
 ब्दपूर्वार्धे, सचौरङ्गजीवेन शाहजहांप्रभौ कागगारं प्रवेशिते तदमहमानेन वागणसीं प्रविश्य तत्रत्यै-
 र्गनाचारइत्यनादतेन प्राणान्विमुमुक्षता चेति च ज्ञायते । ततश्चायं समयः आह्लाब्दरीत्या १६५८
 भवति ॥ सचेदीक्षितानां द्वाप्ततितमः ते १५८७ वत्सरे संजाताः १६६०, वत्सरे प्रापुर्देव
 पदमिति निर्विवादम् ॥

एतत्प्रणीताः प्रबन्धाश्च परशतं वर्तन्त इति "चतुरधिकशतप्रबन्धनिर्वाहकाचार्ये"-
 न्यादितदीयविरुदावलीभिविशदीभवति ॥ परन्तु मार्का पञ्चाशतः प्रबन्धानामभिधानविषयाशुपल-
 भ्यते । अन्येषां तु नामापि न श्रूयते । तत्र च दृष्टश्रुतानां प्रबन्धानामियमियं पट्टिका । तत्र
 प्रथममलङ्कारशास्त्रे— (१) **कुवलयानन्दः**— चन्द्रालोकस्य विपुला व्याख्या । (२) **चित्रमी-**
मांसा— इयमर्थचित्रविचारपरा सविस्तरमुत्प्रेक्षाप्रकरणान्तैव कविना निर्मिता । तदुक्तं तेनैव
 तदन्ते । यथा— "अप्यर्थचित्रमीमांसा न मुदे कस्य मांसला । अनुरुवि तीक्ष्णांशोरधेन्दुरिव
 भूज्जेते ॥" इति । (३) **वृत्तिवार्तिकम्**— इदमपि अभिधालक्षणयोद्ध्योरेव वृत्त्योर्विचार-
 पम् । इदमप्यसमग्रमेव । तत्र प्रतिज्ञातव्यन्नानावृत्तेरनिरूपितत्वान् । (४) **नामसंग्रहमाला**
 अभिधानकोशप्रायः कविसमयानुरोधेन स्नेहानुगगादिपरस्परपर्यायाभामपदार्थभेदविवर्णपरः प्रबन्धः ।
 (५) तद्व्याख्या च नानाविधकविप्रयोगोदाहरणपूर्वमनतिविस्तरसङ्ग्रहा । इमे उभे नाममात्रविश्रुते ।
 व्याकरणे— (६) **नक्षत्रवादावली**— क्रोडपत्रात्मिका सप्तविंशतिविप्रतिपत्तिविषयविचार-
 पगा स्वतन्त्रा । (७) **प्राकृतचन्द्रिका**— प्राकृतशब्दानुशासनरूपा सवृत्तिरसोदाहरणा लघ्वी कृतिः ।
 (तर्कं चैतत्कृताः प्रबन्धा न श्रुतदृष्टाः ॥ **मीमांसायाम**— (८) **चित्तपुटः** अज्ञानविषयस्मु-

दुर्लभश्च । (९) **विधिरसायनम्**— विधित्रयविचारपरः पथरूपः स्वतन्त्रस्सुप्रसिद्धश्च प्रबन्धः । (१०) **सुखोपयोजनी**— विधिरसायनव्याख्या विभागत्रयवती सुप्रसिद्धा सुविस्तृता च ॥ (११) **उपक्रमपराक्रमः**— उपक्रमप्राबल्यसमर्थनपरः सर्वतः प्रसिद्धः प्रथीयान् प्रबन्धः । पूर्वोत्तरमीमांसयोः (१२) **नक्षत्रवादावली**— क्रोडपत्रिका पूर्वोत्तरतन्त्रयोस्सत-विशतिस्थलेषु विप्रतिपत्ति प्रदर्श्य विचारपरा व्याकरणनक्षत्रवादावलीतन्त्रिगुणा विरलसमधिगतिश्च स्वतन्त्रा ॥ वेदान्ते— (१३) **परिमलः**— भामतीव्याख्यानकल्पतरुगृह्यार्थविशदनपटुस्समप्रचतुर ध्वार्थाविवरणः प्रथीयान् सुप्रसिद्धः प्रबन्धः । (१४) **न्यायरक्षामणी**— ब्रह्मसूत्रगतसर्वार्थ-सङ्ग्रहपरः स्वतन्त्रः । परं तु प्रथमाध्यायमात्रममुष्य प्रसिद्धम् । शेषस्तु ग्रन्थो नालेखीत्येव वृद्धाः ॥ (१५) **सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहः**— उच्चावचाद्वैतिसिद्धान्तजालसङ्ग्रहरूपः स्वतन्त्रस्सु-विस्तृतश्च प्रबन्धः ॥ (१६) **मतसारार्थसङ्ग्रहः**— शङ्करश्रीकण्ठरामानुजानन्दतीर्थानामाशय-विवरणपरः सुपटुहीनः श्लोकमन्तरिरूपः प्रबन्धः मध्यगट्टे प्रसिद्धः । शङ्करमते— (१७) **नय-मञ्जरी**— अद्वैतविचारविषयेव नाममात्रप्रकाशा । मध्यमते । (१८) **न्यायमुक्तावली**— आन-न्दतीर्थसिद्धान्तप्रथितिका सुप्रसिद्धा । (१९) **तज्ज्ञाख्या**— नातिसङ्ग्रहविस्तृता सुलभा सहमूल्येन मध्यगट्टे रामानुजमते. (२०) **नयमयूखमालिका**— विरलप्रचारा । श्रीकण्ठमते (२१) **शि-वार्कमणिदीपिका**— श्रीकण्ठभाष्यव्याख्या सुविस्तृता सुलभा च (२२) **मणिमालिका**— शैवविशिष्टाद्वैतहिन्दुतत्त्वशिवलिङ्गभूषालादिमार्गानुसारिणा गद्यपद्यमयी कर्णायमा कृतिः ॥ (२३) **रत्नत्रयपरीक्षा**— हरिहरशर्त्तानामुपामनातरतमभावबोधिनी सुलभा । (२४) **शिखरि-णीमाला**— शिखरिणीवृत्तप्रायभागद्वयवती श्रुतिपुणार्थविचारपरा शिवोत्कर्षमाधनी चतुष्पष्टि-पथरूपा कृतिः । (२५) **शिवतत्त्वविवेकः**— शिखरिणीमालाव्याख्या मूलार्थविवरणपरा-नेकश्रुतिपुणवचनार्थविचाररूपः प्रथितः प्रबन्धः । (२६) **ब्रह्मतर्कस्तवः**— पुराणेतिहासग-तशिवोत्कर्षकदचनाभासानां शिवपारम्ये तात्पर्यसमर्थकोत्रमन्ततिलकप्रायवृत्तगुफितः सविद्वत्सुप्र-सिद्धश्च प्रबन्धः । (२७) **शिवकर्णामृतम्**— नारायणोत्कर्षपरश्रुत्युदाहरणपूर्वकशिवोत्कर्षस्थापक वचनमयं संपृहीत सुप्रसिद्धश्च । (२८) **रामायणतात्पर्यसङ्ग्रहः**— रामायणवचनरीत्या च परशिवोत्कर्षव्यवस्थापकं गद्यपद्यमयमतिलघु प्रबन्धरत्नम् । (२९) **भारततात्पर्यसङ्ग्रहः**— भारतगोत्या शिवोत्कर्षस्थपकोऽयम् । शेषं प्राग्बत । (३०) **शिवाद्वैतचिनिर्णयः**— शिवाद्वै-तस्थापनपरः स्वतन्त्रस्तवरूपः । (३१) **शिवार्चनाचन्द्रिका**— शिवपूजाविचारपरा नाति-विरलप्रचारा । (३२) **बालचन्द्रिका**— शिवार्चनाचन्द्रिकाव्याख्या नातिविस्तृता विरला । (३३) **शिवध्यानपद्धतिः**— शिवध्यानविषयपुणसिद्धसिद्धान्तप्रदर्शिनी सुप्रसिद्धा । (३४) **तज्ज्ञाख्या**— विरलप्रचारा । (३५) **आदित्यस्तवरत्नम्**— सूर्यस्तवव्याजेन तदन्तर्गमिणः शिवस्य स्तुतिः । (३६) **तद्विवरणम्**— आदित्यस्तवस्यैव व्याख्यानं सुप्रसिद्धम् । (३७) **मध्व-तन्त्रमुखमर्दनम्**— आनन्दतीर्थमतखण्डनं पद्यमयं सुप्रसिद्धम् । (३८) **मध्वमतविध्वं-सनम्**— तस्यैव विस्तृता विवृतिः समूलमेव सर्वतस्सञ्चरा । एवमन्यानि च पञ्चगलस्तव - तद्विवर-ण - शिवानन्दलहरी - दुर्गाचन्द्रकलास्तुति - तज्ज्ञाख्या - कृष्णध्यानपद्धति - तज्ज्ञाख्या - वग्दराजस्तव-तद्व्याख्या - यादवान्युदयव्याख्या - ऽऽत्मार्षण-प्रभृतीनि खण्डखण्डानि प्रबन्धरत्नानि च सन्ति श्रोत्र-योनित्रयोश्च पथमधिस्तानि ॥ कुचिदासां कृतीनां प्रायशः परिगणनमपि तैरेव दीक्षितचणैः कृतम् ॥

तद्यथा— “श्रीवीरवेङ्कटपतिक्षोणिपालस्य साह्यतः । कृतः कुवलयानन्दश्चित्रमीमांसाया सह ॥
 अभिधालक्षणावृत्तिविश्रुतिवृत्तिवार्तिकम् । यादवाभ्युदयाख्यायाव्याख्यानञ्च कृतं कृतेः ॥ नामसङ्ग्र-
 हमाला च व्याख्या तस्याश्च विस्तृता । काञ्चीवग्दराजस्य दिव्यविपह्वर्णनम् ॥ व्याख्या तस्य
 च संक्लृप्ता नातिसङ्क्षेपविस्तरा । सर्वपापप्रशमनी श्रीकृष्णध्यानपद्धतिः ॥ सर्वदुर्गातितरणी दुर्गाचन्द्र-
 कलास्तुतिः । आदित्यस्तोत्ररत्नञ्च तद्व्याख्यानञ्च विस्तृतम् ॥ नानापद्यात्मकचतुर्भुजसारायसङ्ग्रहः ।
 न्यायमुक्तावली तद्वन्मध्वाचार्यमतानुगा ॥ मयूखमालिका हृद्या लक्ष्मणाचार्यवर्त्मना । श्रीकण्ठाचार्य-
 पद्धत्या निमिता मणिमालिका ॥ शङ्कराचार्यदृष्ट्या च प्रवृत्ता नयमञ्जरी । न्यायमुक्तावलीव्याख्या
 नातिविस्तरसङ्ग्रहा ॥ अद्वैतशास्त्रसिद्धान्तलेशरङ्गहनामकः । न्यायरक्षामणिस्सर्वसूत्रतात्पर्यवर्षकः ।
 तथा परिमलः कल्पतरुगुडार्थभेदनः । श्रीकण्ठभाष्यव्याख्या च शिवार्कमणिदीपिका ॥ श्रीशिवान-
 न्दलहरी शिवाद्भुताविनिर्णयः । रत्नत्रयपरीक्षा च पञ्चरत्नस्तवतथा ॥ तथा शिखरिणीमाला ब्रह्म-
 तर्कस्तवादयः । शिवतत्त्वविवेकश्च शिवकर्णामृतन्तथा ॥ शिवार्चनप्रकाशार्थचन्द्रिका बालचन्द्रिका ।
 मीमांसायाश्चित्रपुटस्तथा विधिरमायनम् ॥ मीमांसा न्यायनिर्गूढपक्रमपराक्रमः । एते चान्ये च
 बहवः प्रबन्धाः प्राग्विनिरमिताः ॥” इति । परं मध्वतन्त्रमुखमर्दनमध्वमतविध्वसनादय इति यावत् ॥
 अनया परिगणनयैव तत्कृतिकरणप्रीतिर्वाप्यमपि सूचितमिति बोध्यम् ॥ सत्यप्यस्य सकलतत्त्वज्ञानेपुणं
 विशेषतोऽस्य वैदुषी प्रवृत्तिरमीमांसयोरित्यतोऽप्यर्वाचीनानां सर्वज्ञकल्पानां पण्डितशिरोमणानां वच-
 नैव ज्ञायते ॥ तद्यथा ॥ अद्वैततत्त्वस्त- सङ्क्षेपशार्ङ्गिकव्याख्या - वेदान्तकल्पलता - मिद्वान्तविन्दुवाद्यने-
 कप्रबन्धकर्त्रा परमहंसमधुसूदनानन्दसरस्वत्याप्यर्द्धतसिद्धौ— “सर्वतन्त्रस्वतन्त्रैर्भास्यमतीकार-
 कल्पतरुकापरिमलकुरै” रित्यादिना चन्द्रिकाद्यनेकप्रौढप्रबन्धप्रबन्धा गौडब्रह्मानन्देनापि स्तकृती
 विन्दुब्रह्मानन्देयै— “श्रीशङ्कराचार्यनवावतार विश्वेश्वरं विश्वगुरुं प्रणम्य । वेदान्तशास्त्रश्रवणाल-
 मानां बोधाय कुर्वे कमपि प्रयत्नम्” ॥ इति श्लोकस्थवेदान्तशास्त्रपदस्य व्याख्यानावसरे “वेदान्त-
 शास्त्रस्य श्रीबादरायणचतुर्लक्षणीरूपसूत्रनिचयभगवन्पार्श्वयतद्भाष्यतद्दीकावाचस्पत्यतद्दीकावत्पत्ररुतद्दी-
 कापरिमलरूपप्रन्थपञ्चकमर्थ इति विवृण्वता स्पर्ष्टाकृतम् ॥

किञ्चामुमुदाहरन्ति भगवतो भवानीपतेरशावर्तानं कमपि शाम्भवगणपतिपदम् “तद्यथा शिव-
 रहस्ये नवमांशे—“दीक्षितोऽपि भवेत्काश्चिच्चैवश्छन्दोगवशजः । भासुराचारनिरतः शिवभक्ताग्र-
 णीः सुधीः ॥ शैवशास्त्रं तदा भूमां लुप्तं विस्तारयिष्यति ॥” इति ॥ अन्यत्रापि ॥ “कलौ छन्दो-
 गोऽपि श्रुतिशिखरतात्पर्यवचनैर्मम ग्रन्थोद्धर्धजंयति मदवादिद्विपहरिः । भिन्नत्येव दीक्षाक्षपितमुख-
 श्रुतिशिवपदे शिवे दभ्रस्थाने भवति च ततोऽन्ते मम गणः ॥” इति च प्रतिपादितं ॥ अस्य च
 समानकालिकाः कवयः पण्डिताश्च विलिख्यन्ते—(१) आनन्दरायमखी—विद्यापरिणयजीवानन्दा-
 दिप्रणेताऽस्य मान्यतमो बृहः । (२) बालकविः— रत्नकेतुत्रयमुभद्रापरिणयादिप्रबन्धकारो वीरराघ-
 वापरनामयेयो मृलाण्डाग्रहाराभिजनः । (३) सार्वभौमः—महिकामारुतप्रकरणकर्ता कविरुद्-
 ण्डापरपर्यायः कुक्कुटकोटनगराधीश्वरमात्रविक्रममहीपालसमालङ्कारभूतः । (अनयोः समागमः—
 “नाहमधीती वेदे न च पाठिती यत्रकुत्रचिच्छास्त्रे । किं तु दरेन्दुवंतंसिनि पुगहिसिनि पुमिं स्यसीम-
 क्तिः ॥” इति दीक्षितपथश्च , “बद्धस्पर्धन्यविह्वलमुखमुखपुटीभूदणोन्नम्रमेधाशिल्पिन् त्वामप्य-
 यज्वन् कथय कथामिव द्रोणधुम्ल्ये प्रगल्भाः । क्रीडाचञ्चलेपेटाहतकरटिप्रटाकुम्भकृताधिरुद्रप्रौढोपा-

य मूढाः किमु मृगपतयो रोहिताद्रोहितारः ॥” इति पद्यं चोदाहृत्य जातुचिदभवदित्यभियुक्ताः) ।
 (४) **रत्नखेटदीक्षितः**—अस्य समवयाः महान् कविः । यस्य किलेदं प्रशंसापद्यमयापि श्रूयते ।
 “विपश्चितामपश्चिमे विवादकेलिनित्यले सपत्नजित्ययत्नमेव रत्नखेटदीक्षिते । बृहस्पतिः क ज-
 ल्पति प्रसर्पति क सर्पगडमन्मुखश्च षण्मुखश्चतुर्मुखश्च दुर्मुखः ॥” इति ॥ एतत्कृताः कृतयस्तु
 नोपलभ्यन्ते ॥ (५) **तातार्यः**—श्रीवैष्णवः चन्द्रगिरिमहापतिगुरुः अस्य विपक्षः पण्डितः ॥
 (६) **खण्डदेवः**—भाटकौस्तुभभाटदीपिकाभाटग्रहस्यादिकृत् प्रौढर्मांसकः पण्डितराजमीमांसागुरु-
 श्च ॥ (७) **जगन्नाथपण्डितराजः**—प्राणाभरणादिप्रबन्धशतप्रणेता ॥ (८) **भट्टोजी**—अस्य शिष्यश्च
 कौमुदीशब्दकौस्तुभप्रौढमतोर्गमावैयाकरणभूषणतत्त्वकौस्तुभप्रणेता । न्यूनवयसः (९) **समरपुंगवदीक्षि-
 तः**—यात्राप्रबन्धकृत् ॥ (१०) **नीलकण्ठदीक्षितः**—नीलकण्ठविजयशिवलीलार्णवशान्ति-
 विलासवैराग्यशतकसभाजनकलिविडम्बनशिवोत्कर्षमञ्जरीमीनाक्षीशतकशिवपुराणतामसत्वनिराकरणा-
 दिप्रबन्धकृद्दस्य शिष्योऽनुजयोत्रश्च ॥ (११) **राजचूडामणिः**—कमलिनीकलहंसानन्दराघवभाव-
 नापुरुषोत्तममैध्मीपरिणयकाव्यदर्पणतन्त्रशिखामणिप्रभृतिप्रबन्धकृत्सत्यमङ्गलरत्नखेटदीक्षितात्मजश्च ॥
 (१२) **वैकटाध्वरी**—उत्तरचम्बुहस्तिगिरिचम्बुविश्वगुणादर्शलक्ष्मीसहस्रप्रद्युम्नानन्दनाटकादिकृत्
 ताताचार्यभागिनेयः ॥ (१३) **सदाशिवब्रह्मेन्द्रः**—अद्वैतविद्याविलासबोधार्थात्मानवेदगुरुरत्नमा-
 लिकाब्रह्मकीर्तनरङ्गिण्यादिकृता परमहंसश्चेत्यपि सर्वमनवद्यम् ॥

अस्यान्येषामपि मया प्रेक्ष्य ग्रन्थान् प्रयत्नतः ।

निर्णानोऽप्यवृत्तान्तो निरस्यैतिरूप्यताम् ॥

इति सहृदयसमुदायदासः

भट्टश्रीः बालसरस्वती

पण्डितनारायणसुदर्शनः ॥

सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहः ।

अयमप्येभिस्सर्वतन्त्रस्वतन्त्रैस्सुदुस्तरपूर्वोत्तरतन्त्ररूपापारपागवारपारीणैः श्रीमदीक्षितसर्वैर्भौमैरेव विगचित इति तत्कृतप्रबन्धजातपरिगणनावसर एव पर्यजीगणाम । अस्य करणे कारणतयाऽप्युल्लेख्यतेतदेतिह्यमामनन्ति वृद्धाः । “अयं फिलादौ व्याकृताव्याकृतरूपाभ्यां विद्याऽविद्याभिधानाभ्यां देवताविज्ञातकर्मानुष्ठाननिष्ठाभ्यां समुच्चिन्नाभ्यामेव सिमाधायिषुः सौवर्गमजरामरमनन्तं सुखमीजे बहुभिरध्वरैर्लोकादिब्रह्मजज्ञमग्निमेव । ततश्च शिवशक्तिशार्ङ्गोन्द्रवाय्वादित्यादिषु “नेदं यदिदमुपासत” इत्यादिश्रुतिनिरस्तब्रह्मभक्तिषु सगुणेषु मरुपेष्वेव कतिपुचन देवताविशेषेषु कलयन्मुपास्यताबुद्धिं कलहायमानश्च कौतुकिवैष्णवैरागमिकैश्च शैवैः शिवोत्कर्षपराः श्रीविद्योत्कर्षपराश्च तास्ताः कृतीः स्तुतीश्च प्रणयन्नध्यासामान तुण्डीगमण्डलीम् । अयदिष्ट्यासमागतैरतिचिराध्ययिताविमुक्तक्षेत्रप्रतिनिवृत्तैरधिगतहृदिगर्भेदेबुद्धिभिर्गतमरामसार्वभौमैः परमहमनृनिहाश्रमिभिर्बोधिताद्वैतसमयः स्वतातचरणव्याख्यावचोदृष्टीकृताभेदबुद्धिश्च प्रथममनुमेव प्राणैरात्ममननदार्ढ्यात् प्रबन्धमनः परं परिमलमन्तेच न्यायश्लासणीमिति ॥” सूचितश्चेरमस्मिन्नेव कविना ॥ यथा—“प्राचीनैर्व्यवहारमिद्धविषयेष्वात्मैक्यसिद्धौ परं सन्नद्धाद्वैतनाश्रयस्तरणयोगानाभिधादक्षिताः । तन्मूलानिह सङ्ग्रहेण कतिचिसिद्धान्तभेदानुधियः शुध्यै सङ्कलयामि तातचरणव्याख्यावचःख्यापितान् ॥ इति ” ॥ अस्मिन् बहवः सिद्धान्ताः सिद्धान्तिनां सङ्ग्रह्य प्रदर्शिताः । अत्र च प्रतिपादिताः प्रबन्धाः प्रबन्धारश्च । अद्वैताचार्याभाष्यश्च प्रायशः प्रतिपुष्टमादीयते, पर—१, प्रकटार्थकारः— २. विवरणकारः ३. तदकदेशिनः ४. संक्षेपशारीरकम्. ५. वार्तिकम्. ६. आचार्यवाचस्पतिमिश्राः, भामतीच. ७. बौमदीक्षारः ८. मायाऽविद्याभेदवादिनः. ९. तदेकदेशिनः. १०. तदभेदवादिनः. ११. पदार्थतत्त्वनिर्णयकारः. १२. विवर्तवादिनः, १३. परिणामवादिनः. १४. सिद्धान्तमुक्तावलीकृतः. १५. प्रकटार्थविवरणकाराः. १६. तत्त्वविवेकः. १७. नैककर्म्यसिद्धिः. १८. ब्रह्मानन्दः (विचारण्यकृतिः १९. दृग्दृश्यविवेकः. २०. कल्पतरुः. २१. भागतीर्थार्थः. २२. तत्त्वशुद्धिकाराः. २३. न्यायचिह्नकाकाराः. २४. पञ्चदशी. २५. तत्त्वप्रदीपिका. २६. तत्त्वशुद्धः. २७. कवितादिनां च तद्वर्तिनृसिंहमधोपाध्यायाः. २८. पञ्चपादिका. २९. न्यायमुधाकृतः. ३०. विवरणशास्त्रम्. ३१. शास्त्रदीपिका. ३२. न्यायस्तमाला. ३३. अद्वैतप्रियाकृतः. ३४. विवरणोपनिषद्. ३५. न्यायनिर्णयः. ३६. वेदान्तार्थमुद्धा. ३७. शास्त्रदर्पणम्. ३८. विस्तारार्थः. ३९. न्यायनिर्णयः. ४०. अद्वैतदीपिका. ४१. आनन्दोपाध्यायः. ४२. दार्शनिकव्यासिनः. ४३. तद्विस्तारितश्च ॥ अनुकूलनिकयाचान्ये विशदा इत्यत्रोपगम्यते ॥ न ह्यधुनाऽयमिवाद्वैतनातन्त्रस्य तद्विस्तारितमिदं शनपरः प्रबन्धः । तदश्चायमतीव वेदान्तिनामुपकारक इति सहस्रमन्याप्यतिरिचि पञ्चदशसु तत्कृष्णानन्दतीर्थैरयमनूक्याख्यात इतिमुक्ताः ॥

॥ अच्युतकृष्णानन्दतीर्थाः ॥

इमे च श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्याणां सुप्रसिद्धच्छायावन्स्वतन्त्रप्रकाशानन्दसरस्वतीनां शिष्यान्तप्रशिष्याणां प्राचार्यादपि परत्तरासिद्धिमाज्ञां परमहंसस्वतन्त्रप्रकाशानन्दतीर्थाणामन्ते जिपृक्षयाऽस्य सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहस्य व्याख्यां श्रीकृष्णालङ्कारादौ प्राणेषुः । ते च मायासम्पन्नतत्त्वसंस्तरैभ्यः प्रागध्यवात्सुरखण्डकावेगीतरमधिनीलकण्ठेश्वरमिति पाश्चात्याः ॥

अस्य च सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहस्य मुद्रापणे कृतप्रयत्नैरस्माभिर्मोतकाः षडासादिताः संशी-
लिताश्च—तासु ॥

(१) प्रथमा—एतद्व्याख्यातृशिष्य श्रीस्वयंप्रकाशानन्दतीर्थे संपृष्टातात् गौरीमायूरपरिसरग-
तारयपुरस्थापितात् पुस्तकालयादाहता शुद्धा सुविशदहस्तलेखा सव्याख्या साक्षात्तैरेव लिखिता
३३६ तालपत्रात्मिका ग्रन्थलिपिः समप्रा.

(२) द्वितीया—श्रीमदप्पय्यदीक्षितान्ववायसम्भवानां तन्त्रमपूरुषाणामधिगतमहामहोपा-
ध्यायविद्वदानामखिलदर्शनपारदृश्वनां श्रीत्यागराजमखिराजानामालयादासादिता सव्याख्या शुद्धा
प्रायशस्सुलेखा च साक्षात्प्रथमात् इवोद्धृत्य लिखिता समप्रा ग्रन्थलिपिः.

(३) तृतीया—कडप्पाडिस्ट्रिक्ट प्रोयत्त्रयामाभिजनानां डी. वेङ्कटाचलशास्त्रिणां
निकटादानीता सव्याख्या प्रायशशुद्धा काकलपत्रात्मिकाऽऽग्रन्थलिपिः समप्रा.

(४) तुरीया—सुप्रसिद्धषड्दार्शिनीपारदृश्वनामोरत्तनाह्वासुदेवशास्त्रिणां कोशादस्मत्ता-
तपादैः कुम्भघोणाभिजन श्रीरामस्वामिममखिशिखामणिभिरुद्धृत्य विलिखिता सव्याख्या सु-
स्पष्टहस्तलेखा प्रतिकृतिरिव साक्षात्प्रथमायाः—तालपत्रात्मिकापरिच्छेदद्वयवती. ग्रन्थलिपिः.

(५) पञ्चमी—चिदम्बरस्थब्रह्मविद्यामुद्राक्षरशालामुद्रितमनतिविशदाङ्कनं मूलमात्रं मुद्रितं
ग्रन्थलिप्याम् ॥

(६) षष्ठी—महामहोपाध्याय मानवल्ली गङ्गाधरशास्त्रिणां परिलीलनया ई. जे. लाजर-
स् महाशयाध्याक्षितकाशिकीयविद्यासुधानिधिमुद्राक्षरशालायां मुद्रिता साटिप्पणा समप्रा नागर-
लिप्याम् ॥

N.—B. प्रायशः इमास्सर्वाः अनतिमिदुरपाठा इति व्याख्यानुगतपाठतया प्रथममातृकास्थ
एव संशोध्य मुद्रितः ॥ इत्थमियमद्वैतमञ्जरी च इयताकालेन प्राचीकृतत समप्राप्नु पञ्च प्रबन्धान्
“अद्वैतसिद्धिः”, लघुचन्द्रिका, बिन्दुब्रह्मानन्दीयं, ब्रह्मसूत्रवृत्तिः, सिद्धान्तलेशसंग्रहश्चेति—समग्र-
विध्यते चाचिराद्ब्रह्मविद्याभरणमपीह.

अद्वैतप्रथितप्रबन्धकुसुमान्यद्वैतमञ्जर्यसावद्वैताध्वविद्वये प्रकटयन्त्यम्लानया स्वश्रिया ।

सन्तत्या सुदृशामहंप्रथमिकापूर्वं गृहीतैर्धृतैराधत्तां चिरमर्थगुच्छविसरैरामोदिनीं मेदिनीम् ॥१॥

जिष्णोस्साम्बाशिवाभिधस्य सुरभेरुद्योगतो द्योतिता श्रीविद्यावनमूर्ध्नि साधुविकसन्त्यद्वैतमञ्जर्यसौ।
तद्रुच्छैस्सरसेस्समीरणहतैस्सर्वत्र सञ्चारितैः पुष्पातु श्रियमुज्ज्वलां प्रथयितुः प्राप्नुश्च मोदं परम् ॥ २ ॥

मञ्जर्याऽद्वैतसिद्धिर्भवति सुमनसां सा लघुचन्द्रिकाऽपि

स्पष्टा बिन्दुर्यथेष्टं स च रसबहुलं लीढ आनन्दयुक्त्या ।

सन्माध्वीलेशसंग्रह्यपि बुधनिवहस्सूत्रवृत्त्या सुगुम्भं

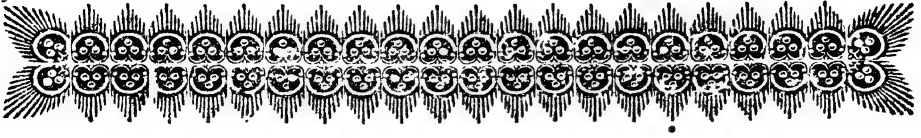
भर्ताशुब्रह्मविद्याभरणमपि शुभं पश्यताग्ने समग्रम् ॥३॥

अद्वैतं भुवि वर्द्धतां विजयतामद्वैतमञ्जर्यसौ तन्नेतापि वपुर्वसुस्थितिगुरं धत्तां धृतिं शाश्वतीम् ।

श्रीविद्यापि निरन्तरोपचयिनी धत्तां प्रतिष्ठां परामित्यभ्यर्थयते शिवं शिवकरं प्रीत्यैव नारायणः ॥४॥

इति सद्दयसमुदायविधेयः

महेश्री बालसरस्वती पण्डित नारायणमुदर्शनः.



॥ श्रीरस्तु ॥

सिद्धान्तलेशसंग्रहाख्योऽयं ग्रन्थः ।

॥ सव्याख्यः प्रारभ्यते ॥

—○:(*):○—

वेदवेद्यमुमाकान्तं कुमाराम्यामलंकृतम् ।
नन्दीशप्रमुखैस्सेव्यं प्रणमामीष्टसिद्धये ॥ १ ॥
शङ्करं शङ्कराचार्यं व्यासं नारायणात्मकम् ।
सरस्वतीं च ब्रह्माणं प्रणमामि पुनःपुनः ॥ २ ॥
गोविन्देति समाक्रन्द्य रक्षां प्राप भयातुरः ।
यं गजः करुणामूर्तिं तं गोविन्दं भजेऽन्वहम् ॥ ३ ॥
आपत्ता यं समाश्रित्य रक्षां प्राप सुदुर्लभाम् ।
कृष्णा कृष्णस्य महिषी तं कृष्णं संश्रयेऽन्वहम् ॥ ४ ॥
प्रकाशितब्रह्मतत्त्वं प्रकृष्टगुणशालिनम् ।
प्रणवस्योपदेष्टारं प्रणमाम्यनिशं गुरुम् ॥ ५ ॥
यो मे विश्वेश्वरक्षेत्रं विश्वेश्वरसमो गुरुः ।
समध्यास्ते स्वयंज्योतिर्वाणीसंज्ञो भजामि तम् ॥ ६ ॥
यस्य शिष्यप्रशिष्याद्यैः व्याप्तेयं साम्प्रतं मही ।
सर्वज्ञस्य गुरोस्तस्य चरणौ संश्रये सदा ॥ ७ ॥
गुरोरपि गरीयान्मे यः कलाभिरलंकृतः ।
अद्वैतानन्दवाण्याख्यस्तं वन्दे शमवारिधिम् ॥ ८ ॥
ओतप्रोतमिदं सर्वं यस्मिन् सच्चित्सुखात्मके ।
पर्यवस्यन्ति वेदान्ता यत्र चाहं तदक्षरम् ॥ ९ ॥
श्रीकृष्णचरणद्वन्द्वं प्रणिपत्य निबन्धनम् ।
व्याकुर्वे शास्त्रसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहसंज्ञितम् ॥ १० ॥
आचार्यचरणद्वन्द्वस्मृतिः लेखकरूपिणम् ।
मां कृत्वा कुरुते व्याख्यां नाहमत्र प्रभुर्यतः ॥ ११ ॥

तत्र तावत् 'आत्मावा अरेद्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्त-
व्य' इत्यधीतसाङ्गस्वाध्यायस्य वेदान्तैरापातप्रतिपत्ते ब्रह्मा-

ता भवति । विवक्षितवस्तुप्रतिपत्त्युपायतया विरुद्धनानाप्रकारप्रदर्शनमाचार्याणां न दोषाय भवति । किं त्वलङ्कारायैव भवति । प्रतिपत्तृणां प्रज्ञावचित्र्येण कस्य चित्प्रतिपत्तुः केनचित् प्रकारेण मुक्तिसाधनब्रह्मात्मैक्यज्ञानलाभात् । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—'यथा यथा भवेत् पुंसां व्युत्पत्तिः प्रत्यगात्मनि । सा सैव प्रक्रियेह स्यात् साध्वी सा चानवस्थिता ॥' इति । व्युत्पत्तिः बोधः । प्रत्यक् चासावात्मा च प्रत्यगात्मा सर्वान्तराश्रितात्मा, तस्मिन्विषये । प्रक्रिया प्रकारः । इह वेदान्तशास्त्रे । साध्वी निरुद्धा गुणभूता । साचानवस्थिता नानाविधा । परिमले दीक्षितैरप्येतदुक्तम्—'अकल्पितवस्तुप्रतिपत्त्युपायतया कल्प्यमानेषु पदार्थेषु विरोधो न दोषावहः । यथा तात्त्विकारुन्धतीप्रतिपत्त्युपायतया नानापुरुषैः कल्प्यमानास्तत्प्राच्योदीच्यादिनक्षत्ररूपासु स्थूलारुन्धतीषु विरोधो न दोषावह' इति । तन्मूलान् प्राचीनप्रदर्शितनानाविधसरणिमूलान् । इह स्वग्रन्थे । धियः शुद्धै स्वबुद्धिपरिष्काराय । वस्तुतस्तु लोकानुग्रह एव प्रयोजनमिति बोध्यम् । तात्चरणानां पितृचरणानां व्याख्यारूपैः वचोभिः रूपापितान् ज्ञापितान् । अनेन स्वस्य ब्रह्मविद्यामाचार्यादेव लब्धां दर्शयति स्वग्रन्थस्योद्देश्यत्वासिद्धये । इह सङ्ग्रहेण सिद्धान्तभेदान् सङ्कलयामीत्युक्तमेव विवृण्वन् ननु, प्राचीनग्रन्थसिद्धान्तमेव स्वग्रन्थे सङ्ग्रह इत्युक्तमयुक्तम् । प्राचीनग्रन्थेष्वविद्यमानस्यापि युक्तिभिरुपादनस्य स्वकीयसङ्ग्रहग्रन्थे तत्र तत्रोपलम्भादिति शङ्कां निराकरोति—तेष्विति ।

स्वग्रन्थे प्रथमं श्रवणविधिः विचार्यत इत्याह—तत्र तावदिति । श्रवणविधावधिकारिणं निर्दिशति—अधीतेति । वेदान्तैः जनितापातप्रतिपत्तिविषये ब्रह्माग्निनात्मनि सम्यग्दर्शयन्नोदिता उत्पन्ना जिज्ञासा निर्णयरूपज्ञानेच्छा यस्येत्यर्थः । अधीतवेदम्यापि शिक्षाकल्पव्याकरणादीनां वेदाङ्गानामध्ययनाभावे सति व्युत्पत्तेरभावात् जिज्ञासाहेतुभूतापातप्रतिपत्तिरपि न सम्भवेदित्यभिप्रेत्याधीतसाङ्गस्वाध्यायस्येत्युक्तम् । न च निर्दोषवेदान्तजन्यायाः ब्रह्मात्मप्रतिपत्तेः कथमापातत्वमिति वाच्यम् । नाहं ब्रह्मेतिप्रत्यक्षविरोधादिशङ्कया प्रमारूपायामपि ब्रह्मात्मप्रतिपत्तावप्रामाण्यशङ्कास्पदत्वरूपस्यापातत्वस्य सम्भवादिति भावः । वेदा-

त्मानि समुदितजिज्ञासस्य तज्ज्ञानाय वेदान्तश्रवणे विधिः प्रतीयमानः किंविध इति चिन्त्यते । तिस्रः खलु विधेर्विधाः-अपूर्वविधिः नियमविधिः परिसङ्ख्याविधिश्चेति । तत्र कालत्रयेऽपि कथमप्यप्राप्तस्य प्राप्तिफलको विधिराद्यः । यथा 'ब्रीहीन्प्रोक्षती'ति । नात्र ब्रीहीणां प्रोक्षणस्य संस्कारकर्मणो विना विनियोगं मानान्तरेण कथमपि प्राप्तिरस्ति । पक्षप्राप्तस्याप्राप्तांशपरिपूरणफलको विधिर्द्वितीयः । यथा 'ब्रीहीनवहन्ती'ति । अत्र विध्यभावेऽपि पुरोडाशप्रकृतिद्रव्याणां ब्रीहीणां तण्डुलनिष्पत्त्याक्षेपादेवावहननप्राप्तिर्भविष्यतीति नतत्प्राप्त्यर्थोऽयं विधिः । किंत्वाक्षेपादवहननप्राप्तौ तद्वदेव लोकावगतकारणत्वाविशेषात् नखविदलनादिरपि पक्षे प्राप्तुयादिति

न्तश्रवणे श्रोतव्य इति विधिः प्रतीयमान इति सम्बन्धः । तज्ज्ञानायेति । अप्रामाण्यशङ्कानास्पदब्रह्मात्मज्ञानायेत्यर्थः । खलुशब्देनापूर्वविधित्वादिप्रकारत्रयस्य पूर्वतन्त्रे प्रसिद्धिः सूच्यते । कालत्रयेऽपीति । कथमपि दृष्टार्थत्वेनादृष्टार्थत्वेन वा केनापि प्रकारेण कालत्रयेऽपि कदापि विधिं विना प्राप्तिरहितस्य प्रोक्षणादेः प्राप्तिफलको विधिराद्यः अपूर्वविधिरित्यर्थः । ब्रीहीनिति द्वितीयाश्रुत्या ब्रीहीणां संस्कार्यत्वावगमात् प्रोक्षणस्य संस्कारकर्मत्वमुक्तमिति मन्तव्यम् । विनियोगमिति । विधायकशब्दमित्यर्थः । पुरोडाशेति । दर्शपूर्णमासयोगरात्रेयादियागानामुत्पत्तौ पुरोडाशद्रव्यं विहितम् । ब्रीहयस्तुत्पन्ने यागे यागानुवादेन विहिताः । तथा च ब्रीहीणामुत्पन्नशिष्टानामुत्पत्तिशिष्टपुरोडाशादरुद्धे यागे साक्षात्साधनत्वायोगात् पुरोडाशप्रकृतिद्रव्यत्वेन यागसाधनत्वं पर्यवरयति । पुरोडाशप्रकृतित्वं च ब्रीहीणां तण्डुलनिष्पत्तिद्वारकम् । तण्डुलनिष्पत्तिश्च स्वकारणमाक्षिपति । तण्डुलनिष्पत्तौ च कारणमन्वयव्यतिरेकाभ्यामवहननं निश्चितमिति विधिं विना विधित्सितावहननप्राप्तिरस्तीत्यर्थः । नन्ववहननस्य लोकतः प्राप्तौ तस्य लोकत एव नित्यप्राप्तिरपि स्यादित्यत आह—किंत्वित्यादिना । आक्षेपादिति । तण्डुलनिष्पत्त्याक्षेपादित्यर्थः । किंत्ववहननाप्राप्तांशसद्भावात्तदंशपरिपूरणफल इति सम्बन्धः ।

अवहननाप्राप्तांशस्य सम्भवात् तदंशपरिपूरणफलकः । द्वयोः शेषिणोरेकस्य शेषस्य वा एकस्मिञ्छेषिणि द्वयोः शेषयोर्वा नित्यप्राप्तौ शेष्यन्तरस्य शेषान्तरस्य वा निवृत्तिफलको वि-
विस्तृतीयः । यथा अग्निचयने 'इमामगृभ्णत्रशनामृतस्येत्य-
श्वाभिधानीमादत्ते' इति यथा वा चातुर्मास्यान्तर्गतेष्टिविशेषे
गृहमेधीये 'आज्यभागौ यजती'ति । अग्निचयने अश्वरश-
नाग्रहणं गर्दभरशनाग्रहणं चेति द्वयमनुष्ठेयम् । तत्राश्वरश-
नाग्रहणे 'इमामगृभ्णान्नि'ति मन्त्रो लिङ्गादेव रशनाग्रहणप्रका-
शनसामर्थ्यरूपान्नित्यं प्राप्नोतीति न तत्प्राप्त्यर्थः तदप्राप्तांशप-
रिपूरणार्थो वा विधिः । किं तु लिङ्गाविशेषात् गर्दभरशनाग्रह-
णेऽपि मन्त्रः प्राप्नुयादिति तन्निवृत्त्यर्थः । तथा गृहमेधीयस्य
दर्शपूर्णमासप्रकृतिकत्वादतिदेशादेवाज्यभागौ नित्यं प्राप्नु-
त इति न तत्र विधिः तत्प्राप्त्यर्थः, तन्नियमार्थो वा । किं
त्वतिदेशात् प्रयाजादिकमपि प्राप्नुयादिति तन्निवृत्त्यर्थः ।
गृहमेधीयाधिकरणपूर्वपक्षरीत्येदमुदाहरणं यत् कचिदुदाहर्त-
व्यमित्युदाहृतम् । न च नियमविधावपि पक्षप्राप्तावहनन-

द्वयोरिति । द्वयोः शेषिणोरेकस्य शेषस्य नित्यप्राप्तौ शेष्यन्तरस्य निवृत्तिफलकः
एकस्मिन् शेषिणि द्वयोः शेषयोः नित्यप्राप्तौ शेषान्तरस्य निवृत्तिफलको वा वि-
विस्तृतीय इति योजना । न तदिति । प्राप्तत्वान् न तत्प्राप्त्यर्थः, नित्यप्राप्त-
त्वात् न तदप्राप्तांशपरिपूरणार्थो वेत्यर्थः । अतिदेशादेवेति । 'प्रकृतिवद्विकृतिः
कर्तव्ये'त्येवंरूपादित्यर्थः । न तत्र विधिरिति । 'आज्यभागौ यजती'ति विधि-
राज्यभागयोः प्राप्त्यर्थो न भवति । विधिं विना प्राप्तत्वात् । तयोः प्राप्तांशपरिपूर-
णार्थो वा न भवति । नित्यप्राप्तत्वान् । किं तु तन्निवृत्त्यर्थ इति योजना । ननु, 'आ-
ज्यभागौ यजती'ति विधेरितराङ्गकलापपरिसङ्ख्यायकत्वं न सिद्धान्त इत्यत आह—
गृहमेधीयाधिकरणेति । नियमविधावपीति । परिसङ्ख्याविधाविव नियमविधाव-

स्याप्राप्तांशपरिपूरणे कृते तद्वरुद्धत्वात् पाक्षिकसाधनान्तर-
स्य नखविदलनादेर्निवृत्तिरपि लभ्यत इतीतरनिवृत्तिफलक-
त्वाविशेषान्नियमपरिसङ्ख्ययोः फलतो विवेको न युक्त इति
शङ्क्यम् । विधितोऽवहननानियमं विना आक्षेपलभ्यस्य न-
खविदलनादेर्निवर्तयितुमशक्यतया अप्राप्तांशपरिपूरणरूप-
स्य नियमस्य प्राथम्यात् विधेयावहननगतत्वेन प्रत्यासन्नत्वा-
च्च तस्यैव नियमविधिफलत्वोपगमात् । तदनुनिष्पादिन्या
अविधेयगतत्वेन विप्रकृष्टाया इतरनिवृत्तेः सन्निकृष्टफलसम्भवे
फलत्वानौचित्यात् । एवं त्रिविक्तासु तिसृषु विधासु किंविधः
श्रवणविधिराश्रीयते ।

प्रकटार्थकारादयः केचिदाहुः—अपूर्वविधिरयम् । अ-

पीत्यर्थः । तद्वरुद्धत्वादिति । अवहननेनैवावरुद्धत्वात्तण्डुलनिष्पत्त्याक्षेपस्य शा-
न्तत्वादित्यर्थः । फलत इति । नियमविधेः पक्षप्राप्तावहननादिक्रियादिविधाय-
कत्वात् । परिसङ्ख्याविधेश्च नित्यप्राप्तक्रियादिविधायकत्वान्नियमपरिसङ्ख्यावि-
धोस्त्वरूपतो विवेकलाभेऽपि फलतो भेदो न युक्त इत्यर्थः । नियमस्य नियमवि-
धिफलत्वोपगमे हेतुद्वयमाह—प्राथम्यादित्यादिना । प्रत्यासन्नत्वादिति ।
विधिं प्रति प्रत्यासन्नत्वादित्यर्थः । विधेयक्रियागतत्वं प्रत्यासन्नत्वे हेतुः । इतरनि-
वृत्त्यपेक्षया प्रथमोपस्थितत्वरूपे प्राथम्ये हेतुमाह—विधित इत्यादिना अश-
क्यतयेत्यन्तेन । इतरनिवृत्तेर्नियमविधिफलत्वानुपगमे हेतुद्वयमाह—तदनुनि-
ष्पादिन्या इत्यादिना । अप्राप्तांशपरिपूरणोपस्थित्यनन्तरमुपस्थिताया इत्यर्थः ।
अनेन विलम्बितोपस्थितिकत्वमेको हेतुरुक्त इति मन्तव्यम् । द्वितीयहेतौ विप्रकृ-
ष्टत्वे हेतुमाह—अविधेयेति । व्यावृत्तिर्नामाननृष्टेयता अनङ्गता वा । सा चा-
विधेयनखविदलनादिगतेत्यर्थः । इदानीं प्रकृतं श्रवणविधिविचारमारभते—एवमिति ।
अप्राप्तत्वादिति । ब्रह्मसाक्षात्कारं प्रति वेदान्तश्रवणस्य साधनतया मानान्तरा-
दनधिगतत्वेनाप्राप्तार्थकत्वादित्यर्थः । ननु, मानान्तरादनधिगतत्वमसिद्धम् । अ-
न्वयव्यतिरेकाभ्यान्तद्वगतिसम्भवात् । तथा हि—वेदान्तश्रवणे सति ब्रह्मसाक्षात्का-

प्राप्तत्वात् । न हि वेदान्तश्रवणं ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुरिति
 अन्वयव्यतिरेकप्रमाणमस्ति । लोके कृतश्रवणस्यापि बहुश-
 स्तदनुत्पत्तेः अकृतश्रवणस्यापि गर्भगतस्य वामदेवस्य त-
 दुत्पत्तेरुभयतो व्यभिचारात् । न वा श्रवणमात्रं श्रोतव्यार्थ-
 साक्षात्कारहेतुरिति शास्त्रान्तरश्रवणे गृहीतः सामान्यनिय-
 मोऽस्ति । येनात्र विशिष्य हेतुत्वग्राहकाभावेऽपि सामान्यमु-
 खेनैव हेतुत्वं प्राप्यत इत्याशङ्क्यते । गान्धर्वादिशास्त्रश्रवण-
 स्य षड्जादिसाक्षात्कारहेतुत्वाभ्युपगमेऽपि कर्मकाण्डादिश्र-
 वणात् तदर्थधर्मादिसाक्षात्कारादर्शनेन व्यभिचारात् । त-
 स्मादपूर्वविधिरेवायम् । भाष्येऽपि ‘सहकार्यन्तरविधिः

रो दृश्यते । असति च तस्मिन्नदृश्यत इति तत्राह—न हीति । तदनुत्पत्तेरिति ।
 साक्षात्कारानुत्पत्तेरित्यर्थः । वामदेवस्येति । तथा च श्रुतिः ‘गर्भ एवैतच्छ्रयानो
 वामदेव एवमुवाचे’ति । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण एतद्ब्रह्मज्ञानजन्मना स्वकीयां शक्ति-
 मुवाचेत्यर्थः । ननु, गान्धर्वशास्त्रश्रवणे षड्जादिस्वरसाक्षात्कारः, तदभावे तदभाव
 इति दृष्टम् । तत्र श्रोतव्यार्थावशेषस्वरसाक्षात्कारं प्रति गान्धर्वशास्त्रविचारात्मक-
 स्य श्रवणविशेषस्य कारणत्वग्रहकाले लाघवात् श्रोतव्यार्थसाक्षात्कारत्वावच्छिन्नं
 प्रति श्रवणमात्रस्य कारणत्वं गृह्यते । तथा च ब्रह्मसाक्षात्कारवेदान्तश्रवणयो-
 र्विशिष्य कार्यकारणभावग्रहणाभावेऽपि ब्रह्मसाक्षात्कारस्यापि श्रोतव्यार्थसाक्षात्कार-
 त्वात् वेदान्तश्रवणस्यापि श्रवणत्वादुक्तसामान्यरूपेण वेदान्तश्रवणस्य ब्रह्मसाक्षा-
 त्कारहेतुत्वं प्राप्तमेवेति नापूर्वविधिरिति नेत्याह—न वा श्रवणमात्रमिति ।
 धर्मश्रवणस्थले अदृष्टरूपम्यालौकिकश्रेयस्साधनताविशिष्टयागादिरूपस्य वा धर्म-
 स्य साक्षात्कारायोग्यतया साक्षात्कारादर्शनेन उक्तसामान्यकार्यकारणभावस्य
 व्यभिचारात् न लाघवावतार इति तत्र गान्धर्वशास्त्रश्रवणस्यान्वयादिना स्वरसाक्षा-
 त्कारहेतुत्वग्रहेऽपि वेदान्तश्रवणस्य न ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वप्राप्तिरित्याह—गा-
 न्धर्वादीति । कमेति । अत्रादिपदेन हिरण्यगर्भादिदेवताप्रतिपादकवाक्यजातं गृ-
 ह्यते । धर्मादीत्यादिपदेन हिरण्यगर्भादिदेवता गृह्यते । तस्मादिति । प्राप्य-
 भावादित्यर्थः । अत्रार्थं सम्मतिमाह—भाष्येऽपीति । भाष्येऽप्यपूर्वविधिरेवाङ्गी-

पक्षेण तृतीयं तद्वतो विद्यादिवदित्यधिकरणे विद्यासहका-

कृत इति सम्बन्धः । अयमर्थः बृहदारण्यके श्रूयते—‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निविद्य बाल्येन तिष्ठसेत् बाल्यं च पाण्डित्यं च निविद्याथ मुनिरिति । यस्माद-
निक्रान्ता ब्राह्मणाः श्रवणादिसाधनैरात्मानं विदित्वा जीवन्मुक्तिव्यञ्जकसकलवि-
क्षेपरहितं परमहंसाश्रमं प्राप्ताः, तस्मादिदानीन्तनोऽपि ब्राह्मणो ब्रह्मसाक्षात्का-
रार्थं पाण्डित्यं निविद्य बाल्येन स्थातुमिच्छेत् । विचारप्रयोजकापातरूपं बु-
द्धिरविद्यानिवृत्त्यादिकार्याक्षमत्वात् पण्डा सास्य सञ्जातेति पाण्डितः, तस्य कृत्यं
पाण्डित्यं श्रवणमित्यर्थः । बालं नाम बालस्य शिशोः कृत्यं दम्भादपीदिरा-
हित्यम् । न तु बाले प्रसिद्धयष्टेष्टेरूपम् । तस्य बहिर्भुवत्वापादकत्वेन विद्या-
रिरोधित्वात् । दम्भादिराहित्यरूपभावशुद्धिवाचकेन बाल्यपदेन भावशुद्धिसाध्यं
मननं लक्ष्यते । श्रवणानन्तरभावित्वात्तस्य । बाल्यं च पाण्डित्यं च निविद्य निश्च-
येन लब्ध्वा तदुभयं सम्यगनुष्ठायेति यावत् । अथ अनन्तरं मुनिस्स्यान्मननशी-
लो भवेदिति विधिः । ध्यानमत्र मननम् । ध्याननिष्ठे व्यासादौ मुनिशब्दप्रयोग-
दर्शनात् ध्यानं विना विचारमात्रविश्रान्ते तदप्रयोगाच्च । तथा चापूर्वत्वाद्यथाश्र-
वणे विधिः, एवं मौनस्य विद्यासहकारणः विद्योत्पत्तौ साधनस्य विधिरेवाश्रयि-
तव्यः । अपूर्वत्वेति विधिः भाष्यार्थः । सूत्रार्थस्तु तद्वतः श्रवणमननजनिततत्त्वनि-
र्णयरूपविद्यावतत्त्वसाक्षात्कारार्थिनः सन्न्यासिनः पाण्डित्यबाल्यापेक्षया तृतीयं मौनं
न ‘मथ मुनिरिति वाक्येन विधीयते । ननु, पाण्डित्यबाल्याभ्यां निर्णीततत्त्ववतत्त्व-
साक्षात्कारार्थं ध्याने स्वयमेव प्रवर्तते रत्नवत्साक्षात्कारार्थं रत्नतत्त्वगोच-
रप्रत्ययसन्ततौ । न च तत्त्वसाक्षात्कारार्थिनस्तत्साधनश्रवणादावपि स्वयमेव प्रवृ-
त्तिस्स्यादिति तत्रापि विधिवैयर्थ्यशङ्का तुल्येति वाच्यम् । विधिं विना वेदान्त-
श्रवणे प्रवृत्तसम्भवस्य साधितत्वात् । तथा च मौनविधिः व्यर्थ इत्यत्राह—
पक्षेणेति । मौनस्य सहकार्यन्तरस्य विपरिङ्गीकर्तव्यः । पक्षेणाप्राप्तिसत्त्वात् । सा-
क्षात्कारार्थं ध्याने स्वयमेव प्रवृत्तस्यापि विषयदर्शनप्रावल्यात् ध्यानस्य कदा-
पिदप्राप्तिसम्भवति । तथा च मौनविधेरपूर्वविधित्वाभावेऽपि नियमविधित्वं सि-
ध्यत्येव । सति च नियमविधौ तदतिक्रमे नियमादृष्टालाभेन साक्षात्कारानुदयोभी-
त्या स्वभावप्राप्तमपि विषयदर्शनं यत्नेन निवार्य ध्यान एव प्रवर्तत इति पक्षेणेति
सूत्रभागाभिप्रायः । ननु, ब्रह्मविद्याप्रधाने प्रकरणे कथं ध्यानादिविधिः । वा-
क्यभेदस्तज्ज्ञादिति, नेत्याह—विध्यादिवदिति । अङ्गविधित्वमित्यर्थः । यथा म-

रिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधिरेवाश्रयितव्यः । अपूर्व-
त्वादिति पाण्डित्यशब्दशब्दिते श्रवणे अपूर्वविधिरेवाङ्गीक्रि-
यत' इति । वेदान्तश्रवणस्य नित्यापरोक्षब्रह्मसाक्षात्कारहेतु-
त्वं नाप्राप्तम् । अपरोक्षवस्तुविषयप्रमाणत्वावच्छेदेन साक्षा-
त्कारहेतुत्वस्य प्राप्तेः शाब्दापरोक्षवादे व्यवस्थापनात् । तदर्थमे-

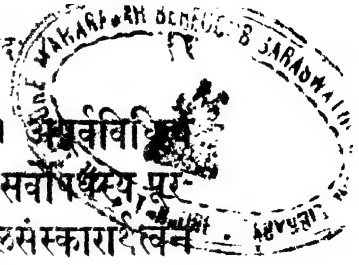
धानविधिपरे प्रकरणे अवान्तरवाक्यभेदेन प्रयाजाद्यङ्गविधिः, तथा ब्रह्मविद्याङ्ग-
साधनध्यानादिविधिरित्यर्थः । उक्तरीत्या मौनविधेर्नियमविधित्वे स्थिते भाष्यग-
तापूर्वत्ववचनं मौनविध्यंशे पाक्षिकाप्राप्त्यभिप्रायं द्रष्टव्यम् । यथासूत्रं पक्षे
प्राप्त्यभावादित्येव वक्तव्ये भाष्ये अपूर्वत्वादिति वचनं श्रवणविधिरपूर्वविधिरे-
वेति ज्ञापनार्थम् । अप्राप्तिमात्रे च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावो विवक्षित इति प्र-
कटार्थकारादीनामाशयः । अपूर्वविधित्वपक्षं दृषयति—वेदान्तश्रवणस्येति ।
विचारविशिष्टवेदान्तरूपस्य श्रवणस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वं विधिं विनापि प्रा-
प्तमित्यर्थः । ननु, वाक्यस्य कथं साक्षात्कारहेतुत्वम् । इन्द्रियजन्यज्ञानस्यैव साक्षा-
त्कारत्वात् । अत आह—अपरोक्षवास्त्विति । अपरोक्षवस्तुविषयकत्वं ज्ञान-
स्यापरोक्षत्वम्, न त्विन्द्रियजन्यत्वम् । वस्तुवापरोक्ष्यं च वस्तुव्यवहारः
नुकूलचैतन्याभिन्नत्वमिति शाब्दापरोक्षवादे वक्ष्यते । तथा च नित्यापरोक्षत्वेन
श्रुतिसिद्धब्रह्मरूपवस्तुविषयकत्वाद्देवान्तजन्यज्ञानस्य साक्षात्कारत्वसिद्धिरित्यर्थः ।
नन्वस्मिन् शास्त्रे शाब्दापरोक्षवादस्य का सङ्गतिरत आह—तदर्थमेव हीति ।
वेदान्तानां ब्रह्मापरोक्षप्रमितिजनकत्वसिद्ध्यर्थमेव तद्वादसङ्गतिः, नान्यार्थमित्ये-
तत् प्रसिद्धमित्यर्थः । नन्वपरोक्षवस्तुविषयकं प्रमाणं स्वविषये साक्षात्कारहेतुरि-
ति शाब्दापरोक्षवादे प्रसाधनेन वेदान्तानामपि स्वविषये नित्यापरोक्षे ब्रह्मणि
अपरोक्षज्ञानसामान्यहेतुत्वमेव प्राप्तम्, न तु सत्तानिश्चयरूपतत्साक्षात्कारहेतु-
त्वम् । तच्च विचारविशिष्टवेदान्तरूपश्रवणस्यैव गुक्तम् । अन्यथा विचारान्
प्रागपि सत्तानिश्चयप्रसङ्गात् । न च वाक्यजन्यसाक्षात्कारमात्रदेवाविद्यानिवृ-
त्तिलक्षणफलसम्भवात् सत्तानिश्चयरूपत्वं साक्षात्कारस्य नान्वेषणीयमिति वाच्य-
म् । तत्रतत्र ब्रह्मोपदेशप्रदेशेषु यावत्संशयनिवृत्तिः पुनःपुनः प्रश्नप्रतिवचनलिङ्गे-
न 'वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्था' इत्यादि श्रुत्या श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वं संसारा-
नवृत्त्यनुमिताविद्यानिवृत्त्यभावरूपालिङ्गेन च श्रवणमननध्यानशमदमभक्तिवैराग्या-

व हि तत्प्रस्तावः । न च तावता ब्रह्मप्रमाणत्वेनापातदर्शन-
साधारणब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वप्राप्तावप्यविद्यानिवृत्त्यर्थमिष्यमा-
णसत्तानिश्चयरूपतत्साक्षात्कारहेतुत्वं श्रवणस्य न प्राप्तमिति
वाच्यम् । विचारमात्रस्य विचार्यनिर्णयहेतुत्वस्य ब्रह्मप्रमा-
णस्य तत्साक्षात्कारहेतुत्वस्य च प्राप्तौ विचारितवेदान्तशब्द-
ज्ञानरूपस्य श्रवणस्य तद्धेतुत्वप्राप्तेः । न चोक्तोभयतो व्य-
भिचारः । सहकारिवैकल्येनान्वयव्यभिचारस्यादोषत्वात् जा-
तिस्मरणस्य जन्मान्तश्रवणात् फलसम्भवेन व्यतिरेकव्य-
भिचाराभावात् । अन्यथा व्यभिचारेणैव हेतुत्वबाधे श्रुत्या-

दीनां ज्ञानपरिपाकहेतुनां विविदर्शनलिङ्गेन च सत्तानिश्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारस्यै-
वाविद्यानिवृत्त्यर्थमिष्यमाणत्वात् । तथा च वेदान्तश्रवणस्योक्त्यरूपसाक्षात्कारहेतु-
त्वमप्राप्तमेवेति शङ्कते—न च तावतेति । वेदान्तानामिति शेषः । अपरो-
क्षवस्तुविषयकं प्रमाणं स्वविषये साक्षात्कारहेतुरिति प्रसाधनमात्रेणेत्यर्थः । अ-
परोक्षवस्तुविषयकं प्रमाणमपरोक्षज्ञानहेतुरिति स्थिते विचारो विचार्यनिर्णयहेतुरि-
ति च स्थिते कार्यकारणभावद्वयमेकत्वेन प्रकृते विचारविशिष्टवेदान्तज्ञानरूपं श्रवणं
सत्तानिश्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारहेतुरिति सिध्यतीत्याह—विचारमात्रस्येति । स-
हकारीति । चित्तैकाग्र्यादिरूपसहकारिवैकल्येनेत्यर्थः । उक्तकार्यकारणभाव-
द्वयरूपप्रमाणत्वेन श्रवणस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वे सिद्धे वामदेवस्य जन्मान्त-
रीयं श्रवणादिकं कल्प्यते । यथा जातमात्रे जन्तौ दृश्यमानभोगस्य कारणत-
या प्राग्भवीयं कर्म कल्प्यते, तद्वत् । अतो न व्यतिरेकव्यभिचार इत्याह—
जातिस्मरणस्येति । पूर्वजातिं स्मरतो वामदेवस्येत्यर्थः । अन्यथेति । उक्त-
रीत्या द्विविधव्यभिचारपरिहारानुपगम इत्यर्थः । व्यभिचारनिश्चयेन हेतुत्वाभाव-
रूपबाधनिश्चयात् श्रवणविधेरनोपपत्त्या तदाप्यपूर्वविधिर्न स्यादित्यर्थः । ब्र-
ह्मसाक्षात्कारे श्रवणमिव तपोविशेषादिकमुत्कृष्टजन्मप्राप्तिरूपं वा कारणान्तरम-
स्तीति शङ्काकाले वामदेवस्य कारणान्तरात् ज्ञानमुत्पन्नमिति शङ्कासम्भवेन
श्रवणस्य वामदेवे व्यतिरेकव्यभिचारज्ञानं श्रवणस्य साक्षात्कारहेतुत्वग्रहप्रतिबन्ध-
कं न भवति । न चैकस्य पदार्थस्य ज्ञाने परस्परनिर्पेक्षकारणद्वयसम्भवेन

पि तत्साधनताज्ञानासम्भवात् । घटसाक्षात्कारे चक्षुरतिरेके-
ण त्वग्निन्द्रियमिव ब्रह्मसाक्षात्कारे श्रवणातिरेकेण उपायान्त-
रमस्तीति शङ्कायां व्यतिरेकव्यभिचारस्याप्यदोषत्वात् । तथा
च प्राप्तत्वान्नापूर्वविधिः । अत एव 'आवृत्तिरसकृदुपदेशादि'
त्यधिकरणभाष्ये दर्शनपर्यवसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमा-
नानि दृष्टार्थानि भवन्ति । यथावघातादीनि तण्डुलनिष्प-
त्तिपर्यवसानानीति श्रवणस्य ब्रह्मदर्शनार्थस्य दृष्टार्थतया दा-

ब्रह्मसाक्षात्कारे कारणान्तरसत्त्वशङ्कैव न जायत एति वाच्यम् । लोके त-
थादृष्टत्वादित्याह—घटेति । वेदान्तश्रवणस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वे विधि-
विनैव प्राप्ते फलितमाह—तथा चेति । श्रवणादिविधेः नियमविधित्वे सत्य-
वावृत्त्यधिकरणं सङ्गच्छत इत्याह—अत एवेति । अपूर्वविधित्वाभावादेवेत्यर्थः ।
अत एवावृत्त्युपदेश इति सम्बन्धः । 'दर्शनपर्यवसानानीत्यारभ्य तण्डुलनिष्पत्त्य-
वसानानीत्यन्तस्य भाष्यस्थेयं योजना—दृष्टार्थानि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि सन्ति
दर्शनपर्यवसानानि भवन्ति । यथावघातादीन्यावर्त्यमानानि तण्डुलनिष्पत्त्यवसा-
नानि भवन्तीति । दृष्टार्थानीत्यत्र दृष्टं फलमात्मदर्शनमेव । अयं भावः—'आत्मा
वा अरे द्रष्टव्यदर्श्रोतव्य' इत्यादिना आत्मदर्शनोद्देशेन श्रवणादीनि विधीयन्ते ।
तत्र किमेतानि सकृदनुष्ठेयानि, किं वा यावदात्मदर्शनमावर्त्यानीति संशये सकृ-
देवानुष्ठेयानि । तावता विधेश्चरितार्थीति । यथा अग्निचयने 'सर्वौषधस्य पू-
रयित्वावहन्ति'ति वाक्यविहितं सर्वौषधीनामवहननमुपधेयोलूखलसंस्काररूपं सकृ-
देवानुष्ठेयते, तद्वत् । तथा च सकृदनुष्ठितश्रवणादिजन्यमदृष्टं जन्मान्तरे ब्रह्म-
दर्शनहेतुरित्यपूर्वविधित्वं श्रवणादिविधीनामिति प्राप्ते, सिद्धान्तः—श्रवणाद्यावृत्तिः
कर्तव्या । कुतः असकृदुपदेशात् । तथा हि—भृगुवर्यां भृगुं प्रति पिता असकृत्
'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व'त्युपदिशति । तप आलोचनं ब्रह्मविचारः । तथा
छान्दोग्यपष्ठध्याये श्वेतकेतुं पुत्रं प्रति पिता विचारपूर्वकमसकृत् 'तत्त्वमसी'त्युपदि-
शति । किं च श्रवणादिमिरात्मदर्शनफले जननीये श्रवणाद्यावृत्तिरूपदृष्टद्वारस-
म्भवे अदृष्टद्वारकल्पनायोगात्तत्त्वपदार्थयोश्च श्रवणाद्यावृत्तिं विना दुर्बोधत्वाच्च तण्डु-
लनिष्पत्तिफलकावघातवदावृत्तिरेव । न त्वग्निचयनान्तर्गतावघातवदनावृत्तिः । त-



शेषपूर्णमामिकावघातन्यायप्राप्ताववृत्त्युपदेशः । अपूर्वविधि-
तुन सङ्गच्छते सौम्यवघातवत् । अभिव्ययने सर्वोपदेश-
यित्वावहन्ति अथैतदुपदधातीत्युपधेयोद्धखलसंस्कारादेवेन
विहितस्यावघातस्य दृष्टार्थत्वाभावाज्जावृत्तिरिति हि तन्त्रलक्ष-
णे स्थितम् । अतो नियमविधिरेवायम् । तदभावे हि यथा व-
स्तु किञ्चिच्चक्षुषा वीक्षमाणस्तत्र स्वागृहीते सूक्ष्मे विशेषान्तरे
केनचित् कथिते तदवगमाय तस्यैव चक्षुषः पुनरपि सप्रणि-
धानं व्यापारे प्रवर्तते, एवं मनसा अहमितिगृह्यमाणे जीवे
वेदान्तैरव्ययनगृहीतेरुपदिष्टं निर्विशेषब्रह्मचैतन्यरूपत्वमाक-
र्ष्य तदवगमाय तत्र सावधानं मनस एव प्रणिधाने कदा-

दन्तर्गतावघातस्यादृष्टार्थत्वेन वैषम्यादिति व्युत्पादितमावृत्त्याधिकरणे । तदपूर्ववि-
धिवादिनां न सङ्गच्छत इति भावः । तन्त्रलक्षणम् । एकादशाध्यायः । अत इति ।
प्राप्तत्वादित्यर्थः । अस्य हेतारेवकारार्थे अपूर्वविधित्वाभावे अन्वयः । नियमविधित्वे
हेतुमाह—तदभावे हीति । तदभावे मनस एव सावधानं तत्र निधाने कदा-
चित् पुरुषः प्रवर्तत इति सम्बन्धः । मनसा गृह्यमाणात्मगतविशेषग्रहणाय मनो-
व्यापार एव यत्नेन प्रवृत्तौ दृष्टान्तमाह—यथेति । किञ्चिदिति । रत्नादीत्यर्थः ।
तत्रेति । रत्नादावित्यर्थः । तस्यैवेति । न तु व्यापारान्तर इत्येवकारार्थः । पुनरपि
चक्षुषो व्यापारे प्रवर्तत इति सम्बन्धः । प्रणिधानं यथा भवति तथा प्रवर्तत
इति प्रवृत्तिक्रियाविशेषणं प्रणिधानम् । तच्च रत्नादिवस्त्वभिमुखतया चक्षुषः स्थाप-
नम् । अनन्तरमुन्मीलनव्यापारानुकूलयत्नः प्रवृत्तिरिति प्रणिधानप्रवृत्त्योर्भेदः । वेदा-
न्तैरिति । 'नेह नानास्ति किञ्चन' 'प्रज्ञानं ब्रह्माहं ब्रह्मास्मी'त्यादिभिरित्यर्थः । इह
ब्रह्मणि नाना ज्ञातृज्ञानज्ञेयरूपेण भिन्नं विशेषणजातं किञ्चिदपि नास्ति । प्रकृ-
ष्टं ज्ञानं प्रज्ञानं नित्यस्वप्रकाशजीवचैतन्यं ब्रह्म, अहं बुद्ध्यादिसाक्षिभूतश्रिदात्मा
ब्रह्मास्मि भवामीति श्रुतीनामर्थः । अध्ययनपदं साङ्गाध्ययनपरम् । आकर्ष्य
परोक्षतया ज्ञात्वा श्रुतौ श्रद्धावानः । तदवगमायेति । निर्विशेषस्वरूपत्वावि-
गमायेत्यर्थः । तत्रेति । अहमितिगृह्यमाणात्मनीत्यर्थः । सावधानमैकान्त्यं य-
था भवति, तथा । नन्वहमिति गृह्यमाणे जीवे विशेषाकर्णनानन्तरं वेदान्तश्रव-

चित् पुरुषः प्रवर्तेतेति वेदान्तश्रवणे प्रवृत्तिः पाक्षिकी स्यात् ।
 ‘अप्राप्य मनसा सह’ इति श्रुतिः ‘मनसैवानुद्गृह्यं दृश्यते त्वग्न्य-
 या बुद्ध्या’ इत्यपि श्रवणेनानवहितमनोविषयेति शङ्कासम्भवा-
 त् । अथवा ‘जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति

ण इव कदाचित् मनोव्यापारे वेदान्तविचारनिरपेक्षेऽपि प्रवृत्तिस्त्यादित्युक्तम् ।
 श्रुत्या ब्रह्मणि मनोविषयत्वनिषेधात् । साङ्गाध्ययनवतस्तन्निषेधावगतिसम्भवादिति,
 नेत्याह—अप्राप्येति । श्रुतिरनवहितमनोविषयेति सम्बन्धः । वाचः सत्य-
 ज्ञानादिशब्दाः अप्राप्य शक्त्या ब्रह्माप्रतिपाद्य मनसा सह निवर्तन्ते लक्षणाभा-
 श्रयन्त इत्यर्थः । मनसा सहेत्यनेन मनसोऽपि ब्रह्मणि प्राप्तिर्निषिध्यत इति
 भावः । ब्रह्मणि मनोविषयत्वनिषेधवत्तद्विषयत्वमपि श्रुत्या उच्यते । तथा च
 श्रुत्योः विरोधे सति मनश्चाब्धितनुद्धिगम्यत्वप्रतिपादकश्रुतौ बुद्धेरगम्यत्वविशेष-
 णवत्तद्विषयत्वनिषेधश्रुतेरनवहितमनोविषयत्वनिषेधार्थकत्वप्रतीतिः । तथा च सा-
 ङ्गाध्ययनवत उक्तव्यवस्थाप्रतीतिसम्भवान्मनस एव व्यापारे प्रवृत्तिः दुर्वीरेत्या-
 ह—मनसैवेति । अनवहितत्वमेकाग्रताशून्यत्वम् । शङ्कासम्भवादिति ।
 अगम्यत्वविशेषणसामर्थ्येन यथोक्तव्यवस्थानिश्चयसम्भवादिति वक्तव्ये शङ्कासम्भ-
 वादित्युक्तेरयमाशयः—निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारे मनसः करणत्वं नास्ति । औप-
 निषदत्वश्रुतिविरोधात् । सोपाधिकात्मसाक्षात्कारेऽपि न तस्य करणत्वम् । तत्सा-
 क्षात्कारस्य नित्यसाक्षिरूपत्वात् । ‘मनसैवानुद्गृह्यमि’त्यादौ तृतीया वाक्योत्थ-
 वृत्तिसाक्षात्कारं प्रति साधनत्वाभिप्रायेत्यादिकं सर्वं शाब्दापरोक्षवादे वक्ष्यते । त-
 था च वस्तुतो मनसः करणत्वाभावात् मनस एव व्यापारे पुरुषः कदाचित् प्रवर्ते-
 तेत्युत्प्रेक्षितं नियमविधिव्यावर्त्यमसङ्गतमेवेति । अत एव व्यावर्त्थान्तरमाह—अ-
 थवेति । अधीतसाङ्गस्वाध्यायस्य हि ‘तरति शोकमात्मविदि’त्यादिश्रुत्या आत्मज्ञानं
 मुक्तिसाधनमिति ज्ञानं भवति । न च साङ्गाध्ययनवतोऽपि लोके विचारमन्तरेणा-
 त्मतत्त्वज्ञानजन्मास्ति । आत्मप्रतिपादकवेदान्तेषु नानाविधयोजनासम्भावनाया ता-
 त्पर्यसंशयादेरनुभवसिद्धत्वात् । ततश्च मुक्तिसाधनज्ञानार्थं तज्ज्ञानप्रतिबन्धकता-
 त्पर्यभ्रमसंशयादिनिरासाय वेदान्ताविचारे प्रवर्तमानो यथा ब्रह्ममीमांसाशस्त्रे प्रव-
 र्त्तते, तथैव न्यायसाङ्ग्यादिशास्त्रविचारेऽपि कदाचित् प्रवर्तेत । तत्रापि तदभिमत-
 योजनया वेदान्तविचारसत्त्वात् । न च साङ्ग्यादितर्कशास्त्रगतात्मविचारस्याद्विती-

वीतशोक' इत्यादिश्रवणात् भिन्नात्मज्ञानान्मुक्तिरिति भ्रम-
सम्भवेन मुक्तिसाधनज्ञानाय भिन्नात्मविचाररूपे शास्त्रान्त-
रश्रवणेऽपि पक्षे प्रवृत्तिस्स्यादित्यद्वैतात्मपरवेदान्तश्रवणनिय-
मविधिरयमस्तु । इहात्मशब्दस्य 'इदं सर्वं यदयमात्मे'त्यादि

यांत्मविचाररूपत्वाभावेन तादृशात्मनि वेदान्तानां तात्पर्यभ्रमसंशयाद्यनिवर्तकत्वात्
विशिष्य स्वयमेव तत्र तात्पर्यभ्रमादिहेतुत्वाच्च न तत्रात्मज्ञानार्थिनां प्रवृत्तिः
सम्भवतीति वाच्यम् । जीवभिन्नपरमात्मज्ञानं मुक्तिसाधनमिति भ्रमेण तत्रापि
प्रवृत्तिसम्भवात् । न च साङ्गाध्ययनवतो भिन्नात्मज्ञानं मुक्तिसाधनमिति भ्रमो
न सम्भवति । 'अहं ब्रह्मास्मि' 'ब्रह्मविदाम्प्रोति परमि' त्यादेवेदान्तेषु जी-
वाभिन्नपरमात्मज्ञानस्यैव मुक्तिसाधनत्वप्रतीतिरिति वाच्यम् । 'जुष्टं यदा पश्य-
त्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोक' इति श्रुतिगतान्यशब्देन भ्रमसम्भवात् य-
दा ईशं सन्निधिमन्त्रेण बुद्ध्यादिप्रवर्तकं अन्यं वस्तुगत्या बुद्ध्यादिभ्यो भिन्नं भ्रा-
न्त्या बुद्ध्याद्यभिन्नत्वेन चिदात्मनो गृहीतत्वात् भिन्नत्वोपदेशः सफलः । न तु
जीवभिन्नमित्यर्थः । जीवब्रह्मभेदस्य प्रत्यक्षसिद्धतया उपदेशानपेक्षत्वात् । जुष्टं
ऋषिसङ्घैः सेवितम् । ऋषिसङ्घजुष्टमिति श्रुत्यन्तरात् । पश्याति ईशोऽहमिति
साक्षात्करोति । तदा अस्य ईशस्य महिमानं महत्त्वोपलक्षितं स्वरूपं इति एति
प्राप्नोति वीतशोकश्च भवतीति श्रुतेः वास्तवार्थः । ननु, श्रोतव्यवाक्ये आत्म-
विचारमात्रं प्रतीयते, न त्वद्वैतात्मविचारः । ततश्च कथमेन विधिना भिन्ना-
त्मविचारव्यावृत्तिलाभ इत्यत्र आह—इहेति । अत्रादिपदेन 'आत्मनि दृष्टे सर्वं
विदितं भवती'ति प्रतिज्ञावाक्यं गृह्यते । आत्मनस्सर्वाधिष्ठानतया सर्वात्मकत्वे
हि सति आत्मनि विदिते तद्यतिरिक्तं सर्वं तत्त्वतो विदितं भवति । सर्वमात्मैवेति
सामानाधिकरण्यं च सिध्यति । नान्यथा । तथा च श्रोतव्यवाक्यस्थमात्मपदम-
द्वितीयात्मपरमेवेति तद्विचारविधिना भिन्नात्मविचारव्यावृत्तिः लभ्यत इति भावः ।
ननु, तण्डुलनिष्पत्तावहननस्येव नखविदलनोदरपि वस्तुतस्साधनत्वात्तान्नवृत्तिफल-
को नियमविधिर्युक्तः । इह त्वद्वितीयब्रह्मसाक्षात्कारे भिन्नात्मविचारस्य न व-
स्तुतस्साधनत्वमस्ति । अतस्तन्निवृत्तिफलको नियमविधिर्न युज्यते । न च मा भू-
त् भिन्नात्मविचारस्य व्यावर्त्यत्वम् । नैतावता नियमविध्यनुषण्णः प्रकृतेऽ-
स्ति । गुरुनिरपेक्षविचारमापाप्रबन्धेतिहासपुराणादीनामुदाहरिष्यमाणानां सत्तानि-

प्रकरणपर्यालोचनया अद्वितीयात्मपरत्वात् । न हि वस्तुस-
त्साधनान्तरप्राप्तावेव नियमविधिरिति कुलधर्मः । येन वेदा-
न्तश्रवणनियमार्थवत्त्वाय नियमादृष्टजन्यस्वप्रतिबन्धककल्म-
षनिवृत्तिद्वारा सत्तानिश्चयरूपप्रत्यसाक्षात्कारस्य वेदान्तश्रव-
णैकमाध्यत्वस्याभ्युपगन्तव्यत्वेन तत्र वस्तुतः साधनान्तरा-
भावाच्च नियमविधिर्युज्यत इति शङ्क्येत । किं तु यत्र साध-
नान्तरतया सम्भाव्यमानस्य पक्षे प्राप्या विधित्सितसाधना-
न्तरस्य पाक्षिक्यप्राप्तिर्निवारयितुं न शक्यते । तत्र नियमवि-
धिः । तावतैवाप्राप्तांशपरिपूरणस्य तत्फलस्य सिद्धेः । अथवा

अत्र ब्रह्मासाक्षात्कारहेतुत्वस्येन व्यावर्त्यत्वमन्वादिनि वाच्यम् । तेषामप्यनन्त-
रोक्तव्यापारणीत्यत्र विद्यमानसत्तानिश्चयरूपासाक्षात्कारप्रतिबन्धककल्मषनिवृ-
त्तिद्वारा गुर्वीनवेदान्तविचारवत्साक्षात्कारहेतुत्वेन वस्तुतस्तत्साधनत्वाभावात् । तथा
च तन्निमित्तविशेषमन्वत्तीत्याशङ्क्याह—न हीति । कुलधर्म इति । कुलक्रमागतधर्मस्य
यथा आवृत्तकत्वम्, तथा वस्तुमत्त्वावनान्तरपाप्मेरावृत्तकत्वं न हीत्यर्थः । येनेति ।
आवृत्तकत्वेत्यर्थः । नियमार्थवत्त्वायेति । विधित्सितगुर्वीनवेदान्तश्रवणेनेव गुरुनि-
रोक्षनिवारिणापि सत्तानिश्चयरूपासाक्षात्कारस्वरूपोन्पत्तिगम्भये सति गुर्वीनवे-
दान्तश्रवणनियमस्य दृष्टप्रयोजनभावाच्च नियमादृष्टगुपेयम् । तस्य च कल्मषनि-
वृत्तिद्वारा विद्यासाधनत्वं च कल्पनीयमेवेत्यर्थः । अदृष्टजन्यत्वं कल्मषनिवृत्तेः
विशेषणम् । स्वपदं साक्षात्कारपरम् । शङ्क्येतेति । येन शङ्क्येतेति सम्ब-
न्धः । यत्र विधित्सितसाधनस्याप्राप्तिः पाक्षिकी निवारयितुं न शक्यते, त-
त्र नियमविधिरित्यत्र हेतुमाह—तावदेवेति । अप्राप्तांशव्यभवात्रेणेत्यर्थः । वि-
धित्सितसाधनस्य पाक्षिक्यामप्राप्तौ हेतुमाह—साधनान्तरतयेति । सत्तानि-
श्चयरूपाब्रह्मासाक्षात्कारस्य दृष्टफलतया तत्स्वरूपे वेदान्तविचारवद्भावाप्रबन्धदेर-
प्यन्यव्यतिरेकाभ्यामेव साधनत्वबुद्धिस्सम्भाव्यते । पूर्वोक्तरीत्या वस्तुतः साध-
नत्वाभावात् सम्भावनयेत्तुक्तम् । व्यावर्त्यन्तरमाह—अथवेति । मात्रपदेन
गुरुः व्यवच्छिद्यते । तर्ह्युक्तब्रह्मापरोक्षज्ञानेनैवाविद्यानिवृत्तिलक्षणफलसिद्धेः किं

गुरुमुखार्थीनादिव निपुणस्य स्वप्रयत्नमात्रसाध्यादपि वेदान्त-
विचारात् सम्भवति सत्तानिश्चयरूपं ब्रह्मापरोक्षज्ञानम् । किं
तु गुरुमुखार्थीनवेदान्तवाक्यश्रवणनियमादृष्टमविद्यानिवृत्तिं
प्रति कल्मषनिरासेनोपयुज्यत इति तदभावेन प्रतिबद्धमवि-
द्यामनिवर्तयत् परोक्षज्ञानकल्पमवतिष्ठते । न च ज्ञानोदये
अज्ञानानिवृत्त्यनुपपत्तिः । प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्रापेक्षि-
तत्वेन सत्यपि प्रत्यक्षविशेषदर्शनै उपाधिना प्रतिबन्धात् प्र-
तिबिम्बभ्रमानिवृत्तिवत् तदनिवृत्त्युपपत्तेः तदर्थं श्रवणनि-
यमः । एवं च लिखितपाठादिनापि स्वाध्यायग्रहणप्रसक्तौ गु-

गुरुर्धनश्रवणविधिनेति शङ्कते—किं त्विति । श्रवणनियमविध्यर्थवत्त्वाय नियमा-
दृष्टस्य ब्रह्मापरोक्षज्ञानेन स्वफलसिद्ध्यर्थमपेक्षणीयत्वकल्पनात् नोक्तापरोक्षज्ञानाद-
विद्यानिवृत्तिसिद्धिरिति परिहरति—गुरुमुखेति । निरासेनेति । निरासद्वारेत्यर्थः ।
इतीत्यनन्तरं कल्पनीयत्वेनेति शेषः । तदभावेनेति । कल्मषनिरासाभावेन क-
ल्मषेणेत्यर्थः । कल्पमिति । तुल्यमित्यर्थः । न च नियमार्थवत्त्वायेत्यादि पू-
र्वग्रन्थे नियमादृष्टस्य कल्मषनिवृत्तिद्वारा ज्ञानोत्पत्तौ हेतुत्वमुक्तम् । अत्र चो-
त्पन्नेन ज्ञानेनाविद्यानिवृत्तौ जननीयायां तत्र प्रतिबन्धककल्मषनिरासद्वारा श्रवण-
नियमादृष्टस्य साधनत्वोक्तौ पूर्वापरविरोध इति वाच्यम् । मतभेदेन विरोधाभा-
वात् । नन्वेवमप्युत्पन्ना ब्रह्मविद्या स्वकार्याविद्यानिवृत्तये नियमादृष्टसाध्यां क-
ल्मषनिवृत्तिमपेक्षत इत्युक्तम् । प्रमात्वात् शुक्त्यादिप्रमावदिति मत्वा शङ्कते—
न च ज्ञानोदय इति । अनिवृत्त्यनुपपत्तिरिति । अज्ञाननिवृत्तिरेव स्यादि-
त्यर्थः । शुक्तिप्रमास्थले अन्यापेक्षाभावेऽपि प्रतिबिम्बभ्रमस्थले विशेषदर्शनस्य
प्रतिबन्धकाभावापेक्षादर्शनेन ब्रह्मविद्याया अपि तदपेक्षोपपत्तेरिति परिहरति—
प्रतिबन्धकाभावस्येति । यद्यपि प्रतिबन्धकाभावस्य सिद्धान्ते न कुत्रापि हे-
तुत्वं, तथापि अप्रतिबन्धका सामग्री कार्यहेतुरित्युपगमादस्त्येवावच्छेदकतया प्र-
तिबन्धकाभावापेक्षेति भावः । तदनिवृत्त्युपपत्तेरिति । गुरुरहितविचारसाध्यविद्याया
अविद्यानिवृत्त्यभावोपपत्तेरित्यर्थः । श्रवणनियमविधिं सदृष्टान्तमुपपादयति—एवं
चेति । गुरुरहितविचारस्य व्यावर्त्यस्य लाभे सतीत्यर्थः । लिखितेति । अ-

रुमुखाधीनाध्ययननियमविधिवत् स्वप्रयत्नमात्रपूर्वकस्यापि वेदान्तविचारस्य सत्तानिश्रयरूपब्रह्मसाक्षात्कारार्थत्वेन पक्षे प्राप्तौ गुरुमुखाधीनश्रवणनियमविधिरस्तु । न च 'तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेदिति' गुरूपसदनविधिनैव गुरुरहितविचारव्यावृत्तिसिद्धेर्विफलो नियमविधिरिति शङ्क्यम् । गुरूपसदनस्य श्रवणाङ्गतया श्रवणविध्यभावे तद्विधिरेव नास्तीति तेन तस्य वैफल्याप्रसक्तेः । अन्यथा अध्ययनाङ्गभूतोपगमनविधिनैव लिखितपाठादिव्यावृत्तिरित्यध्ययननियमोऽपि विफ-

भ्युदयनिश्चयसकामस्य वेदार्थानुष्ठानं विना नाभ्युदयादिसिद्धिः । तदनुष्ठानं च वेदार्थज्ञानं विना न सम्भवति । तदर्थज्ञानं च स्वाध्यायपदवाच्यवेदावाप्तिं विना न सम्भवति । वेदावाप्तिं प्रति च गुरुमुखोच्चारणानूच्चारणलक्षणमध्ययनं लिखितपाठादिश्र साधनत्वेन लोके प्रसिद्धम् । तथा चाध्ययनविधिवाक्येन वेदाध्ययनं नियम्येत—अध्ययनेनैवाक्षरावाप्तिं सम्पादयेदिति । तेन च लिखितपाठादिव्यावृत्तिर्लभ्यते यथा, तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । ननु, ब्रह्मविज्ञानार्थं गुर्वभिगमनं श्रूयते । न च तस्य श्रुतिजन्ये ब्रह्मज्ञाने साक्षात्साधनत्वमस्ति । अतस्तेन ज्ञाने जननीये द्वारापेक्षायां गुर्वधीनविचार एव योग्यतया द्वारत्वेन कल्प्यते, न त्वदृष्टम् । दृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टकल्पनायोगात् । गुर्वभिगमनस्य गुर्वधीनविचारद्वारा ज्ञानसाधनत्वे अभिगमनविधिना सिद्धे तेनैव गुरुरहितविचारव्यावृत्तिसिद्धेर्निष्फलः श्रोतव्यवाक्ये श्रवणनियमविधिरिति शङ्कते—न चेति । 'ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन' इति पूर्ववाक्ये निर्दिष्टो ब्राह्मणस्स इति परामृश्यते । निर्वेदं वैराग्यं प्राप्नुयादिति यावत् । केन प्रकारेणेत्यत आह श्रुतिः—अकृतो नित्यो मोक्षः कृतेन कर्मणा नास्तीति । अतो मोक्षं ब्रह्मज्ञानसाध्यं ज्ञात्वा तज्ज्ञानार्थं गुरुमभिगच्छेदित्यर्थः । श्रोतव्यवाक्येन गुर्वधीनविचारे नियमिते सति तदङ्गतया गुर्वभिगमनं विधीयते । श्रवणविध्यभावे तूपगमनविधेरालम्ब्यभावात् न श्रवणविधिवैफल्यापादकतेति परिहरति—गुरूपसदनस्येति । अङ्गविधिना प्रधानविधिवैफल्यापादनेऽतिप्रसङ्गमाह—अन्यथेति । विधिनैवेति । गुरूपगमनस्याक्षरावाप्तिं प्रति अध्ययनरूपदृष्टद्वारसम्भवे तत्त्यागायोगादिति भावः ।

लस्स्यात् । अथवा अद्वैतात्मपरभाषाप्रबन्धश्रवणस्य पक्षे प्रा-
प्त्या वेदान्तश्रवणे नियमविधिरस्तु । न च 'न म्लेच्छितव्य-
मि'त्यादिनिषेधादेव तदप्राप्तिः । शास्त्रव्युत्पत्तिमान्द्यात् वे-
दान्तश्रवणमशक्यमिति पुरुषार्थनिषेधमुल्लङ्घ्यापि भाषाप्रब-
न्धेनाद्वैतं जिज्ञासमानस्य तत्र प्रवृत्तिसम्भवेन नियमविधे-
रर्थवत्त्वोपपत्तेः । अभ्युपगम्यते हि कर्त्रधिकरणे व्युत्पादि-
तं पुरुषार्थं अनृतवदननिषेधे सत्यपि दर्शपूर्णमासमध्ये
कुतश्चिद्धेतोरङ्गीकृतनिषेधोल्लङ्घनस्याविकलां क्रतुसिद्धिं का-
मयमानस्यानृतवदने प्रवृत्तिस्स्यादिति पुनः क्रत्वर्थतया द-

व्यावर्त्यन्तरमाह—अथवेति । नियमविधिरस्त्विति । अद्वैतं जिज्ञासमानेन
वेदान्ता एव विचारणीयाः, न भाषाप्रबन्धा इति विचारविषयनियमविधिरस्त्व-
त्यर्थः । ननु, म्लेच्छशब्दितस्य भाषाप्रबन्धरूपाव्यक्तशब्दस्योच्चारणं पुरुषेण
न कर्तव्यम् । अन्यथा पुरुषः प्रत्यवायी भवेदिति निषेधबलादेन श्रवणाधिकारि-
णो भाषाप्रबन्धव्यावृत्तिसिद्धेः किं विधिनेति शङ्कते—न च नेति । यदि भा-
षानिषेधस्य ज्ञानाङ्गत्वं स्यात्, तदा तन्निषेधमुल्लङ्घ्य तत्र प्रवृत्तौ ज्ञानानुत्प-
त्तिभयेन तत्र न प्रवर्तेत । न त्वेतदस्ति । पुरुषार्थत्वात्तन्निषेधस्य । तथा च त-
न्निषेधमुल्लङ्घ्यापि कदाचित् भाषाप्रबन्धादिश्रवणे प्रवृत्तिसम्भवतीति परिहरति—
शास्त्रव्युत्पत्तीति । उल्लङ्घने हेतुमाह—अशक्यमिति । अशक्यत्वे हेतुः
व्युत्पत्तिमान्द्यम् । ननु, यस्याधिकारिणो व्युत्पत्तिमान्द्याद्वेदान्तश्रवणमशक्यं, तं
प्रति वेदान्तविचारे नियमविधिः कथम् । अशक्यार्थं विध्यनुपपत्तेरिति चेन्न ।
मन्दस्य भाष्यादिरूपवेदान्तविचारासम्भवेऽपि वेदान्तप्रकरणविचारस्य मन्दाधि-
कारिणोऽपि सम्भवात् । तदुक्तं पञ्चदश्यां— 'मन्दप्रज्ञं तु जिज्ञासुमात्मानन्देन
बोधयेत् । बोधयामास मैत्रेयी याज्ञवल्क्यो निजां प्रियाम् ॥' इति । आत्मा-
नन्दनामकप्रकरणेनेत्यर्थः । पुरुषार्थनिषेधमुल्लङ्घ्यापि महाफलसिद्ध्यर्थं निषिद्धे प्र-
वृत्तिः, तन्निवर्तनेन विधेरर्थवत्ता च भूमिांसकैरपि स्वीकृतेत्याह—अभ्युपगम्य-
ते हीति । अङ्गीकृतं निषेधोल्लङ्घनं तथोक्तः । कुतश्चिदित्यनेन सूचितं
हेतुमाह—अविकलामिति । अर्थः । न । व्युत्पादितमिति पूर्वेणान्वयः ।

शेषपूर्णमासप्रकरणे. 'नानृतं वदेदि'ति निषेध इति क्रत्वर्थतया निषेधस्यार्थवत्त्वम् । यद्वा यथा 'मन्त्रैरेव मन्त्रार्थस्मृतिः साध्ये'-ति नियमः तन्मूलकल्पसूत्रात्मीयग्रहणकवाक्यादीनामपि पक्षे प्राप्तेः. तथा वेदान्तमूलेतिहासपुराणपौरुषेयप्रबन्धानामपि पक्षे

व्यावर्त्यन्तरमाह—यद्वेति । मन्त्रैरेवेति । अग्निर्मूर्धेत्यादयो मन्त्राः श्रुत्यादिभिः क्रतौ विनियुक्ताः । ते किमुच्चारणमात्रेणादृष्टं कुर्वन्तः क्रतावुपकारं कुर्वन्ति, उ-
त दृष्टेनैवार्थस्मरणेनेति सन्देहे कल्पसूत्रादिनापि अनुष्ठेयाद्यर्थस्मृतिसम्भवाददृष्टा-
र्था मन्त्रा इति प्राप्ते राद्धान्तः—मन्त्राणामर्थप्रकाशनद्वारा क्रतूपकारकत्वम् । दृष्टद्वार-
सम्भवेऽदृष्टकल्पनानुपपत्तेः । तथा च फलवदनुष्ठानापेक्षितक्रियातत्साधनस्मरण-
द्वारा मन्त्राणां कर्माङ्गत्वम् । न च क्रियातत्साधनस्मरणस्य मन्त्रैरिव कल्पसू-
त्रादिभिरपि सम्भवात् न तस्य द्वारत्वमिति वाच्यम् । 'मन्त्रैरेव मन्त्रार्थः स्म-
र्तव्य' इति नियमविधिसम्भवात् । नियमस्तु दृष्टार्थो भविष्यति । तदुक्तं—'यत्र द्र-
ष्टं न लभ्येत स्यात्तत्रादृष्टकल्पने'ति । तथा च यथा मन्त्रनियमविधिना मन्त्र-
मूलककल्पसूत्रादिव्यावृत्तिः क्रियेत, तथा अधीतसाङ्गस्वाध्यायेन ब्रह्म जिज्ञासु-
ना वेदान्ता एव विचार्या इति वेदान्तनियमे कृते तन्मूलेतिहासादीनां व्यावृ-
त्तिः लभ्यत इति दृष्टान्तदाष्टान्तिकग्रन्थयोरर्थः । याज्ञिकैः प्रणीतमनुष्ठानसम-
वेतपदार्थसङ्गाहकं वाक्यं ग्रहणकवाक्यम् । इतिहासो महाभारतम् । पौरुषेय-
प्रबन्धः प्रबोधचन्द्रोदयादिः । उदाहृतानि व्यावर्त्यान्युपलक्षणम् । अन्येषामपि
व्यावर्त्यानां सम्भवात् । तथा हि 'तत्कारणं सांख्ययोगाभिपन्नमिति' श्रुतौ
ब्रह्मप्रतिपत्तिद्वारा तत्प्राप्तिं प्रत्युपायद्वयं निर्दिष्टं—श्रवणमननध्यानात्मकसांख्य-
शब्दार्थ एकः । तृतीयपरिच्छेदे वक्ष्यमाणो योगपदोदित उपासनामार्गस्त्वपरः ।
तत् प्रकृतं कारणं जगत्कारणत्वोपलक्षितं ब्रह्म सांख्ययोगाभ्यां ज्ञानद्वाराभिपन्नम् ।
आभिमुख्येन प्रत्यक्त्वेन प्राप्तमिति श्रुत्यर्थः । तथा सगुणब्रह्मोपासनमुपासकस्य
ब्रह्मलोकं गतस्य तत्त्वसाक्षात्कारद्वारा ब्रह्मप्राप्तिहेतुरिति ब्रह्ममीमांसायां प्रसि-
द्धम् । तथा तपोविशेषादिकं साक्षात्तत्त्वज्ञानसाधनत्वेन पुराणादिप्रसिद्धमुदाहर्त-
व्यम् । तथा च गुरुवेदान्तेषु श्रद्धावतः कुशलस्य श्रवणाधिकारिणस्तत्त्वज्ञाना-
र्थमुक्तेषु योगमार्गसगुण 'गमनत्वेन विशेषादिष्वपि वेदान्तश्रवण इव कदाचित्
प्रवृत्तिस्स्यादिति तच्च

यद्वारसं सम्भवति । नियमविधिपक्षमुपसं-

प्राप्तिसम्भवान्नियमोऽयमस्तु । सर्वथा नियमविधिरेवायम् । 'स-
हकार्यन्तरविधिर'त्यधिकरणभाष्ये अपूर्वत्वोक्तिस्तु नियमवि-
धित्वेऽपि पाक्षिकाप्राप्तिसद्भावात् तदभिप्रायेति तत्रैव पक्षे-
णेति पाक्षिकाप्राप्तिकथनपरसूत्रपदयोजनेन स्पष्टीकृतमिति
विवरणानुसारिणः ॥

कृतश्रवणस्य प्रथमं शब्दानिर्विचिकित्सं परोक्षज्ञानमे-
वोत्पद्यते । शब्दस्य परोक्षज्ञानजननस्वाभाव्येन क्लृप्तसाम-
र्थ्यानतिलङ्घनात् । पश्चात् कृतमनननिर्विध्याननस्य सहका-
रिविशेषमम्पन्नात् तत् एवापरोक्षज्ञानं ज्ञायते । तत्तांशगोचरज्ञा-
नजननासमर्थस्यापीन्द्रियस्य तत्समर्थमस्कारमाहित्यात् प्रत्य-

हरति—सर्वथेति । ननु, नियमविधित्वपक्षे 'सहकार्यन्तरविधिर'त्यधिकरणभा-
ष्यविरोध इत्यत्र आह—सहकार्यन्तरेति । अपूर्वविधित्वस्य निराकृतत्वादिति
भावः । तत्रैवेति । तदधिकरणभाष्य एवेत्यर्थः । श्रोतव्यवाक्येन निर्विचिकि-
त्सपरोक्षशाब्दज्ञानोद्देशेनैव श्रवणं विधीयते, न तु शाब्दसाक्षात्कारोद्देशेन । श-
ब्दस्य स्वतः परोक्षज्ञानजननस्वाभावात् विचारसहकृतत्वापि शब्दस्य क्वापि
साक्षात्कारहेतुत्वाददर्शनाच्च । परोक्षज्ञानफलमोऽप्यप्यं नापूर्वविधिः । विधिं विनापि
शब्दे शाब्दज्ञानहेतुत्वस्य विचारे विचारविधिहेतुत्वस्य न प्राप्तौ तदुभयवले-
न विचारविशिष्टवेदान्तरूपश्रवणस्य निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानहेतुत्वप्राप्तेः साधि-
तत्वात् । किं तु पूर्वोक्तान्येव व्यावर्त्यन्त्यादाय नियमविधिरेवेति मतमाह—
कृतश्रवणस्य प्रथममिति । ननु, मनननिर्विध्यामने किं निर्विचिकित्सशाब्दपरो-
क्षज्ञानोद्देशेनैव विधीयते, किं वा शाब्दापरोक्षं प्रति । नाद्यः । मननाद्यनुष्ठा-
नात् प्राक् श्रवणमात्रादेव तत्सिद्धेः । न द्वितीयः । शब्दस्य परोक्षज्ञानजनन ए-
व सामर्थ्यस्य त्वदभिमतत्वादित्याशङ्कां छिन्नीयपक्षपरिग्रहेण परिहरति—पश्चा-
दिति । शाब्दनिर्विचिकित्सपरोक्षज्ञानजननमित्यर्थः । कृतं मनननिर्विध्यामने ये-
न, स तथोक्तः । तत् एवेति । शब्दोद्देशेत्यर्थः । सहकारिवैचित्र्यात् कार्यवै-
चित्र्यदर्शनादिति भावः । तदेवोदाहरणेन दर्शयति—तत्तांशेति । तत्समर्थे-
ति । तत्तांशगोचरज्ञानजननममर्थेत्यर्थः ।

भिज्ञानजनकत्ववत् स्वतोऽपरोक्षज्ञानजननासमर्थस्यापि शब्दस्य विधुरपरिभाषितकामिनीसाक्षात्कारस्थले तत्समर्थत्वेन क्लृप्तभावनाप्रचयसाहित्यादपरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तम् । ततश्च शब्दस्य स्वतस्स्वविषये परोक्षज्ञानजनकत्वस्य भावनाप्रचयसहकृतज्ञानकरणत्वावच्छेदेन विधुरान्तःकरणवदपरोक्षज्ञानजनकत्वस्य च प्राप्तत्वात् पूर्ववन्नियमविधिरिति तदेकदेशिनः ॥

वेदान्तश्रवणेन न ब्रह्मसाक्षात्कारः, किन्तु मनसैव ।

शब्दस्येति । शब्दस्यापरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तमित्युत्तरत्र सम्बन्धः । ननु, तत्ता-
संस्कारस्य इन्द्रियसहकारित्वेन क्लृप्तावपि भावनाप्रचयस्य ज्ञानकरणसहकारि-
त्वेन साक्षात्कारजननसामर्थ्यं न कापि क्लृप्तमित्याशङ्क्याह—विधुरेति । त-
त्समर्थेत्यत्र साक्षात्कारजननं तच्छब्दार्थः । नन्वेवमपि शब्दसहकारित्वेन मन-
नध्यानात्मकभावनाप्रचयस्य मानान्तरेण शब्दसाक्षात्कारं प्रति हेतुत्वाप्राप्तेः म-
ननादिविधेरपूर्वविधित्वप्रसङ्ग इति, नेत्याह—ततश्चेति । परोक्षज्ञानजनकत्वस्याप-
रोक्षज्ञानजनकस्य च प्राप्तत्वादिति सम्बन्धः । परोक्षज्ञानहेतुत्वस्य प्राप्त्यभि-
धानं श्रवणविधेर्नियमविधित्वार्थमिति द्रष्टव्यम् । विधुरेति । भावनासहकृतस्य
विधुरान्तःकरणस्य कामिनीसाक्षात्कारहेतुत्वदर्शनस्थले बहिरस्वतन्त्रमप्यन्तःकरणं
बाह्यवस्तुभावनासहकृतं सत्तत्साक्षात्कारहेतुरिति विशिष्य कार्यकारणभावे अही-
तव्ये लाघवात् बाधकाभावाच्च भावनाप्रचयसहकृतं ज्ञानकरणत्वावच्छिन्नमपरो-
क्षज्ञानं प्रति हेतुरिति कार्यकारणभावो गृह्यत इति भावः । अत्र शब्दस्य परो-
क्षज्ञानजननस्वाभाव्यमेवासिद्धम् । ज्ञानगतपरोक्षत्वादेः करणविशेषप्रयुक्तत्वस्य
निराकरिष्यमाणत्वात् । अतश्शब्दापरोक्षं प्रति मननादेरिव श्रवणस्यापि विधि-
नानुपपन्न इत्यस्वरसं सूचयति—तदेकदेशिन इति । विवरणैकदेशिन इत्यर्थः ।
मतान्तरमाह—वेदान्तश्रवणेन न ब्रह्मसाक्षात्कार इति । शब्दस्य परोक्षज्ञानजन-
नस्वाभाव्येन क्लृप्तसामर्थ्यानतिलङ्घनादिति हेतुरत्रापि मते द्रष्टव्यः । किं तर्हि
ब्रह्मसाक्षात्कारे करणमिति पृच्छति—किं त्विति । मन एव करणमिति मत्वा

मनसैवानुदृष्टव्यमि 'ति श्रुतेः शास्त्राचार्योपदेशशमदमादिसं-
स्कृतं मन आत्मदर्शने करणमिति गीताभाष्यवचनाच्च । श्रव-
णं तु निर्विचिकित्सपरोक्षज्ञानार्थमिति तादर्थ्येनैव नियमविधि-
रिति केचित् । अपरोक्षज्ञानार्थत्वेनैव श्रवणनियमविधिः । द्र-
ष्टव्य इति फलकीर्तनात् । तादर्थ्यं च तस्य करणभूतमनःस-
हकारितयैव । शाब्दापरोक्षज्ञानानङ्गीकरणात् । न च तस्य तेन
रूपेण तादर्थ्यं न प्राप्तमित्यपूर्वविधित्वप्रसङ्गः । श्रावणेषु ष-
ड्जादिषु समारोपितपरस्पराविवेकनिवृत्त्यर्थगान्धर्वशास्त्रश्रव-

तत्र मानमाह—मनसैवेति । कचित् कित्वित्यनन्तरं मनसैवेति पाठोऽपि पृथग-
स्ति । तदा नानुपपत्तिः । तत्रैव भाष्यसम्प्रतिमाह—शास्त्रेति । शास्त्रं 'तत्त्व-
मस्या'दिवाक्यम् । आचार्योपदेशः आचार्यकर्तृकवाक्यार्थविवरणरूपः । आदिप्र-
दं दमतितीक्षादिसङ्ग्रहार्थम् । तथा चात्मब्रह्मसाक्षात्कारस्य मानसत्वप्रतिपादनेन त-
त्करणमनस्सहकारितयैव मनननिदिध्यासनयोर्विधिः । न तु पूर्वमत इव शाब्दसा-
क्षात्कारकरणशब्दसहकारितयेति पूर्वमतादस्य मतस्य विशेषसूचितो भवति ।
श्रवणे तु पूर्वमतादविशेषमाह—श्रवणं त्विति । तादर्थ्येनैवेति । निर्विचिकित्स-
शाब्दपरोक्षज्ञानार्थत्वेनैवेत्यर्थः । मतान्तरमाह—अपरोक्षज्ञानेति । ननु, तर्क-
रूपविचारात्मकस्य श्रवणस्य स्वतस्साक्षात्कारफलकत्वायोगात्तदनुग्राह्यं प्रमाणं व-
क्तव्यम् । तच्च किमित्यपेक्षायामाह—तादर्थ्यं चेति । साक्षात्कारार्थत्वं चेत्य-
र्थः । तस्येति । वेदान्तश्रवणस्येत्यर्थः । करणभूतेति । ब्रह्मसाक्षात्कारकर-
णभूतेत्यर्थः । न तु ब्रह्मसाक्षात्कारकरणशब्दसहकारितयेत्येवकारार्थः । न सा-
क्षादिति । वेदान्तश्रवणस्य स्वातन्त्र्येण साक्षात्कारजनकत्वं नास्ति । तस्य त-
र्करूपतया स्वतःप्रमाणत्वाभावादिति भावः । मनस्सहकारितयैवेत्येवकारार्थं हेतुमा-
ह—शाब्देति । तस्येति । वेदान्तश्रवणस्येत्यर्थः । तेन रूपेणेति । साक्षात्का-
रकरणमनस्सहकारित्वेन रूपेणेत्यर्थः । साक्षात्कारकरणमनस्सहकारित्वेन प्राप्त्य-
भावेऽपि तत्कारणेन्द्रियसहकारित्वेन प्राप्तिरस्तीत्याह—श्रावणेऽपि । श्रोत्रज-
न्यप्रत्यक्षविषयेऽप्येत्यर्थः । षड्जादिष्विति । षड्जादयो ध्वनिविशेषाः । तेषु
गान्धर्वशास्त्रश्रवणरहितस्य परस्परमविवेकस्समारोपितो वर्तते । परस्परमविवेको

णसहकृतश्रोत्रेण परस्परासङ्कीर्णतद्याथार्थ्यापरोक्ष्यदर्शनेन प्रकाशमाने वस्तुन्यारोपिताविवेकनिवृत्त्यर्थशास्त्रसद्भावे तच्छ्रवणं तत्साक्षात्कारजनकेन्द्रियसहकारिभावेनोपयुज्यत इत्यस्य क्लृप्तत्वादित्यपरे ॥

वेदान्तवाक्यानामद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यनिर्णयानुकूलन्यायविचारात्मकचेतोवृत्तिविशेषरूपस्य श्रवणस्य न ब्रह्मणि परोक्षमपरोक्षं वा ज्ञानं फलम् । तस्य शब्दादिप्रमाणफलत्वात् । न चोक्तरूपविचारावधारिततात्पर्यविशिष्टशब्दज्ञानमेव श्रव-

नाम परस्परं तादात्म्यरूपः परस्परधर्मवत्तारूपश्चेति बोध्यम् । गान्धर्वशास्त्रविचारवतश्च तद्विचारसहकृतश्रोत्रेन्द्रियेणैव पट्टजादयः परस्परं विविक्ततयानुभूयन्ते । एवं मनमान्तरिन्द्रियेणानुभूयानेषु चिदात्मनः प्राणशरीरादिषु परस्परं तादात्म्यादिरूपाविवेकः प्रणिनामनुभवसिद्धः । अत्रापि यद्यारोपनिवर्तकं शास्त्रमस्ति, तदा तत्सहकृतमन्तरिन्द्रियमेव बुद्ध्यादिविविक्तमात्मानं ब्रह्मस्वरूपतया वेदान्तैः प्रतीयमानं साक्षात्कारेयमिति विचारवान् पुरुषः पट्टजादिसाक्षात्कारस्थले कार्यकारणभावं कल्पयतीत्याह -- प्रकाशमान इति । तच्छ्रवणं शास्त्रश्रवणम् । तत्साक्षात्कारेति । प्रकाशमानमन्तुसाक्षात्कारेत्यर्थः । उपयुज्यते विविक्ततया वस्तु साक्षात्कारहेतुर्भवीत्यर्थः । इत्यस्येति । इति उक्तप्रकारेणास्य साक्षात्कारकरणभूतेन्द्रियसहकारित्वस्य वेदान्तश्रवणे विधिं विनैव प्राप्तत्वाच्चापूर्वाविधित्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । उक्तेषु पक्षेषु शाब्दाद्यापरोक्ष्योद्देशेन वा शाब्दपरोक्षोद्देशेन वा श्रवणविधिरिति स्थितम् । इदानीं प्रतिबन्धनिरासोद्देशेनैव तद्विधिरिति मतान्तरमाह--वेदान्तवाक्यानामद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यनिर्णयानुकूलन्यायविचारात्मकमननव्यावृत्तये तात्पर्यनिर्णयानुकूल्युक्तम् । तद्विधिगानुकूलन्यायाश्चोपक्रमोपसंहारैकरूपप्रादय इति बोध्यम् । चेत्तोवृत्तिविशेषपदेन यत्नसाध्यक्रियारूपा वृत्तिः विधीयता । स तु यत्नसाध्य ज्ञानरूपवृत्तिः विवक्षिता । ज्ञानस्य विध्ययोग्यताया वक्ष्यमाणत्वात् । प्रसङ्गात् विषयमस्यमी । तस्येति । ज्ञानस्येत्यर्थः । आदिपदं यत्नसाध्यमिद्व्युत्पत्तिः । ज्ञानोद्देशेन श्रवणं विधीयत इति मताभिमतं श्रवणशब्दविमतस्य निराकारेति -- न चोक्तरूपेति । ब्रह्मजिज्ञासासु-

णमस्तु । तस्य ब्रह्मज्ञानं फलं युज्यत इति वाच्यम् । ज्ञाने विध्यनुपपत्तेः श्रवणविधेर्विचारकर्तव्यताविधायकजिज्ञासा-
सूत्रमूलत्वोपगमाच्च ऊहापोहात्मकमानसक्रियारूपविचारस्यै-
व श्रवणत्वौचित्यात् । न च विचारस्यैव तात्पर्यनिर्णयद्वारा
तज्जन्यतात्पर्यभ्रमादिपुरुषापराधरूपप्रतिबन्धकविगमद्वारा वा
ब्रह्मज्ञानं फलमस्त्विति वाच्यम् । तात्पर्यज्ञानस्य शाब्दज्ञाने
कारणत्वानुपगमात् कार्यं कचिदपि प्रतिबन्धकाभावस्य का-

त्रस्य साधनचतुष्टयसम्पन्नेन ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः कर्तव्य इत्यर्थः । सौ-
त्रजिज्ञासापदस्य विचारलक्षकत्वात् । तस्य च सूत्रस्य श्रोतव्यवाक्यं मूलम् ।
ततश्च श्रोतव्यवाक्ये यदि श्रवणं ज्ञानरूपं, तदा 'श्रोतव्य' इत्यस्य श्रवणरूप-
ज्ञानकर्तव्यता अर्थस्स्यात् । तथा च जिज्ञासासूत्रश्रोतव्यवाक्ययोः मूलमूलि-
भावो न स्यात् । एकार्थत्वाभावादित्याह—श्रवणविधेरिति । उहः न्याया-
भासेभ्यो निष्कृष्य न्यायानामुपादानम् । न्यायाभासनिराकरणमपोहः । ननु-
'सदेव सोम्येत्यादि तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसी'त्येतदन्तं वाक्यजातमद्वितीयवस्तुप-
रम् । तत्प्रतिपादकोपक्रमोपसंहारवत्त्वादित्येवमात्मकस्य विचारस्यानुमितिरूपं
तात्पर्यनिर्धारणं साक्षात्फलम् । तद्वारा तात्पर्यभ्रमादिरूपप्रतिबन्धकनिवृत्तिः वि-
चारस्य फलम् । तन्निवृत्तौ च वाक्यमप्रतिबद्धं सदाद्वितीयब्रह्मबोधं जनयति । ए-
वं श्रुत्यन्तरेणैवपीति वस्तुमतिः । तथा च श्रवणस्य साक्षात् ब्रह्मज्ञानफलकत्वाभावे-
ऽपि परंपरया तत्फलकत्वं स्यादिति शङ्कते—न च विचारस्यैवेति । अप्यर्थ ए-
वकारः । तथा च यथा ज्ञानं शब्दप्रमाणस्य फलं, तथा तद्विचारस्यापि फलम्
स्तु । शब्दप्रमाणफले ज्ञाने विचारस्यापि तात्पर्यनिर्णयद्वारा तदधीनप्रतिबन्ध-
निरासद्वारा वा हेतुत्वसम्भवादित्यर्थः । तज्जन्यत्वं विगमविशेषणम् । भ्रमादि-
रेव पुरुषापराधः । तात्पर्यज्ञानस्य द्वारत्वाभावे हेतुमाह—तात्पर्यज्ञानस्येति ।
प्रतिबन्धनिरासोपजननेनान्यथासिद्धत्वादिति भावः । तात्पर्यज्ञानस्य शाब्दबोधं प्रति
हेतुत्वाभावे विचारस्य तात्पर्यनिर्णयसाध्यप्रतिबन्धकनिवृत्तिद्वारा शाब्दबोधहेतुत्वं
दूरापास्तमिति मत्वा प्रतिबन्धकाभावस्याहेतुत्वे हेतुमाह—कार्यं कचिदपीति ।
सत्यामपि सामग्यां प्रतिबन्धवशात् कार्यं न जातमिति लोकव्यवहारविरोधात्

रणत्वानुपगमाच्च तयोद्धारत्वानुपपत्तेः । ब्रह्मज्ञानस्य विचार-
रूपातिरिक्तकारणकत्वे तत्प्रामाण्यस्य परतस्त्वापत्तेश्च । तस्मा-
त्तात्पर्यनिर्णयद्वारा पुरुषापराधनिरासार्थत्वेनैव विचाररूपे श्र-
वणे नियमविधिः । द्रष्टव्य इति तु दर्शनार्हत्वेन स्तुतिमात्रं, न
श्रवणफलसङ्कीर्तनमिति संक्षेपशारीरकानुसारिणः ॥

ब्रह्मज्ञानार्थं वेदान्तश्रवणे प्रवृत्तस्य चिकित्साज्ञानार्थ-
चरकसुश्रुतादिश्रवणप्रवृत्तस्येव मध्येमध्ये व्यापारान्तरेऽपि प्र-

प्रतिबन्धकामावस्य सामान्यामन्तर्भावो नाङ्गीक्रियते । किं त्वप्रतिबन्धा सामग्री का-
र्यहेतुरिति स्वीकृत्य सामान्यामवच्छेदकतया दण्डत्वादिवदन्यथासिद्धिरेव स्वीक्रिय-
त इति भावः । तात्पर्यानुमितिहेतुविचारात्मकानुमानस्य शाब्दप्रमितिहेतुत्वे दूषणमा-
ह—ब्रह्मज्ञानस्येति । अतिरिक्तेति । शब्दप्रमाणातिरिक्तित्यर्थः । परतस्त्वाप-
त्तेरिति । प्रामाण्याश्रयज्ञानस्यातिरिक्तकारणजन्यत्वरूपं प्रामाण्यस्योत्पत्तौ परतस्त्वं
स्यादित्यर्थः । ततश्चापसिद्धान्त इति भावः । यदि श्रवणस्य न ब्रह्मज्ञानं फलं, तर्हि
किमुद्देशेन तद्विधिरत आह—तस्मादिति । ब्रह्मज्ञानफलकत्वासम्भवादित्यर्थः । ननु,
तर्हि कथं द्रष्टव्य इति श्रवणफलकीर्तनम् । तत्राह—द्रष्टव्य इति त्विति । स्तुति-
मात्रमिति । आत्मन इति शेषः । स्तुतिश्च तच्छ्रवणादौ प्रवृत्त्यर्थेति भावः ।
परिसङ्ख्याविधिपक्षमाह—ब्रह्मज्ञानार्थमिति । ननु, वाचस्पतिमते वक्ष्यमाणरीत्या
वेदान्तश्रवणस्य नित्यप्राप्तिं सिद्धां कृत्वा परिसङ्ख्याविधिपक्षप्रवृत्तिः वाच्या ।
तथाचसति ज्ञानमुद्दिश्य श्रवणाद्यनुतिष्ठतः कथं व्यापारान्तरं प्रसज्येत, यतस्तन्निवृ-
त्तिफलकः परिसङ्ख्याविधिस्सम्भवेदित्याशङ्क्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वेन व्यापारान्तरा-
प्रसक्तावपि भेदवासनावशाद्व्यापारान्तरं सम्भवतीति सदृष्टान्तमाह—चिकित्सेति ।
चिकित्सा औषधं, तज्ज्ञानस्य वैद्यकग्रन्थैकसाध्यत्वेन तज्ज्ञानाय चरकसुश्रुतादिसं-
ज्ञकग्रन्थश्रवणे प्रवृत्तस्य तादर्थ्येन व्यापारान्तराप्रसक्तावपि यथाविषयवासनाव-
शादेव तत्प्रवृत्तिः, तद्वदित्यर्थः । ननु, सुश्रुतादिग्रन्थश्रवणे प्रवृत्तस्य व्यापारा-
न्तरसत्त्वेऽपि यथा चिकित्साज्ञानं निष्प्रत्यूहमुत्पद्यते, तथा प्रत्यहं वेदान्तश्रवण-
मनुतिष्ठतो मध्येमध्ये लौकिकवैदिकव्यापारसत्त्वेऽपि ब्रह्मज्ञानोदयसम्भवान्निष्फलः
परिसङ्ख्याविधिरित्याशङ्क्य श्रवणविध्यवत्त्वाय निरन्तरमनुष्ठितश्रवणस्यैव ज्ञान-

वृत्तिः प्रसज्यत इति तन्निवृत्तिफलकः श्रोतव्य इति परिसङ्ख्याविधिः । ‘ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती’ति छान्दोग्ये अनन्यव्यापारत्वस्य मुक्त्युपायत्वावधारणात्संपूर्वस्य तिष्ठतेः समाप्तिवाचितया ब्रह्मसंस्थाशब्दशब्दिताया ब्रह्मणि समाप्तेरनन्यव्यापाररूपत्वात्, ‘तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथे’त्यार्थवर्णे कण्ठत एव व्यापारान्तरप्रतिषेधाच्च, ‘आसुप्तेरामृतेः कालं नयेद्रेदान्तचिन्तया’ । इत्यादिस्मृतेश्च । न च ब्रह्मज्ञानानुपयोगिनो व्यापारान्तरस्य एकस्मिन् साध्ये श्रवणेन सहसमुच्चित्य प्राप्त्यभावान्न तन्निवृत्त्यर्थः परिसङ्ख्याविधिर्युज्यत इति वाच्यम् । ‘सहकार्यन्तरविधिरि’त्यादिसूत्रे ‘य-

साधनत्वं, न कादाचित्कस्येति परिहारमभिप्रेत्य यथोक्तार्थे श्रुतिस्मृतिवाक्यान्युदाहरति—ब्रह्मसंस्थ इति । न विद्यते अन्यो व्यापारो यस्य पुरुषस्य, स तथा, तस्यभावस्तत्त्वं, तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविषयकश्रवणादिव्यापारात् शमदमाद्युपवृंहितादन्यव्यापारशून्यत्वस्येति यावत् । तथा च सन्न्यासाधिकारणभाष्यं—‘शमदमाद्युपवृंहितं ब्रह्मनिष्ठत्वं तस्य स्वधर्मः । तदतिक्रमे च तस्य प्रत्यवाय’ इति । अवधारणं निश्चयः । ब्रह्मसंस्थपदेनायमर्थः कथं लभ्यत इत्यत आह—सम्पूर्वस्येति । न च ब्रह्मणि समाप्तिर्नाम विदेहैकैवल्यरूपो लय एवास्तिवति वाच्यम् । तथासति पुनरमृतत्वमेतीति भागवैयर्थ्यार्पणं । अतोऽमृतत्वप्राप्तिं प्रति ब्रह्मसंस्थता उपायत्वेन विधीयत इति वक्तव्यम् । अतो ब्रह्मणि समाप्तेरनन्यव्यापारत्वेपर्यवसानं भाष्ये कृतम् । तथा चानन्यव्यापारत्वस्य मुक्त्युपायबोधकवाक्येनार्थान्मुक्तोः व्यापारान्तरनिवृत्तिः क्रियत इति भावः । साक्षान्निवृत्तिबोधकवाक्यमुदाहरति—तमेवैकमिति । यस्मिन्नाधारे द्यावापृथिव्यादि समस्तं जगदध्यस्तं, तमेवाधारमेकरूपमात्मानं जानथ । हे मुमुक्षवः ज्ञानसाधनत्वेन चात्मप्रतिपादकशब्दोच्चारणादित्यागः कर्तव्य इत्याह श्रुतिः—‘अन्या वाचो विमुञ्चथे’ति । नियमविधिवादी शङ्कते—न च ब्रह्मज्ञानानुपयोगिन इति । प्रतिबन्धा समाधत्ते—सहकार्यन्तरेति । न प्राप्नोति । नोनमिति शेषः । उदाहृतसूत्रभाष्ययोः नियमविधि-

स्मात् पक्षे भेददर्शनप्राबल्यान्न प्राप्नोति, तस्मान्नियमविधि-
रिति तद्भाष्ये च कृतश्रवणस्य च शाब्दज्ञानमात्रात् कृतकृत्य-
तां मन्वानस्याविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारोपयोगिनि निदिध्या-
सने प्रवृत्तिर्न स्यादिति असाधनपक्षप्राप्तिमात्रेण निदिध्यासने
नियमविधेरभ्युपगततया तन्न्यायेनासाधनस्य समुच्चित्य प्रा-
प्तावपि तन्निवृत्तिफलकस्य परिसङ्ख्याविधेः सम्भवादिति ।
'नियमः परिसङ्ख्या वा विध्यर्थोऽत्र भवेद्यतः । अनात्मादर्श-
नेनैव परात्मानमुपास्महे ॥' इति वार्तिकवचनानुसारिणः
केचिदाहुः ॥

‘आत्मा श्रोतव्य’ इति मननादिवत् आत्मविषयत्वे-
न निबध्यमानं श्रवणमागमाचार्योपदेशजन्यमात्मविषयं ज्ञा-
नमेव न तात्पर्यविचाररूपमिति न तत्र कोऽपि विधिः ।

वादिसम्मतं तात्पर्यं परिसङ्ख्याविधिवादी दर्शयति—कृतश्रवणस्येति । मन्वा-
नस्येत्यनन्तरं व्यापारान्तरंऽपि प्रवर्तमानस्येति शेषः । सूत्रे भाष्ये च अतत्सा-
धनपक्षप्राप्तिमात्रेण नियमविधेरभ्युपगततयेति सम्बन्धः । वार्तिके अत्रेत्यस्य श्रो-
तव्यवाक्य इत्यर्थः । अत्र नियमो विध्यर्थो भवेदित्येकसम्बन्धः । यदि नित्य-
प्राप्तत्वात् नियमविधिर्न सम्भवति, तदा परिसङ्ख्या वा विध्यर्थो भवेदिति सम्ब-
न्धः । परिसङ्ख्याया विध्यर्थत्वे हेतुः यत इत्यादिः । परात्मोपासने अन्यव्या-
पाररहिते वयं मुमुक्षवो यतः प्रवृत्ता इत्यर्थः । श्रवणादीनां विधेयत्वपक्षं मत-
भेदेन दर्शयित्वा तेषां विध्यभावपक्षमाह—आत्मा श्रोतव्य इत्यादिना ।
निबध्यमानमिति । यथा आत्मविषयकत्वेनोच्यमानं मननं निदिध्यासनं च
ज्ञानरूपं, तथा श्रवणमपीत्यर्थः । नेति । विचारस्यानुष्ठेयक्रियारूपस्य साक्ष-
दात्मविषयकत्वानुपपत्तेरिति भावः । ननु, मननादिवदिति दृष्टान्तोऽनुपपन्नः ।
मनननिदिध्यासनयोः ज्ञानत्वाभावात् । मननं हि युक्त्यालोचनरूपो व्यापारः ।
'ध्यै चिन्तायामि'त्यनुशासनानुरोधेन निदिध्यासां ध्यानक्रिया । न ज्ञानम् । अतः
कथं मननादिवदिति मनननिदिध्यासनयोः ज्ञानत्वं सिद्धतया निदृश्यते इति चेत्

उच्यते—आत्मा ब्रह्मस्वभावः । चिद्रूपत्वात् ब्रह्मवत् । बुद्ध्यादिः कल्पितः । दृश्यत्वात् शुक्तिरजतादिवादित्याद्यनुमितेरेव मननत्वोपगमात् । तदुक्तं चतुर्थमैत्रेयीब्राह्मणवार्तिके—‘आगमार्थविनिश्चित्यै मन्तव्य इति भण्यते । वेदशब्दानुरोध्यात्र तर्कोऽपि विनियुज्यते । पदार्थविषयस्तर्कः तथैवानुमितिर्भवेत्’ । इति । श्रुतार्थ-
दाढ्याय तर्करूपं मननं विधीयते । सोऽपि तर्कः श्रुत्यविरुद्ध एव मननत्वेन विधीयते । तच्च मननं तत्त्वंपदार्थविषयकमेव , न तु वाक्यार्थविषयकम् । तस्य वाक्यैकमेयत्वात् । तथाशब्दः समुच्चयार्थः । यथा मननात्मकतर्कस्य वेदाविरोधित्वं, तथानुमितिरूपत्वं चेत्यर्थः । अत एव न्यायतन्त्रेऽपि मननस्यानुमितिरूपत्वमिष्यते । निदिध्यासनमपि वार्तिककारमते ज्ञानमेव । तथाहि बृहदारण्यके चतुर्थाध्यायपष्ठाध्यायगतयोः मैत्रेयीब्राह्मणयोराम्नायते—‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यश्चोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य’ इति । अनन्तरं चतुर्थे ‘मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेने’ति । षष्ठे तु ‘मैत्रेय्यात्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञात’ इति । तत्रोभयत्राक्षेपवार्तिकम्—‘अनुवादे यथोक्तानां प्रक्रान्ते दर्शनादिषु । विज्ञानेनेत्यथ कथं निदिध्यासनमुच्यते’ ॥ इति । ‘अथ आत्मा द्रष्टव्य’ इत्यादिना उक्तानामनुवादे प्रक्रान्ते सति दर्शनादिषु मध्ये श्रुतं निदिध्यासनं विज्ञानेनेतिपदेन कथमुच्यतेऽनूच्यते । दर्शनादीनां समानपदैरेवानुवाददर्शनेन निदिध्यासनस्यापि तद्वन्निदिध्यासनेनेत्यनुवादस्स्यात् , न तु विज्ञानपदेनेत्यर्थः । तस्य समाधानवार्तिकं—‘ध्यानाशङ्कानिवृत्त्यर्थं विज्ञानेनेति भण्यते । निदिध्यासनशब्देन ध्यानमाशङ्क्यते यतः’ ॥ इति । निदिध्यासनशब्दस्य ध्यानवाचित्वात् श्रवणमननानन्तरमनुभवाङ्गत्वेन ध्यानं ‘निदिध्यासितव्य’ इत्यनेन विधीयत इति यतः पूर्ववादिभिराशङ्क्यते, अतस्तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थमनुवादावसरे स्थित्वा पूर्ववाक्ये निदिध्यासनं विज्ञानरूपं विवक्षितं, न तु ध्यानम् । अतो नात्र ध्यानविधिशङ्कावकाश इत्याशयवती श्रुतिर्विज्ञानपदेन निदिध्यासनमनुवदतीति वार्तिकार्थः । ध्यानस्यानुभवाङ्गत्वे को दोषः । यतस्तदाशङ्का निरस्यते श्रुत्येत्यत आह तदनन्तरं वार्तिकार्थं—‘विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वं ध्यानादेः प्रागवादिषमि’ति । ध्यानस्य तन्नियोगस्य वा विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वं प्रति यद्दूषणं वक्तव्यं, तत् प्रागेव सम्बन्धग्रन्थादावुक्तवानस्मीत्यर्थः । तत्र ह्युक्तं—तत्त्वंपदार्थगोचरश्रवणमननाभ्यामसकृदभ्यस्ताभ्यां तत्त्वंपदलक्ष्यार्थनिर्णये सति वाक्यार्थज्ञानस्यैवावसरप्राप्तत्वेन ध्यानविधेरनवकाशात् । न च ताभ्यां प्रमाणप्रमेयासम्भावनानिवृत्तावपि विपरीतप्रत्ययेन प्रतिबन्धात् न वाक्यार्थबोधोत्पत्तिरिति वाच्यम् । श्रवणमननयोरेवासकृदभ्यासमहिम्ना

अतएवसमन्वयसूत्रे आत्मज्ञानविधिनिराकरणानन्तरं भाष्यं किमर्थानि तर्ह्यात्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य इत्यादीनि वचनानि विधिच्छायानि, स्वाभाविकप्रवृत्तिविषयविमुखीकर-

विपरीतप्रत्ययस्यापि निवृत्तिसम्भवात् वाक्यार्थबोधनित्यस्य विपरीतप्रत्ययस्य तदप्रतिबन्धकत्वाच्च । लोके विपर्ययस्य स्वविरोधिदर्शनोत्पत्तिप्रतिबन्धकत्वाददर्शनादिति । ननु, यदि निदिध्यासनं न ध्यानं, किं तर्हि तदित्यत आह वार्तिकम्—‘अपरायत्तबोधोऽत्र निदिध्यासनमुच्यते’ । ध्यानस्यैव पुरुषयत्नानपेक्षत्वमपरायत्तत्वम् । ‘यावद्यथोक्तविज्ञानमाविर्भवति भास्वरम् । श्रवणादिक्रिया तावत् कर्तव्येह प्रयत्नतः’ ॥ मननमादिपदार्थः । ‘श्रुत्वा मत्वाथ तं साक्षादात्मानं प्रतिपद्यते । अथ श्रवणमननपरिपाकजनिततत्त्वंपदलक्ष्यार्थनिर्णयानन्तरमेव वाक्येन ब्रह्मात्मानं साक्षादपरोक्षतया प्रतिपद्यते अनुभवतीत्यर्थः । वाक्यार्थज्ञानवतः कृतकृत्यतामाह—‘अनन्यायतविज्ञाने श्रवणादरूपायतः । जाने नोपक्षते किञ्चित् प्रतीचोऽनुभवात्परम्’ ॥ इति । वृत्तिज्ञाने जाते सति तेन प्रतीचो ब्रह्मत्वस्फुरणादनन्तरं न किञ्चिदपेक्षत इत्यर्थः । एवं वार्तिककारमते निदिध्यासनस्य ज्ञानत्वाभ्युपगमात् न मननादिवदिनि दृष्टान्तासिद्धिः । न च वार्तिककारमते ‘निदिध्यासितव्य’ इत्यस्य द्रष्टव्य इत्यनेन पौनरुक्त्यं स्यादिति वाच्यम् । दर्शनोद्देशेन श्रवणमननविधानानन्तरं पुनः फलकीर्तनस्य तदुपसंहारपरत्वोपपत्तेः । अथवा ‘द्रष्टव्य’ इति विचारप्रयोजकापातदर्शनानुवादः । निदिध्यासितव्य इति तु विचारफलभूतसाक्षात्कारानुवाद इति पौनरुक्त्यपरिहारसम्भवान् । श्रवणादौ विध्यभावे भाष्यसम्भतिमाह—अत एवेति । श्रवणमनननिदिध्यासनानां दर्शनवत् ज्ञानरूपत्वेन क्रियारूपत्वेऽपि वक्ष्यमाणविषया नित्यप्राप्तत्वेन च विध्ययोग्यत्वादेवेत्यर्थः । किमर्थानीति । व्यर्थानि स्युरिति यावत् । आदिपदं श्रोतव्य इत्यादेस्सङ्गहार्थम् । विधिच्छायानीति । ‘अध्येतव्य’ इति प्रसिद्धविधितुल्यानीत्यर्थः । अत्र तव्यप्रत्ययैः दर्शनश्रवणादिगता प्रशंसा लक्ष्यते । तथा च यो हि मुमुक्षुरात्मदर्शनश्रवणादीन्येव मुक्तिसाधनानीति ज्ञात्वापि सन्न्यासब्रह्मचर्यादिसहितश्रवणाद्यनुष्ठानक्लेशमनुसञ्चिन्त्य न तत्र सर्वोत्साहेन प्रवर्तते । किंतु यथाप्राप्तान्येव वर्णाश्रमानुरूपाणि कर्माण्युपासनानि चानुतिष्ठन् तत्रापि निर्वृतिं न लभते तैरात्यन्तिकपुरुषार्थालाभानुसन्धानेन, तं प्रत्यात्मदर्शनश्रवणादिप्रशंसात्मकं प्र-

णार्थानीति ब्रूम' इत्यादि । यदि च वेदान्ततात्पर्यविचारः

वर्तते 'आत्मा वा' इत्यादिवाक्यं तस्य सर्वोत्साहेन श्रवणादिवैव प्रवृत्तिर्भव-
त्वित्याशयेन । अतो न विधिप्रत्ययानां वैयर्थ्यमिति भाष्यकारः परिहरति—स्वा-
भाविकेति । आदिपदेन यो हि बहिर्मुखः प्रवर्तते पुरुषः इष्टं मे भूयादनिष्टं
माभूदिति., न च तत्रात्यन्तिकं पुरुषार्थं लभते । तमात्यन्तिकपुरुषार्थवाञ्छितं
स्वाभाविकात् कार्यकरणसङ्घातप्रवृत्तिगोचराद्विमुखीकृत्य प्रत्यगात्मस्रोतस्तया
प्रवर्तयन्त्या 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादीनीत्यन्तं भाष्यं सङ्गृह्यते । स्वाभाविक-
त्वं विषयविशेषणम् । सङ्ग्रहभाष्यं विवृणोति—यो हीति । प्रवर्तत इति ।
नानाविधकर्मोपासनान्यनुतिष्ठतीत्यर्थः । इष्टं मे भूयादनिष्टं मे मा भूदित्यनेन दुः-
खसामान्यास्पृष्टसुखकामना ब्रह्मानन्दरूपात्यन्तिकपुरुषार्थगोचरा इह विवक्षिता ।
अत एवाह — न च तत्रात्यन्तिकम् पुरुषार्थं लभत इति । बाह्यसाधनं त-
त्रशब्दार्थः । स्वाभाविकादिति । स्वभावो अविद्या, तत्कार्यभूतादित्यर्थः ।
सङ्घातस्य प्रवृत्तिः कर्मोपासनयोरनुष्ठानम् । तद्गोचरात् द्रव्यदेवतामन्त्रादि-
रूपादित्यर्थः । प्रत्यगात्मविषये स्रोतः चित्तप्रावण्यं यस्य, स प्रत्यगात्मस्रोतः,
तस्य भावस्तत्ता, तयेत्यर्थः । तं बाह्यसाधनाद्विमुखीकृत्य श्रवणादिप्रेव प्रवर्तय-
न्तीत्यर्थः । एवं श्रवणादेः ज्ञानरूपत्वात् न तत्र कोऽपि विधिरित्युक्तम् । इदा-
नीं श्रवणादेः क्रियारूपत्वमुपेत्यापि न तत्र कोऽपि विधिरित्याह—यदि चेति ।
तस्य क्रियारूपत्वं च वार्तिककारैरेवोक्तं—'श्रवणादिक्रिया तावत् कर्तव्ये ह प्रयत्नतः' ।
इति । आदिपदेन मनस्य सङ्ग्रहः, न ध्यानस्य । वार्तिककारमते श्रवणमननानन्तरं
ध्यानानुष्ठानाभावस्योक्तत्वात् । न च ध्यानस्याननुष्ठयत्वे 'ओमित्येवं ध्यायथ आ-
त्मानं विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्न मित्यादिबहुवाक्यविरोध इति वाच्यम् । तेषां
'साङ्ख्ययोगाभिपन्न' मिति श्रुतिगतयोगपदेदितमार्गान्तरप्रतिपादकतायास्तृतीयपरि-
च्छेदे ध्यानशीलोक्तप्रकारेण वक्ष्यमाणत्वात् । न च 'तत्कारणमिति श्रुतिगतसाङ्ख्यप-
दोदितविचारमार्गेऽपि ध्यानान्तर्भावः पूर्वमुक्त इति वाच्यम् । निदिध्यासनपदस्य ध्या-
नार्थकत्वमताभिप्रायेण तदन्तर्भावस्योक्तत्वात् । ध्यानस्य साङ्ख्यमार्गात् बहि-
र्भाव एव भाष्यकाराणामपि सम्मतः । तथा च 'एतेन योगः प्रत्युक्त' इत्यधि-
करणभाष्यं—'तत्कारणं साङ्ख्ययोगाभिपन्न' मित्यत्र वैदिकमेव ज्ञानं ध्यानं च सा-
ङ्ख्ययोगशब्दाभ्यामभिलष्येते इति । ध्यानपदं ज्ञानाभ्यासपरम् । वैदिकं वे-
दोक्तम् । एतेन वेदविरोधादिना योगशास्त्रं निराकृतमिति सूत्रार्थः । सा-

श्रवणं तदा तस्य तात्पर्यनिर्णयद्वारा वेदान्ततात्पर्यभ्रमसंश- यरूपप्रतिबन्धकनिरास एवं फलं, न प्रतिबन्धकान्तरनिरासो

ङ्ख्यमार्गे ध्यानाभावमभिप्रेत्यैव सर्वज्ञात्ममणिभिरपि निदिध्यासनपदस्य ज्ञानार्थकत्वमुक्तं—‘श्रवणमननबुद्ध्योः जातयोर्यत्फलं तन्निपुणमतिभिरुच्चैरुच्यते दर्शनाय । अनुभवनविहीना यैवमेवाति बुद्धिश्श्रुतमननसमाप्तौ तन्निदिध्यासने हि’ ॥ इति । अस्य श्लोकस्याश्रमश्रीचरणानां व्याख्यानमिदं—निदिध्यासने पक्षान्तरमाह—श्रवणेति । श्रवणमननबुद्ध्योः जातयोर्यत्फलं, तद्दर्शनाय निपुणमतिभिरुच्चैरुच्यते इति सम्बन्धः । एतदेव विशदयति—अनुमवनविहीनेति । श्रुतं श्रवणम् । दीर्घकालादरनेतरन्यानुष्ठानेन श्रवणमननपरिपाके सतीत्यर्थः । अनुभवनविहीना साक्षात्काररहिता अविद्यानिवर्तकवृत्तिसाक्षात्कारभिन्नेति यावत् । या एवमेवेति बुद्धिः अहं चिदात्मा ब्रह्मस्वभाव एव, ब्रह्म च चिदेकरसप्रत्यगात्मस्वभावमेवेति तत्त्वंपदलक्ष्यनिर्णयात्मिका बुद्धिः, तदेव निदिध्यासनं नाम, न ध्यानम् । अस्मिन् पक्षे श्रवणमननयोरेवानुष्ठेयत्वम् । निदिध्यासनं तु नानुष्ठेयम् । दीर्घकालमनुष्ठितश्रवणमननफलरूपा बुद्धिर्यदा भवति, तदैव साक्षात्कारोत्पत्तेः । पूर्वपक्षे तु निदिध्यासनमपि पृथगनुष्ठेयमिति भेद इति । साङ्ख्यमार्गे ध्यानाभावमभिप्रेत्यैव यावज्ज्ञानोदयं विचारस्यैव कर्तव्यत्वं ध्यानदीपे विद्यारण्यगुरुभिरप्युक्तं—‘विचार्याप्यापरोक्षेण ब्रह्मात्मनं न वेत्ति चेत् । आपरोक्ष्यावसानत्वात् भूयो भूयो विचारयेत् । विचारयन्नामरणं नैवात्मानं लभेत चेत् । जन्मान्तरे लभेतैव प्रतिबन्धक्षये सति’ ॥ इति ॥ एवमानन्दपञ्चकेऽपि आत्मानन्दावसाने साङ्ख्यमार्गस्य ध्यानरहितस्यापि ध्यानेन सर्वांशेऽपि तुल्यफलत्वं बहुधा प्रपञ्चितमिति संक्षेपः । एवकारव्यवच्छेद्यमाह—नेति । वाकारो नञनुकर्षणार्थः । विचारस्य प्रतिबन्धनिरासद्वारा ब्रह्मावगमोपयोगसम्भवेऽपि न साक्षात् तत्फलकत्वम् । ज्ञानस्य प्रमाणफलत्वादित्युक्तत्वादिति भावः । ननुक्तप्रतिबन्धनिरासद्वारा विचारस्याविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारोपयोगित्वप्राप्तावपि तादृशसाक्षात्कारप्रतिबन्धकपापनिवृत्तिद्वारा साक्षात्कारसाधनत्वस्य मानान्तरादप्राप्तत्वात् श्रोतव्य इत्यत्र श्रवणस्य पापनिवृत्तिद्वारा विद्यासाधनत्वमुपदिश्यते । न च विद्याप्रतिबन्धकपापनिवृत्तेर्यज्ञादिनैव सिद्धत्वाद्विधिवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । प्रतिबन्धकपापानामानन्त्येन केषां चिद्यज्ञाद्यनुष्ठानेन, केषां चित् श्रवणानुष्ठानेन निवृत्तिरिति विभागकल्पनोपपत्तेः । तथा च प्राप्तं पुनरपूर्वविधित्वम् । एवं च ‘सह कार्यन्तरविधिरि’त्याधिकरणभाष्ये पाणिडयशब्दितश्रवणे अपूर्वत्वोक्तिश्च सङ्गच्छत इति शङ्कां वारयति—प्रतिब-

ब्रह्मावगमो वा । तत्फलकत्वं च तस्य लोकत एव प्राप्तम् । साधनान्तरं च किञ्चिद्विकल्प्य समुच्चित्यं वा न प्राप्तमिति न तत्र विधित्रयस्याप्यवकाशः । विचारविध्यभावेऽपि विज्ञानार्थतया विधीयमानं गुरुपसदनं दृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टकल्पनायोगात् गुरुमुखाधीनवेदान्तविचारद्वारैव विज्ञानार्थं पर्यवस्यतीति, अत एव स्वप्रयत्नमाध्यविचारव्यावृत्तिः । अध्ययनविध्यभावे तूपगमनं विधीयमानमक्षरावाप्त्यर्थत्वेना-

न्धकान्तरनिरास इति । तात्पर्यभ्रमसंशयरूपप्रतिबन्धकापक्षया अन्यत् पाप-
रूपं प्रतिबन्धकं प्रतिबन्धकान्तरं, तन्निरासो न श्रवणफलम् । अतो न तद्वारा
ज्ञानाय श्रवणं विधेयमित्यर्थः । अयं भावः—‘श्रोतव्य’ इत्यस्यापूर्वविधित्वमयु-
क्तम् । तस्यावृत्त्यधिकरणे निगमत्वात् विवरणाद्युक्तरीत्या वेदान्तश्रवणस्यान्व-
यव्यावरेकप्रमाणसिद्धं तात्पर्यभ्रमादिलक्षणप्रतिबन्धकनिवृत्तिरूपदृष्टफलकत्वमुपजी-
व्य श्रवणेनैव ज्ञानं प्रतिबन्धकनिवृत्तिं वा सम्पादयेदिति नियमविधित्वसम्भवे ‘स्वा-
भाविकप्रवृत्तिविषयविमुक्तीकरणार्थीनीति द्रम’ इत्यादिभाष्यानुमारेण ब्रह्मप्रतिप-
त्तिमात्रश्रवणादिस्तुतिद्वारा तत्र प्रवृत्तिविशेषकरत्वमात्रेण ब्रह्मप्रकरणनिवेश-
सम्भवे वा अपूर्वविधित्वायोगात् भाष्यकारीयापूर्वत्वोक्तेः पाक्षिकाप्राप्त्यभिप्राय-
कत्वसम्भवाच्चेति । तत्फलकत्वं चेति । भ्रमादिरूपप्रतिबन्धकनिरासफलकत्वं चे-
त्यर्थः । ननु, प्राप्तत्वेऽपि नियमविधित्वादिसम्भवात् कथं विधित्रयाभाव इत्यत आ-
ह—साधनान्तरं चेति । ननु, गुर्वधीनविचारेण सह गुरुरहितविचारस्य विकल्पे-
न प्राप्तिसंतीत्यत आह—विचारविध्यभावेऽपीति । अत एवेति । उपगमन-
विधित एवेत्यर्थः । व्यावृत्तिरित्यनन्तरं लभ्यत इति श्रोतव्यवाक्ये गुर्वधीनविचार-
नियमविधिरनर्थक इति शेषः । न चोपगमनावधेः विचारविध्यङ्गतया तदभावे उ-
पगमनविधेरान्मल्लभ एव नास्तीत्युक्तमिति वाच्यम् । गुरुपसदनस्य ब्रह्मज्ञानं
प्रति द्वारापेक्षायां लोकसिद्धस्यैव गुर्वधीनविचारस्य द्वारत्वेन स्वीकारोपपत्तौ श्रोत-
व्यविध्यपेक्षाभावेन तच्छेषत्वासिद्धेः विचारवदुपगमनस्यापि विद्याङ्गत्वोपपत्तेश्चेति
भावः । पूर्वोक्तातिप्रसङ्गं परिहरति—अध्ययनविध्यभावे त्विति । अध्ययनवि-
ध्यभावे तु लिखितपाठादिव्यावृत्त्यसिद्धेः सफटोऽध्ययने नियमविधिरिति सम्बन्धः ।

विधीयमानत्वान्न तदर्थं गुरुमुखोच्चारणानूच्चारणमध्ययनं द्वा-
रीकरोती'ति लिखितपाठादिव्यावृत्त्यसिद्धेः सफलोऽध्ययने
नियमविधिः । न च तात्पर्यादिभ्रमनिरासाय वेदान्तविचा-
रार्थिनः कदाचित् द्वैतशास्त्रेऽपि प्रवृत्तिः स्यात् । तत्रापि त-
दभिमतयोजनया वेदान्तविचारसत्त्वादित्यद्वैतात्मपरवेदा-
न्तविचारनियमविधिरर्थवानिति वाच्यम् । स्वयमेव तात्पर्य-
भ्रमहेतोस्तस्य तन्निरासकत्वाभावेन साधनान्तरप्राप्त्यभा-
वात् । तन्निरासकत्वभ्रमेण तत्रापि कस्यचित्प्रवृत्तिः स्यादि-
त्येतावता श्रोतव्य इति नियमविधेरभ्युपगम इत्यपि न । ई-
श्वरानुग्रहलब्धाद्वैतश्रद्धारहितस्य श्रोतव्यवाक्येऽपि पराभि-

तदर्थमिति । अक्षरावाप्त्यर्थमित्यर्थः । अध्ययनाङ्गोपगमनस्य विद्यार्थोपगमना-
पेक्षया विशेषार्थकस्तुशब्दः । तमेवाह—उपगमनमित्यादिना । अध्ययनस्या-
क्षरावाप्तिफलकत्वं विवरणादौ साधितमिति भावः । व्यावर्त्यान्तरं दूषयति—न
च तात्पर्यादीति । ननु, वस्तुतस्तन्निरामकत्वाभावेऽपि भिन्नात्मज्ञानं मुक्तिसाध-
नमिति भ्रमद्वारा तद्भ्रमात्तत्र प्रवृत्तिः सम्भवतीत्युक्तमिति, नेत्याह—तन्निरासक-
त्वभ्रमेणेति । इह जन्मनि जन्मान्तरे वा यज्ञाद्यनुष्ठानजनितदृढविविदिपावतः सा-
धनचतुष्टयसम्पन्नस्य श्रवणविधावधिकार इत्यविवादम् । यज्ञादिजनितादृष्टं च
निष्प्रपञ्चाद्वितीयब्रह्मसाक्षात्कारस्य साङ्गाध्ययनलब्धैर्वेदान्तैः मुक्तिसाधनत्वानिश्चयं
सम्पाद्य तादृशब्रह्मसाक्षात्कारे दृढेच्छां च विविदिपाशब्दितामुत्पाद्य तद्वारा अद्विती-
यात्मसाक्षात्कारसाधनभूताद्वितीयात्मश्रवणादेव मुमुक्षुं प्रवर्तयति । न तु जीवभिन्ना-
त्मज्ञानस्य मुक्तिसाधनत्वभ्रमापादनद्वारा भिन्नात्मज्ञानतत्साधनविचारादाविच्छा-
प्रवृत्त्यादिकमप्युत्पादयति । तदिच्छादेर्भिन्नात्मविचारद्वारा यज्ञादिफलभूतनिष्प्र-
पञ्चब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वाभावात् । तथा च स्मृतेः—‘ईश्वरानुग्रहादेव पुंसामद्वैतवास-
ना ।’ इति । यज्ञादिसम्पादितादीश्वरानुग्रहादेव पुंसामद्वैतब्रह्मज्ञानेच्छारूपा तद्वासना
भवतीति तदर्थः । तथा च यथोक्तभ्रमवतः अद्वैतब्रह्मतत्त्वसाक्षात्कारादाविच्छा-
श्रद्धादिशून्यस्य श्रवणविधावनधिकारान्न तं प्रति नियमविधिरर्थवानित्याह—ई-
श्वरानुग्रहेति । पराभिमेतेति । ‘आत्मा श्रोतव्य’इति श्रुतावात्मशब्दस्तावत्

मतयोजनया सद्वितीयात्मविचारविधिपरत्वभ्रमसम्भवेन भ्रमप्रयुक्ताया अन्यत्र प्रवृत्तेर्विधिशतेनाप्यपरिहार्यत्वात् । न च व्यापारान्तरनिवृत्त्यर्था परिसङ्ख्येति वाच्यम् । असन्न्यासिनो व्यापारान्तरनिवृत्तेरशक्यत्वात् सन्न्यासिनस्तन्निवृत्तेः ब्रह्मसंस्थया सह सन्न्यासविधायकेन 'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति श्रुत्यन्तरेण सिद्धतया सन्न्यासविधायकश्रुत्यन्तरमपेक्ष्य श्रोतव्यवाक्येन तस्य व्यापारान्तरनिवृत्त्युपदेशस्य व्यर्थत्वात् । न च विचारविध्यसम्भवेऽपि विचारविषये वेदान्ते नियमविधिः सम्भवति । भाषाप्रबन्धादिव्यावर्त्यमत्त्वादिति शङ्क्यम् । सन्निधानादेव वेदान्तनियमस्य लब्धत्वेन विधिविष-

जीवपर एव । न परमात्मपरः । 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवती'तिपूर्ववाक्ये जीवस्य प्रकृतत्वात् । न च 'इदं सर्वं यदयमात्मे'तिवाक्यशेषे सर्वात्मकस्य परमात्मनः प्रतिपादनात् श्रोतव्यवाक्यस्थमात्मपदमद्वितीयात्मपरमिति वाच्यम् । तत्रापि तत्प्रतिपादनासिद्धेः । न हि प्रपञ्चपरमात्मनोरभेदसम्भवति । चेतनाचेतनयोरैक्यस्य विरुद्धत्वात्, श्रुतेरभेदध्यानविधिपरत्वोपपत्तेश्चेत्यादियोजना पराभिमतता द्रष्टव्या । अन्यत्रेति । भिन्नात्मविचार इत्यर्थः । परिसङ्ख्याविधिं दूषयति—न चेति । श्रवणविधिना किं गृहस्थादेः व्यापारान्तरनिवृत्तिरुपदिश्यते, किं वा सन्न्यासविधिना सिद्धस्य सन्न्यासिन इति विकल्पं मनसि निधाय क्रमेण दूषयति—असन्न्यासिन इति । अशक्यत्वादिति । विध्यन्तरविरोधापत्तिरशक्यत्वे हेतुः । तन्निवृत्तेस्सिद्धतया उपदेशस्य व्यर्थत्वादिति सम्बन्धः । 'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति श्रुत्यन्तरस्य ब्रह्मसंस्थताधर्मकसन्न्यासाश्रमविधायकत्वं 'परामर्शं जैमिनि'रित्याधिकरणभाष्ये स्फुटमिति भावः । विचारविषयत्वेन वेदान्तनियमविधिरिति पक्षं दूषयति—न च विचारेति । सन्निधानादेवेति । अधीतसाङ्गत्वाध्यायस्य वेदान्तैरापातप्रतिपन्नब्रह्मात्मजिज्ञासोः जिज्ञासानिर्वर्तकनिर्णयाय कर्तव्यत्वेन विचारे प्राप्ते सति विचारविषयमन्वेपमाणस्य वेदान्तानां बुद्धिस्थत्वात् वेदान्ता एव मया विचारणीया इति बुद्धिरुपपद्यते । तथा च

यत्वायोगात्, 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यर्थावबोधार्थनियम-
विधिबलादेवाध्ययनगृहीतवेदोत्पादितं वेदार्थज्ञानं फलपर्य-
वसायि, न कारणान्तरोत्पादितमित्यस्यार्थस्य लब्धत्वेन
वेदार्थं ब्रह्मणि मोक्षाय ज्ञातव्ये भाषाप्रबन्धादीनामप्राप्तेश्च ।
न च 'सहकार्यन्तरविधि'रित्यधिकरणे बाल्यपाण्डित्यमौनश-
ब्दितेषु श्रवणमनननिदिध्यामनेषु विधिरभ्युपगत इति वा-
च्यम् । विचारे विचार्यतात्पर्यनिर्णयहेतुत्वस्य वस्तुभिद्ध्य-
नुकूलयुक्त्यनुसन्धानरूपे मनने तत्प्रत्ययाभ्यासरूपे निदिध्याने
च वस्त्वयमवैशद्यहेतुत्वस्य च लोकमिद्धत्वेन तेषु विध्य-
नपेक्षणात् विधिच्छायायार्थवादस्येव प्रशंसाद्वारा प्रवृत्त्यति-

विधि विनैव वेदान्तनियमस्य लब्धत्वेन विधिना तन्नियमन व्यर्थमित्यर्थः । विधि-
विनैव वेदान्तनियमलाभे हेत्वन्तरमाह—स्वाध्याय इति । अर्थावबोधेति । मी-
मांसकमतमाश्रित्योक्तम् । अक्षरावाप्तिकलकोऽध्ययनविधिर्गति मिद्वान्नेऽपि येषां
वाक्यानामध्ययनावृत्तानामर्थज्ञानद्वारा पुरुषार्थोपयोगस्मम्भक्तिः तेषां वाक्याना-
मर्थज्ञानमध्ययनलब्धैः वाक्यैरेवोत्पादितं फलवत्, न तदतिरिक्तभाषाप्रबन्धादि-
जनितमिति रीत्या अध्ययनाविविक्तलक्षणावाते, पुरुषार्थोपयोजमानकल्पनात् न भाषा-
प्रबन्धादिप्रमक्तिरित्यर्थः । इतिहामपुण्यमादिपदार्थः । श्रवणादीनामविधयेत्येवं
सूत्रभाष्यविरोधं शङ्कते—न चेति । अभ्युपगत इति । सूत्रभाष्यकाराभ्या-
मिति शेषः । विरोधं परिहर्तुं प्रथमं श्रवणादीनां विधियोग्यक्रियारूपत्वेऽपि
नित्यप्राप्तत्वात् न विध्यत्वमित्याह—विचार इति । तत्प्रत्ययेत्यत्र तत्पदं वस्तु-
परम् । अवगमस्य वैशद्यं प्रतिबन्धराहित्यम् । सूत्रभाष्ययोः श्रवणादिविधित्वव्य-
वहारो गौणः । मुख्यसम्भवस्य दर्शितत्वादिति विरोधं परिहरति—विधिच्छा-
यायार्थवादस्येवात । 'विष्णुरुपांशु यष्टव्य' इत्यादेरित्येत्यर्थः । तथाहि—'उपांशु
याजमन्तरा यजत्री'त्याम्नाय पुनराम्नायते—'विष्णुरुपांशु यष्टव्यः, प्रजापतिरुपांशु यष्ट-
व्यः, अग्नीषोमावुपांशु यष्टव्या'विति । अत्रान्तरावाक्यमाग्नेयाग्नीषोमीयपुरोडाशयो-
रन्तरालकालविशिष्टयागविधायकम् । विष्णवादिवाक्यत्रयं तु मन्त्रवर्णप्राप्तवैकल्पि-

कदेवतानुवादेन अन्तरावाक्यविहितयागस्तावकमर्थवादमात्रमिति व्यवस्थापितं पूर्वत-
न्त्रे । तदत्र दृष्टान्तत्वेन उदाहृतमिति द्रष्टव्यम् । यत्तु तत्कारणं साङ्ख्ययोगा-
भिपन्नमिति श्रुतौ योगपक्षोपासकस्य व्यावर्त्यस्य सम्भवाद्विचारसमर्थाधिकारिणं प्रति
तद्यावृत्तिफलको नियमविधिस्सम्भवतीति, तत्र । विचारसमर्थस्याधिकारिणः कालान्त-
रे स्वोद्भावितानुपपत्तिवशेन अन्योद्भावितानुपपत्तिवशेन वा पुनः तत्त्वसंशये मति अ-
वधारणात्मकं वेदान्तार्थज्ञानं न सम्भवतीति योग्यतावद्देन तं प्रति विधिं विना विचा-
रस्यैव नित्यतया प्राप्तत्वात् । यत्तु सगुणब्रह्मोपासनं व्यावर्त्यमुक्तं, तत्र । श्रवण-
विध्यधिकारिणः सर्वतो निरुपहस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिद्वारा मुक्तिमाधनसगुणोपासने प-
क्षेऽपि प्रवृत्तेरसम्भवेन तस्य व्यावर्त्यत्वासम्भवात् सगुणोपासनस्यापि श्रवणादि-
द्वारैव विद्यामाधनत्वेन ननु दलनोद्देशवद्वातुल्यकश्च त्ववत् सगुणोपासनस्य श्रवणा-
दिना सह विकल्पेन प्राप्त्यभावाच्च न तद्यावृत्तिफलको नियमविधिस्सम्भवति । न च
सगुणोपासनया श्रवणादिकं विनैव सगुणसाक्षात्कारवत् निर्गुणसाक्षात्कारोदयः स-
म्भवतीति वाच्यम् । प्रमाणप्रमेयासम्भावनादिप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा श्रवणादेस्सत्ता-
निश्चयरूपब्रह्मज्ञानोपायत्वग्राहकतया पूर्वोक्तप्रमाणानुरोधेन श्रवणादेः नित्यवदनुवा-
दलिङ्गेन च सगुणोपासनया क्रमेण परममुक्तिप्रतिपादकशास्त्रस्यापि श्रवणादिद्वारक-
ज्ञानोत्पत्त्यविरोधित्वकल्पनात्, श्रवणादिकं विना सगुणोपासनमहिम्नैव तत्त्वज्ञानोद-
योपगमे देवताधिकरणविरोधाच्च । तदधिकरणे हि देवादीनां शरीराद्यभावात् स-
गुणब्रह्मोपासनेषु निर्गुणब्रह्मविद्यामाधनश्रवणादिषु च नास्ति सामर्थ्यम् । अतो न
तेष्वधिकार इति पूर्वसन्धित्वा मन्त्रार्थवादेतेहासपुराणवामाण्यात् तेषामपि शरीरादि-
सद्भावात् अस्त्यधिकार इति सिद्धान्तितम् । तत्रैवं पूर्वपक्षप्रयोजनमुक्तं—देवा-
वानां श्रवणाद्यधिकाराभावे क्रममुक्तिफलकब्रह्मोपासनया प्राप्तदेवभावस्यापि श्र-
वणाद्यसम्भवेन विद्याद्यासम्भवात् पुनरावृत्त्यापत्तौ क्रममुक्तिकामस्य सगुणोपास-
नेषु प्रवृत्त्याभाव इति । सिद्धान्ते तु देवानां श्रवणाद्यधिकारसत्त्वादुक्तप्रवृत्तिसि-
द्धिरिति प्रयोजनं दर्शितम् । इदं च प्रयोजनं देवताधिकरणावसानभाष्ये सङ्ग्र-
हेण दर्शितम् । तथा च भाष्यं—‘तत्र श्रार्थित्वादिसम्भवादुपपन्नो देवादीनामपि ब्र-
ह्मविद्यायामधिकारः । क्रममुक्तिदर्शिनान्यपि एवमेवोपपद्यन्ते इति । एवमेवेत्यस्य-
देवादीनां श्रवणाद्यधिकारे सत्येवेत्यर्थः । तेषां श्रवणाद्यधिकारे यानि श्रौतलि-
ङ्गानि पूर्वमुपन्यस्तानि ‘तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत् तथर्था-
णाम् एकशतं हवै वर्षाणि मववान् प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवासे’त्येवमादीनि, तानि
यथा उपपद्यन्ते, तथेत्यपिशब्दस्यार्थः । ननु, सगुणब्रह्मोपासकानामपि सर्वेष

श्रवणादिनैव ज्ञानोदय इति नियमो नास्ति । सगुणोपासकस्यापि हिरण्यगर्भस्य बृहदारण्यकभाष्ये पुरुषविधब्राह्मणव्याख्यानावसरे श्रवणादीनां प्रणिपातादीनां चाभावेऽपि ज्ञानजन्मप्रतिपादनादिति चेत् न । हिरण्यगर्भस्य वामदेववत् जन्मान्तरीयश्रवणादिनैव ज्ञानजन्मसम्भवात् । तत्रैव भाष्ये श्रवणमनननिदिध्यासनानां साक्षाज्ज्ञेयविषयत्वादिति वाक्ये साक्षात्पदेन श्रवणादेः ज्ञेयब्रह्मव्यञ्जकस्य प्रणिपाताद्यपेक्षयावश्यकत्वमूचनेन जन्मान्तरीयश्रवणादिकल्पनस्य तद्भाष्यवाक्याभिप्रेतत्वे अवगम्यमाने सति तत्पूर्वभाष्ये श्रवणादिकं विना कार्यकरणशुद्ध्यादिमात्रेण ज्ञानजन्मप्रतिपादनस्याभ्युपगमवादत्वोपपत्तेः, हिरण्यगर्भस्य वामदेवादेरिव जन्मान्तरीये ज्ञानसाधने कल्पनीये सति क्लृप्तश्रवणादिकल्पनस्यैव न्याय्यत्वाच्च । न च ज्ञानोत्पत्तिस्थले सर्वत्र श्रवणादिनियमो नास्ति । योगमार्गे प्रवृत्तस्य श्रवणाद्यभावेऽपि तत्त्वसाक्षात्कारोदयस्वीकारादिति वाच्यम् । ‘ओमित्यात्मानं युञ्जीत ओमित्येवं ध्यायथात्मानमि’ त्यादिध्यानविधिवलेन ‘तत्कारणं साङ्ख्ययोगाभिपन्नं विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्नमि’त्यादिश्रौतलिङ्गसहकृतेन विचारसमर्थस्य योगमार्गे अधिकार इति तृतीयपरिच्छेदे वक्ष्यमाणतया विचारसमर्थस्य विचारं विना ज्ञानोत्पत्त्यनभ्युपगमात् । एवं यद्यन् साधनमदृष्टद्वारा तत्त्वज्ञानसाधनत्वेन शास्त्रसिद्धं, तत् सर्वं सगुणोपासनवत् दृष्टसामग्रीभूतसाङ्ख्यमार्गेण, तदशक्तौ योगमार्गेण वा तत्त्वज्ञानसाधनमिति कल्प्यते । न त्वदृष्टमात्रात् ज्ञानलाभः कल्पयितुं युक्तः । अन्यथा जीवनादृष्टमात्रादेव स्तन्यपानादिप्रवृत्तिकल्पनापत्त्या तत्रापीष्टसाधनतास्मरणं जन्मान्तरीयसंस्कारहेतुकं सर्वसम्प्रतिपन्नं न कल्पनीयं स्यात् । क्लृप्तदृष्टकारणं विना कार्योत्पत्त्ययोगस्योभयत्र तुल्यत्वात् । अत एव पञ्चदश्यां तत्त्वज्ञानं प्रति मार्गद्वयनियम उक्तः—साङ्ख्ययोगौ प्रकृत्य ‘इति मार्गौ विचार्याथ जगाद परमेश्वरः ।’ इति । सङ्ग्रहकर्तापि तृतीयपरिच्छेदे साङ्ख्ययोगशब्दितमार्गद्वयमेव विद्यावाप्त्युपायत्वेन वक्ष्यति—एवं श्रवणमननादिसाधनानुष्ठानप्रवणस्य विद्यावाप्तिरिति अस्मिन्नर्थे सर्वसम्प्रतिपन्ने स्थिते भारतीतीर्थाः ध्यानदीपे विद्यावाप्तावुपायान्तरमप्याहु’रितिग्रन्थेन । तदयं निष्कर्षः—विद्याधिकारिणो विचारसमर्थस्य प्रतिषेधाभावे वेदान्तश्रवणमनुष्ठेयम् । सति तु प्रतिषेधे इतिहासपुराणभाषाप्रबन्धादिश्रवणमनुष्ठेयम् । विद्याधिकारिणो विचारसमर्थस्य तु त्रैवर्णिकस्य योगशब्दितनिर्गुणोपासनमनुष्ठेयम् । मार्गद्वयासम्भवे च तत्सम्भवयोग्यजन्मप्राप्त्या तदन्यतरानुष्ठानद्वारा ज्ञानलाभ इति । तथा च श्रवणाधिकारिणि श्रवणस्य नि-

शयकरत्वमात्रेण तत्र विधिव्यवहारात् । एवं च श्रवणविध्य-
भावात् कर्मकाण्डविचारवत् ब्रह्मकाण्डविचारोऽप्यध्ययनविधि-
मूलइत्याचार्यवाचस्पतिपक्षानुसारिणः ॥

विचार्यस्य च ब्रह्मणः जगज्जन्मस्थितिलयकारणत्वं ल-

त्यप्राप्तत्वात् तत्तुल्यकक्षयतया साधनान्तरस्य कस्य । चिद्विकल्पस्य समुच्चित्य वा
प्राप्त्यभावात् न तत्र विध्यवकाश इति सिद्धम् । एवं ब्रह्मसाक्षात्कारं प्रति श्र-
वणादेः नित्यप्राप्तत्वात् विधिं विनैव श्रवणाद्यनुष्ठानं सिध्यतीति प्रतिपादितम् । इ-
दानीं श्रवणानुष्ठापकविध्यपेक्षायामपि यथा कर्मकाण्डश्रवणं 'कर्मवाक्यविचारः
कर्तव्य' इति पृथग्विध्यभावोऽपि अध्ययनविधिवलादेव सिध्यति, एवं वेदान्त-
श्रवणमपि तद्वलादेव सिध्यतीति न श्रोतव्यवाक्ये पृथग्विचारविध्यपेक्षास्तीत्याशयेनो-
पसंहरति—एवं चेति । लोकत एव श्रवणादेः प्राप्तत्वे सति श्रवणविध्यपेक्षाभावा-
दित्यक्षरार्थः । श्रोतव्यवाक्यार्थविचारण प्रथमसूत्रार्थसङ्गृहीतः । क्रमप्राप्तं द्वितीय-
सूत्रार्थं सङ्गृह्णाति—विचार्यस्य चेति । चकारोऽवधारणार्थस्सन् श्रुत्येत्यनेन सम्ब-
ध्यते । श्रुत्यैव लक्षणमुक्तम् । न तु व्याप्त्यादिलक्षणवत् पुरुषोत्प्रेक्षितमित्यर्थः । 'येन
जातानि जीवन्ति । यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मे'ति वाक्यशेष
आदिपदार्थः । श्रुतौ यत् इति यच्छब्देन ब्रह्मवल्यां निरूपितं सत्यज्ञानानन्दा-
नन्तात्मकं ब्रह्म परिगृह्यते । सर्वनाम्नः प्रकृतप्रधानपरापरीक्षकत्वस्वाभावात् । त-
तश्च यच्छ्रुतिसामर्थ्यादेव ब्रह्मणस्सच्चिदानन्दस्वरूपात्मकं स्वरूपलक्षणं लभ्यते ।
पञ्चमी च प्रकृतित्वं हेतुत्वसामान्यं वा वक्ति । हेतुत्वसामान्यं च प्रकृतिकर्तृभयसाधा-
रणमित्यविशेषादभिन्नानिमित्तोपादानत्वरूपं लक्षणं लभ्यते । इदंशब्देन प्रत्यक्षा-
द्युपस्थितं सर्वमुच्यते । भूतशब्दश्च पृथिव्यादिमहाभूतेषु प्राणिषु च रूढः । प्र-
कृते च विनिगमनाविरहेण रूढ्योरनुन्मेपात् भवन्तीति व्युत्पत्त्या कार्यमात्रं भूत-
शब्देनोच्यते । जीवन्ति स्थितिं लभन्ते । प्रयन्ति लीयमानानि सन्ति यत् अभिसंवि-
शन्ति येन तादात्म्यं गच्छन्तीति यावत् । तत् कारणं ब्रह्म तद्विजिज्ञासस्व वि-
शेषेण सच्चिदानन्दैकरसपूर्णप्रत्यग्रूपेण ज्ञातुं साक्षात्कर्तुमिच्छस्व । इच्छामात्रेणो-
क्तसाक्षात्कारालाभात् सन्प्रत्ययेन विचारो लक्ष्यते । उक्तलक्षणमुखेन ब्रह्म वि-
चारयेत्यर्थः । अत्र यतो भूतानि जायन्ते, तत् ब्रह्म, येन जीवन्ती, तत् ब्रह्म, य-
दभिसंविशन्ति, तद्ब्रह्मेति श्रुतिपाठे सति जगज्जन्मकारणत्वं तत्स्थितिकारणत्वं त-

क्षणमुक्तं 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इत्यादि श्रुत्या । जगज्जन्मस्थितिलयेषु एकैककारणत्वमप्यनन्यगामित्वालक्षणं भवितुमर्हतीति चेत्, सत्यम् । लक्षणत्रयमेवेदं परस्परनिरपेक्षम् । अत एव 'अता चराचरग्रहणादि'त्याद्यधिकरणे-

लक्षणकारणत्वं च प्रत्येकमेव श्रुत्या ब्रह्मलक्षणमुक्तं स्यात् । न तु तथा पाठोऽस्ति । अतो जन्मादित्रिनयकारणत्वं श्रुत्या लक्षणमुक्तमिति प्रतिभाति । तदाक्षिपति—जगज्जन्मस्थितिलयेष्विति । निर्विगणार्थो मघापी । 'यतो भूतानि जायन्त' इत्युपक्रम्य 'तद्वत्स' इति श्रुत्या लक्ष्ये ब्रह्मणि कारणत्वस्य सत्त्वप्रतिपादनात् नामम्भवः । तद्वत्सत्येनैव चनेन लक्ष्यब्रह्मव्यपत्तेरेकत्वावगमात् नाव्याप्यत्वकाश इति दोषद्वयाभाव मिदं कृत्वा अतिव्याप्तिरपि नास्तीत्याह—अनन्यगामित्वा-
दिति । ब्रह्मान्यगामित्वाभावादित्यर्थः । ननु, प्रधानेऽतिव्याप्तिः । तस्य साङ्ख्यैरुपादानत्वाभ्युपगमेन उपादानतया जगज्जन्महेतुत्वस्याशङ्कतया स्थितिहेतुत्वस्य लयाशङ्कतया लोहेतुत्वस्य च तत्रापि सत्त्वादिति चेन्न । तत्तत्कर्तृत्वस्यापि लक्षणे विशेषणत्वेन विविक्षिततया जडे प्रधाने तदयोगात् । न च तत्तत्कर्तृत्वमेव प्रयेह लक्षणमस्तु । किं तदुपादानत्वरूपविशेष्येणेति वाच्यम् । अदृष्टद्वारा जगज्जन्मादिकर्तार जीवे अतिव्याप्तिवारकत्वात् परिच्छिन्नजीवस्य तदुपादानत्वायोगात् । न च साक्षाज्जगज्जन्मकर्तृत्वं नियन्तृतया जगत्स्थितिहेतुत्वं सञ्जिह्वीर्षया जगत्संहर्तृत्वं च लक्षणमिति विवक्षया जीवेऽतिव्याप्यभावादुपादानत्वरूपं विशेष्यं व्यर्थमेवेति वाच्यम् । तदुपादानत्वमात्रं पृथगेव लक्षणमस्तु । मायाया ब्रह्मोपादानतामात्रव्यपत्तेन पृथगुपादानत्वाभावात् प्रधानादिकारणान्तरस्य चाप्रामाणिकत्वेनातिव्याप्यभावादिति भावः । प्रत्येकं लक्षणत्वसम्भ्रममङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि श्रुत्या त्रिनयकारणत्वं कथं लक्षणमुक्तमित्याशङ्क्य श्रुतेरपि प्रत्येकलक्षण एव तात्पर्यं, मेहनस्य प्रयोजनाभावादित्याशङ्कनाह—लक्षणत्रयमेवेदमिति । इदं जगत्कारणत्वं जन्मादीनां मध्ये एकैकनिरूपितं परस्परनिरपेक्षं सल्लक्षणत्रयमेव श्रुत्यभिमतं, न तु त्रित्वनिरूपितकारणत्वरूपमेकं लक्षणमित्यर्थः । त्रयवदमेकपरं, न तु त्रित्वनियमपरम् । ततोऽप्याधिक्यस्य शङ्कावसरे दर्शितत्वादिति बोध्यम् । जगत्संहर्तृत्वादेः प्रत्येकं ब्रह्मलक्षणत्वे सूत्रकारादिसम्भ्रममाह—अत एवेति । अत्रादिपदेन अन्तर्याम्यधिकरणजगद्वाचित्वाधिकरणयोस्सङ्ग्रहः ।

अयमर्थः कठवल्ल्यां पठ्यते—‘यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः । मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्था वेद यत्र स’ इति । अत्र ब्रह्मक्षत्रयोः प्रयुक्त ओदनशब्दस्तावन्न मुख्यः, किं तु गौणः । लोके च ओदनशब्दमुख्यार्थस्यादनीयत्वप्रसिद्धिरदनीयत्वेन गुणेन तयोरोदनशब्दः प्रवर्तते । तथा च यस्य ब्रह्मक्षत्रे ओदनवददनीये इत्युक्तौ यच्छब्दार्थस्यातृत्वं प्रतीयते । अनेनैवाभिप्रायेणोक्तं सूत्रे अस्तेति । ओदनपदवाच्यार्थस्यादनीयत्वं द्विविधमस्ति—भुजिक्रियाकर्मत्वात्मकभोज्यत्वरूपमेकं, विनाश्यत्वरूपमपरम् । परं तु भोज्यत्वगुणः प्रसिद्धः, न तु विनाशित्वगुणः । गौणप्रयोगे च प्रसिद्धगुण एव गृह्यते । यथा अग्निर्माणवक इत्यत्राग्नितशुचित्वादिगुण एवोपादीयते । प्रसिद्धत्वात्, न तु तद्गतोऽपि विनाश्यत्वादिगुणः, एवं प्रकृतेऽपि लोकप्रसिद्धिबलात् भोज्यत्वगुण एवोदनशब्दात् प्रतीयते । अस्ति च ब्रह्मक्षत्रयोरपि स्त्रीपिण्डरूपयोर्भोज्यत्वं पुमांसं प्रति । ब्रह्मक्षत्रयोश्च भोज्यत्वप्रतीतौ सत्यां तत्प्रतिसम्बन्धिनि यच्छब्दार्थे पूर्वं प्रतीतमत्तृत्वं भोक्तृत्वरूपं जीवल्लिङ्गं पर्यवस्यति । यदा त्वोदनपदस्य मृत्यूपसेचनपदसन्निधानात् ब्रह्मक्षत्रयोः विनाश्यत्वगुणस्वीक्रियते, न तु भोज्यत्वगुणः । स्त्रीपिण्डरूपब्रह्मक्षत्रकर्मकभुजिक्रियायां मृत्योरुपसेचनत्वासम्भवेन ‘मृत्युर्यस्योपसेचनमि’त्यंशस्यानन्वयप्रसङ्गात् । ब्रह्मक्षत्रयोः विनाशने तु मृत्योः सहायत्वरूपमुपसेचनत्वमस्तीति न तदनन्वयप्रसक्तिः, तदा तत्प्रतिसम्बन्धिनि यच्छब्दार्थे पूर्वं प्रतीतमत्तृत्वं संहर्तृत्वरूपं पर्यवस्यति । विनाशित्वगुणग्रहणपक्षे त्वयं विशेषो लभ्यते । लोके हि दध्यादिरूपमुपसेचनं स्वमिश्रितान्नादिनाशे साधनं दृष्टमिति मृत्यूपसेचनपदयोगबलात् समृत्युकस्य चराचरात्मकस्य जगतो विनाशनं प्रतीयते । तदनुसारात् ब्रह्मक्षत्रपदयोरजहल्लक्षणया कृत्स्नजगत्परत्वं च प्रतीयते । तत्प्रतिसम्बन्धिन्यपि यच्छब्दार्थे कृत्स्नजगत्संहर्तृत्वरूपं ब्रह्मलिङ्गं भाति । एवंस्थिते प्रथममदनीयत्वगुणयोगात् प्रतीतोऽत्ता किं जीवः परमात्मेति संशयः । तत्र पूर्वपक्षः जीव एवेति । लोकप्रसिद्ध्यनुसारेण अतृत्वस्य भोक्तृत्वरूपताप्रतीतेः । न परमात्मा । ‘अनश्नन्नि’ति वचनेन तस्य भोक्तृत्वनिषेधादिति । सिद्धान्तस्तु अत्ता परमात्मा । कुतः, चराचरग्रहणात् । मृत्यूपसेचनपदानुरोधेन पूर्वोक्तरीत्या अतृत्वस्य चराचरात्मकसकलजगत्संहर्तृत्वरूपत्वप्रतीतेः । न च परमात्मनोऽन्यस्य जगत्संहर्तृत्वं सम्भवति । न च लोकप्रसिद्धिबलादतृत्वं भोक्तृत्वरूपं भातीत्युक्तमिति वाच्यम् । तत्प्रसिद्ध्यपेक्षया वाक्यशेषाधीनविनाश्यत्वगुणप्रसिद्धेः शीघ्रतरत्वेन बलवत्त्वात् । अतोऽत्ता पर एवेति निर्णयः । ससंहर्ता परमेश्वरो यत्र निर्विशेषे भेदकरूपन-

यो वर्तते , तन्निर्विशेषं परमात्मानम्, इत्था इत्थं को वेद न कोऽपीति तस्य दु-
 विज्ञेयत्वमुदाहृतमन्त्रचतुर्थपादेन विवक्षितमिति बोध्यम् । ‘अन्तर्याम्यधिदेवादिषु
 तद्धर्मव्यपदेशात् ’ । ‘य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि योऽन्त-
 रो यमयती’त्युपक्रम्य ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन् योऽप्सु तिष्ठन्नि’त्यादिना कां-
 श्वित् पर्यायानुक्त्वा ‘इत्याधिदैवतमि’त्युपसंहृत्य पुनः ‘यस्सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्
 यस्सर्वेषु लोकेषु यस्सर्वेषु वेदेषु यस्सर्वेषु यज्ञे’ष्वित्यादयः केचन पर्यायाः का-
 ण्वमाध्यन्दिनपाठभेदेनाम्नाताः । तत्राधिदेवादिषु दैवभूतलोकवेदयज्ञादिषु श्रुतो-
 ऽन्तर्यामी परमात्मा । कुतः तद्धर्मव्यपदेशात् तद्धर्मस्य परमात्मधर्मस्याविशेषेण
 सर्वस्थितिकर्तृत्वरूपसर्वनियन्तृत्वस्य ‘येन जातानि जीवन्ती’तिश्रुतिसिद्धस्य वा-
 क्योपक्रमे ‘य इमं च लोक’मित्यादिना व्यपदेशात् न जीवादिरन्तर्यामी ।
 तस्योक्तधर्मासम्भवादिति सूत्रार्थः । ‘जगद्वाचित्वात् ।’ कौपीतकिब्राह्मणे बा-
 लाक्यजातशत्रुसंवादे बालार्कि ब्राह्मणं प्रति अजातशत्रोर्वचनं श्रूयते—‘यो वै बा-
 लाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म स वै वेदितव्यः पुरुष’ इति । अत्र
 वेदितव्यत्वेन श्रुतः पुरुषः ‘जीवः परो वे’ति संशये जीव इति पूर्वपक्षः । पु-
 रुषपदस्य जीवे रूढत्वात् । ‘पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति कर्महैव तदूचतु-
 रि’त्यादौ वेदे, लोके च ‘पुण्यकर्मियं, यतस्सुखी वर्तते’ इत्यादौ कर्मपदस्य धर्मादौ
 प्रयोगदर्शनेन तत्र रूढत्वाच्चोचतुरातिभागयाज्ञवल्ल्यावित्यर्थः । कर्मसम्बन्धी पुरुषो
 जीव एव, न परमात्मा । तस्य धर्माद्यभावात् । न चैतेषां पुरुषाणां कर्तेति’ वाक्येन वेदि-
 तव्यपुरुषस्य प्रकृतादित्यचन्द्रादिपुरुषकर्तृत्वमुच्यमानं जीवे कथं सम्भवतीतिवाच्यम् ।
 भोगोपकरणभूतानादित्यादिपुरुषान् प्रति भोक्तुः जीवस्यादृष्टद्वारा कर्तृत्वोपपत्तेः ।
 अत एव ‘यस्य वैतत् कर्मेति’ वाक्यं सङ्गतम् । अदृष्टद्वारा प्रकृतपुरुषकर्तृत्वोपपा-
 दकत्वादित्येवंप्राप्ते सिद्धान्तः—कर्मशब्दस्य न धर्मादौ रूढिः । ‘चलनात्मकं कर्म’-
 तिप्रसिद्ध्यनुरोधेन परिस्पन्दे तस्य रूढत्वात् । कथं तर्हि धर्मादौ तत्प्रयोगनि-
 र्वाहः । विहितप्रतिषिद्धरूपदेहादिपरिस्पन्दजन्ये धर्मादौ लक्षणया प्रयोगोपपत्तेः ।
 न च देवताध्यानादिरूपमनोमात्रव्यापारजन्ये धर्मादौ परिस्पन्दजन्यत्वाभावेन ल-
 क्षणया प्रयोगेऽसति परिस्पन्द इव धर्मादावपि रूढिरपरिहार्येति वाच्यम् । त-
 र्हि प्रकृते त्रिनिगमनाविरहेण रूढ्योरनुन्मेषे सति क्रियत इति कर्मेति व्युत्पत्त्या
 कर्मपदं कार्यमात्रमाह । एतत्पदमपि प्रत्यक्षाद्युपस्थितवस्तुमात्रमाह । प्रकृतस्य
 तत्परामर्शयोग्यस्य कस्यचिदभावात् । तथा च एतत् कृत्स्नं जगत् यस्य कर्म
 कार्यमित्यर्थलाभेन वेदितव्यपुरुषस्याशेषजगदुत्पत्तिकर्तृत्वं सिध्यति । तच्च द्र-

षु सर्वसंहर्तृत्वादिकं प्रत्येकं ब्रह्मलिङ्गतया उपन्यस्तमिति
कौमुदीकाराः ॥

अन्ये तु जन्मकारणत्वस्य स्थितिकारणत्वस्य चान-

ह्यलिङ्गम् । आदित्यादिपुरुषकर्तृत्वमपि न मुख्यं जीवस्य सम्भवति । 'एतेषां
पुरुषाणां कर्ते'त्यत्र मुख्यकर्तृग्रहणसम्भवे गौणकर्तृग्रहणायोगात् । न चाशेषजग-
त्कर्तृत्वोक्तौ तत एवादित्यादिकर्तृत्वस्यापि लाभात् पृथक्तदुक्तिर्व्यर्थेति वाच्यम् ।
मन्त्रार्थवादादिष्वादित्यचन्द्रादिपुरुषाणां महामहिमसङ्कीर्तनेन तेषु सञ्जातपरब्रह्म-
त्वभ्रान्तिनिवर्तकत्वेन पृथगुक्तिसाफल्यात् । पुरुषपदस्यापि न जीवे रूढिः ।
पूरणान् पुरुष इति क्लृप्तयोगेनैव कृत्स्नजगद्व्यापिनि ब्रह्मणीव कृत्स्नशरीरव्या-
पिनि जीवेऽपि प्रयोगोपपत्त्या तत्र रूढेरकल्पनात् । तत्कल्पनेऽपि योगवत्
रूढेरपि जीवब्रह्मसाधारणचेतनमात्रे कल्पनोपपत्तेश्च न पुरुषश्रुतिः जीवपक्षपा-
निनी । श्रुतिपाठे क्वचित् पुरुषपदाश्रवणाच्च । तथाचायं सूत्रार्थः वेदितव्यः—
पुरुषः परमात्मा । कृत्स्नजगत्कर्तृत्वात् । न च हेत्वसिद्धिः । कर्मपदस्य ज-
गद्वाचित्वात् । तस्माद्वेदितव्यः पुरुषः परमात्मेति सिद्धम् । एवं च सर्वसंहर्तृत्वा-
दिकमित्यत्रादिपदेनान्तर्याम्यधिकरणोक्तं सर्वनियन्तृत्वरूपसर्वस्थितिकर्तृत्वं जगद्वा-
चित्वाधिकरणोक्तं सर्वजगदुत्पत्तिकर्तृत्वं च गृह्यते । ननु, यत इत्यादिश्रुत्या
जीवव्यावृत्तेश्वरस्य तत्पदवाच्यस्य ब्रह्मणो लक्षणमुक्तमिति तात्पर्यवर्णनमयुक्तम् ।
'तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्मे'तिवाक्यशेषानुसारेण श्रुतेः वाक्यार्थभूताद्वितीयजिज्ञास्यब्र-
ह्मलक्षणप्रतिपादकत्वस्यैवावगमादित्याशङ्क्य श्रुतेस्तथाभूतब्रह्मलक्षणपरत्वमुपगच्छ-
ताम्मतमाह—अन्ये त्विति । चेतनाचेतनात्मककृत्स्नभूतोपादानत्वप्रतिपत्तिर्हि ब्र-
ह्मणोऽद्वितीयत्वबोधहेतुः । न च चेतनानां नित्यत्वात् कथं तदुपादानत्वं ब्रह्म-
ण इति वाच्यम् । तेषां स्वरूपेण नित्यत्वेऽपि शरीरद्वयविशिष्टतया कार्यत्वो-
पगमात् । न चैवमपि ब्रह्मोपक्षया द्वितीयस्य तत्कार्यजगत एव विद्यमानत्वात्
कथं तदुपादानत्वमद्वितीयत्वप्रत्यायकमिति वाच्यम् । कार्यस्य हि उपादानमेव
वास्तवं स्वरूपं, न तु तदतिरिक्तं वास्तवं स्वरूपमस्ति । नामरूपात्मकजगद्द्रुपं
तु मिथ्याभूतमित्यारम्भणाद्यधिकरणेषु व्यवस्थितत्वात् । अतस्सर्वोपादानत्वं सर्व-
स्य वास्तवं स्वरूपं ब्रह्मैवेति बोधनद्वारा ब्रह्मणो वास्तवाद्वितीयत्वबोधहेतुर्भव-
ति । अद्वितीयब्रह्मबोधश्च मुक्तिहेतुरिति मुक्तिप्रयोजकब्रह्माद्वितीयत्वबोधहेतुर्भू-

मित्तसाधारण्यात् उपादानत्वप्रत्यायनाय प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि लयो दर्शितः । अस्तु ब्रह्म जगदुपादानं, तज्जन्मनि घटजन्मनि कुलालवत्तत्स्थितौ राज्यस्थेमनि राजवच्चोपादानादन्यदेव निमित्तं भविष्यतीति शङ्काव्यवच्छेदाय तस्यैव जगज्जननजीवननियामकत्वमुक्तम् । तथाचैकमेवेदं लक्षणम् अभिन्ननिमित्तोपादानतयाद्वितीयं ब्रह्मोपलक्षयतीत्याहुः ।

तोपादानत्वप्रत्यायनार्थं 'यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ती'ति श्रुतिभागेन ब्रह्मणि सर्वभूतल्यो दर्शित इत्याह—उपादानत्वेति । ननु, घटाद्युपादाने मृदादौ घटादिलयाधारत्ववत् जन्मादिकारणत्वस्यापि सत्त्वेन तद्वलादपि उपादानत्वप्रत्ययस्यादिति, नेत्याह—जन्मकारणत्वस्येति । निमित्तं कुलालदण्डचक्रादि । तर्हि श्रुतौ जन्मादिकारणत्वप्रतिपादनं व्यर्थम् । लयमात्रप्रतिपादनादेवेष्टसिद्धेरिति, नेत्याह—अस्त्विति । घटजन्मन्युपादानमृदतिरिक्तकुलालवत् जगज्जनन्यपि उपादानब्रह्मापेक्षया अन्यत् कर्तृरूपं निमित्तं भविष्यतीति भ्रमव्यवच्छेदाय तस्यैव ब्रह्मण एव श्रुतौ जगज्जननकर्तृत्वमुक्तम् । तथा राज्यस्थेऽपि पालनरूपे पालनीयप्रजाद्युपादानातिरिक्तराजवत् जगतस्स्थितौ जगदुपादानब्रह्मापेक्षया अन्यत् निमित्तं नियन्तृतया स्थितिहेतुभूतं भविष्यतीति शङ्काव्यवच्छेदाय तस्यैव ब्रह्मणो जगज्जीवननियामकत्वं श्रुत्या उक्तमित्यर्थः । तथा चेति । जगज्जननजीवननियामकत्वाभ्यां जगदुपादानब्रह्मण एव तन्निमित्तत्वप्रतीतौ सिद्धायामित्यर्थः । इदं श्रुत्युक्तं लक्षणमेकं सदेवाभिन्ननिमित्तोपादानत्वे पर्यवस्यदाद्वितीयं ब्रह्म लक्षयति ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्तित्वशङ्कानिराकरणद्वारेण ज्ञापयति, न तु प्रत्येकलक्षण सदित्यर्थः । निमित्तं च तदुपादानं चेति निमित्तोपादानम् । अभिन्नं च तन्निमित्तोपादानं चेति पुनः कर्मधारयः । आद्यकर्मधारयादेव निमित्तोपादानयोरभेदे सिद्धेऽपि पुनरभिन्नपदं कर्मधारयावगताभेदः ऐक्यलक्षण एव, न नीलोत्पलादौ गुणगुणिनोरिव तादात्म्यरूप इति ज्ञापनार्थमिति बोध्यम् । ननु, यत् इति पञ्चमीश्रुत्या सर्वभूतलयाधारत्वलिङ्गेन च निश्चितं ब्रह्मण उपादानत्वं प्रधानस्यैव परिणामित्वरूपं वा, परमाणूनामिवारम्भकत्वरूपं वा, रज्ज्वादेरारोपितसर्पाद्युपादानस्यैव जगद्रूपविवर्ताधिष्ठानत्वरूपं वा वाच्यम् । तत्र नाद्यः । ब्रह्मणः कूटस्थत्वात् । परिणामवादे हि परिणामपरिणामिनोः वास्तवाभेद-

ब्रह्मणश्च उपादानत्वम् अद्वितीयकूटस्थचैतन्यरूपस्य न पर-
माणूनामिवारम्भकत्वरूपं , न च प्रकृतेरिव परिणामित्व-
रूपं, किं त्वविद्यया वियदादिप्रपञ्चरूपेण विवर्तमानत्वलक्ष-
णम् । वस्तुनस्तत्समसत्ताकोऽन्यथाभावः परिणामः, तदस-
मसत्ताको विवर्त इति वा, कारणसलक्षणोऽन्यथाभावः प-

स्वीकारेण ब्रह्मणः परिणामित्वे परिणामजन्मादयोऽपि ब्रह्माणि प्रसज्येरन् । त-
था च जन्ममरणादिविकारशून्यत्वलक्षणं श्रुतिसिद्धकूटस्थत्वं तस्य भज्येत । ततश्च
कूटस्थत्वात् तस्य परिणामित्वं न सम्भवति । न द्वितीयः । अद्वितीयत्वाद्ब्रह्मणः । ब्र-
ह्मणस्सद्वितीयत्वे हि परमाणुद्वयसंयोगवदसमवायिकारणलाभसम्भवादारम्भकत्वं भवे-
दित्याशयेनाह—ब्रह्मणश्चेति । तृतीयप्रकारः परिशिष्यत इत्याह—किं त्वित्या-
दिना । ननु, ब्रह्मतद्विवर्तप्रपञ्चयोरभेदः सिद्धान्ते उपेयते । आरम्भवादे तु आर-
म्भमारम्भकादत्यन्तभिन्नमुपेयत इति आरम्भविवर्तयोः भेदः स्पष्टः । सिद्धान्त इव
परिणामवादेऽपि, साङ्ख्यद्युभिः परिणामपरिणामिनोरभेदाभ्युपगमान् विवर्तपरिणा-
मयोर्भेदः कथमवगन्तव्य इत्याशङ्क्य लक्षणभेदादित्याह—वस्तुन इति । वस्तुन
उपादानत्वाभिमतस्य । अन्यथा पूर्वरूपापेक्षया रूपान्तरेण भावः भवनमवस्थानम्
अन्यथाभावः अवस्थाविशेष इति यावत् । तत्समसत्ताकः तेन वस्तुना समा सत्ता
यस्य अन्यथाभावस्य, स तथा । तथा च उपादानत्वाभिमतवस्तुसत्तासमानसत्ता-
कत्वे सति तदवस्थाविशेषरूपत्वं तत्परिणामत्वमिति परिणामलक्षणं पर्यवस्यति ।
तत्र विवर्तवारणाय सत्यन्तम् । घटस्य तन्तुपरिणामत्ववारणाय विशेष्यम् । विव-
र्तलक्षणमाह—तदिति । वस्तुनस्तदसमसत्ताकोऽन्यथाभावो विवर्त इति सम्बन्धः ।
उपादानत्वाभिमतवस्तुसत्ताविषमसत्ताकत्वे सति तदवस्थाविशेषरूपत्वं तद्विवर्तत्वमि-
ति विवर्तलक्षणम् । उपादानत्वाभिमतमृद्वस्तुसत्ताविषमसत्ताकत्वं चैतन्यस्याप्यस्ती-
ति तस्य मृद्वस्तुविवर्तत्ववारणाय विशेष्यम् । परिणामवारणाय सत्यन्तम् । ब्रह्म-
चैतन्यस्य पारमार्थिकी सत्ता, घटादिप्रपञ्चस्य व्यावहारिकी सत्ता, शुक्तिरजतादेः
प्रातिभासिकी सत्तेति सत्तात्रैविध्याङ्गीकारमते लक्षणभेद उक्तः । ब्रह्माणि घटादौ
शुक्तिरजतादौ च सर्वत्र ब्रह्मस्वरूपभूता एकैव सत्ता, न तदतिरिक्तेति मतसाधार-
ण्येन लक्षणान्तरमाह—कारणसलक्षण इति । उपादानत्वाभिमतवस्तुसलक्षणत्वे
सति तदवस्थाविशेषत्वं तत्परिणामत्वमिति परिणामलक्षणम् । अत्र सालक्षण्यं ज-

रिणामः, तद्विलक्षणो विवर्त इति वा । कारणाभिन्नं कार्यं
परिणामः, तदभेदं विनैव तद्व्यतिरेकेण दुर्वचं कार्यं विवर्त
इति वा विवर्तपरिणामयोर्विवेकः ॥

लुप्तरूपं बोध्यम् । परिणामपरिणामिनोः जडत्वनियमान्न क्वाप्यव्याप्तिः शङ्क्या ।
मृद्वस्तुनो घटपरिणामत्ववारणाय विशेष्यम् । प्रपञ्चस्य संवित्परिणामत्ववारणाय
सत्यन्तम् । विवर्तलक्षणमाह—तदिति । उपादानत्वाभिमतवस्तुविलक्षणत्वे सति
तदवस्थाविशेषत्वं तद्विवर्तत्वमिति विवर्तलक्षणम् । अत्र चित्तजडत्वरूपं वैलक्षण्यं
विवक्षितम् । वियदादिप्रपञ्चवत् शुक्तिरजतादेरपि तत्तदवच्छिन्नचैतन्य एवाध्या-
साङ्गीकारात् जडमात्रे ज्ञैतन्यविवर्ते तद्विलक्षणत्वमस्तीति लक्षणसङ्गतिः । उपादा-
नत्वाभिमतजडविलक्षणे चैतन्ये जडविवर्तत्ववारणाय विशेष्यम् । मृत्परिणामे घटा-
दौ मृद्विवर्तत्ववारणाय सत्यन्तम् । प्रकारान्तरेण विवर्तपरिणामयोः लक्षणमाह—
कारणाभिन्नमिति । कारणत्वाभिमतवस्त्वभिन्नत्वे सति तत्कार्यत्वं तत्परिणाम-
त्वम् । वियदादौ ब्रह्मकार्यत्वमस्ति, तत्परिणामत्वं तु नास्तीति तद्वारणाय
सत्यन्तम् । ब्रह्मप्रपञ्चयोरारोपिताभेदसत्त्वेऽपि लक्षणे विवक्षितस्य धर्मिद्वयसमा-
नस्वभावाभेदस्याभावाच्चातिव्याप्तिः । परिणामवादे मृदोऽपि घटाद्यभिन्नत्वमस्तीति
तस्याः घटादिपरिणामत्ववारणाय विशेष्यम् । तदभेदमिति । वस्तुतः
तदभेदं विनैवेत्यर्थः । व्यतिरेको भेदः । अस्मिन् लक्षणे कार्यत्वमविवक्षितम् ।
अनाद्यविद्यादेरपि विवर्तत्वाङ्गीकारात् । यद्वा कार्यरूपस्यैव विवर्तस्येदं लक्ष-
णम् । तथा च उपादानत्वाभिमतवस्तुनस्सकाशाद्वस्तुतो भेदाभेदाभ्यां दुर्निरूप-
त्वे सति कार्यत्वं कार्यरूपविवर्तलक्षणम् । अत्राविद्यां प्रति उपादानत्वाभिमतचैत-
न्याद्वस्तुतो भेदाभेदाभ्यां निरूपयितुमशक्यायामविद्यायामतिव्याप्तिवारणाय विशे-
ष्यम् । आरम्भवादे उपादानादभेदेन दुर्निरूपकार्ये अतिव्याप्तिवारणाय भेदेत्युक्तम् ।
परिणामवादे उपादानात् भेदेन दुर्निरूपकार्ये अतिव्याप्तिवारणाय भेदेनेत्युक्तम् ।
सिद्धान्ते कार्यकारणयोरभेदोपगमादसम्भववारणाय वस्तुत इत्युक्तम् । ननु, का-
र्यकारणयोः वास्तवौ भेदाभेदौ कथं दुर्निरूपाविति, उच्यते—तत्र तयोः भेदस्तावत्
दुर्निरूपः । निम्नोन्नतादियुक्तमृद्वस्तुव्यतिरेकेण घटानुपलम्भात् संयोगविशेषयुक्ततन्व-
तिरेकेण पटानुपलम्भाच्च ‘मृत् घटः, तन्तवः पटः, सुवर्णं कुण्डल’मित्यादिसामाना-
धिकरण्याच्च । न हि वस्तुतो भिन्नयोः सामानाधिकरण्यप्रत्ययः सम्भवति । किं च

कारकव्यापारात् पूर्वं मृदादौ घटोदेस्सत्त्वमभ्युपगन्तव्यम् । तदसत्त्वे शशशृङ्गादिव-
दुत्पत्त्यनुपपत्तेः उत्पत्तिक्षणात् पूर्वमसनः कार्यस्य उत्पत्तिक्रियां प्रति कर्तृत्वानुपप-
त्तेश्च पूर्वसिद्धस्यैव कर्तृत्वदर्शनात् उत्पत्तिक्षणे उपादानेन सह कार्यस्य सम्बन्धानु-
पपत्तेश्च । पूर्वक्षणे कार्यस्यासत्त्वात् पूर्वसिद्धयोरेव हि पश्चात् सम्बन्धसम्भवः ।
अन्यथा शशशृङ्गादेरपि कारणसम्बन्धस्य दुर्वारत्वात् कारकस्य व्यापारात् पूर्वं
कार्यस्य तुच्छवैलक्षण्यानङ्गीकारे तद्वदेव पश्चादात्मलाभासम्भवस्य दुर्वारत्वाच्च ।
सिद्धे च प्राक्तन्यस्य सत्त्वे प्राक्काले कार्यकारणयोर्भेदे मानाभावादभेदसिद्धौ पश्चादपि
तयोरभेद एव स्वीकर्तव्य इति कार्यकारणभेदवादिनः साङ्ख्यादयः । तद्वेदवादिनः
तार्किकादयस्तु वदन्ति—कार्यकारणयोर्भेदो न सम्भवति । तद्भावविरोधात् । न हि
तस्यैव तत्कार्यत्वं तत्कारणत्वं च सम्भवतीत्यर्थक्रियाभेदाभावप्रसङ्गाच्च । न हि
जलाहरणाद्यर्थक्रिया मृद्वस्तुनसम्भवति । घटोत्पत्तेः प्रागपि तत्प्रसङ्गात् । नापि
मृदोऽर्थक्रिया घटस्य सम्भवति । मृद्वत् घटस्यापि घटोत्पादकत्वप्रसङ्गात् । का-
र्यस्य कारकव्यापारात्पूर्वं सत्त्वे च कारकव्यापारवैयर्थ्यप्रसङ्गात् तदा मृद्वेदेवोपलम्भ-
प्रसङ्गाच्च । तदुक्तं पञ्चदश्यां—‘स घटो न मृदो मित्रो वियोगे सत्यनीक्षणात् ।
नाप्यभिन्नः पुरा पिण्डदशायामनवेक्षणात् ’ ॥ इति । वियोगे सति मृदस्स-
काशात् बुद्ध्या विवेचने क्रियमाण इत्यर्थः । एवं कार्यकारणयोः भेदवादिभिरभेदवा-
दिभिश्च दर्शितैः परस्परं प्रतिक्षेप्तुमशक्यैः न्यायैः कार्यस्य कारणात् भेदाभे-
दाम्नां प्रागुत्पत्तेः सत्त्वासत्त्वाम्नां च दृढिरूपत्वात् तस्यातत्त्वं सिद्धम् । कारणं
तु कार्योत्पत्तेः पूर्वकाले कार्यकाले कार्यनाशकाले चानुवर्तमानं कार्यात् भेदेन
सत्त्वेन च निरूपयितुं शक्यत्वात् सत्यमेव कार्यापेक्षया । एवं मृदादेरवान्तर-
कारणस्य तत्तत्कार्यापेक्षया सत्यत्वे सिद्धेऽपि परमार्थसत्यत्वं नोपेयते । श्रुत्या
ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यैव बाधितत्वात् । ब्रह्मणस्तु परमार्थसत्यत्वं सर्वात्मना
बाधशून्यत्वात् अभ्युपगम्यते । अत एव जगत्कारणस्य सत्यत्वे मृदादिसत्यत्वं
जगतो मिथ्यात्वे च मृदादिकार्यस्य घटादेरनृतत्वं च दृष्टान्तत्वेन श्रुत्या उपादी-
यते । तदुक्तं पञ्चदश्याम्—‘एवम्मायामयत्वेन विकारस्यानृतात्मताम् । विकारा-
धारमृद्वस्तुसत्यत्वं चाब्रवीच्छ्रुतिः ॥’ इति । विकारानृतत्वादौ पूर्वोक्तन्यायकलापः
एवंशब्दार्थः । श्लोके दृष्टान्तत्वेनेति शेषः । उक्तं च भामतीनिबन्धने ‘त-
दनेन प्रमाणेन विकारजातम्यानिर्वाच्यतया सिद्धमनृतत्वं, कारणस्य निर्वाच्य-
तया सिद्धं सत्यत्वं च ‘मृत्तिकेत्येव सत्यमि’त्यादिना प्रबन्धेन दृष्टान्ततयानुवद-
ति श्रुतिरिति । ‘वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति’श्रुतिः

अथ शुद्धं ब्रह्म उपादानमिष्यते, ईश्वररूपं, जीवरूपं वा । अत्र संक्षेपं शारीरकानुसारिणः केचिदाहुः । शुद्धमेवो-

रित्यर्थः । विकारो घटादिः वाचा घटशरावादिरस्तीत्यादिशब्देनारभ्यते व्यवह्रियत इत्यारम्भणम् । वाचा व्यवह्रियत एव । न वस्तुतोऽस्ति विकारः । तस्य दु-
निरूपत्वादिति भावः । कथं तर्हि मृद्वस्तुनः सकाशात् घटादिः जात इति का-
र्यकारणयोर्भेदव्यवहार इत्यत आह—नामधेयम् । भेदव्यवहारो नाममात्रम् ।
अर्थशून्यम् । यथा 'राहोशिशरः पुरुषस्य चैतन्यमि'ति व्यवहारः । विकारवत्
भेदोऽप्यनिर्वचनीय इति भावः । किं तर्हि सत्यं, तत्राह—मृत्तिकेति । मृत्तिका इत्य-
नेन मृत्तिकात्वेन रूपेण घटशरावादिविकारेषु प्रतीयमानं कारणरूपं वस्तु सत्यम् ।
विकारसत्यत्वमेवकारेण व्यवच्छिद्यते । तत् प्रसिद्धं दुर्वचत्वं कारणात् भेदाभेदा-
भ्यां कार्यस्येति पृच्छति—अथेति । ननु, वाक्यार्थभूतशुद्धब्रह्मण एव श्रुतौ ल-
क्षणमुक्तम् । 'तद्विजिज्ञासस्वे'ति वाक्यशेषे लक्षणीयस्य ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वाभिधा-
नात् । तथा च निश्चितेऽर्थे प्रश्नानुपपत्तिरिति चेन्न । यथा शुद्धस्य जिज्ञास्यत्वम्,
एवं तत्त्वंपदार्थभूतयोः जीवेश्वरयोरपि शुद्धब्रह्मप्रतिपत्तिहेतुत्वेन जिज्ञास्यत्वमस्ति,
तथा तयोरपि वक्ष्यमाणरीत्याभिन्ननिमित्तोपादानत्वं च सम्भवतीति जिज्ञास्यत्वकार-
णत्वयोः साधारणत्वेन प्रश्नोपपत्तेरिति भावः । 'जीव ईशो विशुद्धा चित्तथा जीवे-
शयोर्मिदा । अविद्यातच्चितोर्योगः षडस्माकमनादयः ॥ ' इति संप्रदायविद्वचने
चैतन्यत्रैविध्यस्यैव प्रसिद्धत्वात्तदनुसारेण त्रेधा प्रश्नः । सामान्यज्ञानस्य विशेषबु-
भुत्साहेतुत्वात् । ब्रह्मणः सामान्यरूपेणोपादानत्वज्ञानानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्रश्नो
वा तदर्थः । ईश्वररूपं जीवरूपं वा ब्रह्म नोपादानमित्येवकारार्थः । 'जन्माद्यस्य
यत' इति सूत्रं, जन्म आदिरस्येति बहुव्रीहिः जन्मस्थितिभङ्गमन्यपदार्थः । जन्मादीति
नपुंसकैकवचनेनान्यपदार्थे समाहारद्वन्द्वसूचनात् । अन्यपदार्थभूतजन्मस्थितिभङ्गेऽपि-
तरेतरयोगद्वन्द्वश्रयणे तु जन्मादय इति सूत्रापत्तेः । जन्मन आदित्वं च जायमानप-
दार्थेषु स्थितिभङ्गावपेक्ष्य दृष्टमिति सूत्रे जन्मनः प्राथम्यरूपादित्वनिर्देशः । अस्येति
सर्वनाम्ना सूत्रकर्तुः बुद्धिस्थसकलप्रपञ्चनिर्देशः । षष्ठ्या च जगतो जन्मादेश्च
सम्बन्धनिर्देशः । यत इति कारणनिर्देशः । सूत्रे तत्पदाध्याहारः । पूर्वसूत्रात् ब्र-
ह्मपदानुषङ्गः । तथा च यतः कारणादस्य जगतो जन्मादि, तत् ब्रह्मेति सूत्रार्थः ।

पादानम् । जन्मादिसूत्रतद्भाष्ययोरुपादानत्वस्य ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वोक्तेः । तथा च 'आत्मन आकाशस्सम्भूत' इत्यादिकारणवाक्येषु शबलवाचिनामात्मादिशब्दानां शुद्धे लक्षणैवेति ॥

विवरणानुसारिणस्तु 'यस्सर्वज्ञस्सर्वविद् ! यस्य ज्ञानमयं तपः । तस्मादेतत् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायत' इति श्रुतेः सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं मायाशबलमीश्वररूपमेव ब्रह्मोपादानम् ।

ज्ञेयब्रह्मेति । वाक्यार्थभूतशुद्धब्रह्मण एव प्राधान्येन लक्षणीयत्वात्तस्यैव जन्मादिसूत्रे लक्षणमुच्यते । 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासे'ति पूर्वसूत्रे शास्त्रविषयसमर्पकेण ब्रह्मपदेन शुद्धब्रह्मण एवोपात्तत्वेन तस्यैव लक्षणाकाङ्क्षाणाच्चेति भावः । ननु, 'आत्मन आकाशस्सम्भूतः । सोऽकामयत । यस्सर्वज्ञस्सर्वविद्' इत्यादिकारणवाक्येषु ईश्वररूपब्रह्मणः कारणत्वमुच्यते, न शुद्धस्य । तस्य कामयितृत्वसर्वज्ञानकर्तृत्वाद्यनुपपत्तेः । अतस्तद्वाक्यगतात्मपदतत्पदसर्वज्ञादिपदानां शबलवाचित्वात् न कारणवाक्येभ्यश्शुद्धस्योपादानत्वसिद्धिरिति नेत्याह—तथा चेति । सूत्रभाष्ययोस्त्वारस्येन शुद्धस्योपादानत्वावगमे सतीत्यर्थः । लक्षणैव स्वीक्रियते । अतः कारणवाक्येभ्यः शुद्धस्य कारणत्वावगतिर्युक्तेति भावः । अथ 'शुद्धं ब्रह्मोपादान'मित्यादिप्रश्ने द्वितीयपक्षमादाय प्रतिवचनमुत्थापयति—विवरणेति । यस्य प्रकृतस्य भूतयोनेः पूर्वमन्त्रोपात्तं तपः ज्ञानमयं स्वरूपज्ञानविकारः मायावृत्तिप्रतिबिम्बरूपमिति यावत् । तस्मात् सर्वज्ञात् भूतयोनेस्सकाशात् एतत् सन्निहितमपरकालीनं कार्यरूपमिति यावत् । ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं जायत इति श्रुतेरीश्वररूपमेव ब्रह्मोपादानमिति सम्बन्धः, न शुद्धं जीवरूपं वेत्येवकारार्थः । सर्वज्ञत्वादीत्यादिपदेन सर्वविषयकामयितृत्वसर्वेश्वरत्वादीनि गृह्यन्ते । मायोपाधिनिरूपितबिम्बत्वविशिष्टं सर्वज्ञत्वादिगुणयुक्तं च यदीश्वररूपं ब्रह्मचैतन्यं, तदेवोपादानमित्यर्थः । अथ 'शुद्धं ब्रह्मोपादानमिष्यत' इति प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे ईश्वररूपमेव ब्रह्मोपादानमित्येतावति वक्तव्ये तस्य मायाशबलत्वविशेषणमीश्वरोऽपि शुद्धचैतन्यमेवेति भ्रान्तिनिरासार्थम् । तस्य सर्वज्ञत्वाद्यनेकविशेषणोपादानमीश्वररूपब्रह्मण उपादानत्वे 'यस्सर्वज्ञ' इत्यादिकारणवाक्यानां सर्वेषामैककण्ठ्यप्रदर्शनार्थमिति मन्तव्यम् । जीवशुद्धब्रह्मव्यावृत्तेश्वररूपब्रह्मण उ-

अत एव भाष्ये 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशा' दित्याद्यधिकरणेषु 'सैव ऋक्तसाम तदुक्तं तद्यजुस्तद्ब्रह्म सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरस' इत्यादिश्रुत्युक्तं सर्वोपादानत्वप्रयुक्तं सर्वात्मकत्वं जीवव्यावृत्तमीश्वरलिङ्गमित्युपवर्णिम् । जीवेश्वरानुस्यूतचैतन्यमात्रस्य सर्वोपादानत्वे तु न

पादानत्वे भाष्यसम्पत्तिमाह—अत एवेति । ईश्वररूपब्रह्मण एवोपादानत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । इत्यादिश्रुत्युक्तं सर्वोपादानत्वप्रयुक्तं सर्वात्मकत्वमीश्वरलिङ्गमित्युपवर्णिनं भाष्य इति सम्बन्धः । यस्य सर्वोपादानत्वं, तस्य सर्वात्मकत्वम् । उपादानोपादेययोस्तादात्म्यात्, नान्यस्येत्यविवादम् । यदि प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपे जीवे बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूप ईश्वरे च विशेष्यतया अनुस्यूतशुद्धचैतन्यरूपब्रह्मणोपादानत्वमिष्यते, तदा तस्यैव सर्वात्मकत्वं स्यात्, नेश्वरस्येति सर्वात्म्यस्य भाष्ये जीवव्यावृत्तेश्वरलिङ्गत्वोपन्यासो न स्यात् । न च विशेष्यभूतशुद्धब्रह्मणतं सर्वात्मकत्वं बिम्बत्वाविशिष्टचैतन्यरूपेश्वरलिङ्गतया भाष्ये वर्णितमिति वाच्यम् । तथासति तस्य जीवव्यावृत्तत्वं न स्यात् । विशेष्यधर्मस्य सर्वात्मकतस्य ईश्वरधर्मत्ववत् जीवधर्मत्वस्यापि सत्त्वादित्याशयेनाह—जीवेश्वरानुस्यूतेति । छान्दोग्ये श्रूयते—'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यः पुरुषो दृश्यते हिरण्यरमश्रुः हिरण्यकेशः अप्रणवात् सर्व एव सुवर्ण' इत्युपक्रम्य 'तस्य ऋक्च साम च गेष्णा' वित्युक्त्वा उत्तरत्र 'य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते सैव ऋक् तत् साम तदुक्तं तद्यजुः तद्ब्रह्मे'ति चोक्त्वा 'तद्य इमे वीणायां गायन्ति एतं ते गायन्ती'ति । अस्यार्थः—आदित्ये अन्तर्यः पुरुषः शास्त्रतो दृश्यते, एष हिरण्यः ज्योतिर्मयः स्वतः स्वप्रकाशचैतन्यस्वरूप इत्यर्थः । तस्योपासनार्थं शरीरमाह—हिरण्यरमश्रुरित्यादिना । हिरण्यसुवर्णशब्दौ ज्योतिःपरौ । प्रणवो नवाग्रम् । आङ् अभिव्याप्तौ । तस्य हिरण्यपुरुषस्य ऋक्सामनी गेष्णौ । परिमलोक्तरीत्या स्तुतिसाधनीभूते इत्यर्थः । इदमृक्सामगेष्णत्वं समस्तऋक्सामस्तुत्यत्वरूपं हिरण्यपुरुषविशेषणम् । तस्य वेदे ऋक्सामस्तुत्यतया प्रसिद्धेन्द्राद्यात्मकत्वमादाय पर्ववस्यति । हिरण्यपुरुषस्येन्द्रादिभ्यस्सकाशात् भिन्नत्वे तु तद्विशेषणं न सिध्यति । अन्यस्तुतेरन्यविषयकत्वायोगात् । तस्यैव पुरुषस्यादित्यस्थानवदुपासनार्थं स्थानान्तरमाह—य एषोऽन्तरक्षिणीति । सैव ऋगित्यादौ विधेयोक्त्या लिङ्ग-

व्यत्यासः । स एव ऋक् । स पुरुषः । साम सः । उक्थं सः । यजुस्सः । ब्रह्म वेदः । ब्रह्मपदमृगाद्यातिरिक्तवेदपरम् । तथा च गेष्णवाक्येन सर्वदेवात्मकत्वमुक्तम् । 'सैव ऋणि'ति वाक्येन सर्ववेदात्मकत्वमुक्तम् । तथा य इमे प्रसिद्धाः गायका वीणायां लौकिकपुरुषं गायन्ति, तेऽपि एतं प्रकृतं हिरण्यपुरुषं गायन्तीत्युक्त्या इन्द्राद्यात्मकत्ववत् लौकिकपुरुषात्मकत्वमपि सिध्यति । तथा च सर्वदेवात्मकत्व-सर्ववेदात्मकत्वसर्वलौकिकपुरुषात्मकत्वानि मिलित्वा सर्वात्मकत्वे पर्यवस्यन्ति । तिर्यगात्मकत्वस्याप्युक्तप्रायत्वात् । एवं स्थिते संशयः—आदित्ये अक्षिणि चान्तः श्रयमाणो हिरण्यपुरुषः मण्डराभिमानिदेवताविशेषो वा, नित्यमिद्धपरमेश्वरो वेति । तत्र देवताविशेष एव हिरण्यपुरुषः । तस्य संसारित्वेन हिरण्य-श्मश्रुत्वादिरूपवत्त्वोपपत्तेस्सर्वात्मकत्वस्याप्युपासनार्थं तत्रारोपोपपत्तेश्च । न परमेश्वरः । तस्य शरीरासम्भवादिति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते ब्रूमः—'अन्तःतद्धर्मोपदेशादि'-ति । आदित्यादान्तरवन्धितो हिरण्यपुरुषो नित्यमिद्धपरमेश्वर एव । कुतः तद्धर्मस्य सर्वात्मकत्वस्य 'सैव ऋक् तत्सामे'त्यादावुपदेशात् । सर्वात्मकत्वं हि ईश्वरस्यैव धर्मः । तस्य सर्वोपादानत्वेन सर्वात्मकत्वोपपत्तेः । न च मुख्यसम्भवे सत्यारोपकल्पना न्याय्या । परमेश्वरस्यापि साधकानुग्रहार्थमिच्छावशान्मायागतशुद्धसत्तमांशपरिणामरूपशरीरसम्भवात् । 'उमा-सहायं परमेश्वरं प्रभुमि'त्यादिश्रुतिषु 'जन्म कर्म च मे दिव्यमि'त्यादिस्मृतिषु च प्रसिद्धत्वाच्चेति निर्णयः । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति प्रकृत्य 'स क्रतुं कुर्वीते'ति वाक्येन क्रतुशब्दवाच्यमुपासनं विभाग उपास्याकाङ्क्षायां पठ्यते—'मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्यमङ्गुल्य आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यात्तोऽवाक्यनादर एष म आत्मान्तर्हृदय' इति । अयमर्थः—मनोमयः मनःप्रधानः । प्राणश्शरीरमध्येति प्राणशरीरः । भाश्चैतन्यरूपमध्येति भारूपः । सत्याः अप्रतिहताः सङ्कल्पाः सृष्ट्यादिगोचराः अस्य । आकाशवदात्मा व्यापकत्वानिलेपत्वमूक्षमत्वादियुक्तं स्वरूपमस्य । सर्वाणि कर्माणि क्रियन्त इतिव्युत्पत्त्या कार्याण्यस्य, यद्वा भूतगुणगन्धरसादिसन्निधानात् कर्मपदं परिस्पन्दपरम् । सर्वे परिस्पन्दा अस्थेत्यर्थः । सर्वे कामा इच्छारूपा अस्य, सुखविशेषरूपा वा । सर्वे गन्धाः पुण्यरूपा अस्य । 'पुण्यो गन्धः पृथिव्यां च' इति स्मृतेः । सर्वे रसा अस्य । इदं दृश्यं सर्वम् अभि आभिमुख्येन तादात्म्येनात्तः व्याप्तः । वागेव वाक्कः वाको अस्यास्तीति वाकी न वाकी वा।न्द्रियशून्य इति यावत् । वाग्ग्रहणं कर्मेन्द्रियाणां मुख्यप्राणस्य च उपलक्षणम् । क्रियाशक्तिम-

तज्जीवव्यावृत्तमीश्वरलिङ्गं स्यात् । संक्षेपशारीरके शबलोपादान-
नत्वनिराकरणमपि मायाविशिष्टोपादानत्वनिराकरणाभिप्रा-
यं, न तु निष्कृष्टेश्वररूपचैतन्योपादानत्वनिराकरणपरम् । तत्रैव

त्वाविशेषात् । आदरः कामः । सोऽस्य नास्तीत्यनादरः । आदरनिषेधेन तत्परिणामि
मनो निषिद्धं भवति । मनोनिषेधेन च ज्ञानेन्द्रियाणां निषेधस्मिद्धो भवति । ज्ञानश-
क्तिमत्त्वाविशेषात् । अत्र परिस्पन्देच्छागन्धरसवस्त्वं तदाश्रयैः वायुमनःपृथिवीजलैः
भूतविशेषैस्तादात्म्यं विना न सम्भवतीति सर्वकर्मत्वादिवचनेन अविशेषेण सर्व-
तादात्म्यप्रतिपादकसर्वमिदमभ्यास इति वचनेन च मनोमयत्वादिगुणकस्य स-
र्वात्मकत्वं प्रतीयते । तच्च ब्रह्मण एवोपपद्यते । तस्य सर्वोपादानत्वेन
सर्वात्मकत्वोपपत्तेः । न जीवो मनोमयत्वादिगुणकः । तस्य सार्वोत्मासम्भवात् ।
न च मनोमयत्वप्राणशरीरत्वयोः जीवधर्मयोः ब्रह्मण्यसम्भव इति वाच्यम् । भू-
ततादात्म्येन गन्धादिमत्त्ववन् जीवतादात्म्येन मनोमयत्वाद्युपपत्तेरिति । सूत्रार्थ-
स्तु—मनोमयत्वादिगुणकं ब्रह्मैवोपास्यत्वेनेह निर्दिश्यते । कुतः सर्वत्र वेदान्तेषु प्र-
सिद्धस्य ब्रह्मणः ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्मे’ति पूर्ववाक्ये स्वशब्देनैवोपदेशात् । अ-
स्मिन्नपि वाक्ये इणशरीरमस्येत्यादिविग्रहवाक्येषु प्रकृतब्रह्माकर्षकसर्वनामश्रुती-
नां सत्त्वाच्च ब्रह्मैव सगुणमुपास्यमत्रेति सिद्धम् । सर्वोपादानत्वे त्विति । शु-
द्धब्रह्मवर्ज्यस्य सर्वोपादानत्वोपगमेऽपि सर्वात्मकत्वं जीवव्यावृत्तमीश्वरलिङ्गं न
स्यादिति तुशब्दार्थः । ननु, सङ्क्षेपशारीरके मायाशबलस्य उपादानत्वं निरस्त-
मिति तद्विरोध इत्यत आह—सङ्क्षेपशारीरक इति । मायाया अपि बिम्बभूतेश्वर-
विशेषणतया उपादानत्वाश्रयकोटौ निवेश एव तत्र दूषितः । न तु बिम्बत्वविशि-
ष्टचैतन्यरूपेश्वरस्य तन्निरस्तमिति न तद्विरोध इत्यर्थः । ननु, शबलस्योपादानत्वं
निराकृत्य जगदुपादानत्वस्य ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वसमर्थनपरस्य सङ्क्षेपशारीरकग्रन्थस्य
कथमेवमभिप्रायः कल्पयितुं शक्यते । स्वरसतस्तस्य बिम्बप्रतिबिम्बानुगतशुद्धब्र-
ह्मोपादानत्वप्रतिपादनपरत्वावगमादिति, नेत्याह—तत्रैवेति । सङ्क्षेपशारीरक ए-
वेत्यर्थः । न च तत्पदार्थवृत्तित्वं तत्पदलक्ष्यार्थवृत्तित्वं विवक्षितं, लक्ष्यार्थश्च शुद्धं
ब्रह्मेति न सङ्क्षेपशारीरकग्रन्थस्य पूर्वापरविरोधः, न वा तेन बिम्बभूतेश्वरस्य
उपादानत्वलाभ इति वाच्यम् । लक्ष्यार्थत्वस्य वाक्यार्थसाधारणतया तत्पदार्थवृ-
त्तित्वविशेषणवैयर्थ्यापत्तेः । अतस्तत्पदार्थवृत्तित्वं तत्पदवाच्यार्थवृत्तित्वमेव वक्त-

प्रथमाध्यायान्ते जगदुपादानत्वस्य तत्पदार्थवृत्तित्वोक्तेः । एवं च ईश्वरगतमपि कारणत्वं तदनुगतमखण्डचैतन्यं शाखा-
चन्द्रमसमिव तटस्थतयोपलक्षयितुं शक्नोतीति तस्य ज्ञेयब्र-
ह्मलक्षणत्वोक्तिरिति मन्यन्ते ।

व्यमिति तदविरोधाय सर्वज्ञत्वादिगुणकेश्वरस्य जगत्कारणत्वप्रतिपादकबहुश्रुत्य-
विरोधाय च शबलोपादानत्वनिराकरणं मायाविशिष्टोपादानत्वनिराकरणरूपमेव
वक्तव्यमिति न सङ्क्षेपशारीरकविरोध इति भावः । तर्हि जन्मादिमूत्रतद्भाष्ययोः
ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वोक्तिविरोध इति नेत्याह—एवं चेति । अभिन्ननिमित्तोपादानत्व-
रूपलक्षणस्यान्तस्तद्धर्माधिकरणभाष्यपर्यालोचनया विम्बभूतेश्वरगतत्वे सिद्धे स-
तीत्यर्थः । अपिशब्दः चैतन्यमित्यनेन सम्बध्यते । कारणत्वमित्यनन्तरभीश्वरमि-
तरव्यावृत्ततया बोधयन्मदिति शेषः । तदनुगतमिति । विम्बत्वविशिष्टचैतन्य-
रूपेश्वरानुगतमित्यर्थः । अखण्डचैतन्यमिति । विशेष्यभूतशुद्धचैतन्यमित्यर्थः ।
तटस्थत्वं च लक्ष्यस्वरूपबहिर्भूतत्वं वा, लक्ष्यावृत्तिधर्मत्वं वा, उपलक्षणत्वं वा बो-
ध्यम् । क्व चन्द्र इति प्रश्ने शाखायामित्युत्तरं भवति । तत्र यथा शाखा दिग्न्त-
रगतनक्षत्रव्यावृत्तं चन्द्रमुपलक्षयति, तथेश्वरगतं कारणत्वमीश्वरमितरव्यावृत्तत-
या बोधयत्सत्तटस्थतयेश्वरानुगतमखण्डचैतन्यमपीतरव्यावृत्ततया उपलक्षयितुं श-
क्नोत्येवेत्यर्थः । ईश्वरगतेनाभिन्ननिमित्तोपादानत्वेन विम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपेश्वराय
जगदुपादानत्वसम्भवशून्यात् जीवात् तत्कर्तृत्वमम्भवरहितात् प्रधानादेश्च सका-
शाद्यावृत्तौ गम्यमानायां सत्यां विशेष्यभूतज्ञेयब्रह्मणोऽपि प्रधानादिव्यावृत्तिर्गम्य-
त इत्यभिप्रेत्य तस्य ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वं जन्मादिमूत्रतद्भाष्ययोस्सङ्क्षेपशारीरके चो-
क्तमिति भावः । एवं तटस्थलक्षणेन प्रधानादिव्यावृत्तत्वेनावगतं ब्रह्म कीदृशस्वरू-
पमिति विशेषजिज्ञासायां सत्यज्ञानानन्दात्मकं ब्रह्मेति स्वरूपलक्षणं प्रवर्तते । अ-
नेनैवाभिप्रायेण भाष्यकारैरुक्तं—‘तस्य च निर्णयवाक्यमानन्दाख्येव खल्विमानि भूता-
नि जायन्ते’ इति । यतो वेत्यादिवाक्येन यस्मात् कारणादिमानि भूतानि जायन्ते इ-
त्युक्तं, तद्वस्तुतस्त्यज्ञानानन्तस्वरूपादानन्दादेव नान्यस्मात् कारणादित्येताद्वि प्र-
सिद्धं पूर्ववच्छ्यामिति श्रुत्यर्थः । अनेन स्वरूपलक्षणेन विम्बभूतेश्वरानुगतं तत्पदलक्ष्यं
वस्तुतो वाक्यार्थभूतं ज्ञेयं ब्रह्म विशेषतो निर्धारितं भवति । इयं च स्वरूपलक्षण-
विवक्षा मूले अखण्डपदेन सूचिता । जगत्प्रकृतिभूतमायाप्रतिबिम्ब ईश्वरः, माया चे-

श्वराश्रिता । न च प्रतिबिम्बत्वस्य मायाकल्पितत्वात् तद्विशिष्टचैतन्याश्रितत्वं मायाया न सम्भवति । प्रतिबिम्बत्वकल्पनात्प्रागेव तस्यैतन्याश्रितत्वस्य वक्तव्यत्वादिति वाच्यम् । मायावत् प्रतिबिम्बत्वस्याप्यनादित्वेन तयास्तद्विशिष्टचैतन्याश्रितत्वोपपत्तेः । वस्तुनो निर्विशेषचैतन्ये अनादिकालमारभ्य कल्पितप्रतिबिम्बत्वस्थितेरनिर्वचनीयमायाधीनत्वमात्रेण प्रतिबिम्बत्वस्य तत्कल्पितत्वम् । न तु प्रतिबिम्बत्वस्य वियदादेरिव मायापरिणामित्वमुपेयते । तथासति प्रतिबिम्बभूतेश्वरस्य सादित्वप्रसङ्गात् । न च माया अनादिकालमारभ्य चैतन्ये प्रतिबिम्बत्वं घटयति । तद्विशिष्टमेव च चैतन्यमाश्रयत इति कथं सम्भावयितुं शक्यमिति वाच्यम् । मायाया अघटितघटनापटीयत्वात् । न च शुद्धचैतन्याश्रितैव माया तत्र प्रतिबिम्बभावं घटयतीति कुतो नाश्रीयत इति वाच्यम् । 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमि'ति श्रुतिविरोधात् मायिनमितिपदेन मायाया ईश्वराश्रितत्वप्रतीतिः । जीवतात्त्वविद्याप्राप्तबिम्बाः । 'जीवेशावाभासेन करोती'ति श्रुतेः । प्रकृता मूलप्रकृतिः जीवेशौ प्रतिबिम्बरूपौ करोतीत्यर्थः । न ह्युपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेदमभवति । न चैकस्मिन्नापि दर्पणे अनेकप्रतिबिम्बदर्शनान् प्रतिबिम्बभेद उपाधिभेदव्याप्यो न भवतीति वाच्यम् । एकस्मिन् दर्पणे बिम्बभेदेन प्रतिबिम्बभेदेऽपि भूयदिबिम्बैक्यस्थले उपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेदादर्शनात् । बिम्बभूतचैतन्यस्य चैकत्वात् । तस्मादीश्वरोपाधिमायापेक्षया भिन्ना एव जीवोपाधिभूता अविद्याः स्वीकृतव्याः । न च मूलप्रकृतिं प्रकृत्य प्रवृत्तायां 'जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति श्रुतौ जीवेशरूपप्रतिबिम्बाधारयोर्मायाविद्यायोः स्वयमेवेत्यनेन प्रकृतमूलप्रकृत्यात्मकत्वप्रतिपादनं मायाविद्यायोर्भेदपक्षे विरुध्यत इति वाच्यम् । मायाया वियदादिप्रकृति-त्ववत् अविद्याया अपि तिङ्गशरीरादिप्रकृतित्वस्य वक्ष्यमाणत्वेन मायाविद्ये प्रकृतित्वेनैकीकृत्य स्वयमेवेत्येकप्रकृत्यात्मकत्वप्रतिपादनस्याविरोधात् । अविद्या चेत्येकवचनस्यापि जात्यभिप्रायत्वोपपत्तेः न तन्नानात्वविरोधोऽपि । बिम्बैक्यस्थले उपाधिभेदं विना प्रातबिम्बभेदासम्भवस्य दर्शितत्वात् । प्रतिबिम्बजीवानां च नानात्वात् अदृश्यत्वाधिकरणभाष्येऽप्यव्याकृतमश्वराश्रयं तन्मैवोपाधिभूतमिति मायाया ईश्वरोपाधित्वतदाश्रयत्वयोरुक्तत्वात् । तत्र आनुमानिकाधिकरणभाष्ये मुक्तानां च न पुनरुत्पत्तिः । तस्या अविद्याबीजशक्तेः विद्ययां दाहादित्यत्र जीवनानात्वस्य तदुपाधिभूताविद्यानानात्वस्य च स्पष्टमभिहितत्वात् भामतीनिबन्धने तज्जाप्यस्य जीवोपाधिभूताविद्यैक्यनिराकरणपरतयैव व्याख्यातत्वाच्च । 'आभास ए-

वियदादिप्रपञ्च ईश्वराश्रितमायापरिणाम इति तत्रेश्वर उपादानम् । अन्तःकरणादिकं तु ईश्वराश्रितमायापरिणाममहाभूतोपसृष्टजीवाविद्याकृतवृत्तसूक्ष्मकार्यमिति तत्रोभयोरुपादानत्वम् । अत एव 'एवमेवास्य परिद्विष्टुरिमाष्योडशकलाः पुरुषायणाः पुष्पं प्रायास्तं गच्छन्ती'ति श्रुतौ कलाशब्दवच्यमानां प्राणधनःप्रभृतीनां विदुषे विदेहकैवल्यसमये विद्यानिवर्त्यानिद्याकार्याणां निवृत्तये विद्ययोच्छेदो दर्शितः । 'गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा' इति श्रुत्यन्तरे तदनिवर्त्यमायाकार्यमहाभूतपरिणामरूपोपसृष्टम्भकां-

व चे'ति सूत्रतद्ग्रहणयोः जीवानां प्रतिविम्बत्वरूपतायाः स्पष्टमभिहितत्वाच्च । तथा च मायाविद्याभेदश्रुत्यादिसम्मत इति ये मन्यन्ते, तेषां प्रतमुपन्यस्यति—वियदादिप्रपञ्च इत्यादिना । पूर्वमेव ईश्वररूपं ब्रह्मोपादानमित्युक्तम् । तत् सत्यमेव । परं तु क्वचिज्जगति जीवस्याप्युपादानत्वमभ्युपगन्तव्यमित्यभिप्रायेणाम्य मतस्य प्रवृत्तिर्बोद्धव्या । ईश्वराश्रितमायापरिणाम इति । 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादि'ति श्रुतेरिति भावः । तत्रेति । वियदादावीश्वर एव उपादानमित्यर्थः । अन्तःकरणादौ तु शब्दमूचिनिवेशो दर्शयति—ईश्वरेति । भूतैरुपसृष्टम्भकलक्षणैर्मंसृष्टत्वं भूतोपसृष्टत्वम् । तच्च जीवाविद्याकृतानां भूतसूक्ष्माणां विशेषणम् । भूतानां सूक्ष्मत्वं परिच्छिन्नत्वम् । अत एवेति । अन्तःकरणादौ जीवाविद्यापरिणामसूक्ष्मभूतानां तदुपसृष्टम्भकतया मायापरिणाममहाभूतानां च उपादानतया प्रविष्टत्वादेवेत्यर्थः । यथा गङ्गाद्या नद्यः समुद्रे प्राप्तास्तं गच्छन्ति, एवमेवास्य विदुषः परितः सर्वत्रात्मानं पूर्णं पश्यतः कलाः लिङ्गशरीरैकदेशभूताः पुरुषायणाः पुरुषश्चिरात्मा अयनमधिष्ठानं यासां ताः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति पुरुषे लीयन्त इत्यर्थः । दर्शित इति । पुरुष इति शेषः । प्रतिष्ठा इति द्वितीयावहुवचनम् । मायापरिणामात्मकमहाभूतानीति द्वितीयावहुवचनार्थः । पञ्चदश कलाः प्रतिष्ठाः प्रतिगताः तामु लीना इति यावत् । तदनिवर्त्येति । ईश्वरोपाधिभूतमायाया जीवगतविद्यानिवर्त्यत्वाभावादिति भावः । यदि कलानां जीवाविद्या-

शाभिप्रायेण तेषां स्वस्वप्रकृतिषु लयो दर्शित इति मायाविद्याभेदवादिनः ॥

यथा वियदादिप्रपञ्च ईश्वराश्रितमायापरिणाम इति तत्र ईश्वर उपादानं, तथान्तःकरणादि जीवाश्रिताविद्यामात्रपरिणाम इति तत्र जीव एव उपादानम् । न चान्तःकरणादौ मायाकार्यमहाभूतानामप्यननुप्रवेशे उदाहृतश्रुतिद्वयव्यवस्थानुपपत्तिः । कलानां विद्ययोच्छेदश्रुतिस्तत्त्वविदृष्टिविषया । ‘गताः कला’ इति श्रुतिस्तु तत्त्वविदि प्रियमाणे समीपवर्तिनः पुरुषा नश्यद्वद्वत्तदीयशरीरादीना-

मात्रपरिणामत्वं, तदा तासामशेषतः पुरुष एव लयस्स्यात् । तथा च तासां भूतेषु लयप्रतिपादकवचनं निर्विषयं स्यात् । अतो मायाकायमहाभूतानामपि लिङ्गशरीरोपादानत्वं वाच्यमिति तत्र उभयोरुपादानत्वे श्रुतिद्वयव्यवस्थसिद्धिरेव फलमित्यर्थः । न च मायायास्तत्त्वज्ञाननिवर्त्यत्वाभावे निश्चयात्वसिद्धिर्न स्यादिति वाच्यम् । ब्रह्मणि सर्वदृश्यनिर्णयश्रुतिव्यादृश्यत्वादिलिङ्गैश्च तन्निश्चयात्वमिद्वेः । न च मायाया विद्यया निवृत्त्यभावे निवर्तकान्तराभावात् सर्वमुक्तावपि तदनुवृत्तिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । महाप्रलयकाले सर्वप्राणिभोगप्रदकर्मणां युगपदुपरमे सति ईश्वरसङ्कल्पमात्रादेव सर्वप्रपञ्चलयवत् सर्वमुक्तिकाले इतः परं सकायाया मायायाः प्रयोजनं नास्तीति अनुमन्धानवत् ईश्वरस्य सत्यसङ्कल्पस्य माया स्वकार्यैस्सह मयि वस्तुतश्चिदेकरसे निश्शेषं लयं यात्वित्येवंरूपादेव मायापरिणामलक्षणसङ्कल्पात्तच्छयोपपत्तेः । श्रुतिस्मृतिपुराणादिषु तत्त्वज्ञानात् मायानिवृत्तिप्रतिपादकग्रन्थजातमविद्यानिवृत्त्यभिप्रायम् । यद्वा तत्त्वज्ञानमात्रमविद्याया इव मायाया निवर्तनयोग्यमपि नानाप्राणिकर्मप्रतिबन्धात् न तस्या निवर्तकं, चरमं मुच्यमानस्यैव तत्त्वज्ञानं प्रतिबन्धकाभावाच्चान्निवर्तकमित्यादि कल्पनीयमिति सङ्क्षेपः । अन्तःकरणादावुभयोरुपादानत्वमसिद्धम् । श्रुतिद्वयव्यवस्थाया भाष्यकारैरेवान्यथाप्रतिपादितत्त्वादिति मतान्तरं दर्शयति—यथा वियदादीति । तत्त्वविदो दृष्टिस्तत्त्वसाक्षात्कारः । अत्र दृष्टिपदेन तत्फलभूतः कलास्यो विवक्षितः । तद्विषया पुरुषे कलाप्रलयश्रुतिरित्यर्थः । भूतेषु कलाप्रलयवचनं तु कलानामपि मायापरिणाममहाभूतकार्यत्वभ्र-

मपि भूम्यादिषु लयं मन्यन्ते इति तटस्थपुरुषप्रतीतिविषये-
ति व्यवस्थायाः कलाप्रलयाधिकरणभाष्ये स्पष्टत्वादिति
मायाविद्याभेदवादिष्वेकदेशिनः ॥

तदभेदवादिष्वपि केचिद्यद्यपि वियदादिप्रपञ्चस्य
ईश्वर उपादानं, तथाप्यन्तःकरणादीनां जीवतादात्म्यप्रती-
तेः जीव एवोपादानम् । अत एवाध्यासभाष्ये अन्तःक-
रणादीनां जीव एवाध्यासो दर्शितः । विवरणे च प्रतिकर्म-
व्यवस्थायां ब्रह्मचैतन्यस्योपादानतया घटादिसङ्गित्वं, जीव-

मवतां भ्रान्तिसिद्धान्तानुवादकमिति भावः । चूर्णीभावपर्यन्तो घटनाशो यथा भूमौ
दृश्यते, तद्वन्मन्यन्त इत्यक्षरार्थः । प्रतीतिविषयेति । प्रतीतिरत्र भ्रान्तिरूपा । त-
द्विषयविषयकेत्यर्थः । स्पष्टत्वादिति । 'तानि परे तथाह्याहे'ति तदधिकरणसूत्रम् ।
तानि मनआदीनि परे पुरुषे निरवशेषं लीयन्ते । तथा हि श्रुतिराह एवमेवास्येत्या-
दिश्रुतिः निरवशेषं लयमाह हीति सूत्रार्थः । अन्तःकरणादीनां मायाकार्यत्वामावे
ईश्वरस्यान्तःकरणाद्युपादानत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोध इति दोषं सूचयति—एकदे-
शिन इति । मायैवाविद्या । सा चेश्वरस्यैवोपाधिः । जीवानां तु प्रतिबिम्बरूपाणा-
मन्तःकरणान्येवोपाधय इति मायाविद्ययोरभेदवादिनोऽपि केचिदन्तःकरणादौ जीव-
स्यैवोपादानत्वं तदभेदवादिन इव वदन्तीत्याह—तदभेदवादिष्वपीति । अपिशब्दः
क्वचिदंशे पूर्वमतसाम्यार्थकः । तच्च तत्साम्यं तथापीत्यादिना स्पष्टं मविष्यति ।
ननु, वियदादिप्रपञ्चेऽपि जीव एवोपादानं किं न स्यादित्यत आह—यद्यपीति ।
ईश्वराश्रितमायापरिणामत्वात् ईश्वर एव वियदादावुपादानं, न जीव इत्यर्थः ।
ननु, मायाविद्ययोरभेदोपगमे अविद्यापरिणामान्तःकरणादीनामपीश्वराश्रितमायापरि-
णामत्वाविशेषादीदृश एवान्तःकरणादावप्युपादानमिति वक्तुमुचितमिति नेत्याह—
तथापीत्यादिना । जीवेति । 'अहं कर्ता, अहं प्राणिमि, अहं काण, अहं मूकः,
अहं स्थूल' इत्यादिप्रकारेणान्तःकरणादीनां शरीरान्तानां जीवतादात्म्यं प्रतीयते ।
तच्च तेषां जीवेऽध्यस्तत्वं विना न सम्भवतीति जीवस्यैव तदधिष्ठानत्वरूपमुपादा-
नत्वं, नेश्वरस्येत्यर्थः । प्रतिकर्मव्यवस्थेति । ब्रह्मणस्वरूपचैतन्येन सर्वदा स-
र्ववर्मासकत्वरूपे सर्वज्ञत्वे उक्ते तर्हि जीवस्यापि स्वरूपचैतन्येनैव सर्वदा सर्वद्रष्टृत्व-

चैतन्यस्य तदसङ्गित्वेऽप्यन्तःकरणादिसङ्गित्वं च वर्णितमित्याहुः ॥

‘एतस्माज्जायते प्राणो मनस्सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’त्यादिश्रुतेः कृत्स्नव्यावहारिकप्रपञ्चस्य ब्रह्मैव उपादानम् । जीवस्तु प्रातिभासिकस्य स्वप्नप्रपञ्चस्य । ‘कृत्स्नप्रसक्तिर्निखयवत्वशब्दकोपो वा’ इत्यधिकरणे ब्रह्मणो जगदुपादानत्वे तस्य कात्स्न्येन

मिति दोषप्रसक्तौ जीवं प्रति विषयव्यवस्थाप्रतिपादकग्रन्थ इत्यर्थः । ब्रह्मेति । बिम्बचैतन्यरूपब्रह्मणस्सर्वोपादानतया घटादितादात्म्यरूपस्संसर्गः क्लृप्त इत्यर्थः । अविद्याया व्यापकत्वेन तत्प्रतिबिम्बरूपजीवस्य व्यापकत्वेऽपि न घटादिभिस्तस्य तादात्म्यम् । उपादानत्वाभावात् । अन्तःकरणादिभिस्तु जीवस्य तादात्म्यलक्षणस्संसर्गोऽस्तीति प्रतिपादितं विवरण इत्यर्थः । अनेन जीवस्यान्तःकरणादावुपादानत्वमुक्तं भवति । अन्यथा घटादिभिरिवान्तःकरणादिभिरप्युक्तसङ्गित्वं जीवस्य न स्यात् । उपादानत्वाभावाविशेषादिति भावः । अत्रान्तःकरणादिपरिणाम्युपादानभूताया अविद्याया ईश्वराश्रितमायया सहाभेदाङ्गीकार ईश्वरस्यैवान्तःकरणादावुपादानत्वं वक्तुमुचितम् । यदि जीवतादात्म्यप्रतिपत्त्यादिभिरुक्तहेतुभिः जीवस्यैवान्तःकरणादावुपादानत्वं वक्तव्यं, तदान्तःकरणादिपरिणामिभूताविद्याया जीवाश्रितत्वमीश्वराश्रितमायायास्सकाशात् भिन्नत्वं च वक्तव्यम् । कार्यात्मना पपिणममानप्रकृत्याश्रयत्वातिरिक्तस्य चैतन्यगतोपादानत्वस्याभावात् । अतो मायाविद्ययोरभेदाङ्गीकारो जीवस्यैवान्तःकरणादावुपादानत्वाङ्गीकारश्च परस्परविरुद्ध इत्यस्वरसः तदभेदवादिष्वपीत्यपिशब्देन सूचितः । ईश्वरस्यान्तःकरणादावपि उपादानत्वमुपेत्यापि तस्य कार्यमात्रे उपादानत्वं नास्तीति विशेषं वक्तुं मतान्तरमवतारयति—एतस्मादिति । प्रकृतादीश्वरादित्यर्थः । प्रकृतित्वं पञ्चम्यर्थः । जीवस्त्विति तु शब्दः अवधारणार्थः । स्वप्नप्रपञ्चस्येत्यनन्तरमुपादानमित्यनुषङ्गः । किं कृत्स्नं ब्रह्म जगदाकारेण परिणमते, एकदेशेन वा । नाद्य इत्याह—तस्येति । यथा दध्याकारेण परिणतस्य क्षीरस्य पूर्वरूपात् प्रच्युतिः, एवं ब्रह्मणोऽपि स्वरूपात् प्र-

जगदाकारेण परिणामे विकारातिरेकेण ब्रह्माभावो वा, एक-
देशेन परिणामे निरवयवत्वश्रुतिविरोधो वा प्रसज्यत इति
पूर्वपक्षे 'आत्मनि चैवं विचित्राश्च ही' ति सूत्रेण विवर्तवा-
दाभिप्रायेण स्वप्नदृशि जीवात्मनि स्वरूपानुपमदर्शनेनानेका-
कारस्वाप्नप्रपञ्चसृष्टिवत् ब्रह्मणि वियदादिसृष्टिरुपपद्यत इति
सिद्धान्तितत्वादित्यन्ये ॥

जीव एव स्वप्नद्रष्टृवत् स्वस्मिन्नीश्वरत्वादिसर्वकल्पक-

च्युतिः स्यादित्यर्थः । ब्रह्मण एकदेशः परिणमत इति द्वितीयकल्पं दूषयति—ए-
कदेशेनेति । पूर्वपक्ष इति । उभयथापि ब्रह्मण उपादानत्वं न सम्भवतीति पूर्व-
पक्षे प्राप्ते सतीत्यर्थः । यदि ब्रह्मण उपादानत्वं क्षीरपृथिव्यादिवत् परिणामित्वरूप-
मभ्युपगम्येत, तदा कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः प्रसज्येत । न तु तथाभ्युपगम्यते ।
किं तु रज्ज्वादेः सर्पाद्युपादानत्ववद्विवर्तोपादानत्वं ब्रह्मण उपेयते । अतो नोक्त-
दोषावकाश इति सिद्धान्तयति—आत्मनि चेति । एकश्चकारो यथाशब्दसमा-
नार्थकः । द्वितीयश्चकारस्तथाशब्दसमानार्थकः । हिशब्दो हेत्वर्थः । ततश्च यथा
आत्मनि जीवे स्वप्नद्रष्टारि विचित्रा रथादिसृष्टयो जीवचैतन्यस्वरूपोपमर्दं विनैव
भवन्ति । स्वप्नावस्थानिवृत्त्यनन्तरमपि बुद्ध्यादिसाक्षितया जीवचैतन्यस्य यथापूर्वम-
वस्थानात्, एवं ब्रह्मणि तत्स्वरूपप्रच्युतिं विनैव विचित्रा वियदादिसृष्टयस्सम्भवन्ति ।
सृष्टिस्थितिसंहारेषु सच्चिदानन्दस्वरूपेण ब्रह्मानुवृत्तेः श्रुतिसिद्धत्वादिति सूत्रार्थः ।
अथ शुद्धं ब्रह्मोपादानमित्यादिप्रश्ने तृतीयपक्षमादाय प्रतिवचनमवतारयति—
जीव इति । परिपूर्णश्चिदात्मा अविद्यया अवच्छेदप्रतिबिम्बभावौ विनापि प्राप्त-
जीवभावस्सन् आत्मानमेव सर्वेश्वरं कल्पयति । प्राप्तेश्वरभावात् स्वस्मादेव गगना-
दिसृष्टिं कल्पयति । स्वस्य स्वकल्पितादीश्वरात् भेदं तन्नियम्यत्वं च कल्पयति ।
तथा क्रमेण मनुष्यादिभावं कल्पयति । यथा वियदादिप्रपञ्चो व्यावहारिकसत्यः,
स्वप्नप्रपञ्चः प्रातिभासिक इति पक्षे स्वप्नद्रष्टा जीव एव देवतिर्यङ्मनुष्यादिभावेन त-
न्नियन्तृपरमेश्वररूपेण ततो भिन्नत्वादिरूपेण चात्मानं कल्पयति, तद्वत् । तथा च
स्वस्मिन्नेव सर्वप्रपञ्चकल्पकत्वात् जीवभावापन्नं ब्रह्म सर्वोपादानमिति दृष्टिसृष्टिवा-
देन आहुरित्यर्थः । जीवभावापन्नब्रह्मणस्सर्वोपादानत्वमित्यस्मिन् पक्षे जीवादधिक-

त्वेन सर्वकारणमित्यपि केचित् ॥

अथ 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादि'ति श्रुतेः मायाजा-
ड्यस्य घटादिष्वनुगमाच्च माया जगदुपादानं प्रतीयते ।
कथं ब्रह्मोपादानम् । अवाहुः पदार्थतत्त्वनिर्णयकाराः—ब्रह्म
माया चेत्युभयमुपादानमित्युभयश्रुत्युपपत्तिः । सत्ताजा-
ड्यरूपोभयधर्मानुगत्युपपत्तिश्च । तत्र ब्रह्म विवर्तमानतयो-
पादानम् , अविद्या परिणममानतया । न च विवर्ताधिष्ठाने
पारिभाषिकमुपादानत्वम् । स्वात्मनि कार्यजनिहेतुत्वस्यो-

स्येश्वरस्याभावादीश्वरस्य सर्वजीवनियन्तृत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृतिन्यायसूत्रभाष्यादि-
विरोधो बन्धमोक्षव्यवस्थानुपपत्तिश्चेति दोषं सूचयति—इत्यापि केचिदिति । त-
था च जीवेऽतिव्याप्त्यभावादीश्वररूपमेव ब्रह्म सर्वोपादानमिति स्थितम् ॥

इदानीं ब्रह्मलक्षणस्योपादानत्वस्यासम्भवमाशङ्कते—अथेति । श्रुतौ तु शब्दो
मायायाः प्रकृतित्वमवधारयति । यथा मृदादिगतश्लक्ष्णत्वादेः घटादावनुगमात् घटादौ
मृदादेरुपादानत्वं, तथा मायागतजाड्यस्य जगत्पुन्यगमनात्तस्यास्तदुपादानत्वमिति यु-
क्तिमप्याह—मायाजाड्यस्येति । कथमिति । ननु, ब्रह्मण उपादानत्वं बहु-
श्रुत्युदाहरणेन पूर्वं दर्शितम् । सत्यं दर्शितं, तत्तु न सम्भवति । निरवयवस्य तस्य
मृदादेरिव परिणाम्युपादानत्वासम्भवात् । न च विवर्तापादानत्वं निरवयवस्यापि
सम्भवति । गगनादौ नैल्याद्यारोपदर्शनादिति वाच्यम् । परिणामिष्विव विवर्ताधि-
ष्ठानेषु लोके उपादानत्वप्रसिद्धभावेन तत्रोपादानत्वाभ्युपगमस्य परिभाषामात्रत्वा-
दित्याक्षेपाभिप्रायः । उपादानत्वघटितब्रह्मलक्षणस्यासम्भवं निराचष्टे—अत्राहुरि-
त्यादिना । सत्तेति । न च बाधायोग्यस्वरूपभूतायास्तस्याः ब्रह्मस्वरूपत्वात्
सत्तायास्तद्धर्मत्वोक्तिरयुक्तेति वाच्यम् । राहोऽिशिर इतिवत् भेदकल्पनया तद्धर्म-
त्वव्यवहारोपपत्तेरिति भावः । ननु, उपादानद्वयं व्यर्थमिति, नेत्याह—तत्रेति ।
यद्वा निरवयवस्य ब्रह्मण उपादानत्वमनुपपन्नमिति, नेत्याह—तत्रेति । माया-
ब्रह्मणोः मध्य इत्यर्थः । आक्षेपाभिप्रायमनूद्य निराचष्टे—न चेति । मृदादिषु
प्रसिद्धस्योपादानलक्षणस्य विवर्ताधिष्ठानेष्वपि सत्त्वात्तेषूपपादानत्वाभ्युपगमस्य प-
रिभाषामात्रत्वं नास्तीत्यर्थः । स्वात्मनीति । अत्रं स्वशब्द उपादानत्वाभि-

पादानलक्षणस्य तत्राप्यविशेषादिति ॥

केचिदुक्तमेव प्रक्रियामाश्रित्य विवर्तपरिणामोपादानद्वयसाधारणमन्यलक्षणमाहुः—स्वाभिन्नकार्यजनकत्वमुपादानत्वम् । अस्ति च प्रपञ्चस्य सद्वृत्तेण ब्रह्मणा विवर्तमानेन जडेनाज्ञानेन परिणामिना चाभेदः । ‘सन् घटः, जडो घट’ इति

तवस्तुपरः । तथा च कार्याधारत्वे सति कार्यजनिहेतुत्वमुपादानत्वम् । निमित्तकारणवारणाय सत्यन्तम् । भूतलादेरपि कार्याधारत्वात्तद्वारणाय विशेष्यम् । तत्रापीति । विवर्ताधिष्ठानेऽपीत्यर्थः । उक्तमेवेति । प्रपञ्चे उभयोरपि मायाब्रह्मणोरुपादानत्वम् । तत्र च परिणामितया मायाया उपादानत्वम् । अधिष्ठानतया च ब्रह्मण उपादानत्वम् । उभयोरुपादानत्वे श्रुतिन्याययोरुपपत्तिश्चेत्येतमित्यर्थः । स्वाभिन्नेति । स्वशब्देन घटाद्युपादानमृदादिजगत्परिणाम्युपादानभूतमज्ञानं जगद्विवर्तोपादानभूतं ब्रह्म च गृह्यते । तत्र घटादेः मृदादेस्सकाशात् अभेदः स्फुटः । मृदेव घट इत्यनुभवात् । अज्ञाने ब्रह्मणि च कार्याभेदमनुभवेन दर्शयति—अस्ति चेति । ननु, मृत् घट इतिवत् ‘ब्रह्म घटः, ब्रह्म पट’ इत्यनुभवो नास्ति । तथा ‘अज्ञानं घट’ इत्याद्यनुभवोऽपि नास्ति । अतः प्रपञ्चस्याज्ञानेन ब्रह्मणा च कथमभेदोऽस्तीति शङ्कानिरासाय ब्रह्मणस्सद्वृत्तत्वं विशेषणं दत्तम्, अज्ञानस्य च जडत्वम् । तथा च ब्रह्माज्ञानाभ्यां सह ब्रह्मत्वाज्ञानत्वाकारेणाभेदानुभवामावेऽपि सत्त्वजडत्वरूपेण ताभ्यां सह प्रपञ्चस्याभेदानुभवोऽस्तीत्याह—सन् घट इत्यादिना । ननु, घटोत्पत्तेः पूर्वं तत्कारणद्रव्यस्य मृत्त्वानुभवानुभवाच्च सत्त्वकारणधर्मत्वे सिद्धे सति मृत् घट इति प्रत्यक्षानुभवः कार्यकारणद्रव्ययोरभेदावगाहीति युक्तम् । सत्त्वजडत्वयोस्तु कारणधर्मत्वे किं मानम् । येन सन् घटः जडो घट इत्यनुभवबलेन सद्वृत्तजडरूपाभ्यां ब्रह्माज्ञानाभ्यां प्रपञ्चस्य अभेदः सिध्येदिति चेत्, उच्यते—ब्रह्मणस्सद्वृत्तत्वं सदेवेत्यादिश्रुतिसिद्धम् । ‘तदेतज्जडं मोहात्मकमि’ति श्रुत्या अज्ञानस्य जडत्वं सिद्धम् । तथा च घटादौ मृद्वव्याभेदात् मृत्त्वानुभववत् सद्वृत्त्वादिरूपकारणद्रव्याभेदादेव प्रपञ्चे सत्त्वजडत्वानुभवोपपत्तौ पृथक्सत्त्वादिधर्मो नोपेयते । तथा च ‘सन् घटः, जडो घट’ इत्याद्यनुभवोऽपि कार्यकारणद्रव्याभेदावगाहीति भावः । न च जडरूपाज्ञानस्य प्रपञ्चाभेदसिद्धावपि मायायाः किमायातमिति वाच्यम् । तयोरभेदाभ्युपगमादिति भावः ।

सामानाधिकरण्यानुभवात् । न च 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दा-
दिभ्य' इति सूत्रे 'अनन्यत्वं व्यतिरेकेणाभावः । न खल्वन-
न्यत्वमित्यभेदं ब्रूमः । किं तु भेदं व्यासेधाम' इति भाष्यभा-
मतीनिबन्धनाभ्यां प्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदनिषेधादभेदाभ्युपगमे

कार्यकारणयोरभेदाभ्युपगमे अपसिद्धान्तं शङ्कते—न चेति । तयोः कार्यकारणयो-
रनन्यत्वमुपगन्तव्यम् । कुतः, आरम्भणशब्दादिभ्यः । वाचारम्भणश्रुतिः, आरम्भणश-
ब्दार्थः । 'आत्मैवेऽं सर्व'मित्यादिसार्वार्त्म्यप्रतिपादकश्रुतिः 'नेह नानास्ति किञ्चने'-
त्यादिनिषेधश्रुतिश्चादिपदार्थः । वाचारम्भणश्रुतिः विवर्तलक्षणकथनावसरे व्याख्याता ।
कार्यस्य कारणात्तत्त्वान्तरत्वे जगत्कारणस्य ब्रह्मणस्सर्वात्मकत्वश्रुतिरनुपपन्ना स्या-
त् । तथा ब्रह्मोपादानकस्य जगतस्तत्त्वत्वे ब्रह्मणि जगन्निषेधो न स्यात् । अतः
कारणीभूतब्रह्मानन्यत्वं प्रपञ्चस्याभ्युपगन्तव्यमिति भावः । ननु, सौत्रानन्यत्वपदेन
कार्यकारणयोरैक्यं प्रतीयते । तदनुपपन्नम् । कार्यकारणभावविरोधात् चिज्जडयोः
ब्रह्मप्रपञ्चयोरैक्यायोगाच्चेति शङ्कां निराकर्तुं सौत्रानन्यत्वपदं व्याचष्टे भास्यकारः—
अनन्यत्वं व्यतिरेकेणाभाव इति । न च कारणव्यतिरेकेण कार्यस्याभावे क-
थं कार्यकारणभाव इति वाच्यम् । कारणसत्त्वव्यतिरेकेण कार्यसत्त्वाभावस्य
विवक्षिततया कार्यस्वरूपापलापशङ्कानवकाशात् । सौत्रानन्यत्वपदतात्पर्यप्रदर्शकं
भाष्यभामतीनिबन्धनवाक्यमुदाहरति—न खल्विति । अनन्यत्वमितिपदेन का-
र्यकारणयोरभेदं न ब्रूमः । चेतनाचेतनयोरभेदानुपपत्तिस्तन्निषेधहेतुः खलुशब्देन
द्योत्यते । तर्हि कारणब्रह्मविज्ञानान् सर्वविज्ञानं श्रुतिसिद्धं न सम्भवेत् । अभेदा-
नभ्युपगमादिति शङ्कते—किं त्विति । परिहरति—भेदमिति । कार्यकारण-
योस्सत्त्वभेदं व्यासेधाम इत्यर्थः । तथा च कारणब्रह्मस्वरूपभूतं सत्त्वमेव का-
र्यस्य वास्तवं स्वरूपमिति तस्मिन् विदिते नञ्यतिरिक्तं सर्वं तत्त्वतो विदितं भ-
वतीति नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधः । न च ब्रह्मस्वरूपज्ञानेन सर्वप्रमञ्चस्य
वास्तवस्वरूपे विदितेऽपि तत्तदसाधारणरूपज्ञानासम्भवात् प्रतिज्ञाविरोधस्तदवस्थ
एवेति वाच्यम् । 'आत्मानि विदिते सर्वं विदितं भवती'त्यादिप्रतिज्ञावाक्ये-
षु सर्वपदस्य सर्वतत्त्वपरत्वेन तत्तदसाधारणरूपेण सर्वज्ञानस्याविवक्षितत्वात् ।
न च तथाकल्पनायां किं विनिगमकमिति वाच्यम् । सर्वप्रपञ्चतत्त्वज्ञानमात्रेणा-

अपसिद्धान्त इति वाच्यम् । तयोर्ब्रह्मरूपधर्मिसमानसत्ताकाभे-
दनिषेधे तात्पर्येण श्रुक्तिरजतयोरिव प्रातीतिकाभेदाभ्युपग-
मेऽपि विरोधाभावादिति ॥

द्वितीयब्रह्मज्ञानस्य मुक्तिसाधनस्य लभेन तत्तदसाधारणरूपज्ञाननैष्कल्यस्यैव वि-
निगमकत्वात् । कारणे ब्रह्माणि विदितेऽपि सर्वप्रपञ्चगततत्तदसाधारणरूपज्ञान-
स्यासम्भवेन सर्वविज्ञानश्रुतेस्तत्परत्वे प्रामाण्याभावप्रसङ्गाच्च भेददर्शनस्यानर्थहेतुतया
श्रुतिषु तत्रतत्र निन्दितत्वाच्च प्रतिज्ञाश्रुतेः न नानारूपज्ञाने तात्पर्यम् । तदु-
क्तं पञ्चदश्यां— ‘अद्वैतेऽभिमुखीकर्तुमेवात्रैकस्य बोधतः । सर्वबोधः श्रुतो नैव
नानात्वस्य विवक्षया ॥’ इति । अस्यार्थः—अत्र वेदान्तेष्वेकस्य ब्रह्मणो बोधेन सर्वस्य
प्रपञ्चस्य बोधः अद्वैते ब्रह्माणि मुमुक्षुमभिमुखीकर्तुमेव मुमुक्षोरद्वितीयब्रह्मबोधार्थमेव
श्रुतः । अद्वितीयब्रह्मबोधश्च सर्वस्य ब्रह्मैव वास्तवं स्वरूपमिति ज्ञानमात्रात्
सिध्यतीति भावः । ननु, ब्रह्माणि विदिते सर्वं विदितं भवतीति श्रुतौ स्वरसतः
प्रतीयमानं तत्तदसाधारणरूपेण सर्वज्ञानमेव श्रुत्यर्थः किन्न स्यादिति नेत्याह—
नैवेति । नानात्वबोधविवक्षया सर्वबोधो नैव श्रुत इति योजना । प्रयोजना-
भावात् बाधितत्वान्निन्दितत्वाच्चेति भावः । तयोरिति । भाष्यमामतीनिबन्धन-
योरित्यर्थः । न च प्रपञ्चब्रह्मणोः वास्तवाभेदनिषेधे सति वास्तवो भेदस्स्यादिति
वाच्यम् । भेदस्य वास्तवत्वं हि धर्मप्रतियोगिनोः वास्तवत्वापेक्षम् । तत्र ब्र-
ह्मणो वास्तवत्वेऽपि प्रपञ्चस्यारम्भणशब्दादिभ्यो मिथ्यात्वावगमेन तयोर्भेदस्य
सत्यत्वायोगादिति भावः । प्रातीतिकेति । यथा ‘इदं रजत’मिति भ्रान्तिसिद्धं
रजतेदमर्थयोरभिन्नत्वं, तथा सन् घट इत्यादिभ्रान्तिसिद्धाभेदोपगमे सिद्धान्तविरो-
धाभावादिति भावः । ‘मायां तु प्रकृतिं विद्या’दिति श्रुत्या अवधारणार्थकतुशब्द-
वत्या मायाया एवोपादानत्वावगमेन ब्रह्मण उपादानत्वाभावादुपादानत्वघटितब्र-
ह्मलक्षणस्यासम्भवशङ्कायां सत्यां मायाब्रह्मणोरुभयोरपि प्रकृतिवत्त्वमस्ति । श्रु-
तियुक्त्योरविशेषात् । ‘मायां त्वि’ति श्रुतौ तुशब्दो नावधारणार्थः । किं तु
सद्रूपब्रह्मापेक्षया मायाया वैलक्षण्यद्योतनार्थः । तच्च वैलक्षण्यं परिणामित्वरूपं
प्रकृतित्वं मायाया इत्याशयवतां पदार्थतत्त्वनिर्णयकारादीनां मतभेदेन लक्षणा-
सम्भवशङ्का परिहृता । इदानीं ब्रह्मैवोपादानं, न माया । अतो न लक्षणासम्भ-

संक्षेपशारीरककृतस्तु ब्रह्मैवोपादानम् । कूटस्थस्य स्व-
तःकारणत्वानुपपत्तेः माया द्वारकारणम् । अकारणमपि द्वारं
कार्येऽनुगच्छति । मृद इव तद्रूपश्लक्ष्णत्वादेरपि घटे अनुगमन-
दर्शनादित्याहुः ॥

वशङ्कावकाश इति मन्यमानानां मतद्वयमाह—संक्षेपशारीरककृतस्त्वित्यादि-
ना । तर्हि व्यर्था मायेति, नेत्याह—कूटस्थस्येति । यदि मायां विनैव ब्र-
ह्मोपादानं स्यात्, तदा ब्रह्मणस्त्वतःपरिणामित्वमेव स्यात् । तथा च परिणाम-
वादिभिः परिणामपरिणामिनोः वास्तवाभेदाभ्युपगमात् परिणामस्य जन्मादिविका-
रैः ब्रह्मापि विकारवदेव स्यात् । न चेष्टापत्तिरत्र वक्तुं शक्यते । ‘न जाय-
त’ इत्यादिवहुश्रुतिषु ब्रह्मणो जन्मादिविकारराहित्यरूपकूटस्थत्वप्रतिपादनविरो-
धात् । अतो मायाद्वारा ब्रह्मणः कारणत्वं वक्तव्यमिति न व्यर्था मायेत्यर्थः ।
यथा मृदस्तुन उपादानत्वेऽपि तद्रूपश्लक्ष्णत्वादिसंस्कारो द्वारकारणम् । न ह्य-
संस्कृतस्य मृदस्तुनः घटाद्युपादानत्वं घटते, तथा कूटस्थचैतन्यरूपे ब्रह्मणि स-
मारोपिता माया तत्र जगत्प्रकृतित्वं घटयन्ती सहकारिकारणमुपेयत इति भावः ।
न च मायाया उपादानत्वाभावे ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यादि’ति श्रुतिविरोध इ-
ति वाच्यम् । ब्रह्मजगत्प्रकृतित्वनिर्वाहकतामात्रेण तस्यां प्रकृतित्वश्रुत्युपपत्तेः ।
मायायाः प्रकृतित्वनिर्वाहकत्वमात्रं, न स्वतः प्रकृतित्वमस्तीत्याशयेनैव तस्यां श-
क्तित्वव्यवहारः श्रुतौ दृश्यते—‘परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते’ इति । न हि मृदादि-
पदार्थगतशक्तेः किञ्चित्कार्यं प्रत्युपादानत्वं प्रसिद्धं लोके । अत एव विनिगमका-
भावान्मायाब्रह्मणोरुभयोरप्युपादानत्वमिति निरस्तम् । मायाया ब्रह्मशक्तित्वेन स्व-
त उपादानत्वासम्भवात् । न च तस्याः प्रकृतित्वानुपगमे जगतः परिणाम्युपादानं
न स्यात् । ब्रह्मणः परिणामितायाः कूटस्थत्वविरोधेनासकृत् प्रत्युक्तत्वादिति वाच्य-
म् । वाचस्पतिमत इव प्रपञ्चस्य चिदध्यस्तमायाविषयीकृतब्रह्मविवर्तत्वमात्राङ्गीकारो-
पपत्तेः । न च संक्षेपशारीरकग्रन्थे तत्रतत्र मायायाः परिणामित्वव्यवहारविरोध इति
वाच्यम् । तथाव्यवहारस्य मतान्तराभिप्रायत्वोपपत्तेः । ननु, जडभूतमायाप्रकृति-
कत्वभावे प्रपञ्चस्य जाड्यं न स्यादिति, नेत्याह—अकारणमपीति । अनुपादा-
नमपीत्यर्थः । जगत्पुनरुपगतं जाड्यं न कारणगुणः । किं तु जगत एव स्वामाविकम् ।
अतस्तत्सिद्धये मायाया उपादानत्वं, कार्यानुगतद्वारकारणत्वं वा न कल्पनीयमि-

**वाचस्पतिमिश्रास्तु—जीवाश्रितमायाविषयीकृतं ब्रह्म
स्वत एव जाड्याश्रयप्रपञ्चाकारेण विवर्तमानतयोपादानमिति
माया सहकारिमात्रम् । न कार्यानुगतद्वारकारणमित्याहुः ॥**

त्याशयेनाह—वाचस्पतिमिश्रास्तिवाति । जीवाश्रितेति । नन्वक्षरब्राह्मणे आ-
काशशब्दिताया मायाया अक्षरशब्दितनित्यचैतन्याश्रितत्वस्य प्रतिपादितत्वात् क-
थं तस्या जीवाश्रितत्वमुपेयते, 'मायिनं तु महेश्वर'मिति श्रुतिविरोधाच्च । अत्र
मायिनमित्यनेन महेश्वरशब्दितब्रह्माश्रितत्वप्रतिपादनात् । किं च जीवस्य माया-
श्रयत्वे तस्यैव जगदुपादानत्वं स्यात् । प्रपञ्चस्य मायापरिणामत्वात् प्रपञ्चपरिणा-
मिमायाश्रयत्वं हि ब्रह्मणः प्रपञ्चोपादानत्वम् । जीवस्य मायाश्रयत्वे तु तस्यैव ज-
गदुपादानत्वं स्यात्, न ब्रह्मणः । किं च जीवाश्रितमायाविषयीकृतं ब्रह्मेति म-
ते ब्रह्मण उपाध्यनङ्गाकारेण नियन्तृत्वजगत्कर्तृत्वादेरभावप्रसङ्गश्चेति चेत्, उच्य-
ते—जीवाश्रितेतिपदेन जीवत्वविशिष्टचैतन्याश्रितत्वं विवक्षितं न भवति, किं त्व-
क्षरब्राह्मणानुरोधेन चैतन्याश्रितत्वमेव । जीवत्वं तु मायापदवेदनीयाविद्यायाश्चै-
तन्ये वृत्तौ अवच्छेदकमिति जीवाश्रितमायेत्युच्यते । न च जीवत्वस्यापि चैत-
न्ये वृत्तौ मायैवावच्छेदिका वाच्येति परस्पराश्रयप्रसङ्ग इति वाच्यम् । द्रव्यत्वगुणा-
श्रयत्वयोरिव परस्परस्थितिप्रयोजकतया परस्परापेक्षत्वलक्षणपरस्पराश्रयत्वस्यादो-
पत्वात् । परस्पराश्रयो द्युत्पत्तौ ज्ञप्तौ वा दोषो भवेत् । स च प्रकृते नास्ति ।
अविद्याजीवत्वयोरनादित्वात् नित्यसाक्षिभास्यत्वाच्च । न च जीवत्वस्याविद्यास्थितिं
प्रति नियामकत्वकल्पनं व्यर्थमिति वाच्यम् । ब्रह्मणि तस्यास्थितिनिवारकत्वात्
'निरवद्यं निरञ्जन'मिति श्रुत्या ब्रह्मणो निर्दोषत्वावगमेन तस्याविद्यारूपदोषाश्रय-
त्वानुपपत्तेः । न च वस्तुतो निर्दोषत्वपरा सा श्रुतिरिति वाच्यम् । तथासङ्कोचे मा-
नाभावात्, ईश्वररूपब्रह्मवत् जीवस्यापि वस्तुतो निर्दोषत्वाच्च । न च 'मायि-
नं तु महेश्वर'मिति श्रुतिविरोधः । 'गृही धनी देवदत्त' इत्यादौ देवदत्तस्य गृहा-
द्याश्रयत्वाभावेऽपि प्रत्ययस्य स्वस्वामिभावलक्षणसम्बन्धान्तरबोधकत्ववत् महेश्व-
रशब्दितब्रह्मणो मायाश्रयत्वाभावेऽपि मायाब्रह्मणोः विषयविषयिभावलक्षणसम्ब-
न्धान्तरबोधकतया 'मायिन'मिति श्रुत्युपपत्तेः । प्रपञ्चस्य च जीवाश्रितमायाविष-
यीकृतब्रह्मविवर्तत्वमात्राभ्युपगमात् न जीवस्य जगदुपादानत्वप्रसङ्गः । ब्रह्मण उ-
पाध्यभावेऽपि सर्वनियन्तृत्वादि जीवाविद्याविषयीकृतब्रह्मविवर्ततया ब्रह्मधर्मत्वेनैव

सिद्धान्तमुक्तावलीकृतस्तु—मायाशक्तिरेवोपादानं, न ब्रह्म ।
 ‘तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरं न तस्य कार्यं करणं च विद्यते’ इ-
 त्यादिश्रुतेः । जगदुपादानमायाधिष्ठानत्वेन तूपचारात् उपादा-
 नम् । तादृशमेवोपादानत्वं लक्षणैर्विवक्षितमित्याहुः ॥

अथ क ईश्वरः कश्च जीवः । अत्रोक्तं प्रकटार्थविवरणे—
 अनादिरनिर्वाच्या भूतप्रकृतिश्चिन्मात्रसम्बन्धिनी माया ।

कल्पयते, न जीवाविद्यापरिणामतया जीवधर्मत्वेन । अनुभवविरोधात्, ब्रह्मणि च-
 सर्वनियन्तृत्वसर्वकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिप्रतिपादकशास्त्रस्य कल्पकस्य सत्त्वाच्च । तस्मा-
 त् सिद्धं जीवाश्रितमायाविषयीकृतं ब्रह्म प्रपञ्चाकारेण विवर्तमानतया उपादानमि-
 ति । उक्तं चारम्भणाधिकरणभाष्ये—‘मूलकारणमेवान्त्यात्कार्याच्चेन तेन कार्यकारणे
 न नटवत्सर्वव्यवहारास्पदत्वं प्रतिपद्यते’ इति । आन्त्यात्कार्यादिति । अन्यका-
 र्यपर्यन्तमित्यर्थः । नटो हि द्रष्टृमिरविज्ञातनिजरूप एव तत्तदभिनेयासत्यरूपतां प्र-
 तिपद्यते, एवं जीवैरविज्ञाततत्त्वं सत् ब्रह्मासत्यवियदादिप्रपञ्चाकारतां तद्वारा व्यव-
 हाराविषयतां च प्रतिपद्यते इति भाष्यार्थः । अत्र नटदृष्टान्तोक्त्या वाचस्पतिमतं
 भाष्याभिमतं निश्चीयते । तदुक्तं कल्पतरौ—‘अज्ञातनटवत् ब्रह्म कारणं शङ्करोऽ-
 ब्रवीत् । जीवाज्ञातं जगद्धीजं जगौ वाचस्पतिस्तथा’ इति । इदानीं मायाया एव ‘मायां
 तु प्रकृतिं विद्या’दिति श्रुतिस्वारस्यानुरोधेन मुख्यमुपादानत्वमिति स्वीकृत्यापि ब्रह्म-
 लक्षणासम्भवं परिहरति—सिद्धान्तमुक्तावलीकृतस्त्विति । तत् प्रकृतम् । एतत्
 बुद्ध्यादिसाक्षिरूपम् । पूर्वं कारणं न विद्यते यस्य तदपूर्वम् । अपरं कार्यं न वि-
 द्यते यस्य तदनपरम् । तस्य ब्रह्मणः । कारणं च जगत्सृष्टिसाधनं चेत्यर्थः । इत्यादि-
 श्रुतेर्न ब्रह्मोपादानमित्यर्थः । तर्हि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वप्रतिपादकश्रुतिमूत्रभाष्या-
 दिविरोध इत्यत आह—जगदिति । तुशब्दोऽवधारणे । तादृशमेवेति । जगदु-
 पादानमायाधिष्ठानत्वमेवेत्यर्थः । पूर्वत्रेश्वरस्य जगदुपादानत्वमुक्तम् । जीवाश्रितमायेत्या-
 दौ जीवोऽपि व्यवहृतः । इदानीं तयोस्स्वरूपं निरूपयितुं प्रश्नमवतारयति—अ-
 थेति । ‘मायां तु प्रकृतिं’मिति श्रुतौ या भूतप्रकृतित्वेन माया प्रसिद्धा, तस्यां चैत-
 न्यप्रतिबिम्ब ईश्वरः । ननु, ‘मायिनं तु महेश्वर’मिति वाक्यशेषे मायाया ईश्वरा-
 श्रितत्वप्रतिपादनादीश्वरस्य मायाप्रतिबिम्बत्वं न सम्भवति । उपाधेः प्रतिबिम्बाश्रि-
 तत्वादशीनादिति शङ्कां निराचष्टे—चिन्मात्रसम्बन्धिनीति । चिन्मात्राश्रितेत्य

तस्यां चित्प्रतिबिम्ब ईश्वरः, तस्या एव परिच्छिन्नानन्तप्रदेशे-
ष्वावरणविक्षेपशक्तिमत्स्वविद्याभिधानेषु चित्प्रतिबिम्बो जीवः
इति ॥

र्थः । मात्रपदेन बिम्बत्वादेः व्यवच्छेदः । वाक्यशेषेऽपि महेश्वरपदं चिन्मात्रत्वशक्त-
मिति भावः । साङ्ख्याभिमतप्रकृतेरिव मायायास्तत्त्वत्वं वारयति—अनिर्वीच्येति ।
माया तावत् ब्रह्मचैतन्यात् न वस्तुतो भिन्ना । ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्य मिथ्यात्व-
प्रतिपादकश्रुतिविरोधेन वस्तुतस्तस्यास्ततो भेदासम्भवात् । नाप्यभिन्ना । चैतन्यज-
डयोरैक्यायोगात् । नापि चैतन्याद्विन्नाभिन्ना । एकत्र भिन्नत्वाभिन्नत्वयोर्विरोधेना-
सम्भवात् । एवं न तावत् माया सती । अद्वैतश्रुतिविरोधादेव । नाप्यसती । भू-
तप्रकृतित्वानुपपत्तेः । नापि सदसती । सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधादेव । न ताव-
न्माया सावयवा । तस्यास्सादित्वप्रसङ्गेन तत्प्रतिबिम्बभूतेश्वरस्यापि सादित्वप्रम-
ङ्गात् मायायास्सादित्वे तत्प्रकृतित्वेन मायान्तरापेक्षायामनवस्थाप्रसङ्गाच्च ।
नापि निरवयवा । प्रकृतित्वाभावप्रसङ्गात् । सावयवपदार्थानामेव लोके प्रकृतित्वदर्श-
नात् । नाप्युभयरूपा । सावयवत्वनिरवयवत्वयोरेकत्र विरोधात् । तस्मात् स-
र्वप्रकारेण निर्वक्तुमशक्यतया मायाऽनिर्वीच्येत्यर्थः । तस्याः परिच्छिन्नानन्तप्रदे-
शेषु चैतन्यप्रतिबिम्बो जीवः । न साक्षात्तस्यामेव चित्प्रतिबिम्बो जीव इत्येवकारा-
र्थः । प्रदेशानां परिच्छिन्नत्वविशेषणं तत्प्रतिबिम्बरूपजीवानां परिच्छिन्नत्वव्याभा-
र्थम् । तथा च भाष्ये तत्र तत्र जीवानां परिच्छिन्नत्वनिरूपणं सङ्गच्छेत । तथा
हि—‘सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादि’त्यधिकरणे सौत्रशारीरपदव्याख्यानरूपं भाष्यं—‘शा-
रीर इति शरीरे भव इत्यर्थः । नन्वीश्वरोऽपि शरीरे भवति । सत्यं शरीरे
भवति । न तु शरीर एव भवति । ‘आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य’ इति व्या-
पित्वश्रवणात् । जीवस्तु शरीर एव भवति । तस्य भोगाधिष्ठानाच्छरी-
रादन्यत्र वृत्त्यभावादि’ति । तथा द्युम्बाद्यधिकरणगतं भाष्यं—‘न चोपाधिपरि-
च्छिन्नस्याविभोः प्राणभृतो द्युम्बाद्यायतनत्वं सम्यक् सम्भवतीति प्राणभृतो जी-
वस्य द्युम्बादिशाब्दितजगदायतनत्वं मुख्यं न सम्भवति । अविभुत्वादिति भाष्या-
र्थः । पटस्यारम्भकतन्तव इव मायाया न प्रदेशाश्मन्ति । तस्या अनादित्वात् ।
किं तु मायायां विक्षेपावरणशक्तीनामानन्त्यात् विक्षेपावरणशक्तिमद्भागा एव
प्रदेशा विवक्षिता इत्याशयेनाह—आवरणविक्षेपशक्तिमत्स्विति । ब्रह्मचैत-

तत्त्वविवेके^२ तु त्रिगुणात्मिकाया मूलप्रकृतेः 'जीवेशा-
वाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति श्रुति-
सिद्धौ द्वौ रूपभेदौ । रजस्तमोऽनभिभूतशुद्धसत्त्वप्रधाना मा-
या, तदभिभूतमलिनसत्त्वा अविद्येति मायाविद्याभेदं परि-
कल्प्य मायाप्रतिबिम्ब ईश्वरः, अविद्याप्रतिबिम्बो जीव इत्यु-
क्तम् ॥

एकैव मूलप्रकृतिर्विक्षेपप्राधान्येन मायाशब्दितेश्वरो-
पाधिः । आवरणप्राधान्येनाविद्या ऽज्ञानशब्दिता जीवोपा-
धिः । अत एव तस्या जीवेश्वरसाधारणचिन्मात्रसम्बन्धित्वेऽ-
पि जीवस्यैवाज्ञोऽस्मीत्यज्ञानसम्बन्धानुभवः, नेश्वरस्येति जीवे-
श्वरविभागः क्वचिदुपपादितः ॥

न्यावरणानुकूला शक्तिरावरणशक्तिः । आवरणं च 'ब्रह्म नास्ति न प्रकाशत'
इति व्यवहारयोग्यत्वम् । विक्षेपपदेन तत्तज्जीवासाधारणदुःखादिकं विवक्षितम् ।
तदनुकूलशक्तिः विक्षेपशक्तिरित्यर्थः । ननु, मायाप्रदेशानां जीवोपाधित्ववर्णनम-
नुपपन्नम् । आनुमानिकाधिकरणभाष्यादौ अविद्याया जीवोपाधित्वव्यवहारविरो-
धप्रसङ्गात् । अत आह—अविद्याभिधानेऽपि । मायाप्रदेशानामेव भाष्य-
गताविद्यापदामिलप्यत्वात् न तद्विरोध इति भावः । एकस्यामेव मूलप्रकृतौ प्र-
देशप्रदेशिभावेनानिर्वचनीयं भेदं कल्पयित्वा जीवेश्वरयोः प्रतिबिम्बरूपत्वमुक्तम् ।
इदानीं तस्यामेव प्रकारान्तरेण रूपभेदं कल्पयित्वा तदुपपादयति—तत्त्ववि-
वेके त्विति । भेदकल्पनावैलक्षण्यद्योतनार्थस्तुशब्दः । रूपभेदाविति । न
इति शेषः । रजस्तमोऽनभिभूतत्वमेव शुद्धत्वम् । शुद्धसत्त्वप्रधाना प्रकृतिः मा-
या । मलिनसत्त्वप्रधाना प्रकृतिः अविद्येत्यर्थः । रजस्तमोऽभिभूतत्वमेव सत्त्व-
स्य मलिनत्वम् । सत्त्वशुद्धशुद्धिभ्यां मायात्वाविद्यात्वारूप्यौ श्रुत्युक्तरूपभेदौ नि-
रूप्य विक्षेपावरणशक्तिभेदेन श्रुत्युक्तरूपभेदावैव निरूपयति—एकैवेति ।
अत एवेति । जीवस्यावरणशक्तिमदुपाधिमत्त्वादेवेत्यर्थः । तस्या इति । जी-
वेश्वरोपाधिभूतायाः प्रकृतेः प्रतिबिम्बरूपजीवेश्वरसाधारणबिम्बचैतन्याश्रितत्वेऽपी-
त्यर्थः । नेश्वरस्येति । अत्राप्यत एवेत्यस्यानुपङ्ग । आवरणशक्तेरीश्वरोपा

संक्षेपशारीरके तु 'कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर'
इति श्रुतिमनुसृत्याविद्यायां चित्प्रतिबिम्ब ईश्वरः । अन्तः-
करणे चित्प्रतिबिम्बो जीवः । न चान्तःकरणरूपेण द्रव्येण
घटेनाकाशस्येव चैतन्यस्यावच्छेदसम्भवात् तदवच्छिन्नमेव
चैतन्यं जीवोऽस्त्विति वाच्यम् । इह परञ्च च जीवभावेना-

धिकोटौ अननुप्रवेशादेवेति तदर्थः । तथा च जीवेश्वरौ प्रति प्रकृतेरुपाधारण-
त्वादेकस्य सर्वज्ञत्वम्, अपरस्याज्ञत्वमिति यद्वैलक्षण्यं श्रुत्यनुभवसिद्धं, तत्
कथं सम्भवतीति शङ्काया अनवकाश इति भावः । गतान्तरमाह—संक्षेपेति ।
श्रुतौ कारणपदमविद्यापरम् । कार्यपदमन्तःकरणपरमिति मत्वाह—अविद्याया-
मित्यादिना । ननु, 'जीवेशावाभागेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव
भवती'ति श्रुतिविरोधः । तस्यां श्रुतौ जीवस्य कारणोपाधिकत्वप्रतीतेरिति चे
त्, उच्यते—'जीवेशावाभागेन करोती'ति पूर्वभागेन हि जीवेश्वरयोरुभयोरपि
प्रतिबिम्बभावः प्रतीयते । न च विस्वैक्यस्थले उपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेद-
स्सम्भवति । सूर्यादिप्रतिबिम्बस्थले उपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेदादर्शनात् । तथा
चोदाहृतश्रुतौ प्रतिबिम्बरूपयोः जीवेशयोर्ध्याकृतं मायाविद्यापदाम्बुमुपाधी स-
मर्प्यते । मायापदं चात्र मायाकार्यान्तःकरणपरम् । न चैवं मूलप्रकृतिं प्रकृत्य
प्रवृत्तायां 'जीवेशावि'ति श्रुतौ 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति वाक्येन
मायाविद्ययोरुभयोरपि मूलप्रकृत्यभेदोपपादनविरोध इति वाच्यम् । मूलप्रकृत्य-
विद्ययोरिव मायाशब्दितान्तःकरणमूलप्रकृत्योः मुख्यभेदाभावेऽपि प्रकृतिविकार-
भावप्रयुक्ताभेदमत्तेन तावता 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति वाक्यशेषो-
पपत्तेरिति भावः । नन्वविद्यावच्छिन्नचैतन्यमेश्वरोऽस्तु । तथान्तःकरणावच्छि-
न्नचैतन्यमेव च जीवोऽस्तु । अविद्यान्तःकरणाधिष्ठानचैतन्यभोगतदवच्छिन्नत्वस्य
कलसत्वात्तदतिरिक्तप्रतिबिम्बकल्पनायां शौरवाच्चेत्याशयेन शङ्कते—न चेति ।
न तु प्रतिबिम्बचैतन्यमित्येतकार्थः । जीवग्रहणाधीश्वरस्याप्युपलक्षणम् । जी-
वेश्वरयोः प्रतिबिम्बतादाश्रुतिभिद्वत्वात् न कल्पनागौगवदोपोऽस्तीत्याभिप्रेत्य जी-
वस्यावच्छिन्नत्वपक्षे दोषमाह—इहेति । अग्निम् लोकं ब्राह्मणादिशरीरगता-
न्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यप्रदेशस्य कर्मकर्तृत्वात् लोकान्तरे देवादिशरीरगतान्तःक-
रणावच्छिन्नचैतन्यप्रदेशस्य चाकर्तुः भोगतृत्वात् कृतहानादिप्रसङ्गः । येन कर्म

वच्छेद्यचैतन्यप्रदेशस्य भेदेन कृतहानाकृताभ्यागमप्रसङ्गात् ।
 प्रतिबिम्बस्तूपाधेर्गतागतयोस्वच्छेद्यवन्न भिद्यत इति प्रतिबि-
 म्बपक्षे नायं दोष इत्युक्तम् । एवमुक्तेष्वेतेषां जीवेश्वरयोः प्र-
 तिबिम्बविशेषत्वपक्षेषु यत् बिम्बस्थानीयं ब्रह्म, तन्मुक्तप्राप्यं
 शुद्धचैतन्यम् ॥

चित्रदीपे 'जीव ईशो विशुद्धा चिदि'तित्रैविध्यप्रक्रियां
 विहाय यथा घटावच्छिन्नाकाशो घटाकाशः, तदाश्रिते जले

कृतं, न तस्य भोगः । येन कर्म न कृतं, तस्याकृतकर्मफलाभ्यागम इत्यर्थः ।
 न च ब्राह्मणादिशरीरगतम्यैवान्तःकरणस्य लोकान्तरे गमनाभ्युपगमान् तदवच्छि-
 न्नचैतन्यप्रदेशस्यैव तत्रापि गमनमस्त्विति वाच्यम् । घटस्य देशान्तरगमनेऽपि
 तदवच्छिन्नाकाशप्रदेशस्य गमनादर्शनादिति भावः । प्रतिबिम्बस्यावच्छेद्यचैतन्यपे-
 क्षया वैलक्षण्यद्योतनार्थस्तुशब्दः । गतागतयोरिति । गमनागमनयोस्सतोरपि अवच्छे-
 द्यप्रदेशवन्न भिद्यत इत्यर्थः । सूर्यादिप्रतिबिम्बवति जलपूर्णघटादौ देशान्तरं नीयमाने-
 ऽपि प्रतिबिम्बभेदादर्शनादिति भावः । ननु, चन्द्रादिप्रतिबिम्बवतां जलपात्राणां
 मध्ये एकस्य नाशे तद्गततया प्रतीतस्य प्रतिबिम्बस्य बिम्बेनैकीभावः प्रत्यक्षणा-
 नुभूयते, न तथा प्रतिबिम्बान्तरेण । एवं प्रतिबिम्बरूपजीवस्यापि विदेहकैवल्यसमये
 बिम्बभूतशुद्धब्रह्मभाव एव स्यात्, न तु प्रतिबिम्बेश्वरभावापत्तिः । दृष्टविरो-
 धादित्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—एवमुक्तेष्विति । बिम्बस्थानीयमिति ।
 लोकप्रमिद्धचन्द्रादिरूपबिम्बस्थानीयमित्यर्थः । ननु, बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यं कथं
 शुद्धमिति चेत्, न । शुद्धपदेन सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वादिधर्मराहित्यस्य विवक्षित-
 त्वादिति । चित्रदीपे चित्त्रैविध्यप्रक्रियां विहाय चैतन्यस्य चातुर्विध्यं परिकल्प्य
 जीवेश्वरविभागो दर्शित इति सम्बन्धः । तथा च चित्रदीपवचनं — 'कूटस्थो ब्रह्म-
 जीवेशावित्येवं चिच्चतुर्विधा । घटाकाशमहाकाशौ जलाकाशाभ्रखे यथा ॥' इति । एत-
 च्छ्लोकोपाचक्षदष्टान्तभागं संगृह्णाति—यथेत्यादिना । तदाश्रित इति । घटस्था-
 काशाश्रित इत्यर्थः । अभ्रनक्षत्रसाहित्यविशेषणमाकाशस्य जले प्रतिबिम्बाभावश-
 ङ्कानिरासार्थम् । इत्थं च तन्निरासप्रकारो विवक्षितः । यदा जलेऽभ्रनक्षत्राणां प्रति-
 बिम्बोऽनुभूयते, तदा तैस्सहाकाशप्रतिबिम्बोऽप्यनुभूयत एवेति नाकाशप्रतिबिम्बा-

प्रतिबिम्बितस्साधनक्षवो जलाकाशः, अनवच्छिन्नो महाकाशः महाकाशमध्यवर्तिनि मेघमण्डले वृष्टिलक्षणकार्यानुमेयेषु जलरूपतदवयवेषु तुपाराकारेषु प्रतिबिम्बितो मेघाकाश' इति वस्तुत एकस्याप्याकाशस्य चातुर्विध्यं, तथा स्थूलसूक्ष्मदेहद्वयस्याधिष्ठानतया वर्तमानं तदवच्छिन्नं चैतन्यं कूटवन्निर्विकारत्वेन स्थितं कूटस्थम् । तत्र कल्पितेऽन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं चैतन्यं संसारयोगी जीवः, अनवच्छिन्नं चैतन्यं ब्रह्म, तदाश्रिते मायातमसि स्थितासु सर्वप्राणिनां धीवासनासु प्रतिबिम्बितं चैतन्यमीश्वर इति चैतन्यस्य चातुर्विध्यं परिकल्प्यान्तःकरणधीवासनोपरक्ताज्ञानोपाधिभेदेन जीवेश्वरविभागो

भावशङ्कावकाश इति । अनवच्छिन्न इति । घटानवच्छिन्न इत्यर्थः । मेघमण्डले ये जलरूपास्तदवयवाः, तेषु प्रतिबिम्बित इति सम्बन्धः । तच्छब्दे मेघमण्डलपरः । मेघमण्डले जलानि सन्ति चेत्, कुतो गोपलभ्यन्त इत्याशङ्का न कार्या । तेषां तुपारवत् सूक्ष्मरूपत्वादित्याशयेनाह—तुपारेति । तत्र जलसत्त्वे मानमाह—वृष्टिलक्षणेति । श्लोकोपात्तदार्ष्टान्तिकभागं संगृह्णाति—तथेति । सूक्ष्मेति । घ्राणरसनचक्षुश्श्रोत्रत्वगाख्यानि पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि । वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि । प्राणापानादयः पञ्च वायवः । मनोबुद्धिश्चेत्यन्तःकरणं द्विविधम् । आहत्य सप्तदशकं लिङ्गशरीरम् । दार्ष्टान्तिके घटस्थानीयं सूक्ष्मदेहशब्दार्थः । देहद्वयावच्छिन्नं चैतन्यं ब्रह्माकाशस्थानीयम् । कूटस्थशब्दार्थंचैतन्यस्य देहद्वयावच्छिन्नत्वे हेतुरधिष्ठानतया वर्तमानत्वम् । काष्ठविशेषपलनायःपिण्डविशेषः कूटशब्दार्थः । तद्वदचलतया तिष्ठतीति कूटस्थः, तत्र कूटस्थे कल्पितं घटगतजलस्थानीयं यदन्तःकरणं, तास्मिन् प्रतिबिम्बितमित्यर्थः । कूटस्थचैतन्यातिरिक्तचिदाभासकल्पनायाः प्रयोजनमाह—संसारेति । कूटस्थचैतन्यस्य न संसाराश्रयत्वम् । तस्य जन्ममरणादिलक्षणसंसाराश्रयत्वे कूटस्थत्वव्याघातादिति भावः । महाकाशस्थानीयब्रह्माश्रितमेघमण्डलस्थानीये मायासूयतमसि स्थिताः याः धीवासनाः, तासु प्रतिबिम्बितमित्यर्थः । जागृत्स्वप्नावस्थाद्वयगता नि स्थूलान्तःकरणानि धियः, तासां सुषुप्त्यवस्थागताः सूक्ष्मावस्थाः वासना विवक्षिताः । अन्तःकरणेति । अन्तःकरणं च धीवासनोपरक्ताज्ञानं च ते एव उपाधी । तयो-

दर्शितः । अयं चापरस्तदभिहितो विशेषः—चतुर्विधेषु चैतन्येषु जीवः अहमिति प्रकाशमानः कूटस्थे अविद्यातिरोहितासङ्गानन्दरूपविशेषांशे शुक्तौ रूप्यवदध्यस्तः । अत एवेदं त्वरजतत्वयोरिवाधिष्ठानसामान्यांशाध्यस्तविशेषांशरूपयोस्स्वयंत्वाहंत्वयोः सह प्रकाशः ‘स्वयमहं करोमी’त्यादौ । अहंत्वं ह्यध्यस्तवि

भेदेनेत्यर्थः । धीवासनानामानन्त्यात्तासु प्रतिबिम्बचैतन्यरूपेस्वरस्य ज्ञानात्वशङ्काव्यावृत्त्यर्थं वासनोपरक्ताज्ञानोपाधिकत्वमुक्तम् । पूर्वमतेषु बिम्बप्रतिबिम्बयोः भेदमात्रं कल्पितं, स्वनस्तयोरभेद एवेतीममर्थं सिद्धं कृत्वा अस्मिन् मते ततो विशेषमाह—अयं चेति । अस्मिन्मते पूर्वं निश्चातुर्विध्यलक्षण एको विशेषः उक्तः तदपक्षया परः अन्यः प्रतिबिम्बमिथ्यात्वरूपो विशेषः । तदभिहितः तत्र चित्रदीपे अभिहित इत्यर्थः । अपरं विशेषमेव दर्शयति—चतुर्विधेष्विति । अहमिति प्रकाशमानो जीवः शुक्तौ रूप्यवदध्यस्त इति सम्बन्धः । नन्विदन्त्वेन सामान्यरूपेण ज्ञाते शुक्तित्वादिविशेषरूपेणाज्ञाते शुक्त्यादौ रूप्याध्यासो दृष्टः । इह तु तथा सामान्यरूपेण ज्ञातं विशेषरूपेण चाज्ञातं किञ्चिदधिष्ठानं नोपलभ्यत इत्याशङ्क्याह—कूटस्थ इति । नन्वविद्यया कूटस्थस्यासङ्गत्वानन्दत्वपूर्णत्वादिविशेषांशस्याधृततया शुक्तित्वादिवदप्रतीतावपि शुक्तेरिदन्त्वेनैव कूटस्थस्य केनचित् सामान्येन रूपेण प्रकाशो न दृश्यते । किञ्च इदं रजतमित्यत्राधिष्ठानसामान्यांशस्यारोप्यविशेषांशस्य च सहप्रकाशो दृश्यते । प्रकृते तु अहमर्थरूपो विशेष एवाहमिति प्रकाशते, न तु सामान्यांशः कश्चित् । अतोऽहमर्थस्य रूप्यवदध्यस्तत्वकल्पनं न युक्तमित्याशङ्क्याह—अत एवेति । अहमर्थस्य कूटस्थेऽध्यस्तत्वकल्पनादेवेत्यर्थः । स्वयन्त्वादहन्त्वयोरिति । कूटस्थस्य हि स्वयन्त्वं सामान्यरूपं, न कूटस्थत्वम् । तस्य शास्त्रैकगम्यत्वात् । स्वयन्त्वं च कूटस्थस्याहमर्थारोपकाले तेन सह प्रकाशते । तत्पूर्वकालेऽपि स्वयन्त्वस्य भानमाविरुद्धम् । तस्य नित्यचैतन्यात्मककूटस्थस्वरूपत्वाभ्युपगमात् । स्वयंत्वकूटस्थचैतन्ययोः राहोशिरः पुरुषस्य चैतन्यमितिवत् भेदकल्पनया धर्मधर्मिभावोपपत्तेश्च । अतः कूटस्थस्य स्वयन्त्वेन सामान्यरूपेण सदा प्रकाशसत्त्वादहमर्थरूपपचिदाभासाध्यासाधिष्ठानत्वमाविरुद्धमिति भावः । अहमर्थस्य रूप्यवद्विशेषरूपत्वं दर्शयति—अहंत्वं हीति ।

शेषांशरूपम् । पुरुषान्तरस्य पुरुषान्तरे अहमिति व्यवहाराभावेन व्यावृत्तत्वात् । स्वयंत्वं चान्यत्वप्रतियोग्यधिष्ठानसामान्यांश-
रूपम् । स्वयं देवदत्तो गच्छतीति पुरुषान्तरेऽपि व्यवहारेणानुवृत्त-
त्वात् । एवं परस्पराध्यासादेव कूटस्थजीवयोरविवेको लौकिका-
नाम् । विवेकस्तु तयोर्बृहदारण्यके 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूते-
भ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यती'ति जीवाभिप्रायेणोपाधि-
विनाशानुविनाशप्रतिपादनेन, 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मा

अहमर्थ इत्यर्थः । अध्यस्तविशेषांशरूपमिति । शुक्त्यादावध्यस्तो यो विशे-
षांशः रूप्यादिः, तद्रूपं तत्सदृशमित्यर्थः । सादृश्यं च व्यावृत्तत्वम् । व्या-
वृत्तत्वादिति । व्यावृत्तत्वावगमादित्यर्थः । तेन न हेतुमाध्ययोरभेदः । व्या-
वृत्तत्वावगमे हेतुर्व्यवहाराभावः । स्वयंत्वस्य इदंत्ववत् सामान्यरूपत्वं दर्शयति—
स्वयंत्वं चेति । 'स्वयमन्य' इति लोकव्यवहारे स्वयन्त्वमन्यत्वप्रतिद्वन्द्वितया प्रसिद्धमिति
दर्शयितुमन्यत्वप्रतियोगीति स्वयन्त्वस्य विशेषणमिति बोध्यम् । स्वयमिति । तदुक्तं
चित्रदीपे—'देवदत्तस्त्वयं गच्छेत्त्वं वीक्षस्व स्वयं तथा । अहं स्वयं न शक्नोमीत्येवं लोके
प्रयुज्यते' ॥ इति । ननु, स्वयमहमिति प्रकाशमानयोः कूटस्थजीवयोश्शुक्तिरजतयोरिव
भेदसत्त्वे सर्वेषां कुतो भेदो नोपलभ्यते । तत्राह—एवमिति । अहमर्थजीवस्य शुक्तौ
रूप्यवत् कूटस्थाध्यस्तत्वे सतीत्यर्थः । परस्परेति । तयोरभेदाध्यामादेवाविवेकः
विवेकाभावो भेदानुभवभाव इत्यर्थः । ननु, 'इदं रजत'मिति भूमस्थले 'शुक्तिरिय'-
मिति विशेषदर्शनेन 'इदं रजत'मिति प्रतीतयोस्सामान्यविशेषपदार्थयोः शुक्तित्वरज-
तत्वरूपविरुद्धधर्मवत्त्वनिश्चयात्तयोर्भेदोऽपेक्षितः । इह तु जीवकूटस्थयोः कथं भेदा-
ऽवगन्तव्यः । तदभावे हि 'स्वयमह' मिति सामान्यविशेषभावेन प्रकाशमानयोस्तयोस्स-
त्यरजतस्थले रजतेदमर्थयोरिव वस्तुत एक्यापत्त्या अहमर्थरूपजीवस्य स्वयंशब्दार्थ-
भूतकूटस्थे कल्पितत्वासिद्धेरित्याशङ्क्य श्रुत्या तयोः भेदो दर्शयति—विवेकस्त्विति ।
तुशब्दः शङ्काव्यावृत्त्यर्थः । विवेको भेदानुभवः । एतेभ्यः सान्निहितेभ्यः देहादि-
ज्जातरूपेण परिणतेभ्यः उपाधिरूपेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय साम्येनोत्थाय उपाधि-
रूपबुद्ध्याद्युत्पत्त्या उत्पत्तिं प्राप्येत्यर्थः । 'यदा तान्युपाधिभूतानि बुद्ध्यादीनि न-
त्त्वज्ञानेन विनश्यन्ति, तदा तान्यनुविनश्यती'ति श्रुत्या औपाधिकस्यात्मनो वि-

इति कूटस्थाभिप्रायेणाविनाशप्रतिपादनेन च स्पष्टः । अहमर्थ-
जीवस्य विनाशित्वे कथमविनाशिब्रह्माभेदः । नेदमभेदे सा-

नाशित्वं प्रतिपाद्यते । तच्चान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपस्य उपाध्यायत्तस्य जीवस्य मि-
श्रयात्वे सति सम्भवति । औपाधिकजीवस्य सत्यत्वे तु तस्य विनाशित्वप्रतिपादक-
वचनं न सङ्गच्छेत । तथा अयं प्रज्ञानघन आत्मा अरे मैत्रेयी अविनाशी वा अ-
विनाश्येव । न तु उपाधिनाशान्नश्यतीति कूटस्थचैतन्यस्य श्रुत्या नाशभावः प्र-
तिपाद्यते । एतदुक्तं भवति—‘अयमात्मा प्रज्ञानघन एव एतेभ्यो भूतेभ्यस्समुत्था-
ये’त्यादिश्रुत्या चिदेकरम आत्मैव उपाध्युत्पत्तिमनूपद्यते, तन्नाशमनुनश्य-
तीत्युपाध्युत्पत्तिविनाशव्यतिरेकेण उत्पत्तिविनाशौ चिदात्मनः प्रतिपाद्यते ।
अनुविनश्यतीत्यनुशब्दप्रयोगात् । न च तस्य स्वतो विनाशादिमत्त्वं सम्भवति ।
‘अविनाशी वा अरे अयमात्मे’ति वाक्येन विज्ञानघनात्मनो विनाशाभावप्रतिपादन-
विरोधात् । अतश्चिदात्मन उत्पत्तिविनाशवता प्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवेन तादात्म्य-
मादाय विनाशादिवचनमुपपादनियम् । ततश्च भ्रमस्थलीयरजतेदमर्थयोरिवा-
त्रापि विनाशित्वाविनाशित्वरूपविरुद्धधर्मवत्त्वनिश्चयादेव जीवकूटस्थयोः भेदः
स्पष्टं भासत इति ततः प्राक् कूटस्थचैतन्ये जीवरूपाहमर्थस्याध्याससिद्धिरिति
उदाहृतश्रुत्या प्रतिबिम्बजीवस्य विनाशित्वोपगमे श्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्कते—
अहमर्थेति । अभेद इत्यनन्तरमहं ब्रह्मास्मीति वाक्येन प्रतिपाद्यत इति शेषः ।
विनाश्यविनाशिनोरभेदायोगादिति भावः । परिहरति—नेदमिति । साऽयमि-
त्यादिभमानाधिकरणवाक्यस्य यथाभेदा वाक्यार्थो दृश्यते, तथा ‘यस्स्थाणुस्स पु-
रुष’ इत्यादिसमानाधिकरणवाक्यस्य बाधारूपो वाक्यार्थो दृश्यते । ‘यस्स्थाणुस्स
पुरुष’ इत्यत्र हि पुरुषे आरोपितस्य प्रातिभासिकस्य स्थाणोः व्यावहारिकपुरुषेण
महाभेदा न वाक्यार्थः । बाधितत्वात् । किं तु स्थाण्वारोपाधिष्ठानभूते पुरुषे व-
स्तुतस्स्थाणुतादात्म्याभावरूपा बाधा वाक्यार्थः । तथा च ‘यस्स्थाणुस्स पुरुष’ इ-
ति वाक्येन ‘वस्तुतस्स्थाणुतादात्म्याभाववानयं पुरुष’ इति बोधो जायते । तेन च बो-
धेन पुरुषे स्थाण्वारोपः सविषयो निवर्तते, एव‘महं ब्रह्मास्मी’ति वाक्येनाहमर्थभूत-
जीवतादात्म्यशून्यं ‘ब्रह्मैवाहमस्मी’ति ज्ञानं जायते । तेन ज्ञानेनाहं ज्ञाता कर्ता, सु-
प्ती, दुःस्वीत्याद्यारोपः कर्तृत्वादिधर्मविशिष्टाहमर्थेन स्वविषयेण सह निश्शेषं नि-
वर्तते । आरोपिताहमर्थनिवृत्तौ च सत्यां जीवस्य यद्वास्तवं रूपं कूटस्थचैतन्यात्मकं,
तत् पूर्णब्रह्मरूपेणावतिष्ठत इति न श्रुत्यन्तरविरोध इति भावः । अक्षरार्थस्तु—इदं ब्र-

मानाधिकरण्यं, किं तु बाधायाम् । यथा 'यः स्थाणुरेष पुमानि'-
ति पुरुषत्वबोधेन स्थाणुत्वबुद्धिर्निवर्त्यते, एवमहं ब्रह्मास्मीति
कूटस्थब्रह्मस्वरूपत्वबोधेनाध्यस्ताहमर्थरूपत्वं निवर्त्यते । 'योऽयं
स्थाणुः पुमानेष पुंधिया स्थाणुधीरिव । ब्रह्मास्मीति धिया शेषा
ह्यहंबुद्धिर्निवर्तते ॥' इति नैष्कर्म्यसिद्धिवचनात् । यदि च विव-

ह्याहंपदयोस्समानविभक्तिमत्त्वरूपं सामानाधिकरण्यम् अभेदरूपेऽर्थे नाभ्युपगम्यते ।
येनाभेदासम्भवो दोषस्स्यात् । ननु, यद्यभेदो न वाक्यार्थः, क्वमहिं म इति शङ्कते-
किं त्विति । बाधात्र वाक्यार्थो विवक्षित इत्याह—बाधायामिति । पुरुषत्वपदेन
कल्पितस्थाणुतादात्म्याभाववत्त्वं विवक्षितम् । बाधायाम् वाक्यार्थत्वस्वीकारात् । अ-
हं ब्रह्मास्मीत्यत्रेति पदानन्तरं वाक्यजन्येनेति शेषः । अत्र वाक्यार्थज्ञानम्याहं ब्रह्मा-
स्मीत्याकारकत्वाभावात् कूटस्थब्रह्मरूपत्वपदेनापि वस्तुनोऽहमर्थतादात्म्याभाववत् कू-
टस्थब्रह्मरूपत्वं विवक्षितम् । बाधायाम् एव वाक्यार्थबोधविषयत्वाभ्युपगमात् दृष्टा-
न्तदार्ष्टान्तिकयोरधिष्ठानस्यारोपितार्थाभाववत्त्वमारोपितान्ताभावस्याधिष्ठानातिरिक्त-
त्वमिति मतमाश्रित्यास्माभिरुक्तमिति ध्येयम् । अध्यस्ताहमर्थरूपत्वमिति । अध्यस्तो
योऽहमर्थः, तद्रूपत्वं तत्तादात्म्यं निवर्त्यते इति बोधफलमुक्तम् । महावाक्यस्य बाधा-
र्थकत्वं न स्वकपोलकल्पितम् । किं तु सुरेश्वराचार्यैरुक्तमित्याह—योऽयमिति ।
मन्दान्धकारे यस्स्थाणुर्गृहीतः, 'एषोऽयं पुमानि'त्याप्तवाक्यजन्यया पुंधिया वस्तुनो
नायं स्थाणुः, किं तु पुमानिति धिया स्थाणुरयमिति धीरारोपितम्याणुतादात्म्येन सह
यथा निवर्त्यते, एवमहं ब्रह्मास्मीति वाक्यजन्यया धिया अहमर्थभूतजीवतादात्म्य-
शून्यं ब्रह्मैवास्मीत्याकारयाहं बुद्धिरहं करोमि भुञ्ज इत्यादिबुद्धिरशेषा आरोपिताहम-
र्थसहिता निवर्त्यते । महावाक्यार्थज्ञानादशेषानर्थनिवृत्तिः । विदुषामनुभवमिच्छेति द्यो-
तनार्थो हि शब्दः । ननु, सामानाधिकरणवाक्येषु अभेदरूपवाक्यार्थस्य मुख्यतया
औत्सर्गिकत्वाद्विवरणादिषु प्रकृते अभेदरूपवाक्यार्थस्यैव स्वीकाराच्च भगवत्पदै-
रपि वाक्यवृत्तौ 'तादात्म्यमात्रं वाक्यार्थस्तयोरेव पदार्थयोः ।' इति श्लोकेन महावा-
क्येषु तत्त्वपदार्थयोस्तादात्म्यशब्दिताभेदस्यैव वाक्यार्थतया स्वीकाराच्च वार्तिकका-
रवचनस्य बाधायाम् अपि प्रकृते वाक्यार्थता वक्तुं शक्यत इति प्रौढिमाश्रित्य प्रवृ-
त्त्युपपत्तेश्च । तस्मादहं ब्रह्मास्मीत्यत्राभेदो वाक्यार्थ इति स्थिते विनाशिजीवस्यावि-
नाशिब्रह्माभेदो न सम्भवतीति चोद्यं तदवस्थमेवेति अस्वरसादाह—यदि चेति ।

रणाद्युक्तरीत्या इदमभेदे सामानाधिकरण्यं तदा जीववाचि-
नोऽहंशब्दस्य लक्षणया कूटस्थपरत्वमस्तु । तस्यानध्यस्तस्य
ब्रह्माभेदयोग्यत्वात् । यस्तु मेधाकाशकल्पो धीवासनाप्रति-
बिम्ब ईश्वर उक्तः सोऽयं 'सुषुप्तस्थान एकीभूतः प्रज्ञानघन ए-
वानन्दमयो ह्यानन्दभुगिति माण्डूक्यश्रुतिमिद्धसौषुप्तानन्द-

‘कूटस्थो ब्रह्मजीवेशावित्येवं चिच्चतुर्विधा ।’ इति श्लोकसंग्रहीतानां कूटस्थब्रह्मजी-
वेश्वराणां चतुर्णां मध्ये ब्रह्मचैतन्यं तावत् सत्यज्ञानादिवाक्येषु सुप्रामिद्धमिति तत्र
वाक्यं प्रमाणत्वेन नोदाहृतम् । कूटस्थचैतन्ये ‘अविनाशी वा’ इति वाक्यं प्रमाण-
त्वेन दर्शितम् । उपाध्युत्पत्तिविनाशानुविधाय्युत्पत्तिविनाशवचनमन्तःकरणगतचैतन्य-
प्रतिबिम्बरूपे जीवे प्रमाणमुक्तम् । परिशेषात् पूर्वोक्तेश्वरे प्रमाणं वक्तव्यम् । तदा-
ह—यस्त्विति । तुशब्दोऽवधारणे । य ईश्वर उक्तः सोऽयं श्रुत्युक्तानन्दमय
एव, नान्य इत्यर्थः । सुषुप्तं स्थानमस्येति सुषुप्तस्थानः । जागरणे हि विज्ञानशब्दि-
तान्तःकरणतादात्म्याध्यासाद्विज्ञानमयत्वमनोमयत्वकर्तृत्वादीनि रूपाणि सन्ति । तथा
देहे मूकोऽहमित्याद्यभेदाध्यामान् स्थूलत्वलघुत्वब्राह्मणत्वादीनि रूपाणि सन्ति । तथा
वभुगादिषु काणोऽहं मूकोऽहमित्यादिरूपादध्यासान् काणत्वमृकत्वादीनि रूपाणि
सन्ति । एवमाकाशादिषु पदार्थेष्वध्याममिद्धानि ‘आकाशमयो वायुमय’ इत्या-
दिश्रुतिसंग्रहीतान्यनन्तरूपाणि जीवस्य सन्ति । सुषुप्ते तु बुद्ध्याद्युपाविलेयेन स-
र्वप्रकारभ्रान्तिलयात् भ्रान्तिमिद्धानि सर्वाण्यपि रूपाणि लीयन्त इत्यभिप्रेत्य ए-
कीभूत इत्युक्तम् । तदुक्तं—‘विज्ञानमयमस्यैर्यो रूपैर्युक्तः पुराधुना । स लयेन-
कर्ता प्राप्नो बहुतण्डुलपिष्टवत् ॥’ इति । पुरा सुप्तात् पूर्वकाले लयेन रूपाणां ल-
येनेत्यर्थः । प्रज्ञानं चैतन्यम् । तच्च जाग्रदादां वृत्तिभेदेन भेदरूपं शैथिल्य
प्राप्य स्थितम् । सुषुप्ते वृत्तीनां विलयात् पुनरेकत्वं प्राप्तमित्यभिप्रेत्य प्रज्ञा-
नतनत्वमुक्तम् । आनन्दोऽत्र बिम्बभूतो ब्रह्मानन्दो विवासितः । तस्य प्रतिबि-
म्बभूतो जीवः आनन्दमयः । स च स्वरूपभूतमानन्दं सुषुप्तिकाले अविद्यावृत्ति-
भिर्भुङ्क्त इत्यानन्दभुगिति श्रुत्यर्थः । ननु, जाग्रत्स्वप्नयोर्मथूलावस्थान्तःकरण-
प्रतिबिम्बरूपो जीवो विज्ञानमयः । स्थूलान्तःकरणस्य विज्ञानशब्दवाच्यत्वात् ।
स एव विज्ञानमयो जीवः स्वापकाले सूक्ष्मरूपेण विलीनावस्थान्तःकरणोपाधिक-
म्भन् आनन्दमय इत्युच्यते । तथा चानन्दमयस्य जीवत्वादीश्वरत्वमभिहितम् ।

मयः । तत्रैव तदनन्तरम् 'एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्ये-
ष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानां' मिति श्रुतेस्सर्ववस्तु-
विषयसकलप्राणिधीवासनोपाधिकस्य तस्य सर्वज्ञत्वस्य तत
एव सर्वकर्तृत्वादेरप्युपपत्तेश्च । न चास्मद्बुद्धिवासनोपहितस्य
कस्यचित् मार्वङ्ग्यं नानुभूयत इति वाच्यम् । वासनानां प-

शङ्क्य सौषुप्तानन्दमयस्यैवेश्वरत्वं वाक्यशेषो दर्शयतीत्याह—तत्रैवेति । मा-
ण्डूक्यश्रुतावेवेत्यर्थः । सर्वेश्वरत्वं सर्वजगदुत्पत्तिकर्तृत्वं, योनिरुपादानम् । आ-
नन्दमयस्य सर्वोपादानत्वे हेतुमाह—प्रभवेति । हि यस्मात् भूतानां प्रभवाप्ययौ
जन्मलयौ सौषुप्तादानन्दमयात् भवतः, तस्मात् एष सर्वस्य योनिरित्यर्थः । आ-
नन्दमयस्य श्रुत्युक्तसर्वज्ञत्वे युक्तिमप्याह—सर्ववस्त्विति । एकैका धीः कि-
ञ्चित्किञ्चिद्विषयीकरोतीति सर्वाभिर्धीभिर्मिलित्वा सर्वं जगद्विषयीक्रियते । एवं च
सर्वबुद्धीनां सर्वविषयकत्वे सिद्धे मति सर्वबुद्धिसूक्ष्मावस्थारूपाणां सर्वबुद्धिवास-
नानामपि सर्वविषयकत्वं मिध्यति । तथा च सर्वप्राणिबुद्धिवासनोपाधिकस्यान-
न्दमयस्य सर्वज्ञत्वमिद्धिरित्यर्थः । ननु, धीवासनोपरक्ताज्ञानोपाधिक ईश्वर इति
यदुक्तं, तत्र किं प्रतिबिम्बेश्वरस्याज्ञानमेवोपाधिः । किं वा वासनोपरक्ताज्ञानम्,
अथवा सर्वाः धीवासनाः, उत प्रत्येकं वामना । नाद्यः । धीवासनासु प्रतिबि-
म्बितं चैतन्यमीश्वर इत्युक्तिविरोधात् । अज्ञानमात्रस्य ईश्वरोपाधित्वे धीवास-
नानुसरणवैफल्याच्च । न चाज्ञानोपाधिकस्यैवेश्वरस्य सर्वज्ञत्वलाभार्थं सर्वविषय-
कधीवासनानुसरणमिति वाच्यम् । अज्ञानगतमत्त्वांशपरिणामरूपाभिस्सर्वविषयक-
वृत्तिभिरेव सर्वज्ञत्वोपपादानमम्भवेन तदर्थं धीवासनानपेक्षणात् । अत एव न
द्वितीयः । अज्ञानमात्रस्य तदुपाधित्वमम्भवान् युगपत् सर्वप्राणिनां सुषुप्त्यस-
म्भवेन सर्वबुद्धिवासनानां यौगपद्यामम्भवाच्च न तामामज्ञानविशेषणतया ईश्वरोपा-
धित्वसम्भवः । तासां यौगपद्यामम्भवादेव न तृतीयोऽपि कल्पस्सङ्गच्छन्ते । स-
र्वासु धीवासनासु व्यासक्ततया एकस्य ईश्वररूपप्रतिबिम्बस्यामम्भवाच्च लोके
व्यामज्यवृत्तिप्रतिबिम्बादर्शनात् । तस्माच्चतुर्थः कल्पः परिशिष्यते । तत्रानुभव-
विरोधमाशङ्कते—न चास्मदिति । अस्माकं प्राणिनामेकैकबुद्धिवासनोपहित-
स्यानन्दमयस्य कस्यापि स्वापकालेऽहं सर्वज्ञ इत्यनुभवो नास्तीत्यर्थः । वास-
नानामिति । जाग्रदादौ स्थूलावस्थान्तःकरणानामिव सुषुप्तौ वामनात्मकान्तः-

रोक्षत्वेन तदुपहितस्यापि परोक्षत्वादिति ॥

ब्रह्मानन्दे तु सुषुप्तिसंयोगात् माण्डूक्योक्त आनन्दमयो जीव इत्युक्तम् । यदा हि जाग्रदादिषु भोगप्रदस्य कर्मणः क्षये निद्रारूपेण विलीनमन्तःकरणं पुनर्भोगप्रदकर्मवशात् प्रबोधे घनीभवति, तदा तदुपाधिको जीवः विज्ञानमय इत्युच्यते । स एव पूर्वं सुषुप्तिसमये विलीनावस्थोपाधिकः सन्नानन्दमय इत्युच्यते । स एव माण्डूक्ये 'सुषुप्तिस्थान इत्यादिना दर्शित इति । एवं सति तस्य सर्वेश्वरत्वादिवचनं कथं सङ्गच्छताम् । इत्थं सन्त्यधिदैवतमध्यात्मं च परमात्मनः स-

करणानां साक्षिप्रत्यक्षयोग्यत्वाभावेन तदुपाधिकानन्दमयानामपि नाहमनुभवयोग्यत्वमित्यर्थः । माण्डूक्यश्रुत्युक्तानन्दमयस्य सकलधीवासनोपाधिकस्य उक्तरीत्या एकस्यासम्भवात् । प्रत्येकमेव धीवासनोपाधिक आनन्दमयो वाच्यः । स च जीव एवेत्याह—ब्रह्मानन्दे त्विति । चित्रदीपे श्रीविद्यारण्यगुरुभिरीश्वरत्वेनोक्तानन्दमयस्य तैरेव ब्रह्मानन्दाख्यग्रन्थे जीवत्वोक्तिरूपविशेषार्थकस्तुशब्दः । सुषुप्तिसंयोगादित्युपलक्षणम् । वासनोपाधिकस्येश्वरत्वे जाग्रदादावीश्वराभावप्रसङ्गादेकैकवासनोपाधिकस्य नानात्वेनेश्वरनानात्वप्रसङ्गात् सकलवासनोपाधिकस्य कस्यचिदसम्भवाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । तत्रोक्तप्रकारं दर्शयति—यदा हीति । जाग्रदादिषु भोगप्रदं यत् कर्म, तस्य क्षये सतीत्यर्थः । आदिपदं स्वप्नपरम् । बहुवचनं तु जाग्रत्स्वप्नव्यक्तिमेदापेक्षम् । निद्रारूपेणेति । सुषुप्तिरूपेणेत्यर्थः । तदुक्तं पञ्चीकरणे—'बुद्धेः कारणात्मनावस्थानं सुषुप्तिरिति । आनन्दमयस्य जीवत्वे तस्येश्वरत्वप्रतिपादकवाक्यशेषविरोधं शङ्कते—एवंसतीति । सुषुप्तजीवरूपानन्दमयस्य वस्तुत ईश्वरत्वाभावेऽपि ईश्वराभेदविवक्षया तस्येश्वरत्ववचनं सङ्गच्छत इति परिहरति—इत्थमित्यादिना । माण्डूक्यश्रुतौ जीवेश्वरयोरभेदविवक्षां दर्शयितुं पीठिकां करोति—सन्तीति । परमात्मनः अधिदैवतं सविशेषाणि त्रीणि रूपाणि सन्ति । तथा परमात्मनोऽध्यात्मं च सविशेषाणि त्रीणि रूपाणि सन्तीति सम्बन्धः । परमात्मन इत्यस्य निर्विशेषचैतन्यस्येत्यर्थः । अधिदैवतमित्यस्य देवतात्मकानीत्यर्थः । अध्यात्ममित्यस्य च जीवात्मकानीत्यर्थः ।

विशेषाणि त्रीणि स्वरूपाणि । तत्राधिदैवतं त्रीणि शुद्धं चैतन्यं
चेति चत्वारिरूपाणि चित्रपटदृष्टान्तेन चित्रदीपे समर्थितानि ।
यथा स्वतश्शुभ्रः पटो धौतः, अन्नविलिप्तोऽथ घटितः, मष्याका-
रयुक्तो लाञ्छितः, वर्णपूरितो रञ्जितः, इत्यवस्थाचतुष्टयमेकस्यैव
चित्रपटस्य, तथा परमात्मा मायातत्कार्योपाधिरहितः शुद्धः,
मायोपहित ईश्वरः, अपञ्चीकृतभूतकार्यसमष्टिसूक्ष्मशरीरोपहि-

अधिदैवतमध्यात्ममिति च पदद्वयमव्ययम् । उक्तं प्रपञ्चयति—तत्रेति । अध्यात्मा-
धिदैवतरूपाणां मध्य इत्यर्थः । जीवस्य त्रीणि सविशेषरूपाणि तुरीयापादात्मकं
निर्विशेषरूपं च माण्डूक्यश्रुतौ कण्ठतो दर्शितानि । ईश्वरस्य तु निर्विशेषसविशेष-
रूपाणि तच्छ्रुत्याभिप्रेतान्यपि श्रुत्या कण्ठतो नोक्तानि । तानि तु श्रुतितात्पर्याभि-
ज्ञैः श्रीविद्यारण्यगुरुभिः चित्रदीपे सदृष्टान्तं निरूपितानीत्याह—चित्रपटेति ।
तत्रायं दृष्टान्तसङ्गाहकश्लोकः—‘स्वतश्शुभ्रोऽत्र धौतस्स्यात् घटितोऽन्नविलेप-
नात् । मष्याकरैर्लाञ्छितस्स्याद्रञ्जितो वर्णपूरणात् ॥’ इति । एतच्छ्लोकसंगृ-
हीतं दृष्टान्तं विवृणोति—यथेति । ‘स्वतश्चिदन्तर्यामी तु मायावी सूक्ष्मसृष्टितः ।
सूत्रात्मा स्थूलसृष्ट्यैष विराडित्युच्यते परः ॥’ इति श्लोकसंगृहीतं दार्ष्टान्तिकं
दर्शयति—तथेति । श्लोके परः स्वतश्चिदिति सम्बन्धः । अमुमंशं विवृणोति—
परमात्मेति । श्लोके तु शब्दोऽवधारणे । तथा च पर एव मायावी सन् अन्त-
र्यामीत्युच्यते इति सम्बन्धः । अमुमंशमाह—मायोपहित ईश्वर इति । श्लोके
पर एव सूक्ष्मसृष्टितस्सूत्रात्मेति सम्बन्धः । अमुमंशं व्याचष्टे—अपञ्चीकृतेति ।
अपञ्चीकृतानां भूतानां यत् कार्यं व्यापकं सूक्ष्मशरीरं, तदुपहित इत्यर्थः । न
च सूत्रात्मनो हिरण्यगर्भशब्दितस्य श्रुतिस्मृत्योर्जीवत्वप्रसिद्धेः कथं तस्येश्वररूप-
त्वमिति वाच्यम् । जीवरूपहिरण्यगर्भस्य समष्टिसूक्ष्मशरीराभिमानविशिष्टस्य
सत्यलोकस्वामिनः ईश्वरान्यत्वाभ्युपगमात् । ईश्वरस्य तु समष्टिसूक्ष्मशरीराभिमा-
नाभावेऽपि समष्टिसूक्ष्मशरीरनियन्तृतया तदुपाधिकस्य समष्टिसूक्ष्मोपाधुपहितत्वगुण-
योगेन हिरण्यगर्भसूत्रात्मपदार्थ्यां निर्देशस्य विवक्षितत्वात् । तथा च गौणमीश्वरस्य हि
रण्यगर्भत्वमिति भावः । अत एव चित्रदीपे ईश्वररूपहिरण्यगर्भापेक्षया सत्यलोकाधि-
पतेर्ब्रह्मणस्तत्तद्वाद्यभिमतेश्वरपरिगणनावसरे पृथगुपादानं मन्तव्यम् । श्लोके एष एव परः

तो हिरण्यगर्भः, पञ्चीकृतभूतकार्यसमष्टिस्थूलशरीरोपहितो
 विराट् पुरुष इत्यवस्थाभेदचतुष्टयमेकस्यैव परमात्मनः । अ-
 स्मिन् चित्रपटस्थानीये परमात्मनि चितस्थानीयस्थावर-
 जङ्गमात्मको निखिलप्रपञ्चः । यथा चित्रगतमनुष्याणां चि-
 त्राधारवस्त्रसदृशा वस्त्राभासा लिख्यन्ते, तथा परमात्माद्यस्त-
 देहिनामधिष्ठानचैतन्यसदृशाश्चिदाभासाः कल्प्यन्ते । ते
 च जीवनामानः संसरन्तीति । अध्यात्मं तु विश्वतैजसप्राज्ञ-
 भेदेन त्रीणि रूपाणि । तत्र सुषुप्तौ विलीनेऽन्तःकरणे

स्थूलसृष्ट्या विराडित्युच्यत इति सम्बन्धः । अमुमंशं व्याकुर्वन् संगृह्णाति—पञ्चीकृतं-
 ति । अयमीश्वररूपो विराट्पुरुषः पुरुषसूक्तवैश्वानरविद्यावाक्यादिरूपश्रुतिसिद्धो द्रष्ट-
 व्यः । सत्यलोकाधिपतेर्हिरण्यगर्भस्य पुत्ररूपो विराट्पुरुषस्ममष्टिस्थूलभिमानीजी-
 वो बृहदारण्यकश्रुतिसिद्धोऽन्य एवेत्यपि द्रष्टव्यम् । इत्यवस्थेति । उक्तप्रका-
 रेण वस्तुत एकस्यैव रूपचतुष्टयं द्रष्टव्यमित्यर्थः । एवं प्रकृतोपयुक्तं रूपचतुष्ट-
 यं दर्शयित्वा प्रमज्जादाह—अस्मिन्निति । ननु, कृत्स्नस्य जगतः चित्रस्था-
 नीयत्वे तद्वदेव सर्वमचेतनं स्यात् । तथा च चेतनाचेतनविभागो न स्यादिति
 शङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति—यथेति । वस्त्राभासा इति । वर्णविशेषात्मकवस्त्रा-
 णां चित्राधारेण वस्त्रेणाकृतिसाम्येऽपि शीतादिनिवर्तकत्वाभावादाभासत्वम् । देहि-
 नामिति । स्थूलदेहवतामहङ्काराणामित्यर्थः । अन्तःकरणेऽन्तःकरणेऽन्तःकरणेऽन्तःकरणे
 प्रतिबिम्बकल्पनस्य प्रयोजनमाह—ते चेति । तथा च चिदाभासयुक्ताः कार्य-
 करणसङ्घाताश्चेतनाः, अन्ये गिरिसमुद्रादयोऽचेतना इति विभागसिद्धिरिति
 भावः । एवमीश्वरस्य रूपाणि दर्शितानि । जीवस्य श्रुत्युक्तानि सविशेषनिर्विशे-
 षरूपाणि दर्शयति—अध्यात्मं त्विति । तुशब्द ईश्वरस्य सविशेषरूपाण्यपेक्ष्य
 जीवस्य सविशेषरूपाणां वैलक्षण्यसूचनार्थः । तदेव वैलक्षण्यं दर्शयति—विश्वे-
 ति । रूपाणीति । सविशेषाणीति शेषः । तत्रेति । रूपत्रयमध्य इत्यर्थः ।
 विलीन इति । अन्तःकरणे विलीने सति सूक्ष्मरूपेण विलीनान्तःकरणोपाधिकस्स-

अज्ञानमात्रसाक्षी प्राज्ञः । योऽयमिहानन्दमय उक्तः । स्वप्ने व्यष्टिसूक्ष्मशरीराभिमानी तैजसः । जागरे व्यष्टिस्थूलशरीराभिमानी विश्वः । तत्र माण्डूक्यश्रुतिरहमनुभवे प्रकाशमानस्यात्मनो विश्वतैजसप्राज्ञतुर्यावस्थाभेदरूपं पादचतुष्टयं 'सोऽयमात्मा चतुष्पादित्युपक्षिप्य पूर्वपूर्वपादप्रविलापने-

पद्यत इति भावः । स्थूलान्तःकरणादिमाशित्वव्यवच्छेदार्थं — मात्रेति । ननु, पूर्वं सौप्तजीव आनन्दमय इत्युक्तम् । इदानीं कथं स एव प्राज्ञ इत्युच्यते । तत्राह — योऽयमिति । इहेति । माण्डूक्यश्रुतावित्यर्थः । तत्रैवानन्दमुगित्यनन्तरं 'चेतोमुखः प्राज्ञस्मृतीयः पाद' इतिवाक्यशेषदर्शनादिति भावः । चेतामिचित्प्रतिबिम्बोपनान्यविद्यावृत्तिरूपाणि मुखानि स्वापकालीनानन्दानुभवसाधनानि यस्य, स चेतोमुखः । ननु, सौप्तजीवम्यानन्दमुक्तत्वं चेतोमुखत्वं च श्रुतमपि कथमुपपन्नमिति चेत्, उच्यते — सुषुप्तादुत्थितस्य हि सुखमस्वाप्समिति स्वापकालीनविशिष्टमुखस्मरणं दृश्यते । तच्च तदा सुखानुभवमन्तरेण न सम्भवति । अननुभूतस्य सुखस्य स्मरणायोगात् । न च सुषुप्तावात्मस्वरूपमुत्तस्थान्तःकरणवृत्तिभिरेव अनुभवस्सम्भवतीति वाच्यम् । तदा विलीनन्यान्तःकरणस्य वृत्त्युत्पादनयोग्यत्वाभावात् । न च मुक्तिकाल इव स्वापकालेऽपि स्वरूपचैतन्येनैव सुखानुभवसम्भवात् किमविद्यावृत्तिप्रतिबिम्बरूपचेतःकल्पनयेति वाच्यम् । ताम्रस्वप्नयोश्चैतन्यप्रतिबिम्बोपेतवृत्तिभिरानन्दानुभवदर्शनेन सुप्तपावपि तथासम्भवं परित्यागायोगात् । मुक्तिकाले चोपाधिमात्रविलयाभ्युगमात् वृत्त्यसम्भव इति वैपश्यसत्त्वान् । सौप्तसुखानुभवस्य केवलनित्यसाक्षिरूपत्वे अनुभवनाशरूपसंस्काराभावप्रसङ्गेन सुप्तमस्वाप्समित्यनुसन्धानाभावापत्तेश्च । तस्माद्यथोक्ता श्रुतिरुपपन्नैव । व्यष्टीति । परिच्छिन्नेत्यर्थः । एतं पादास्माक्षाच्छ्रुत्युक्ता इत्याह — तत्रेति । उक्तरीत्या पादकल्पनोपपत्तौ सत्यामित्यर्थः । श्रुतिः पादचतुष्टयमुपक्रम्य निश्वादिपादान् न्यरुरूपमिति सम्बन्धः । पद्यंत गम्यते अवगम्यते ब्रह्मात्मैक्यमेभिरेति पादा विश्वादयः । इमां व्युत्पत्तिमभिप्रेत्य श्रौतपादकल्पनायाः प्रयोजनमाह — पूर्वपूर्वेति । अयमर्थः — 'सोऽयमात्मा चतुष्पादिति' वाक्येन जीवस्य पादचतुष्टयवत्त्वमुपक्रम्य 'जागरितस्थानो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इत्युक्तम् । अत्र जीवपादानामेव वक्तुमुपक्रान्तत्वाद्विश्वः प्रथमः

पाद इति वक्तव्यं वैश्वानरशब्दितस्य विराट्पुरुषरूपेश्वरस्य प्रथमपादत्वोक्तिः विश्वे वैश्वानरस्यान्तर्भावं सूचयति । न च हिरण्यगर्भेश्वरौ विहाय वैश्वानरस्यैव विश्वान्तर्भावे किं नियामकं श्रुत्यभिमतमिति वाच्यम् । तयोस्स्थूलोपाधिकत्वरूपसाम्यस्य ईश्वरहिरण्यगर्भव्यावृत्तस्य नियामकतया विवक्षितत्वात् । तथा द्वितीयपादप्रतिपादकवाक्ये 'स्वप्नस्थानस्तैजसो द्वितीयः पादः' इत्युक्तम् । अत्र सूक्ष्मोपाधिकत्वसाम्येन हिरण्यगर्भस्य तैजसे अन्तर्भावो विवक्षितः । 'वैश्वानरः प्रथमः पादः' इत्युपक्रमानुसारात् । तथा तृतीयपादप्रतिपादकं 'सुषुप्तस्थान एकीभूतः' इत्यादिवाक्यं प्रागेवोदाहृतम् । अत्रापि तृतीयपादत्वेनोक्ते प्राज्ञशब्दितानन्दमये सूक्ष्मतरोपाधिकत्वसामान्येन ईश्वरस्यान्तर्भावो विवक्षितः । तथा च वाक्यशेषस्य 'एष सर्वेश्वरः' इत्यादेरानन्दमयेश्वरयोरभेदविवक्षया प्रवृत्तत्वानुपपत्तिः । तथा तुरीयपादप्रतिपादकमिदं वाक्यम्—'अदृश्यमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमचिन्त्यमव्यपदेश्यमेकात्मप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते' इति । अदृश्यं चक्षुराद्यविषयम्, अव्यवहार्यं प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणव्यवहारगोचरम्, अग्राह्यं कर्मेन्द्रियागोचरम्, अलक्षणम् असाधारणधर्मशून्यम्, अचिन्त्यं शुष्कतर्कगोचरम्, अव्यपदेश्यं शब्दशक्त्यगोचरम्, एकात्मप्रत्ययसारम् एकादिपदचतुष्टयस्य कर्मधारयः । स्वगतभेदशून्यत्वमेकत्वं, सर्वदेहेषु पूर्णत्वमात्मत्वं, प्रत्ययत्वं चिद्रूपत्वं, सारत्वम् आनन्दत्वं, 'सार आनन्द इत्यर्थः' इत्यानन्दमयाधिकरणभाष्यात् । प्रपञ्चोपशमं प्रपञ्चाभावरूपं, कल्पितपदार्थाभावस्याधिष्ठानानतिरेकात् । यद्वा प्रपञ्चध्वंसरूपम् । ज्ञानसाध्यायासकारणद्वैतनिवृत्तेराधिष्ठानात्मकताया वक्ष्यमाणत्वात् । शिवं शुद्धं सर्वदोषरहितम्, अद्वैतं द्वैतरहितं, चतुर्थं विश्वतैजसप्राज्ञरूपपादत्रयापेक्षया चतुष्मङ्ग्यापूरकं पादं, मन्यन्ते चिन्तयन्तीति श्रुत्यर्थः । अत्र विश्वतैजसप्राज्ञलक्षणपादेषु वैश्वानरहिरण्यगर्भेश्वराणामन्तर्भाववचनं तैरेतेषामेकत्वचिन्तनपरम् । तथा विश्वादिपादानामोङ्कारावयवभूतमात्राणां चैकत्वचिन्तनमत्र विवक्षितम् । तथा च श्रुतिः—'पादा मात्रा मात्राश्च पादाः' इति । तथा गौडपादीयवचनमपि—'ओङ्कारं पादशो विद्यात् पादा मात्रा न संशयः । इति' । न संशय इत्यस्यायमभिप्रायः—विश्वादिपादानां मात्राणां च यावत्संशयनिवृत्ति एकत्वं चिन्तनीयमिति । मात्रास्वरूपं च श्रुत्यैव दर्शितम्—'अकार उकारो मकार इती'ति । एवं विश्वादिपादानां वैश्वानरादीनां मात्राणां चैकत्वचिन्तनं सर्वेषामेतेषां निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मकतुर्यपादे चिन्मात्रे प्रविलापनार्थमात्रं चायमर्थः क्रमः—विश्ववैश्वानराकाराणामेकत्वं प्रथमं सञ्चिन्त्य पश्चात्तैजसहिरण्यगर्भकाराणामेकत्वं चिन्तयेत् । तत ईश्वरप्राज्ञमकाराणामप्येकत्वं चिन्तयेत् ।

तथाचिन्ताक्रमेणैव प्रविलापयेत् । अकारादित्रयमकारे, उकारादित्रयं मकारे, मकारादित्रयं चिन्मात्रे तुर्यपादे प्रविलापयेत् । चिन्मात्रं प्रविल्यप्य च चित्तं तत्रैव स्थापयेत् । उकारादौ प्रविलापनं नाम कारादित्रयमुकारव्यतिरेकेण नाम्नीत्याहार्यनिश्चयः । एवं प्रत्यहमुक्तप्रकारेण समाधिं कुर्वतो ब्रह्मसाक्षात्कारो भवति । ततश्च ब्रह्मप्राप्त्या कृतकृत्यतेति माण्डूक्यश्रुत्यभिप्रायः । इदं सर्वं माण्डूक्यश्रुतेस्सङ्ग्रहेण तात्पर्यकथनपरस्य भाष्यकृद्भिः कृतपञ्चीकरणस्य व्याख्यानरूपे वार्तिके सुगंधराचार्यैरभिहितम्—‘अकारमात्रं विश्वस्यादुकारस्तैजसस्मृतः । प्राज्ञो मकार इत्येवं परिपश्येत् क्रमेण तु’ ॥ अत्र विश्वादिषु वैश्वानरादीनामन्तर्भावं सिद्धं कृत्वा न पृथगुपादानं कृतमिति मन्तव्यम् । ‘समाधिकालात् प्रागेवं विचिन्त्यातिप्रयत्नतः । स्थूलसूक्ष्मक्रमात् सर्वं चिदात्मनि विलापयेत् । अकारं पुरुषं विश्वमकारे प्रविलापयेत् ।’ पुरुषोऽत्र वैश्वानरः । ‘उकारं तैजसं सूक्ष्मं मकारे प्रविलापयेत् ।’ अत्र समष्टिसूक्ष्मशरीरनियन्तृतया तदुपहितः परमेश्वरसूक्ष्मशब्दार्थः । ‘मकारं कारणं प्राज्ञं चिदात्मनि विलापयेत् ।’ अत्रान्तर्यामी मायामात्रोपाधिकः कारणशब्दार्थः । ‘चिदात्माहं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसद्वयः । परमानन्दसन्दोहवामुदेवोऽहमोमिति’ ॥ यतोऽहं चिदात्मावशेषितः, अतोऽहं नित्यशुद्धादिरूपो वामुदेव इत्यर्थे अङ्गीकारात्मकः ओङ्कार इत्यर्थः । इतिशब्दश्चोत्तरश्लोकान्वयी । ‘ज्ञात्वा विवेचकं चित्तं तत्साक्षिणि विलापयेत् ।’ इत्युक्तप्रकारेण केवलं चिदात्मानमवशिष्टं ज्ञात्वा विवेचकं विलापकं तच्चित्तं साक्षिणि यथोक्ते वामुदेवे विलापयेत् स्थापयेदित्यर्थः । ‘चिदात्मनि विलीनं चेत्तच्चित्तं नैव चालयेत् । पूर्णबोधात्मनाभीन पूर्णाचलसमुद्रवत् ॥’ चिरकालं समाधिं कुर्यादिति वार्तिकार्थः । ‘एवं समाहितो योगी श्रद्धाभक्तिसमन्वितः । जितेन्द्रियो जितक्रोधः पश्येदात्मानमद्वयम् । आदिमध्यावसानेषु दुःखं सर्वमिदं यतः । तस्मात् सर्वं परित्यज्य तत्त्वनिष्ठां भवेत् सदा ॥’ यतः तत्त्वनिष्ठाव्यतिरिक्तं पुरुषार्थसाधनत्वेन लोकशास्त्रमिदं सर्वं कालत्रयेऽपि दुःखाविनाभूतं, तस्मात् सर्वं विधिना सन्न्यस्य उक्तरीत्या तत्त्वनिष्ठां समाधिलक्षणां कुर्यादित्यर्थः । तदेवाह—‘इमां विद्यां प्रयत्नेन योगी सन्ध्यामु सर्वदा । समभ्यसेदिहामुत्र भोगानासक्तधीस्तुधीः’ ॥ इति । इमां समाधिलक्षणां विद्यां सुधीरास्तिकतमो विरक्तो भूत्वा सन्ध्यासृपक्रम्य सदाभ्यसेदित्यर्थः । ‘यः पश्येत् सर्वगं शान्तमानन्दात्मानमद्वयम् । न तेन किञ्चिदाप्नोष्यं ज्ञानव्यं वा विशिष्यते । कृतकृत्यो भवेद्विद्वान् जीवन्मुक्तो भवेत् सदा । अविद्यातिमिरातीतं सर्वाभासविवर्जितम् । आनन्दममलं शुद्धं मनोवाचाभगोचरम् । वाच्यवाच-

न निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मकतुर्यपादप्रतिपत्तिसौकर्याय स्थूलसूक्ष्म-
सूक्ष्मतरोपाधिसाम्यात् विराडादीन् विश्वादिष्वन्तर्भाव्य
'जागरितस्थानो बहिः प्रज्ञ' इत्यादिना विश्वादिपादान्नचरू-
पत् । अतः प्राज्ञशब्दिते आनन्दमये अव्याकृतस्येश्वर-
स्यान्तर्भावं विवक्षित्वा तस्य सर्वेश्वरत्वादितद्धर्मवचनमिति ।
इत्थमेव भगवत्पादैर्गौडपादीयविवरणे व्याख्यातम् । दृ-
ग्दृश्यविवेके तु चित्तदीपव्युत्पादितं कूटस्थं जीवकोटावन्त-

कनिर्मुक्तं हेयोपादेयवर्जितम् । प्रज्ञानघनमानन्दं वैष्णवं पदमश्नुते ॥' इति ।
आभासपदं चिदाभासपरम् । वाच्याः विश्वादयः । वाचकाः अकारादयः ।
प्रकृतत्वात् । हेयं दुःखम् । उपादेयं विषयसुखमित्यर्थः । तथा माण्डूक्यश्रु-
तौ समाधिनिष्ठाविवक्षामभिप्रेत्य गौडपादीयेऽप्युक्तं—'युञ्जीत प्रणवे चेतः प्रणवो
ब्रह्म निर्भयम् । प्रणवे नित्ययुक्तस्य न भयं विद्यते क्वचित् ॥' इति संक्षेपः ।
ननु, श्रवणादिरूपेण साङ्ख्यमार्गेणैव तत्त्ववृत्तिसम्भवात् किं मुमुक्षोर्योगविधिने-
त्यत आह—प्रतिपत्तिसौकर्यायेति । यस्य मुमुक्षोस्सन्न्यासिनः बुद्धिमान्द्याद्वा
कौशलसत्त्वेऽपि न्यायव्युत्पादनकुशलाचार्याद्यभावाद्वा साङ्ख्यमार्गो न सम्भ-
वति । तस्यानायासेन ब्रह्मतत्त्वप्रतिपत्तिसाधनतया बुद्धिपूर्वकप्रविलापनक्र-
मेण समाधिविधानं माण्डूक्यादौ युक्तम् । माण्डूक्यतापनीयपञ्चीकरणद्वौ वि-
हितब्रह्मोपासनं प्रकृत्य ध्यानदीपे श्रीविद्यारण्यगुरुभिराधिकारी दर्शितः—
'अत्यन्तबुद्धिमान्द्याद्वा सामग्न्या वाप्यसम्भवात् । यो विचारं न लभते ब्र-
ह्मोपासीत सोऽनशम्' ॥ इति । अव्याकृतस्येति । अनभिव्यक्तजगद्वाचि-
ना अव्याकृतपदेन लक्षणया परमेश्वरस्तत्रतत्र व्यवहृत इति कृत्वा तेन तन्नि-
र्देशः कृतः । माण्डूक्यश्रुत्युक्तानन्दमयस्य ईश्वरत्ववचनं तदभेदविवक्षयेत्येतत् मा-
ण्डूक्यश्रुतिव्याख्यानरूपस्य गौडपादीयस्य विवरणरूपे भाष्ये भाष्यकारैरेवोक्तमि-
त्याह—इत्थमेवेति । श्रीविद्यारण्यगुरुभिश्चित्रदीपे स्वेकं चित्चातुर्विध्यं विहा-
य ग्रन्थान्तरे 'जीव ईशो विशुद्धा चि'दिति वृद्धवचनसिद्धं चित्तैर्विध्यमेवावल-
म्ब्य जीवस्य त्रैविध्याख्यो विशेष उक्त इत्याह—दृग्दृश्यविवेके त्वात् । तुश-
ब्द उक्तविशेषार्थकः—जीवकूटस्थस्य जीवकोटावन्तर्भावमेव दर्शयतीति । तत्रेति ।

भाव्य चित्रैविध्यप्रक्रियैवात्मितेति विशेषः । तत्र ह्युक्तं—
जलाशयतरङ्गबुद्बुदन्यायेनोपर्युपरिकल्पनाजीवः त्रिविधः—
पारमार्थिको व्यावहारिकः प्रातिभासिकश्चेति । तत्रावच्छि-
न्नः पारमार्थिको जीवः । तस्मिन्नवच्छेदकस्य कल्पितत्वेऽपि
अवच्छेद्यस्य तस्याकल्पितत्वेन ब्रह्मणोऽभिन्नत्वात् । तमावृत्य
स्थितायां मायायां कल्पितेऽन्तःकरणे चिदाभासोऽन्तःकरण-
तादत्म्यापत्त्या अहमित्यभिमन्यमानो व्यावहारिकः । तस्य मा-

दृग्दृश्यविवेकाख्यग्रन्थ इत्यर्थः । हिशब्दः प्रसिद्धिद्योतकः । जलाशयतरङ्गेति ।
यथा समुद्रादजलाशये तरङ्गा उपरिभावेन तिष्ठन्ति, तेषु चोपरिभावेन बुद्बुदा-
न्तिष्ठन्ति । इदं प्रसिद्धमिति हिशब्दार्थः । न्यायो दृष्टान्तः । एवं कूटस्थस्योप-
रि व्यावहारिकान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपो व्यावहारिकमनुवर्तमानो व्यावहारिकजी-
वः कल्प्यते । तस्य चोपरिभावेन स्वप्नकाले वासनामयप्रातिभासिकथादिवद्वास-
नामयान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपः प्रातिभासिकजीवः कल्प्यते इत्यर्थः । तत्रेति । त्रि-
विधजीवमध्य इत्यर्थः । अवच्छिन्न इति । देहद्वयावच्छिन्नकूटस्थचैतन्यरूप आत्मा-
पारमार्थिकजीव इत्यर्थः । ‘अहं ब्रह्माभी’ इति महायाक्येषु जीवब्रह्मणोरभेदः प्रतिपाद्य-
ते । स च पारमार्थिकजीवकल्पने सति निर्वहति । अन्यथा व्यावहारिकप्रातिभासि-
कजीवयोश्चाक्षरूप्यादिवत् स्वरूपतो मिथ्यात्वेन सत्यब्रह्माभेदायोगात् । देहद्व-
यावच्छिन्नकूटस्थरूपपारमार्थिकजीवस्य त्ववच्छेदकीभूतदेहद्वयस्य कल्पितत्वेऽपि स्व-
तस्सत्यत्वात् सम्भवति ब्रह्माभेद इति पारमार्थिकजीवकल्पनायाः प्रयोजनं दर्शयति—
तस्मिन्निति । अवच्छिन्नजीव इत्यर्थः । व्यावहारिकजीवं निरूपयति—तमिति ।
कूटस्थमात्मानमावृत्याविद्यायां स्थितायां सत्यां कूटस्थान्मनि कल्पितं यदन्तःकरणं,
तत्र यश्चिदाभासः, सः व्यावहारिकजीव इत्यर्थः । तदुक्तं—‘कूटस्थे कल्पिता बुद्धिस्त-
त्र चित्प्रतिबिम्बकः’ । इति । अहमित्यभिमन्यमान इति । अहमित्येवमाकारकाभिमा-
नकर्तेत्यर्थः । नन्वहमाकारवृत्तिरूपेण परिणममानेऽन्तःकरण एवाहमभिमानवत्त्वं
युक्तं, न तु चित्प्रतिबिम्बकम् । अत आह—अन्तःकरणेति—तस्य व्या-
वहारिकत्वे युक्तिमाह—तस्येति । न च व्यावहारिकजीवे मानाभाव इति वाच्यम् ।
अहं कर्ता भोक्तेत्यादिरूपाहमनुभवस्य तत्र मानत्वात् । कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यात्मक-

यिकत्वेऽपि यावद्रथवहारमनुवृत्तेः । स्वप्ने तमप्यावृत्य स्थितया
मायावस्थाभेदरूपया निद्रया कल्पिते स्वप्नदेहादावहमभि-
मानी प्रातिभासिकः । स्वप्नप्रपञ्चेन सह तद्द्रष्टुर्जीवस्यापि
प्रबोधे निवृत्तेरिति । एवमेते प्रतिबिम्बेश्वरवादिनां पक्षभेदा द-
र्शिताः ॥

विवरणानुसारिणस्त्वाहुः—‘विभेदजनकेऽज्ञाने नाश-
मात्यन्तिकं गते’ । इति स्मृत्यैकस्यैवाज्ञानस्य जीवेश्वर-

संसारश्रयत्वस्यान्यत्रायोगाच्च । न चान्तःकरणे तत्सम्भवः । तस्य चिदाभास-
शून्यस्य चेतनधर्मत्वेन प्रसिद्धकर्तृत्वाद्याश्रयत्वायोगात् । चिदाभासस्य तु चेतना-
त्मप्रतिबिम्बतया मिथ्याभूतस्यापि चेतनत्वव्यवहारयोग्यत्वेन तद्धर्माणां चेतनधर्म-
त्वप्रसिद्धिविरोधाभावात् पारमार्थिकजीवस्य च संसारश्रयत्वं न सम्भवति । तस्य
कूटस्थत्वादिति भावः । तमपीति । व्यावहारिकजीवमपीत्यर्थः । व्यावहारिक-
जीवो हि जाग्रदशायामात्मानं ब्राह्मणं देवदत्तं यज्ञदत्तपुत्रं विष्णुभक्तं मन्यते । स्वा-
प्नजीवस्तु स्वप्नावस्थायामात्मानं क्षत्रियं विष्णुशर्मनामानं नारायणपुत्रं महादेवभक्तं म-
न्यते । अतो जाग्रज्जीवस्यावरणं सिद्धम् । प्रातिभासिकजीवकल्पकमाह—निद्रयेति ।
ननु, मायायास्सर्वकल्पकत्वाभ्युपगमात् कथं निद्रायाः कल्पकत्वम् । अपसिद्धा-
न्तापत्तेरित्याशङ्क्य निद्रायास्तदवस्थारूपत्वाभ्युपगमाज्ज्ञोक्तदोष इत्याशयेनाह—
मायेति । न च निद्रायाः मायालक्षणाभावात् कथं तदवस्थाविशेषरूपत्वमिति वा-
च्यम् । आवरणविक्षेपशक्तिमत्त्वं हि मायालक्षणम् । तस्य लक्षणस्य जाग्रज्जीवा-
धारिकायां स्वप्नजगदात्मकविक्षेपकारिण्यां च निद्रायामक्षतत्वादिति भावः । प्रा-
तिभासिकजीवकल्पनायाः प्रयोजनमाह—स्वप्नदेहादाविति । व्यावहारिकजी-
वस्यावृतत्वेन स्वप्नकाले अहमभिमानकर्तृत्वासम्भवादिति भावः । तस्य प्रातिभासि-
कत्वं हेतुमाह—स्वप्नप्रपञ्चेनेति । प्रबोधकाले ‘ब्राह्मणोऽहं, न क्षत्रिय’ इत्यादिरू-
पेण बोधेन स्वप्नद्रष्टुः क्षत्रियादिरूपस्य बाधानुभवादिति भावः । ईश्वरविषये उ-
क्तवक्ष्यमाणप्रकारभेदज्ञानार्थमुपसंहरति—एवमिति । बिम्बचैतन्यमेवेश्वरो, न प्र-
तिबिम्बविशेष इति वक्ष्यमाणविशेषार्थकस्तुशब्दः । विभेदजनकत्वं जीवेश्वरभेदस्थि-
तिप्रयोजकत्वं विवक्षितं, न तु यथाश्रुतम् । तद्भेदस्यानादित्वाभ्युपगमात् । आ-
त्यन्तिकमिति । स्वापप्रलयादौ अज्ञानकार्यनाशेन तत्कारणाज्ञानस्यापि नाशो-

विभागोपाधित्वप्रतिपादनात् बिम्बप्रतिबिम्बभावेन जीवेश्वर-
योर्विभागः, नोभयोरपि प्रतिबिम्बभावेन । उपाधिद्वयमन्तरेणो-
भयोः प्रतिबिम्बत्वायोगात् । तत्रापि प्रतिबिम्बो जीवः । बिम्ब-
स्थानीय ईश्वरः । तथासत्येव लौकिकबिम्बप्रतिबिम्बदृष्टान्ते-

ऽस्ति । परिणामपरिणामिनोरभेदात् । स चाज्ञाननाशो नात्यन्तिकः । पुनरुत्था-
नात् । मुक्तौ तु तत्त्वज्ञानेन स्वरूपेणापि नाशोऽस्ति । स चात्यन्तिकः । पुनरु-
त्थानाभावादिति मत्वा अज्ञाननाशस्यात्यान्तकत्वं विशेषणं दत्तम् । यद्वा जीवमुक्ति-
काले अज्ञानस्यावरणाशेन नाशेऽपि विक्षेपभावाद्नात्यन्तिकस्त नाशः । विदेहमु-
क्तौ तु आत्यन्तिकोऽज्ञाननाश इति तदभिप्रायं तद्विशेषणमिति भावः । प्रतिबि-
म्बत्वायोगादिति । न च 'जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव
भवती'ति श्रुत्या उभयोः प्रतिबिम्बत्वप्रतिपादनविरोध इति वाच्यम् । प्रतिबिम्ब-
त्ववत् बिम्बत्वस्यापि कल्पिततया श्रुतिगताभासपदेन प्रतिबिम्बवत् बिम्बस्यापि
ग्रहणोपपत्तेः । ननु, लोके प्रतिबिम्बत्वविशिष्टमुखे मुखाभासत्वव्यवहारवत् बि-
म्बत्वविशिष्टमुखे तथाव्यवहाराभावादाभासपदं मुख्यवृत्त्या बिम्बचैतन्यं प्रतिपाद-
यितुं न शक्नोतीति खलु प्रतिबिम्बवत् बिम्बस्यापि विशिष्टरूपेण कल्पिततया
कल्पितत्वगुणयोगेन बिम्बपरमाभासपदं वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवति । सकृदुच्-
रितस्याभासपदस्य मुख्यवृत्त्या प्रतिबिम्बपरत्वं गुणवृत्त्या बिम्बपरत्वमिति कल्पनस्य
व्युत्पत्तिविरुद्धत्वात् । न चाजहल्लक्षणया आभासपदस्य बिम्बप्रतिबिम्बोभयपरत्वा-
भ्युपगमे नायं विरोध इति वाच्यम् । उभयोरपि प्रतिबिम्बरूपतामादायाभासपदस्य
मुख्यार्थपरत्वे सम्भवति लक्षणाकल्पनाया एव निर्मूलत्वादिति चेत्, उच्यते—यथाश्रुतं
जीवेशयोरुभयोरपि प्रतिबिम्बरूपत्वं न सम्भवति । बिम्बभूतचैतन्यस्य सूर्यवदेकत्वेन
उपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बद्वयासम्भवात् । न च 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति
वाक्यशेषेण मायाविद्यारूपोपाधिद्वयप्रतिपादनात् न प्रतिबिम्बद्वयानुपपत्तिरिति वा-
च्यम् । तेन स्वयंशब्दोपात्तायाः प्रकृतमूलप्रकृतेर्मायात्वाविद्यात्वलक्षणरूपभेदप्रति-
पादनेऽपि प्रतिबिम्बद्वयापेक्षितोपाधिद्वयाप्रतिपादानन्मायाविद्ययोः स्वरूपतो भेदस्य-
सिद्धान्तविरुद्धत्वाच्च । तस्माद्यथाश्रुतासम्भवादेकस्यैवाज्ञानस्य जीवेशविभागप्रयोजक-
त्वप्रतिपादकस्मृत्यनुरोधाच्च 'जीवेशावाभासेन करोती'ति श्रुतावाभासपदमजहल्लक्षणया-
बिम्बप्रतिबिम्बोभयपरमिति विवरणानुसारिणामाशय इति । तत्रापीति । बिम्बप्रतिबि-
म्बयोरुभयोर्मध्येऽपीत्यर्थः । तत्र युक्तिमाह— तथासत्येवेति । बिम्बचैतन्यस्यैश्वर-

न स्वातन्त्र्यमीश्वरस्य, तत्पारतन्त्र्यं जीवस्य युज्यते । ‘प्र-
तिबिम्बगताः पश्यन्नुज्ज्वलादिविक्रियाः । पुमान् क्रीडेद्यथा
ब्रह्म तथा जीवस्थविक्रियाः ॥’ इति कल्पतरूक्तरीत्या ‘लो-
कवत्तुलीलाकैवल्यमि’ ति सूत्रमपि सङ्गच्छते । अज्ञानप्र-
तिबिम्बितस्य जीवस्यान्तःकरणरूपोऽज्ञानपरिणामभेदो वि-
शेषाभिव्यक्तिस्थानं सर्वतः प्रसृतस्य सवितृप्रकाशस्य दर्प-

त्वाभ्युपगमे सनीत्यर्थः । स्वातन्त्र्यमिति । ‘एष सर्वेश्वर एष भूतमधिप्रतिरि’त्यादिश्रुतिसि-
द्धमिति शेषः । तत्पारतन्त्र्यमिति । ‘एष हेतुः साधुं कर्म कारयति य आत्मानमन्तरो
यमयति’ ईश्वरप्रेरितो गच्छेत् स्वर्गं वा त्वध्रमेव’त्यादि श्रुतिस्पृष्टमिति शेषः ।
लौकिकदृष्टान्तमेव कल्पतरुल्लेखोदाहरणेन दर्शयति—प्रतिबिम्बगता इति । य-
था लोके कश्चित् पुरुषः स्वप्रतिबिम्बगताः कञ्चुकादिविक्रियाः बिम्बभूतस्वप्र-
युक्ताः पश्यन् क्रीडति, तथा ब्रह्मापि जीवस्थविक्रियाः प्राणिकर्मानुसारेण स्वप्रयु-
क्ताः पश्यन् क्रीडतीति योजना । कल्पतरूक्तरीत्या ईश्वरस्य स्वातन्त्र्य
प्रतिपत्त्युपयोगिन्या ईश्वरस्य स्वातन्त्र्यप्रतिपादकं सूत्रमपि सङ्गच्छत इत्यर्थः ।
सूत्रार्थस्तु—ईश्वरस्याप्तकामत्वेन प्रयोजनोद्देशाभावात् सृष्ट्यादिव्यापारेषु प्रवृत्तिर्न
सम्भवतीति पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थस्तु शब्दः । ईश्वरस्य सृष्ट्यादिप्रवृत्तिलक्षणक्रिया
केवलं प्रयोजनोद्देशं विनैव लीला । लोकवत् । तथा लोके सार्वभौमादेस्सर्वैर्मानुषैः
भोगैस्सम्पन्नतमस्य प्रयोजनाभिसन्धिं विनैव क्रीडा दृश्यते, तद्वत् ईश्वरस्य प्र-
योजनोद्देशाभावेऽपि स्वभावादेव सृष्ट्यादिप्रवृत्तिरुपपद्यते । दृश्यते हि सुखोद्रे-
कानुभवप्रयुक्ता हासगानादिरूपा प्रयोजनोद्देशरहिता लीला प्राणिनां स्वाभावि-
की । न हि तत्र प्रयोजनमपि सम्भावयितुं शक्यते । सुखोद्रेके रोदनवत् सु-
खोद्रेके हासगानादेः प्रयोजनरहितस्य सर्वानुभवसिद्धत्वात् । अत एव हसितरू-
दितादिषु कारणमेव पृच्छन्ति न प्रयोजनम् । उक्तं च नाण्ट्यकश्रुतौ—‘देवस्यैष
स्वभावोऽगमाप्तकामस्य का मृदा ।’ इति । एष सृष्ट्यादिव्याहार इत्यर्थः । किं
च स्वप्रसृष्टिबन्धावामयी प्रपञ्चसृष्टिरन्वामरूपेण । न च तत्र प्रयोजनप्रश्नो
न्यायः । स्वप्रसृष्टौ प्रयोजनप्रदनादर्शनादिति । ननु, यद्यजानं जीवस्योपा-
धिः, तर्हि व्यर्थमन्तःकरणस्य जीवोपाधत्ववर्णनं सूत्रपाश्यादिषु । तत्राह—अ-
ज्ञानेति । विशेषाभिव्यक्तिस्थानमिति । अविद्याप्रतिबिम्बचैतन्यरूपस्य सु-

न इव । अतस्तस्य तदुपाधिकत्वव्यवहारोऽपि । न तावता-
ज्ञानोपाधिपरित्यागः । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नस्यैव चै-
तन्यस्य जीवत्वे योगिनः कायव्यूहाधिष्ठानानुपपत्तेः । न
च योगप्रभावाद्योगिनोऽन्तःकरणं कायव्यूहाभिव्यक्तियोग्यं

श्रुतिसाधारणस्य श्रमावृत्तकर्तृत्वभोक्तृत्वादिविशेषरूपेण या अभिव्यक्तिः उपल-
ब्धिः, तस्यास्स्थानमुपाधिरित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—कर्तृत्वादिधर्माणां केव-
लज्ञानपरिणामत्वाभावेन तदुपाधिमात्रात् न जीवस्य कर्तृत्वादिधर्मरूपविशेषला-
भः, किं तु कर्तृत्वादिविशेषवदन्तःकरणतादात्म्याध्यासादेव तच्छाभ इति न तदु-
पाधिमत्त्वनिरूपणं व्यर्थमिति । अत इति । अन्तःकरणस्य विशेषाभिव्यक्ति-
स्थानत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । व्यवहारोऽपीति । ‘कार्योपाधिरयं जीव’ इति
श्रुतौ सूत्रभाष्यादिषु चेति शेषः । ‘विभेदजनकेऽज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते ।
आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः करिष्यति ॥’ इति विष्णुपुराणवचने जीवस्याज्ञानो-
पाधिकत्वव्यवहारवदित्युपेक्षार्थः । ननु, ‘कार्योपाधिरयं जीव’ इति श्रुतिबलाद-
ज्ञानोपाधिपरित्याग उचितः । कार्योपाधिकत्वविशेषणस्य कारणोपाधिकत्वव्या-
वर्तकत्वादित्याशङ्क्य स्मृतिविरोधान् न तस्य कारणोपाधिव्यावर्तकत्वमुपे-
यत इत्याशयेनाह—न तावतेति । श्रुतौ कार्योपाधिकत्वविशेषणमात्रेणेत्यर्थः ।
ननु, श्रुतिविरोधे स्मृतेरेवान्यथानयनमुचितम् । तन्नयनप्रकारश्चेत्—स्मृता-
वज्ञानपदं तत्कार्यान्तःकरणपरम् । जीवोपाध्यन्तःकरणस्य नानात्वेऽप्यज्ञान
इत्येकवचनं जात्यभिप्रायम् । तथा चान्तःकरणावच्छिन्न आत्मा जीवः, तदन-
वच्छिन्न आत्मा ईश्वर इति जीवब्रह्मविभागप्रयोजकमन्तःकरणमित्यर्थो भविष्य-
तीति इमामाशङ्कां निवर्तयितुं कार्योपाधिमात्रस्य जीवत्वोपाधित्वं निराकरो-
मि—अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नस्यैवेति । नाज्ञानोपाधिकस्येत्येवकारार्थः ।
अनुपपत्तेरिति । कायव्यूहाधिष्ठानं हि युगपदनेकशरीरनियन्तृत्वम् । तच्च
योगिनो योगप्रभावात् निर्मितेषु सर्वशरीरेषु युगपदवस्थितस्य वक्तव्यम् । न चा-
न्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यरूपस्य योगिनस्तत् सम्भवति । तस्य परिच्छिन्नत्वात् ।
अज्ञानस्य जीवत्वोपाधित्वे तत् सम्भवति । तस्य व्यापकत्वेन तदुपाधिकस्य
योगिजीवस्य युगपत् सर्वशरीरेषु सन्निधानोपपत्तेः । तथा च श्रुत्यपेक्षया स्मृ-
तेर्बलत्वेऽपि कायव्यूहाधिष्ठानानुपपत्तिसहितस्मृतेर्बलवत्त्वात् तदनुरोधेन ‘कार्योपा-

वैपुल्यं प्राप्नोतीति तदवच्छिन्नस्य कायव्यूहाधिष्ठानं युज्य-
त इति वाच्यम् । ‘प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयती’ ति
शास्त्रोपान्त्याधिकरणभाष्यादिषु कायव्यूहे प्रतिदेहमन्तःक-
रणस्य चक्षुरादिवत् भिन्नस्यैव योगप्रभावात् सृष्टेरुपवर्णना-

धिरयं जीव’ इति श्रुतौ कार्योपाधिपदं स्वरूपकथनमात्रपरम् । न कारणो-
पाधिव्यावर्तकविशेषणपरमिति भावः । वैपुल्यमिति । व्यापकत्वमित्यर्थः । अ-
धिष्ठानमिति । प्रेरणमित्यर्थः । प्रदीपवदिति । यथा एकस्य प्रदीपस्य अ-
नेकवर्तिष्वावेशः, तथा योगिनो योगप्रभावाद्नेकेष्वेकदा आवेशः । यद्यपि प्र-
दीपस्य वर्त्याविष्टदीपानां च भेदोऽस्ति । योगिनस्तु सर्वदेहेष्वैक्यमिति दृष्टा-
न्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यमस्ति, तथापि दीपत्वजात्यभेदं व्यक्तिप्वारोप्य तयोस्सङ्गति-
रवगन्तव्या । तथा हि दर्शयति श्रुतिः एकस्य योगिनोऽनेकधाभावं—‘स एकधा
भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधे’त्यादिका । न च योगिनो युगपदनेकशरीरेष्व-
वस्थानमन्तरेण श्रुतिसिद्धानेकधाभाव उपपद्यत इति सूत्रार्थः । सृष्टेरुपवर्णनादि-
ति । तथा च एकस्यैवान्तःकरणस्य कायव्यूहाभिव्यक्तियोग्यवैपुल्याभ्युपगमे भा-
ष्यादिविरोध इति भावः । अत्र यद्यपि योगिनो निजसिद्धान्तःकरणमेव योगप्र-
भावाद्वैपुल्यं प्राप्य स्वावच्छिन्नचैतन्यस्वरूपस्य योगिनः कायव्यूहाधिष्ठानभो-
गादिकं घटयतीत्येव भाष्यादीनां तात्पर्यं वक्तुमुचितं, न तु यथाश्रुतनानान्तःक-
रणसर्गे । आगन्तुकानेकान्तःकरणसृष्ट्युपगमे असत्कार्यवादापातात् कल्पनागौरवा-
च्च हिरण्यगर्भादीनां योगप्रभावादेवाण्डव्यापिसमष्ट्यन्तःकरणाभ्युपगमाच्च । न हि हि-
रण्यगर्भादीनां पूर्वजन्मनि यजमानावस्थायां तदीयान्तःकरणानां व्यापित्वे प्रमाणमस्ति ।
तथासत्यस्मदाद्यन्तःकरणानामपि व्यापित्वापत्तेः भाष्यादिषु अन्तःकरणसृष्टिवर्ण-
नस्य मतान्तराभिप्रायत्वोपपत्तेश्च । ‘एवैव च योगशास्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयो-
गप्रक्रिये’ति भाष्य एव मतान्तरोपदर्शनात् । योगशास्त्रेष्वेव च एषा प्रक्रियेति एवका-
रान्वयोपपत्तेः, तथापि शास्त्रोपान्त्याधिकरणयथाश्रुतभाष्याद्यभिप्रायेणेदं दूषणमिति
मन्तव्यम् । वस्तुतस्तु अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं जीवः, तदनवच्छिन्नमीश्वर इति पक्षे
अण्डान्तर्गतचैतन्यस्य सर्वात्मना तदवच्छेदादनवच्छिन्नचैतन्यरूपेश्वरस्याण्डात् बहि-
रेव सत्त्वं स्यादिति वक्ष्यमाणदूषणे तात्पर्यम् । यदि चानवच्छिन्नचैतन्यमीश्वर इत्य-
नेन निरुपाधिकं चैतन्यमीश्वर इति विवक्षितं, तदा तस्य सर्वत्र सत्त्वेनाण्डात् बहिरेव

त् । प्रतिबिम्बे बिम्बात् भेदमात्रस्याध्यस्तत्वेन स्वरूपेण तस्य सत्यत्वान्न प्रतिबिम्बरूपजीवस्य मुक्त्यन्वयांसम्भव इति न तदतिरेकेण मुक्त्यन्वयायावच्छिन्नरूपजीवान्तरं वा, प्रतिबिम्बजीवातिरिक्तं जीवेश्वरविलक्षणं कूटस्थशब्दितं चैतन्यान्तरं वा कल्पनीयम् । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मा' इति श्रवणं जीवस्य तदुपाधिनिवृत्तौ प्रतिबिम्बभावापगमेऽपि स्वरूपं न

सत्त्वापत्तिदोषाभावेऽपि 'कारणोपाधिरीश्वर' इति श्रुतिविरोधदोषो दुर्वारः । तस्मात् कारणोपाधिकत्वमीश्वरवज्जीवस्याप्युपगन्तव्यम् । स्मृत्यनुसारादिति स्थितम् । यत्तु चित्रदीपे प्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवस्य स्वरूपतो मिथ्यात्वात्तस्य मुक्त्यन्वयायोग इति तदन्वययोग्यं कूटस्थनामकं जीवेश्वरविलक्षणं किञ्चिच्चैतन्यं परिकल्प्य चिच्चातुर्विध्यं दर्शितम् । यदपि च दृग्दृश्यविभेके प्रतिबिम्बमिथ्यात्वमेवाश्रित्य मुक्त्यन्वयायावच्छिन्नचैतन्यस्य पारमार्थिकजीवत्वं कल्पितं, तदुभयमप्ययुक्तम् । बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदमात्रस्य कल्पिततया स्वतस्तयोर्भेदे मानाभावादित्याशयेनाह—प्रतिबिम्बे बिम्बादिति । स्वरूपस्य कल्पितत्वव्यवच्छेदो मात्रशब्दार्थः । न तदतिरेकेणेति । प्रतिबिम्बजीवातिरेकेण जीवान्तरं वा कूटस्थशब्दितं चैतन्यान्तरं वा न कल्पनीयमिति सम्बन्धः । एवं व्यावहारिकजीवातिरेकेण प्रातिभासिकजीवोऽपि न कल्पनीयः । करणप्रमाणाभावात् । न च व्यावहारिकजीवस्य स्वप्नकाले आवृत्तत्वेन तस्य तदा व्यवहर्तृत्वानुपपत्तिः तत्कल्पने प्रमाणमिति वाच्यम् । जीवचैतन्ये आवरणाभावस्य साक्षिनिरूपणावसरे वक्ष्यमाणत्वेन जाग्रज्जीवस्यैव स्वप्नेऽपि व्यवहारकर्तृत्वोपपत्तेः । 'योऽहं स्वप्ने श्रीकृष्णमद्राक्ष, स एवेदानीं जाग्रत् पुनस्तं स्मरामी'ति जाग्रत्स्वप्नद्रष्टोरभेदप्रत्यभिज्ञानाच्च संस्कारोद्बोधाभावादिकारणवशादेव कदाचित् ब्राह्मणत्वाद्यप्रतीत्युपपत्तेश्च । न च स्वप्नप्रपञ्चेन सह तद्दृष्टुर्बाधदर्शनं प्रातिभासिकजीवकल्पने प्रमाणमिति वाच्यम् । प्रबोधकाले नाहं क्षत्रिय इत्यादिरूपबाधकप्रत्ययस्यात्मन्यारोपितक्षत्रियत्वादिमात्रबाधकत्वेन स्वप्नद्रष्टृबाधकत्वाभावात् । अन्यथा पूर्वोदाहृतद्रष्टृक्षयप्रत्यभिज्ञानविरोधात् । तस्मात् प्रातिभासिकजीवकल्पनमपि प्रामाणिकं न भवतीति बोध्यम् । यदपि चिच्चातुर्विध्यवादिभिरुक्तं—'तान्येवानुविनश्यती'ति 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मे'ति वाक्याभ्यां प्रकृते, प्रज्ञानघनात्मनि विनाशित्वाविनाशित्वरूपविरुद्धधर्मद्वयप्रतिपादनान्तदुपप-

विनश्यतीत्येतत्परं, न तदतिरिक्तकूटस्थनामकचैतन्यान्तरपरम् । जीवोपाधिनान्तःकरणादिनावच्छिन्नं चैतन्यं बिम्बभूत ईश्वर एव । ‘यो विज्ञाने तिष्ठन्नि’ त्यादिश्रुत्या ईश्वरस्यैव जीवसन्निधानेन तदन्तर्यामिभावेन विकारान्तरावस्थानश्रवणादिति ॥

स्तये विनाशिप्रतिबिम्बव्यतिरेकेण विनाशरहितकूटस्थचैतन्यं सिध्यतीति , तदपि मन्दम् । अविद्याप्रतिबिम्बचैतन्यरूपे जीव एव प्रतिबिम्बत्वरूपविशेषणांशनाशाभिप्रायेण विनाशवचनस्य विशेष्यचैतन्यांशाभिप्रायेण विनाशाभावप्रतिपादकवचनस्य चोपपत्तौ धर्मभेदकल्पनस्य गौरवपराहृतत्वादित्याशयेनाह—अविनाशी वेति । नन्वविद्याप्रतिबिम्बो जीवः, तद्विम्ब ईश्वरः । बिम्बप्रतिबिम्बानुगतं चैतन्यं शुद्धचैतन्यमिति विवरणपक्षे देहद्वयोपादानतया तदवच्छिन्नस्य पारमार्थिकजीवनामकतया कूटस्थनामकतया च चिच्चातुर्विध्यवादिभिरङ्गीकृतस्य चैतन्यस्य कुत्रान्तर्भाव उपेयते । न तावज्जीवे शुद्धचैतन्ये वान्तर्भावस्सम्भवति । तयोरुपादानत्वाभावेन देहद्वयोपादानकूटस्थस्य तयोरन्तर्भावायोगात् । नापि बिम्बभूतेश्वरे तस्यान्तर्भावस्सम्भवति । ईश्वरस्य जीवतदुपाध्यन्तःकरणादिसन्निहिततया देहादिविकारेष्ववस्थाने प्रमाणाभावात् कूटस्थनामकचैतन्यस्य च कूटस्थवादिभिस्तथात्वाङ्गीकारादित्यत आह—जीवोपाधिनेति । अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य विशेषाभिव्यक्तिप्रयोजकोपाधिनेत्यर्थः । प्राणचक्षुरादिकमादिपदार्थः । ईश्वर एवेति । न शुद्धं ब्रह्म, नापि प्रतिबिम्बरूपजीव इत्येवकारार्थः । चेतनाचेतनात्मकनिखिलप्रपञ्चोपादानत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृतिसहस्रस्य बिम्बभूतेश्वरस्य देहाद्युपादानतया देहादिविकारेष्वन्तरवस्थाने प्रमाणत्वात् कूटस्थस्य च ततो भेदे मानाभावादिति भावः । न केवलमुपादानत्वप्रतिपादकशास्त्रमेव तत्र प्रमाणं, किं तु चेतनाचेतनात्मकसकलजगन्नित्यन्तृत्वप्रतिपादकमन्तर्यामिब्राह्मणमपि बिम्बभूतेश्वरस्य विकारेष्वन्तरवस्थाने प्रमाणमित्याह—यो विज्ञाने तिष्ठन्नित्यादिश्रुत्येति । ‘विज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद यस्य विज्ञानं शरीरं यो विज्ञानमन्तरं यमयती’त्यादिवाक्यमादिपदेन गृह्यते । अत्र विज्ञानपदं जीवपरम् । बृहदारण्यके माध्यन्दिनपाठे ‘य आत्मनि तिष्ठन्नि’ति पर्यायस्थाने काण्वपाठे ‘यो विज्ञाने तिष्ठन्नि’ति पर्यायाज्ञानदर्शनेन काण्वपाठे विज्ञानपदस्य आत्मपदसमानार्थकत्वावगमात् । आत्मपदं चात्र जीवपरम् । तस्य तत्र रूढत्वात् । आत्मपदस्य जीवेश्वरसाधारणत्वेऽपि निधम्यत्वलिङ्गेन प्रकृते जीवपरत्वावस्थमावादिति भावः । जीवसन्निधानेनेति ।

अन्ये तु रूपानुपहितप्रतिबिम्बो न युक्तः । सुतरां नीरूपे । गगनप्रतिबिम्बोदाहरणमप्ययुक्तम् । गगनभागव्यापिनि सवितृकिरणमण्डले सलिलप्रतिबिम्बिते गगनप्रतिबि-

ईश्वरस्य जीवादिनियन्तृत्वं हि व्यवहितराजादेः प्रजानियन्तृत्ववत् न भवति, किं तु नियम्यजीवादिसन्निधानेनैव । 'य आत्मनि तिष्ठान्नि'ति सन्निधानप्रतीतिरित्यर्थः । अन्तर्यामिब्राह्मणवाक्यग्रहणं स्मृतेरप्युपलक्षणम् । तथा च भगवद्गीतास्मृतिः—'ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥' इति । भूतानि प्राणिनः, यन्त्रं शरीरं, तदारूढत्वं तत्र अहंममाभिमानवत्त्वम् । भ्रामयन्निति । कर्मानुसारेण प्रवर्तयन्निवर्तयश्चेत्यर्थः । ईश्वरस्य नियन्तृत्वं मायोपाधिकमेव, न वास्तवमित्याशयेन माययेत्युक्तम् । एवं चैतन्यस्य प्रतिबिम्बमुपगच्छतां मतभेदेन जीवेश्वरविभागो दर्शितः । इदानीं तमनभ्युपगन्तॄणां मतेन जीवादिस्वरूपं दर्शयितुं चैतन्यस्य प्रतिबिम्बं निराकरोति—अन्ये त्विति । रूपानुपहितेति । लोके रूपवत् एव चन्द्रादेः प्रतिबिम्बो दृश्यते, न रूपरहितस्य वाय्वादेरिति व्याप्तिदर्शनात् नीरूपचैतन्यस्य प्रतिबिम्बासम्भव इत्यर्थः । इतश्च चैतन्यस्य न प्रतिबिम्बसम्भव इत्याह—सुतरां नीरूप इति । अविद्यान्तःकरणादाविति शेषः । रूपवत् एव द्रव्यस्य प्रतिबिम्ब इति नियमस्य वक्ष्यमाणरीत्या गगने व्यभिचारसत्त्वेऽपि रूपवत्येवोपाधौ प्रतिबिम्ब इति नियमस्य न कचिदपि व्यभिचार इति मत्वा सुतरामित्युक्तम् । ननु, नीरूपगगनस्य कूपजलतटाकादौ प्रतिबिम्बानुभवान्नौरूपद्रव्यस्य प्रतिबिम्बाभाव इति नियमो नास्तीत्याशङ्क्याह—गगनेति । कूपजलादौ तावदालोकप्रतिबिम्बस्सम्प्रतिपन्नः । तस्मिन् गगनप्रतिबिम्बत्वभ्रमो लोकानामिति कल्प्यते । न तु वस्तुतस्तत्र गगनप्रतिबिम्बोऽस्ति । उक्तनियमविरोधात् । भ्रमप्रयोजकदोषमाह—गगनाभोगव्यापिनीति । आभोगो विस्तारः । गगनोपरिभागे व्याप्य वर्तमानस्य सवितृकिरणमण्डलादेर्जले प्रतिबिम्बदर्शनात्तदनुगतगगनस्य जले प्रतिबिम्बभ्रम इत्यर्थः । ननु, यथा 'बहिः नीलं नभः, विशालं नभः' इत्यादिरूपेण गगनमनुभूयते, एवं कूपतटाकादिजलेऽपि 'नीलं नभः विशालं नभः' इत्यादिरूपोऽनुभवस्सर्वसम्प्रतिपन्नः । न च कूपजलादौ प्रतीयमानवैशाल्यादियुक्तं नभो वस्तुतोऽस्ति । अतः प्रतिबिम्बरूपमेव तत्र दृश्यमानं नभ इति वक्तव्यम् । ततश्च कथं गगनप्रतिबिम्बापलापः क्रियते । न च नीरूपस्य प्रतिबिम्बासम्भव इति वाच्यम् । रूपसङ्ख्यापरिमाणादेर्नीरूपस्या-

म्बत्वव्यवहारस्य भ्रममात्रमूलत्वात् । ध्वनौ वर्णप्रतिबिम्ब-
भावोऽप्ययुक्तः । व्यञ्जकतया सन्निधानमात्रेण ध्वनिधर्मा-
णामुदात्तादिस्वराणां वर्णेष्वारोपोपपत्तेः । ध्वनेर्वर्णप्रतिबि-
म्बग्राहित्वकल्पनायां निष्प्रमाणत्वात् । प्रतिध्वनिरपि न पूर्व-
शब्दप्रतिबिम्बः । पञ्चीकरणप्रक्रियया पटहपयोनिधिप्रभृति-
शब्दानां क्षितिसलिलादिशब्दत्वेन प्रतिध्वनेरेवाकाशशब्द-

पि प्रतिबिम्बदर्शनात् । न च द्रव्यत्वमपि विशेषणं विवक्षितमिति वाच्यम् ।
सिद्धान्ते द्रव्यगुणादिपरिभाषाया अनभ्युपगमात् । तदभ्युपगमेऽपि गगनप्रबिम्बा-
नुभवानुरोधेन रूपोपहितद्रव्यस्य प्रतिबिम्बः तदुपहितत्वं च वस्तुतः स्वगतरूपे-
ण स्वास्मिन्नारोपितरूपेण वेति नियमकल्पनोपपत्तेश्च । तथा च बहिरारोपितनै-
ल्यादिविशिष्टगगनस्य जलादौ प्रतिबिम्बाभ्युपगमे न किञ्चित् बाधकम् । न च
जलादौ संप्रतिपन्नलोकप्रतिबिम्बातिरिक्तगगनप्रतिबिम्बाभ्युपगमे गौरवमेव बाध-
कमिति वाच्यम् । आलोकप्रतिबिम्बे गगनप्रतिबिम्बत्वभ्रमाभ्युपगमेऽपि तद्भ्रमवि-
षयस्य आलोकप्रतिबिम्बाधिकरणकस्य शुक्तिरूप्यादिवदनिर्वचनीयस्य गगनप्रति-
बिम्बत्वस्याभ्युपगन्तव्यत्वेन तुल्यत्वात् अनुभवानुसारिगौरवस्यादोषत्वाच्च । तस्मा-
द्द्रुपवत एव द्रव्यस्य प्रतिबिम्ब इति नियमस्य गगनप्रतिबिम्बस्थले व्यभिचा-
रो दुर्वार इति चेत्, सत्यम् । तथापि चैतन्यस्य प्रतिबिम्बो न सम्भवति । नी-
रूपान्तःकरणादेः प्रतिबिम्बोपाधित्वासम्भवादित्यत्रैव तात्पर्यम् । ननु, नीरूपेऽपि ध्व-
नौ नीरूपद्रव्यात्मकवर्णानां प्रतिबिम्बोऽस्तीति वक्तव्यम् । तथासत्येव दर्पणश्यामता-
या दर्पणगतप्रतिबिम्बद्वारेण बिम्बमुख इव ध्वनिगतानां तारत्वादीनां ध्वनिगतवर्णप्र-
तिबिम्बद्वारा वर्णेष्वारोपस्सम्भवति, नान्यथा । एवं नीरूपान्तःकरणादौ नीरूपा-
त्मनः प्रतिबिम्बसम्भव इत्याशङ्क्य दृष्टान्तं विघटयति—ध्वनाविति । ननु, पटहाख्य-
वाद्यविशेषादिशब्दोत्पत्तिकाले पाषाणविशेषादिसन्निहिताकाशप्रदेशेषु प्रतिध्वनि-
श्श्रूयते । स पूर्वशब्दप्रतिबिम्ब एव, न मुख्यध्वनिः । तदुत्पत्तौ कारणाभावात् ।
तथा च यथा नीरूपाकाशप्रदेशेषु नीरूपध्वनेः प्रतिध्वनिरूपः प्रतिबिम्बः, तथा
प्रकृते किं न स्यादिति नेत्याह—प्रतिध्वनिरपीति । न च प्रतिध्वनेरुत्पादकाभा-
वश्चाङ्कनीयः । आकाशस्थैवोपादानस्य सत्त्वात् पूर्वशब्दस्य निमित्तकारणस्य
सत्त्वाच्च । न च प्रतिध्वनेः प्रतिबिम्बत्वेऽप्याकाशगुणत्वं किं न स्यादिति वा-

त्वेन तस्यान्यशब्दप्रतिबिम्बत्वायोगात् । वर्णरूपप्रतिशब्दोऽपि न पूर्ववर्णप्रतिबिम्बः । वर्णाभिव्यञ्जकध्वनिनिमित्तकप्रतिध्वनेर्मूलध्वनिवदेव वर्णाभिव्यञ्जकत्वेनोपपत्तेः । तस्मात् घटाकाशवदन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं जीवः । तदनवच्छिन्नम् ईश्वरः । न चैवमण्डान्तर्वर्तिनश्चैतन्यस्य तत्तदन्तःकरणोपाधिभिः सर्वात्मना जीवभावेनावच्छेदात् तदवच्छेदरहितचैतन्यरूपस्येश्वरस्याण्डात् बहिरेव सत्त्वं स्यादिति 'यो विज्ञाने तिष्ठन्नि'त्यादावन्तर्यामिभावेन विकारान्तरावस्थानश्रवणं विरुध्येत । प्रतिबिम्बपक्षे तु जलगतस्वाभाविकाकाशे सत्येव प्रतिबिम्बाकाशदर्शनात् एकत्र द्विगुणीकृत्य वृत्तिरुपपद्यत इति वाच्यम् । यतः

च्यम् । बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदपक्षे प्रतिध्वनिरूपप्रतिबिम्बस्य प्रातिभासिकत्वेन व्यावहारिकगुणत्वानुपपत्तेः । तदभेदपक्षे बिम्बभूतपृथिव्यादिशब्दापेक्षया प्रतिध्वनिरूपप्रतिबिम्बस्य भेदाभावेन तस्याकाशगुणत्वानुपपत्तेरिति भावः । ननु, वर्णरूपप्रतिशब्दस्य वर्णप्रतिबिम्बत्वमवश्यं वाच्यं, न तु साक्षाद्वर्णरूपत्वम् । प्रतिवर्णाभिव्यक्तिस्थले वर्णव्यञ्जककण्ठताल्वादेरभावात् । तथा च यथा तत्र पर्वतगुहादिसन्निहितेषु नीरूपेष्वाकाशप्रदेशेषु नीरूपाणां वर्णानां प्रतिबिम्बः, तथा प्रकृते किं न स्यादिति नेत्याह—वर्णरूपप्रतिशब्दोऽपीति । प्रतिध्वनिवदित्यपिशब्दार्थः । कण्ठताल्वादस्थलेऽपि न कण्ठादेर्वर्णव्यञ्जकत्वं, किं तु कण्ठाद्यभिघातजन्यध्वनेः । तथा च यथा मूलध्वनिर्वर्णव्यञ्जकः, एवं प्रतिवर्णाभिव्यक्तिस्थले उत्पन्नः प्रतिध्वनिरेव तत्र वर्णानां व्यञ्जकः सम्भवतीति न प्रतिवर्णानां प्रतिबिम्बरूपत्वमभ्युपगन्तव्यमित्यर्थः । चैतन्यप्रतिबिम्बनिराकरणमुपसंहरति—तस्मादिति । चैतन्यप्रतिबिम्बासम्भवादित्यर्थः । अन्तःकरणानवच्छिन्नचैतन्यस्येश्वरत्वे अन्तःकरणादिषु सर्वविकारेषु परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावस्थानप्रतिपादकश्रुतिविरोधं शङ्कते—न चेवमिति । विरुध्येतेति । तथा च श्रुतिविरोधपरिहाराय प्रतिबिम्बपक्ष एव स्वीकर्तव्य इति भावः । प्रतिबिम्बपक्षाश्रयणेऽपि श्रुतिविरोधमाशङ्क्याह—प्रतिबिम्बपक्षे त्विति । तुशब्दसूचितं विशेषमेव दर्शयति—

प्रतिबिम्बपक्षेऽप्युपाधावनन्तर्गतस्यैव चैतन्यस्य तत्र प्रतिबिम्बो वाच्यः, न तु जलचन्द्रन्यायेन कृत्स्नप्रतिबिम्बः । तदन्तर्गतभागस्य तत्र प्रतिबिम्बासम्भवात् । न हि मेघावच्छिन्नस्याकाशस्यालोकस्य वा जले प्रतिबिम्बवत् जलान्तर्गतस्यापि तत्र प्रतिबिम्बो दृश्यते । न वा मुखादीनां बहिस्स्थितसमय इव जलान्तर्निमज्जनेऽपि प्रतिबिम्बोऽस्ति । अतो जलप्रतिबिम्बं प्रति मेघाकाशादेरिवान्तःकरणाद्युपाधिप्रतिबिम्बं प्रति तदनन्तर्गतस्यैव बिम्बत्वं स्यादिति बिम्बभूतस्य विकारान्तस्वस्थानायोगात्

जलगतेति । द्विगुणीकृत्येति । प्रतिबिम्बरूपजीवभावेन तत्तदुपाध्यन्तर्यामिभावेन चेत्यर्थः । प्रतिबिम्बपक्षेऽपि अन्तर्यामिब्राह्मणाविरोधो दुष्परिहर इत्याह—यत इति । यतः ईश्वरेऽन्तर्यामिब्राह्मणाञ्जस्याभावस्तुल्यः, अतो न च वाच्यमिति सम्बन्धः । तत्रेति । अन्तःकरणादावित्यर्थः । ननु, यथा जले कृत्स्नस्य चन्द्रमण्डलस्य प्रतिबिम्बः, तथा कृत्स्नस्यैव चैतन्यस्यान्तःकरणादौ प्रतिबिम्बोऽस्तु, न तूपाध्यन्तर्गतचैतन्यभागस्याण्डाद्वहिर्भूतस्य । तथा च बिम्बभूतेश्वरस्याण्डान्तरपि सत्त्वान्नान्तर्यामिब्राह्मणाविरोधतौल्यमिति, नेत्याह—न त्विति । असम्भवमेव दर्शयति—न हीति । आलोकस्य वेति । बहिस्स्थितस्येति शेषः । जलान्तर्गतस्यापीति । आकाशादेरित्यनुषङ्गः । तत्रेति । जलादावित्यर्थः । उदाहरणान्तरमाह—न वेति । ततः किम् । तत्राह—अत इति । उपाध्यन्तर्गतभागस्य तत्र प्रतिबिम्बासम्भवादित्यर्थः । तदनन्तर्गतस्यैवेति । चैतन्यस्येति शेषः । दृष्टानुरोधित्वात् कल्पनाया इति भावः । विकारान्तरिति । अण्डान्तर्गतचैतन्यभागस्य उपाध्यन्तर्गतत्वात् तद्वहिस्स्थितस्यैव चैतन्यस्य बिम्बत्वं वाच्यमिति बिम्बभूतेश्वरोऽप्यण्डात् बहिरेव स्यादित्यर्थः । यदि च प्रतिबिम्बपक्षे ईश्वरस्य सर्वान्तर्यामित्वप्रतिपादकश्रुत्याद्यनुसारेण लोकदृष्टिमनादृत्य कृत्स्नचैतन्यप्रतिबिम्बमुपेत्यान्तर्यामिब्राह्मणाञ्जस्यमुपपाद्यते, तदानवच्छिन्नचैतन्यमीश्वर इति पक्षेऽप्यन्तःकरणाभावावच्छिन्नचैतन्यमीश्वर इति विवक्षितम् । अन्तःकरणस्य कल्पितत्वेन चैतन्येऽन्तःकरणाद्यवच्छेदेनाप्यन्तःकरणाभावस्य वास्तवस्य सत्त्वेन तदवच्छिन्नचैतन्यरूपेश्वरस्य सर्वविकारान्तरवस्थानसम्भवात्तत्प्रतिपादकब्राह्मणाञ्जस्यं तुल्यमिति

ईश्वरे अन्तर्यामित्राक्षणसामञ्जस्याभावस्तुल्यः । एतेनाव-
च्छिन्नस्य जीवत्वे कर्तृभोक्तृसमययोस्तत्रतत्रान्तःकरणावच्छे-
द्यचैतन्यप्रदेशस्य भिन्नत्वात् कृतहानाकृताभ्यागमप्रमङ्ग इति
निरस्तम् । प्रतिबिम्बपक्षेऽपि स्वानन्तर्गतस्य स्वसन्निहितस्य

समाधानं बोध्यम् । अभावस्यापशिरोपाधित्वमुक्तं तृप्तिर्दीपे—‘अन्तःकरणमा-
हित्यराहित्याभ्यां विशिष्यते । उपाधिर्जीवभावस्य ब्रह्मतायाश्च नान्यथा । य-
थाविधिरुपाधिस्स्यात् प्रतिषेधस्तथा न किम् । सुवर्णयोहभेदेन शृङ्खलात्वं न भि-
द्यते । अतद्यावृत्तिरूपेण साक्षाद्विभुमेव च । वेदान्तानां प्रवृत्तिः स्याद्विधे-
त्याचार्यभाषितम् ॥’ इति । श्लोकानामयमर्थः—जीवत्वब्रह्मत्वयोरुपाधिर्नन्तःकरण-
साहित्यराहित्याभ्यां विशिष्यते भिद्यते । तत्साहित्यं जीवत्वोपाधिः, तद्वाहित्यं
ब्रह्मताया उपाधिरिति जीवेश्वरोपाधिभेद इत्यर्थः । नान्यथा न प्रकाशान्तरेण ।
जीवमावाद्युपाधिरित्यर्थः । ननु, भावस्यैवोपाधित्वं, नाभावस्येत्याशङ्क्य विनिगम-
नाविरहमाह—यथेति । भाववदभावस्य व्यावर्तकोपाधित्वे विशेषो नास्तीत्यत्र
दृष्टान्तमाह—सुवर्णानि । शृङ्खलात्वं नाम यथेच्छासम्भारव्यावर्तकत्वम् । ननु,
भावरूपान्तःकरणादेर्दृष्टत्वादिरूपेण जीवोपलब्धिमाधनत्वात् तस्य जीवोपाधित्वं
युक्तमित्याशङ्क्य तद्वन्तःकरणानिषेधस्यापि ब्रह्मोपलब्धिमाधनत्वात् तस्य ब्रह्मो-
पाधित्वं युक्तमित्यभिप्रेत्य तत्तदुपाधिनिषेधस्य ब्रह्मोपलब्धिमाधनत्वं भाष्यकारैरु-
क्तमित्याह—अतद्यावृत्तीति । अत्र तच्छब्देन ब्रह्मोच्यते । तत्र भवतीत्यत्र
अन्तःकरणादिरूपमुपाधिजातं, तस्यातदो व्यावृत्तिः निषेधः । तद्रूपेण तद्बोधनद्वार-
रेणेत्यर्थः । साक्षाद्विभुमेव च बुद्धेस्साक्षी मनसास्मक्षी सर्वस्य साक्षी ‘परमन्
शृण्वन्मन्वान’ इत्यादिप्रकारेण च । प्रवृत्तिः बोधकता ब्रह्मणि तेषां प्रामाण्यमिति । त-
था च उक्तरीत्या प्रतिबिम्बावच्छेदपक्षयोरुपपत्त्यन्तर्यामित्राक्षणाञ्जस्याभावाञ्जस्य-
योस्तुल्यत्वे सति गुणं ‘नीरूप’ इत्यादिना चैतन्यप्रतिबिम्बासम्भवस्य दर्शि-
तत्वात् प्रतिबिम्बपक्षं त्यक्त्वा अवच्छेदपक्ष एव आदरणीय इति भावः ।
एवमवच्छेदपक्षं दोषान्तरमपि वक्ष्यमाणदोषतौल्यादिनैव निरस्तमित्याह—एते-
नेति । स्वानन्तर्गतस्येति । प्रागुक्तयुक्तिरत्रानुसन्धेया । स्वसन्निहितस्येति
विशेषणस्यायमभिप्रायः—यदि सर्वेष्वन्तःकरणेषु तदनन्तर्गतस्याण्डात् बहिर्विद्यमा-
नस्यैव चैतन्यभागस्यैकस्य प्रतिबिम्बस्सम्भवेत्, तदा बिम्बचैतन्यप्रदेशभेदाभा-

चैतन्यप्रदेशस्यान्तःकरणे प्रतिबिम्बस्य वक्तव्यतया तत्रतत्रान्तःकरणस्य गमने बिम्बभेदात् तत्प्रतिबिम्बस्यापि भेदावश्यंभावेन दोषतौल्यात् । न चान्तःकरणप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षे दोषतौल्येऽपि अविद्याप्रतिबिम्बो जीवः । तस्य च तत्रतत्र गत्वस्मन्तःकरणं जलाशयव्यापिनो महामेघमण्डलप्रतिबिम्बस्य तदुपरि विस्तृत्वरस्फीतालोक इव तत्र विशेषाभिव्यक्तिहेतुरिति पक्षे नायं दोषः । अन्तःकरणवदविद्याया गत्यभावेन प्रतिबिम्बभेदानापत्तेरिति वाच्यम् । तथैवावच्छेदपक्षेऽप्याविद्यावच्छिन्नो जीव इति उपगमसम्भवात् । तत्राप्येकस्य

वान् प्रत्यन्तःकरणं बिम्बचैतन्यप्रदेशभेदेन प्रतिबिम्बभेदापादनं न सम्भवेत् । न च तथा सम्भवति । व्यवहितस्य प्रतिबिम्बायोगात्, किंतु तत्रतत्रान्तःकरणे सन्निहितस्यैव चैतन्यप्रदेशस्य बिम्बत्वं वाच्यम् । ततश्चेह परत्र च प्रतिबिम्बभेदापादनं युक्तमिति । दोषतौल्यादिति । कृतहानाकृताभ्यागमप्रसङ्गदोषतौल्यादित्यर्थः । अविद्यायां चित्प्रतिबिम्ब ईश्वरः, अन्तःकरणे चित्प्रतिबिम्बो जीव इति पूर्वप्रदर्शिते संक्षेपशरीरकपक्षे दोषतौल्येऽपि विवरणादिपक्षे उक्तदोषाप्रसक्तस्तस्योपादेयत्वं स्यादिति शङ्कते—न चेति । गत्वरं गमनशीलम् । तदुपरीति । जलाशयोपरीत्यर्थः । विस्तृत्वरंति । यथा तत्रतत्र जलप्रदेशेषु विस्तृत्वरं गमनशीलो मेघच्छिद्रेभ्यो निःसृतः स्फीतालोकमण्डो महामेघमण्डलप्रतिबिम्बस्य जलाशयव्यापकस्य विशेषेण स्फुरणहेतुः, तथा तत्रतत्रह परत्र च कर्तृत्वभोक्तृत्वादिविशेषाभिव्यक्तिहेतुरन्तःकरणमिति पक्ष इत्यर्थः । कृतहानादिदोषाभावे हेतुमाह—अन्तःकरणवदिति । यदि प्रतिबिम्बवादिनान्तःकरणप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षमुक्तदोषतौल्येन परित्यज्याविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षस्वीक्रियते, तदा अवच्छेदवादिनापि अन्तःकरणावच्छिन्नो जीव इति पक्षं कृतहानादिदोषयुक्तं त्यक्त्वा उक्तदोषरहितमविद्यावच्छिन्नो जीव इति मतमुपादीयत इत्याह—तथैवेति । जीव इति । उपलक्षणं चैतन् । अविद्यायाः कल्पितत्वेन वान्ततदभावावच्छिन्नश्चिदात्मा ईश्वर इत्युपगमसम्भवाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । एवमविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षे कृतहानादिदोषाभावमुपेत्य तन्मात्रमविद्यावच्छिन्नस्य जीवत्वपक्षे दर्शितम् । इदानीमन्तःकरणावच्छे-

जीवस्य क्वचित् प्रदेशे कर्तृत्वं प्रदेशान्तरे भोक्तृत्वमित्येवं कृत-
हानादिदोषापनुत्तये वस्तुतो जीवैक्यस्यादरणीयत्वेन तन्न्या-
यादन्तःकरणोपाधिपक्षेऽपि वस्तुतश्चैतन्यैक्यस्य तदवच्छेदको-
पाध्यैक्यस्य च तद्वत्त्वाभ्युपगमेन तद्दोषनिराकरणमम्भवाच्च ।
न चावच्छेदपक्षे 'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना
बहुधैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षे-

दपक्षे कृतहानादिदोषाभावं समर्थयितुमविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षेऽपि कृतहाना-
दिदोषमाशङ्क्य परिहरति—तत्रापीति । अविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षेऽपी-
त्यर्थः । क्वचित् प्रदेश इति । ब्राह्मणादिशरीरगतान्तःकरणावच्छिन्नप्रदेश इ-
त्यर्थः । प्रदेशान्तर इति । देवशरीरादिगततदवच्छिन्नप्रदेश इत्यर्थः । वस्तु-
त इति । प्रदेशभेदे सत्यपि इह परत्र च अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवैक्यमात्रेण कृ-
तहानादिदोषः परिहर्तव्यः । प्रतिबिम्बत्वादिनां गत्यन्तराभावादित्यर्थः । सोऽयं
परिहारप्रकारोऽन्तःकरणावच्छेदपक्षेऽपि समान इत्याह—तन्न्यायादिति । वस्तुत
इति । इह परत्र चान्तःकरणावच्छेद्यचैतन्यप्रदेशभेदेऽपि चैतन्यस्य वस्तुत एकत्वान्
न कृतहानादिदोष इत्यर्थः । ननु, वास्तवचैतन्यैक्यमात्रस्य जीवान्तरसाधारणत्वा-
दन्यकृतकर्माण्यस्य भोगप्रसङ्ग इत्यत आह—तदवच्छेदकेति । तत्पदं चैतन्यपरम् ।
तथा चैकान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यमेको जीवः, अन्तःकरणान्तरावाच्छिन्नचैतन्यम-
न्यो जीव इति स्वीकारान् नोक्ततातिप्रसङ्ग इति भादः । अस्मिन्नवच्छेदपक्षे
प्रागुक्तरीत्या वास्तवान्तःकरणाभावावच्छिन्नचैतन्यमीश्वरः, 'कारणोपाधिरीश्वर'
इति श्रुत्युरोधेनाविद्यावच्छिन्नचैतन्यं वा ईश्वर इति बोध्यम् । अस्य पक्षस्य
श्रुतिमुत्राभ्यां विरोधं शङ्कते—न चावच्छेदपक्ष इति । यथा एको विवस्वान्
पात्रभेदेन भिन्ना अपोऽनुगच्छन् बहुजलपात्रेषु प्रतिबिम्बितस्सन्निति यावत्
बहुधा भेदरूपः क्रियते औपाधिकं नानात्वं प्रतिपद्यते, एवं देवस्त्वप्रकाश
आत्मा स्वत एकस्सन् क्षेत्रेषुपाधिषु प्रतिबिम्बितो भेदरूपः क्रियते नानात्वं
लभत इति यावत् । यथा एकस्य सूर्यस्य बहुपुत्राधिषु प्रतिबिम्बितत्वप्रयु-
क्तो भेदः, एवमात्मनोऽपि क्षेत्रेषु प्रतिबिम्बितत्वप्रयुक्तमेव नानात्वमिह विवाक्षि-
तमिति वक्तव्यम् । अन्यथा दृष्टान्तदर्ष्टान्तिकथोरतुल्यत्वापत्त्या तयोरसामञ्ज-

त्रेष्वेवमजोऽयमात्मा' 'अत एव चोपमा सूर्यकादिव'दिति श्रुतिसूत्राभ्यां विरोधः । 'अम्बुवदग्रहणात् न तथात्व'मित्युदाहृतसूत्रानन्तरसूत्रेण यथा सूर्यस्य रूपवतः प्रतिबिम्बोदययोग्यं ततो विप्रकृष्टदेशं रूपवज्जलं गृह्यते, नैवं सर्वगतस्यात्मनः प्रतिबिम्बोदययोग्यं किञ्चिदस्ति । ततो विप्र-

त्यप्रसङ्गात् । तथा चावच्छेदपक्षः श्रुतिविरुद्ध इत्यर्थः । एवम् 'एक एव तु भूतात्मा भूतेभूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ॥' 'रूपंरूपं प्रतिरूपो बभूव' 'जीवेशावाभासेन करोती'त्यादिश्रुतयोऽपि चैतन्यस्य प्रतिबिम्बगमकत्वेन द्रष्टव्याः । भूतानां द्रष्टादिस्तम्बपर्यन्तानामात्मा स्वरूपभूतः परः भूतेभूत इति वीप्सा । तथा सर्वे प्रतिबिम्बोपाधयो गृह्यन्ते । तेषु प्रतिबिम्बिततया व्यवस्थितस्सन् बहुधा दृश्यते । स्वतन्तु शास्त्रादिकथा दृश्यते । रूपशब्द उपाविपरः । अत्रापि वीप्सा सर्वोपाधिसङ्ग्रहार्थः । प्रतिरूपः प्रतिबिम्बः । पुरुषप्रतिबिम्बे पुरुषप्रतिरूपोऽयमिति प्रयोगदर्शनात् । तृतीयाध्यायगतमृत्रमुदाहरति—अत एवेति । यतश्चिदात्मनः स्वाभाविकमेकत्वं, नानात्वं चोपाधिकं श्रुतिषु विवक्षितम्, अत एव तस्योपाधिकनानात्वे जलादिषु प्रतिबिम्बितमूर्यादिदृष्टान्तत्वेन श्रुतिपूर्वादीयत इति सूत्रार्थः । 'रूपंरूप'मिति श्रुतौ प्रतिरूपशब्दो न प्रतिबिम्बवाचकः । 'वायुर्यैको भुवनं प्रविष्टो रूपंरूपं प्रतिरूपो बभूव'त्यादौ व्यभिचारात् । अतस्मूर्यादिप्रतिबिम्बदृष्टान्तस्वारस्यादेव चैतन्यप्रतिबिम्बो वक्तव्यः । तं प्रतिबिम्बं स्वयमेव मृत्रकृदाक्षिपति—अम्बुवादिति । मृत्रं दृष्टान्तभागस्यार्थमाह—यथेति । प्रतिबिम्बोदययोग्यत्वं स्वच्छत्वम् । उपाध्यन्तर्गतस्य न तत्र प्रतिबिम्ब इत्याशयेनाह—तत इति । बिम्बभूतमूर्यापेक्षयेत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकभागं व्याचष्टे—नैवमिति । न तथात्वं चिदात्मनः प्रतिबिम्बितमूर्यादितुल्यत्वं नास्ति । कुतः अग्रहणात् अन्तःकरणदेरात्मप्रतिबिम्बोदययोग्यत्वेनाग्रहणात् । न ह्यन्तःकरणमात्मपेक्षया विप्रकृष्टदेशवत् । सर्वगतत्वादात्मनः । नापि तदुद्भूतरूपवत् । अनङ्गीकारात् चिदात्मनोऽपि सूर्यादिवत् बिम्बत्वयोग्यत्वेनाग्रहणाच्च । तस्य नीरूपद्रव्यत्वान् । तस्मात् प्रतिबिम्बितमूर्यचिदात्मनोदृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावानुपपत्तिरिति तु शब्दार्थः । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः प्रतिबिम्बितत्वांशेन साम्याभावेऽपि न तद्भावविरोधोऽस्ति । विवक्षितान्शेन साम्यस्य तत्रापि सम्भवात् । न हि तयोस्सर्वसाम्यं क्वचिदपि

कृष्टमिति प्रतिविम्बामम्भवमुक्त्वा 'वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भा-
वादुभयसामञ्जस्यादेव'मिति तदनन्तरसूत्रेण यथा जलप्रति-
विम्बितसूर्यो जलवृद्धो वर्धत इव, जलहामे ह्रमतीव, जल-
चलने चलतीवेति तस्याध्यासिकं जलानुरोधिवृद्धिहासादि-
भाक्त्वं, तथात्मनोऽन्तःकरणादिनावच्छेदेन उपाध्यन्तर्भावा-
दाध्यासिकं तदनुरोधिवृद्धिहासादिभाक्त्वमित्येवं दृष्टान्तदा-
ष्टान्तिकयोस्सामञ्जस्यादविरोध इति स्वयं सूत्रकृतैवावच्छेदपक्षे
तयोस्तात्पर्यकथनात् । 'घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे
यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः । 'अंशो
नानान्यपदेशादिति श्रुतिसूत्राभ्यामवच्छेदपक्षस्यैव परिग्र-

सम्भवति । तथासति दृष्टान्तदाष्टान्तिकभावोच्छेदप्रसङ्गादित्यभिप्रेत्य विव-
क्षितांशसाम्यं सूत्रकृददर्शयति—वृद्धिहासेति । तदनन्तरसूत्रेण तत्पदमन्वुव-
दिति सूत्रपरम् । सूत्रं व्याचष्टे—यथेति । आध्यासिकमिति । भ्रान्तिमि-
द्धमित्यर्थः । तथेति । चिदात्मनो बुद्ध्याद्यवच्छिन्नतया बुद्ध्याद्युपाधावन्तर्भा-
वात् गजादिशरीरेऽन्तःकरणवृद्धौ चिदात्मा वर्धत इव मशकादिशरीरेऽन्तःकरण-
हासे ह्रमत इव, तच्चलने चलित इव, तं दे भिन्न इव, च भाति । तथा च श्रुतिः—
'ध्यायतीव लेलायतीवेति । बुद्धौ ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायतीव, तस्यां चलन्त्यामा-
त्मा चलतीव, न तु वस्तुतो ध्यायति चलति वेत्यर्थः । एवमध्याममिद्धमन्तःकरणा-
नुरोधिवृद्ध्यादिमत्त्वमात्मनोऽत्र विवासितं साम्यमित्यर्थः । तयोरिति । चैतन्यस्य
प्रतिविम्बितत्वगमकश्रुतितन्मूलकसूत्रयोः पूर्वमुदाहृतयोरित्यर्थः । अवच्छेदपक्षे न के-
वञ्च श्रुतिसूत्रविरोधाभाव एव, किं तु श्रुतिसूत्रानुग्रहोऽप्यस्तीत्याह—घटसंवृतमि-
ति । घटसंवृतं घटावच्छिन्नमाकाशं प्रसिद्धमस्ति । तच्च घटे नीयमानेऽपि न नी-
यते । यथा अयं दृष्टान्तः तद्वज्जीवो नभोपमः नभसा तुल्यः । एतदुक्तं भवति—
जीवस्य नभोपमशब्देन घटसंवृताकाशतुल्यत्वमभिदधता अवच्छिन्नचैतन्यरूपत्व-
मुक्तमिति । एवं प्रवेशश्रुतिरपि चिदात्मनो बुद्ध्याद्यवच्छेदकृतमेव द्रष्टृत्वादिधर्म-
लाभं दर्शयति, न प्रतिविम्बभावकृतम् । तथाहि—'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रे-
भ्य' इत्युपक्रम्य 'प्राणन्नेव प्राणो नाम भवति वदन् वाक् पश्यन् चक्षुः शृण्वन् श्रो-

त्रं मन्वानो मन' इति पुरुषविश्वब्राह्मणे श्रूयते । अयमर्थः—सः सर्ववेदान्तेषु प्रसिद्धः । एषः नामरूपव्याकर्तृत्वेन सत्तिहितः । इह कार्यकरणसङ्घाते नखाग्रमवधीकृत्य प्रविष्टः । ननु, यथा देवदत्तस्य गृहे स्याम्य वा बिले प्रवेशः प्रसिद्धः, न तथा आत्मनः प्रवेशः कल्पयितुं शक्येत । तस्य सर्वगतत्वात् । नापि जलपात्रेषु सूर्यादेरिव प्रतिबिम्बभावलक्षणः प्रवेशः सम्भवति । तस्य तैत्तिरीयकादौ प्रवेशवाक्यविचारावसरे भाष्यकारैरेव निरस्तत्वात् । अतः कीदृशः प्रवेशः प्रविष्टपदेन विवक्षित इति जिज्ञासायां यथा जडे प्रतिबिम्बभावेन प्रविष्टस्य सूर्यादेस्तद्वर्षवत्तया उपलभ्यमानत्वमस्ति, एवमात्मनः सङ्घाते अभिष्टान्तया प्राकृतिद्वयैव प्राणमुद्ध्यादिधर्मवत्तया उल्लभ्यमानत्वमेव प्रकृतं प्रविष्टपदेन विवक्षितं, न तु मुख्यः प्रवेश इति मन्वाना श्रुतिः स्वयमेव प्रविष्टपदं व्याचष्टे—प्राणल्लेवत्यादिना । प्राणनप्राणनवेष्टां प्राणोपाधिद्वारा कुर्वन् 'प्र'णस्य प्राण इत्यादिश्रुतौ द्वितीयप्राणपदवाच्यो भवति । रूपं पश्यन् रूपगोचरवाक्ष्यवृत्तिमन्तःकरणतादात्म्यापत्त्या कुर्वन् 'चक्षुषश्चक्षु'रित्यादिश्रुतौ द्वितीयचक्षुषवदवाच्यो भवति । शृण्वन् शब्दगोचरां श्रोत्रवरणिकां वृत्तिमन्तःकरणतादात्म्यापत्त्या कुर्वन् 'श्रोत्रस्य श्रोत्र'मित्यादिश्रुतौ द्वितीयश्रोत्रशब्दवाच्यो भवति । मन्वानो मनस्वरूपां चक्षुरादिनिरोपेक्षां वृत्तिं कुर्वन् 'मनसो मन' इत्यादिश्रुतौ मनश्शब्दवाच्यो भवति । चक्षुरादिव्यापारग्रहणं कार्यकरणमङ्घ्रानव्यापारमात्रमप्युपलक्ष्यम् । भवतव्यर्माणां सर्वव्यापामान्युपलभ्यमानत्वात् । नन्वेवमप्यवच्छेदपक्षस्य द्वितीयाध्यायभेदेन 'आभाम एव चे'ति सूत्रेण तद्व्यपेक्षेण च विरोधो दुर्गमः । तयोः चैतन्यप्रतिबिम्बस्य स्पष्टमुक्तत्वात् । सत्रार्थम्—आभाम एव जीवः परमात्मनः प्रतिबिम्ब एव । न निरुपानिकः परमात्मैव जीवः । नापि न्यायस्य इव परमात्ममकारादाद्यन्तनिष्ठः । 'तत्त्वमस्याद्यभेदश्रुतिविरोधात् । प्रतिबिम्बस्य च वस्तुतो बिम्बाभिन्नत्वेन आभामत्वपक्षे उक्तश्रुतिविरोधाभावादिति चशब्दार्थ इति, न । उदात्तमृत्रतद्भाष्यगोरुक्तप्रतिबिम्बपक्षस्य 'भोक्तापत्तेरविभागश्चेत्याल्लोक' इति सूत्रोक्तमित्यद्वानावयवान्तरत्वापत्तेः । न च तथाकल्पने किं विनिगमकमिति वाच्यम् । तृतीयाध्याये स्वयं सूत्रकृत्वा न्यायपूर्वकं कुतस्य चैतन्यप्रतिबिम्बनिरामस्य नियामकत्वात् आभामसूत्रे च जीवस्य प्रतिबिम्बत्वे उपपत्त्यादेरनुपन्यासाच्च । भोक्त्रापत्तिमूत्रस्यायमर्थः—'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति श्रुत्या प्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदः प्रतिपाद्यते । 'अहं ब्रह्मास्मी'ति श्रुत्या अहंशब्दार्थमृतभोक्तृवर्गस्य च ब्रह्माभेदः प्रतिपाद्यते । तथा च श्रुतिद्वयानुसारेण भोक्तृभोग्यप्रपञ्चयोरेकब्रह्माभेदस्वीकारे भोग्यप्रपञ्चस्य भोक्त्रात्तोः भोक्त्रभेदापत्तेः एवं चोक्तंरपि भोग्या-

हाव । तस्मात् सर्वगतस्य चैतन्यस्यान्तःकरणादिनावच्छे-
दोऽवश्यंभावीति आपश्यकत्वाद्वाच्छिन्नो जीव इति पक्षं
रोचयन्ते ॥

भेदापत्तेः एकब्रह्माभिन्नयोगतयोः परस्परमप्यभेदावश्यंभावात् । न चेष्टापत्तिः । तथा-
सत्यविभागः प्रसज्येत । भोक्तृभोग्ययोर्विभागबोधकप्रत्यक्षादिविरोधः प्रसज्येतेति
चेत्, उच्यते—श्रुतिमिद्धं भोक्तृभोग्ययोरेकब्रह्माभिन्नत्वं तयोः प्रत्यक्षादिसिद्धं
परस्परं विभक्तत्वं चेत्पुनरपि लोकवत् स्यादुपपद्यते । यथा लोके एकममुद्रविकाराणां
फेनबुद्बुदतरङ्गाणामेकसमुद्राभिन्नत्वं परिणामानां परिणाम्यभेदस्यानुभवसिद्धत्वात् ।
तेषामेव फेनादीनां परस्परं भिन्नत्वं चास्ति । भेदस्यानुभवसिद्धत्वात् । एवमेकब्रह्मपरि-
णामयोर्भोक्तृभोग्ययोरेकब्रह्माभिन्नत्वं परस्परं भिन्नत्वं चोपपद्यत इति नोद्वेगश्रुतीनां
प्रत्यक्षादिविरोधप्रसक्तिरिति । अयं च विरोधपरिहारो न सिद्धान्तसम्मतः । कृटस्थ-
नित्यस्य ब्रह्मणः परिणामित्वानभ्युपगमात्, किं तु मतान्तराभिप्रायेणेति भाष्यादिपु-
ष्पण्टाद्योपः, तथा प्रकृतेऽपीति नक्षपः । अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशः । कुतः नाना-
व्यपदेशात् । 'य आत्मानमन्तरो प्रमयन्' इत्यादिश्रुतिषु नियमनियामकभावादिना जीव-
ेश्वरयोर्नानात्वस्य भेदस्य व्यपदेशादिनि सूत्रभागस्याक्षरार्थः । अत्रांशत्वं जीवचैत-
न्यस्य वटाकानिवदन्तःकरणावच्छिन्नत्वरूपं विवक्षितं, न तु मुख्यमंशत्वम् । निरव-
यवस्य ब्रह्मणो गुण्यांशसम्भवादिति तदधिकरणभाष्ये स्फुटमिति भावः । अवच्छे-
दपक्षसमर्थनमुच्यते—तस्यादिति । प्रतिबिम्बासम्भवात् अवच्छेदपक्षे विरोधा-
भावात् बाधकसत्वाच्चेत्यर्थः । अवच्छेद्यचैतन्यस्य प्रतिबिम्बपक्षेऽपि सम्मततया उभ-
यसंप्रतिपक्षस्य तत्त्वैव जीवत्वादिकल्पनं युक्तम् । लाघवादित्याशयेनाह—अवच्छे-
दोऽवश्यंभावीति । अवच्छिन्न इति । अन्तःकरणावच्छिन्नो जीवः । जीवग्रहण-
मुपलक्षणम् । अविद्यावच्छिन्न ईश्वरः । 'कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर' इति
श्रुतेः । जीवेशावाभासेन करोति मायाचाविद्या च स्वयमेव भवतीति श्रुतौ च आभा-
सपदमवच्छिन्नपरम् । प्रतिबिम्बासम्भवस्थोक्तत्वात् । मायापदं च प्रथमोपात्तजीवो-
पाधिभूतान्तःकरणपरम् । 'कार्योपाधिरयं जीव' इति श्रुतेः । एवं मायापदोपात्तान्तः-
करणस्य च मूलप्रकृत्यात्मकत्वं च प्रकृतिविकारभावप्रयुक्तम् । पूर्वमनवच्छिन्नस्येश्वर-
त्वोक्तिस्तृप्तिदीपवचनानुसारेण अभावावच्छिन्नस्येश्वरत्वोक्तिश्च सम्भवमात्रेण, न तु
तात्पर्यतः । 'कारणोपाधिरीश्वर' इति श्रुतिविरोधात् । अनवच्छिन्नस्य ईश्वरत्वपक्षे
तस्योपाध्यभावेन सर्वज्ञानकर्तृत्वादेरसम्भवाच्च । अभावस्येश्वरोपाधित्वपक्षेऽपि समानो-

अपरे तु न प्रतिबिम्बः, नाप्यवाच्छिन्नो जीवः । किं तु कौन्तेयस्यैव राधेयत्ववद्विकृतस्यैव ब्रह्मणः अविद्यया जीवभावः व्याधकुलसंवर्धितराजकुमारदृष्टान्तेन 'ब्रह्मैव स्वाविद्यया संसरति, स्वाविद्यया मुच्यते' इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रतिपादनात् । 'राजसूनोः स्मृतिप्राप्तौ व्याधभावो निवर्तते । यथैवमात्मनोऽज्ञस्य तत्त्वमस्यादिवाक्यतः' । इति

ऽयं दोषः । मायाविद्याव्याकृतशक्त्यक्षराकाशादिशब्दिदत्तभावरूपोपधेरिव तस्य सर्वज्ञत्वादिप्रयोजकत्वायोगात् । अत एव वाक्यवृत्तौ मगवत्पादैस्मर्वज्ञत्वादिप्रयोजकोपाधित्वमविद्याया दर्शितं—'मायोप धिर्जगद्योनिस्मर्वज्ञत्वादिलक्षणः ।' इतीति भावः ।

अथ 'क ईश्वरः कश्च जीव' इति प्रश्ने प्रतिवचनत्वेन मतान्तरमुत्थापयति—अपरे त्विति । कस्तर्हि जीव इति पृच्छति—किं त्विति । दृष्टान्तपूर्वकं ब्रह्मैव जीव इत्युत्तरमाह—कौन्तेयस्यैवेति । कुन्तीकुमारस्यैव, न तु तत्प्रतिबिम्बादेरित्येवकारार्थः । राधाया अपत्यं राधेयः, तस्य भावस्तत्त्वं, तद्वदित्यर्थः । किं त्वविकृतस्यैवेति सम्बन्धः । अवच्छेदप्रतिबिम्बभावरहितस्येत्यर्थः । तत्र भाष्यवार्तिकमस्मिन् हेतुत्वेन दर्शयति—व्याधेत्यादिना । यथा राजकुले जातः कर्णो जन्मप्रभृति व्याधकुल एव संवर्धितस्तज्जातौ यैस्महवासादिजनिनभ्रान्तिवृक्षणादिव्याध्या स्वात्मानं राधेयं मन्यते, न तु स्वतन्मिदमपि कौन्तेयत्वमनुभवति । ततश्च कौन्तेयत्वप्रयुक्ताच्छ्रेयसम्प्रकाशात् प्रच्युतस्मर्वत्र नानाविधशोषावमानादिलक्षणं बहुविधदुःखं प्राप्तवान् । स च कदाचित् मगवता विवस्वता कर्णे कौन्तेयोऽसि त्वं, न राधेय इत्युपदेशं कुर्वता स्मारितनिजस्वरूपमनु तथा स्मृत्या व्याधत्वरधेयत्वादेर्गविद्याकृतस्य निवृत्तौ सत्यां व्याधत्वरधेयत्वकृते नानाविधदुःखं त्यक्त्वा कौन्तेयत्वमस्मानिप्रयुक्तं श्रेयः प्राप्तवान्, तथा ब्रह्माप्यनादिमिद्व्या स्वाविद्यया आवृतनिजस्वरूपं सजीवभावं प्राप्य स्वतन्मिद्वान्नित्यनिरतिशयानन्दस्वरूपानुभवान् प्रच्युतं भवति । ततश्च संसरति । एवं संसरत् ब्रह्म कदाचित् स्वप्नदशायामिव स्वाविद्याकल्पितेन गुरुणा शास्त्रेण चोत्पादितया स्वगोचराविद्यया जीवभावादिप्रयोजकाविद्यानिवृत्तौ मुच्यते नित्यसिद्धनिरतिशयानन्दमनुभवति स्वरूपचैतन्यैवेति भाष्यार्थः । अज्ञस्येति । अज्ञानावृतनिजस्वरूपस्येत्यर्थः । तत्त्वमस्यादीनि । गुरूपदिष्टतत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तौ जीवभाव आत्मनो निवर्तते इत्यर्थः । एवं जीवं निरूप्य ईश्वरं निरूपय-

वार्तिकोक्तेश्च । एवं च स्वाविद्यया जीवभावमापन्नस्यैव ब्रह्मणः सर्वप्रपञ्चकल्पकत्वात् । ईश्वरोऽपि सह सर्वज्ञत्वादि-धर्मैः स्वप्नोपलब्धदेवतावर्जीवकल्पित इत्याक्षते ॥

अथायं जीव एकः, उतानेकः । अनुपदोक्तपक्षावलम्बिनः केचिर्जीवैक्यमाश्रित्याहुः—एको जीवः । तेन चैकमेव शरीरं स-जीवम् । अन्यानि स्वप्नद्रष्टृशरीराणीव निर्जीवानि । तदज्ञानक-ल्पितं सर्वं जगत्, तस्य स्वप्नदर्शनवद्भावदविद्यं सर्वो व्यवहारः,

ति—एवं चेति । भाष्यवार्तिकपर्यालोचनया प्रतिविम्बभावादिरहितस्य पूर्णब्रह्मण एव जीवत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः । ईश्वरोऽपि सर्वज्ञत्वादिधर्मैस्सह जीवकल्पित इति सम्बन्धः । यथोक्तजीवस्यैवैश्वरकल्पकत्वे हेतुमाह—स्वाविद्ययेत्यादिना । अन्यस्य कल्प-कस्याभावादिति तात्पर्यक्रमवधारणम् । जीवस्येश्वरकल्पकत्वे दृष्टान्तमाह—स्वप्नशनि । यथा स्वप्नद्रष्टा जीव एव परां देवतां सर्वज्ञत्वादिधर्मैस्सहितां कल्पयति, कल्पयित्वा च तामहर्निशमुपास्ते, तदुपासनया चाभ्युदयनिश्रेयसस्य लभते, एवं जागरणेऽ-पीति दृष्टान्तादेरभिप्रायः । जीवेश्वरनिरूपणप्रसङ्गेन विचारान्तरमारभते—अथेति । अनुपदोक्तेति । ‘ब्रह्मैव स्वाविद्यया संसरति, स्वाविद्या मुच्यते’ इत्यादिग्रन्थोक्ते-त्यर्थः । एक इति । ब्रह्मण एकत्वात्तत्र च अवच्छेदप्रतिविम्बभावयोरनङ्गीकाराच्चे-त्यर्थः । ननु, जीवैक्ये तेनैकमेव शरीरं सजीवं स्यात्, न सर्वशरीराणीत्याशङ्कामि-ष्टापत्त्या परिहरति—तेन चेति । ननु, यथा एकशरीरे हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थ-स्पन्दनरूपा चेष्टा दृश्यते, तथा सर्वशरीरेषु दृश्यते । तथा च कथमेकमेव शरीरं स-जीवम् । तत्राह—अन्यानीति । स्वप्नद्रष्टायां स्वप्नद्रष्टृशरीरमेकमेव सजीविम् । स्वप्नद्रष्टा दृष्टान्यन्यानि शरीराणि तु चेष्टाविशेषवत्तया दृश्यमानान्यपि सजीवानि न भवन्ति । तथा जागरणेऽपीति द्रष्टव्यम् । ननु, स्वाप्नस्य जगतः कल्पिका तावत् निद्रा अन्वयव्यतिरेकसिद्धा यथा वर्तते, न तथा जाग्रत्प्रपञ्चस्य कल्पकगन्वयव्यति-रेकासिद्धं किञ्चिदस्तीति जगत्सत्यमेव स्यात्, नेत्याह—तदज्ञानेति । जीवाज्ञानेत्यर्थः । अज्ञानस्य जगत्कल्पकत्वं शास्त्रसिद्धमिति भावः । ननु, सर्वव्यवहारस्य स्वप्नव्यवहारवत् कल्पितत्वे तद्वदेव सहसा व्यवहारलोपः प्रसज्येत । तथा च विद्यानर्थक्यमिति, ने-त्याह—तस्येति । जीवस्येत्यर्थः । यावन्निद्राक्षयं स्वप्नव्यवहारानुवृत्तिवत् विद्य-

बद्धमुक्तव्यवस्थापि नास्ति । जीवस्यैकत्वात् । शुक्लमुक्त्यादिकमपि स्वाप्नपुरुषान्तरमुक्त्यादिकमिव कल्पितम् । अत्र च सम्भावितमकलशङ्कापङ्कप्रक्षालनं स्वप्नदृष्टान्तमलिलधारयैव कर्तव्यम् ।

अन्ये त्वस्मिन्नेकशरीरैकजीववादे मनःप्रत्ययमलभमानाः 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' 'लोकवत्तु लीला कैवल्यमि-

या यावद्विद्यानिवृत्ति सर्वव्यवहारानुवृत्तिर्युज्यते इति न विद्यावैफल्यम् । अविद्यानिवृत्त्यर्थमपेक्षितत्वादिति भावः । ननु, जीवैकत्वमते एको जीवो बद्धः, अन्यो जीवो मुक्त इति व्यवस्था श्रुतादिमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रमिद्धा न स्यादित्याशङ्क्य इष्टापत्तिरित्याह—वद्वेति । शुकैति । यथा स्वप्नादुत्थितः स्वप्नभ्रान्तिमिद्धां पुरुषान्तरमुक्तिं परं प्रति बोधयति, तथा जीवभ्रान्तिमिद्धां श्रुतादिमुक्तिं तं प्रत्येत बोधयति । श्रवणादिषु प्रवृत्त्युपयोगितयेति भावः । ननु, जीवैक्यमते विद्यापदेष्टुरन्यस्याभावाद्धिद्योदयो न स्यात्, जीवेश्वरविभागाभावेन जीवस्येश्वरोपासनदिव्यवहारश्च न स्यादित्याशङ्क्याह—अत्र चेति । यथा स्वप्नदशायां स्वप्नदृक् कं चित् गुरुमीश्वरं च कल्पयित्वा तावुपास्ते, ताभ्यां च विद्यादिकं लभते, तद्वदिति भावः ॥

एकजीववाद एव मतान्तरमाह—अन्ये त्विति । एकशरीरेति । एकमेव शरीरं सजीवं यस्मिन्नेकजीववादं, स तथोक्तः । मनःप्रत्ययमिति । मनसो विश्वामं प्रामाणिकत्वनिश्रयमित्यर्थः । एकमेव शरीरं सजीवं, शरीरान्तराणि निर्जीवानित्यत्र विनिगमकाभावात् । न च जीवैक्यं विनिगमकमिति वाच्यम् । एकोऽपि जीवः कस्मिन् शरीरे वर्तते इत्यत्र विनिगमकस्य वक्तुमशक्यत्वादिति भावः । अधिकं त्विति । जीवाभिन्न ईश्वरं वेदान्तानां प्रथमाध्याये निरूपितस्ममन्वयो न वर्तते । तथासतीश्वरगतजगत्सृष्ट्वादौ जीवधर्मत्वप्रसङ्गात् । तथा चानुभवविरोध इति पूर्वपक्षनिरामार्थस्तुशब्दः । अधिकं जीवादुपाधितो भिन्नं ब्रह्म जगत्सृष्ट्वमर्वज्ञत्वादिगुणक्रमभ्युपगम्यते । अतो न ब्रह्मवर्माणां जीवे प्रसक्तिः । औपाधिकभेदस्यापि धर्मव्यवस्थापकताया लोकसिद्धत्वात् । कल्पितभेदाङ्गीकारं हेतुमाह—भेदनिर्देशादिति । 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयती'त्यादौ नियम्यनियामकभावादिना भेदनिर्देशादिति सूत्रार्थः । लोकवदिति सूत्रं पूर्वमेव व्याख्यानम् । अत्रादिपदेन 'अनुपपत्तेस्तु न शरीरं' इत्यादिसूत्रं गृह्यते । मनोमयत्वादिगुणको न शरीरः ।

त्यादिसूत्रैर्जीवाधिक ईश्वर एव जगतः स्रष्टा, न जीवः ।
तस्याप्तकामत्वेन प्रयोजनाभावेऽपि केवलं लीला जगतः सृ-
ष्टिरित्यादिप्रतिपादयद्विर्विरोधं च मन्यमाना हिरण्यगर्भ ए-
को ब्रह्मप्रतिबिम्बो मुख्यो जीवः । अन्ये तु तत्प्रतिबिम्बभूता-
श्चित्रपटलिखितमनुष्यदेहार्पितपटाभासकल्पाः जीवाभासाः
संसारादिभाज इति सविशेषानेकशरीरैकजीववादमातिष्ठन्ते ॥

अपरे तु हिरण्यगर्भस्य प्रतिकल्पं भेदेन कस्य हिरण्य-
गर्भस्य मुख्यजीवत्वमित्यत्र नियामकं नास्तीति मन्यमा-
ना एक एव जीवोऽविशेषेण सर्वं शरीरमधितिष्ठति ।

तस्मिन् सर्वकर्मत्वादीनामनुपपत्तरेवेति मृत्यार्थः । विरोधं चेति । मनःप्रत्ययमलभ-
मानाः विरोधं च मन्यमाना इति चशब्दार्थः । जीवातिरिक्तेश्वराभाववादेऽस्मिन् ज-
गत्सृष्ट्यादिसमर्थस्य व्यावहारिकभेदवत् ईश्वरस्यास्तित्वजगत्सृष्ट्वसर्वात्मकत्वादि-
गुणप्रतिपादकैः सूत्रैर्विरोधमित्यर्थः । ब्रह्मप्रतिबिम्ब इति । अनेन बिम्बभूतं ब्रह्म जीवा-
धिकमीश्वररूपमस्मिन्मतेऽस्ति । अतो नोदाहृतसूत्रविरोध इति सूचितम् । तादिति ।
ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतहिरण्यगर्भस्य भौतिकजगत्सृष्टृतया कारणोपाधिनया च मुख्यजी-
वस्य प्रतिबिम्बभूता अन्ये जीवा जीवाभासाः, तद्वत् सृष्ट्यादिसामर्थ्याभावादित्यर्थः ।
कल्पा इति । तुल्या इत्यर्थः । संसारादिभाज इति । अनेन यथा हिरण्यगर्भश-
रीरं मुख्यजीवेन सजीवं, तथा इतराण्यपि शरीराणि जीवाभासैस्सजीवानीति पूर्व-
मताद्विशेषस्सूचितः । अत्रादिपदं मुक्तिसङ्ग्रहार्थम् । जीवाभासानां मुक्तिश्च स्व-
बिम्बभूतहिरण्यगर्भप्राप्तिक्रमेण च शुद्धब्रह्मप्राप्तिरिति मन्तव्यम् । सविशेषेति ।
सविशेषाणि सजीवानि अनेकशरीराणि यस्मिन्नेकजीववादे, स तथा । आतिष्ठन्ते
अङ्गीकुर्वन्तीत्यर्थः ॥

अत्राप्यस्वरसं वदन्नेकजीववादमेवाह—अपरे त्विति । एक एवेति ।
अविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बरूपो जीवस्तावदेकः । अविद्याया एकत्वात् । स एव च
सर्वं शरीरं स्वभोगाद्यर्थमधितिष्ठति । न त्वविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बो हिरण्यगर्भशरी-
रमधितिष्ठति । अन्यानि तु शरीराणि तत्प्रतिबिम्बा जीवाभासा अधितिष्ठन्ति ।
कुतः, इतरजीवानां तत्प्रतिबिम्बत्वे मानाभावादित्येवकारार्थः । अविशेषेणेति । गु-

न चैवं शरीरावयवभेद इव शरीरभेदेऽपि परस्परसुखाद्यनु-
सन्धानप्रसङ्गः। जन्मान्तरीयसुखाद्यनुसन्धानादर्शनेन शरीरभे-
दस्य तदननुसन्धानप्रयोजकत्वकल्लप्तेः । योगिनस्तु कायव्यूह-
सुखाद्यनुसन्धानं व्यवहितार्थग्रहणवद्योगप्रभावनिबन्धनमिति
न तदुदाहरणमिति अविशेषानेकशरीरैकजीववादं रोचयन्ते ॥

इतरे त्वत्रापि बन्धमुक्तिव्यवस्थाभावस्य तुल्यत्वेन 'तद्यो-
यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवदि'त्यादिश्रुतेः 'प्रति-

ख्यामुख्यविभागं विनेत्यर्थः । जीवभेदे हि सति कश्चिन्मुख्यो जीवः, कश्चिच्चामुख्यो
जीवाभास इति विभागस्सम्भवेत् । न त्वेतदस्ति । तस्यैकत्वाभ्युपगमादिति भावः ।
ननु, देवदत्तस्य शिरःपाणिपादानादितिष्ठत एकस्य यथा 'शिरसि मे वेदना पादे मे
सुखं'मित्याद्यनुसन्धानं दृश्यते, एवमेकस्यैव जीवस्य सर्वशरीराधिष्ठातृत्वे मम देवद-
त्तशरीरे सुखं यज्ञदत्तनामकशरीरे दुःखमित्यादिरूपेण सर्वस्य सर्वत्रानुसन्धानप्रस-
ङ्ग इति शङ्कते—न चैवमिति । शरीरभेदस्याननुसन्धानप्रयोजकत्वाभ्युपगमाद्वो-
क्तातिप्रसङ्गः । न च तत्र मानाभावशङ्कनीयः । जीवस्यातीतशरीरेषु वर्तमानश-
रीरे चैकत्वेऽपि जन्मान्तरीयसुखाद्यननुसन्धानदर्शनेन तद्वेदस्य तत्प्रयोजकतायाः स-
म्प्रतिपन्नत्वादिति परिहरति—जन्मान्तरेति । ननु, योगिनो देहभेदे सत्यप्यनुस-
न्धानदर्शनात् व्यभिचार इत्यत आह—योगिनस्त्विति । अस्मदादिवैलक्षण्यार्थ-
कस्तुशब्दः । तद्वर्शयति—कायेति । न हास्मदादीनां व्यवहितार्थसाक्षात्कारोऽ-
स्ति । तत्प्रयोजकादृष्टविशेषाभावात् । तथा च शरीरभेदमात्रं न तत्प्रयोजकं, किंतु
अदृष्टविशेषासहकृतशरीरभेदोऽननुसन्धानप्रयोजक इति न योग्यनुसन्धानस्थले व्य-
भिचार इति भावः । योगपदं योगजादृष्टपरम् । अविशेषेति । अविशेषेणाधि-
ष्ठितान्यनेकशरीराणि यस्मिन्नेकजीववादे, स तथेत्यर्थः ॥

अनेकजीववादमुत्थापयति—इतरे त्विति । अत्रापीति । अव्यवहितमतेऽ-
पीत्यर्थः । यद्येकजीववादे व्यवस्था न सिध्यति, ततः को दोष इत्याशङ्क्य श्रुति-
स्मृतिभाष्याणामनाजस्यं दोष इत्याह—तद्योय इति । देवानां मध्ये योयो देवः
तत् ब्रह्म प्रत्यबुध्यत साक्षात्कृतवान्, स एव तत् ब्रह्माभवत्, नान्यो ब्रह्मबोधरहि-
त इति विदुषो मुक्तत्वमाविदुषो बद्धत्वं च प्रतिपादयन्त्या श्रुत्या बन्धमुक्तिव्यव-

षेधादिति चेन्न शारीरादि'त्यधिकरणे शुकमुक्तत्वप्रतिपादक-
भाष्यस्य नाञ्जस्यमित्यपारेतुष्यन्तोऽन्तःकरणानां जीवोपाधि-
त्वाभ्युपगमेनानेकजीववादमाश्रित्य बन्धमुक्तिव्यवस्थां प्रति
पद्यन्ते ॥

स्था दर्शिता । आदिपदेन 'अजमिकामि'ति श्रुतिः बन्धमुक्तिव्यवस्थाप्रतिपा-
दकत्वेन भाष्यकारादिभिरङ्गीकृता गृह्यते । श्रुतिग्रहणं 'यद् गत्वा न नि-
वर्तन्ते तद्धाम परमं मम ।' इत्यादिस्मृतीनामुपलक्षणम् । प्रतिषेधादिति । इदं पू-
र्वपक्षसूत्रम् । बृहदारण्यके काण्वशाखायां 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वाक्येन
परब्रह्मतत्त्वविदः प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधात् तस्य गत्युत्क्रान्ती न स्तः । उत्क्रान्ति-
पूर्वकत्वाद्वतेरिति, चेदिति सिद्धान्तिशङ्काभागार्थः । पूर्वपक्षी तां दूषयति—न शा-
रीरादिति । बृहदारण्यक एव माध्यन्दिनशाखायां समानप्रकरणे ब्रह्मविदं शरीरं
प्रकृत्य 'न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वाक्यं पठ्यते । अत्र तच्छब्देन प्रकृतश-
रीरो गृह्यते, न शरीरम् । तस्य शरीरापेक्षया प्रधानत्वात् । तथा च न तस्मा-
दिति वाक्येन शरीराज्जीवात् प्राणानामुत्क्रमणं निषिध्यते, न शरीरात् । अतश्श-
रीरादुत्क्रमणं विदुषोऽप्यस्तीति तस्यापि गत्युत्क्रान्ती स्त एव । न तस्य प्राणा' इति
काण्ववाक्यस्यापि तस्य विदुषः प्राणाश्शरीरात् नोत्क्रामन्ति । किं तु तेन सहैव
ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यर्थो बोध्यः । नाञ्जस्यमिति । आञ्जस्याभावः उपपन्नत्वाभा-
व इत्यर्थः । अन्तःकरणानामिति । न च नानाजीववादेऽपि ब्रह्मैव स्वाविद्यया
संसरति, स्वाविद्यया मुच्यत इत्यर्थेन बृहदारण्यकभाष्ये प्रतिपादनेन विरोधस्तुल्य
इति वाच्यम् । तद्भाष्यप्रतिपादनस्य ब्रह्मैव स्वाविद्यया नानान्तःकरणरूपेण परि-
णतया नानाजीवभावं प्राप्य संसरति, स्वाविद्यया क्रमेण मुच्यत इत्यभिप्रायकत्वो-
पपत्तेः । श्रुतिस्मृत्युपोद्बलितशुकादिमुक्तिप्रतिपादकभाष्यस्य 'ब्रह्मैव स्वाविद्यया
संसरती'ति भाष्यमात्रस्वारस्यमनुसृत्यान्यथानयनायोगात् । न चोदाहृतश्रुतिस्मृ-
तिभाष्याणां ब्रह्मात्मैकत्वपरत्वेन नानाजीववादे तात्पर्याभावात् तेभ्यो जीवनानात्वं
न सिध्यतीति वाच्यम् । एकजीववादेऽपि तात्पर्याभावस्य तुल्यत्वात् । न च जी-
वत्वोपाधिभूतायाः अविद्याया एकत्वाज्जीवैक्यसिद्धिरिति वाच्यम् । उदाहृतश्रुति-
स्मृतिभाष्यानुरोधेनाविद्यानानात्वाभ्युपगमसम्भवात् । तदेकत्वश्रुत्यादीनां जात्यभिप्रा-
यकत्वोपपत्तेः । अविद्याया एकत्वेऽपि 'कार्योपाधिरयं जीव' इति श्रुत्यनुसारेणान्तः-
करणानामेव जीवत्वोपाधित्वोपगमसम्भवाच्चेति भावः ।

तेषु केचिदेवमाहुः—यद्यपि शुद्धब्रह्माश्रयविषयमेकमेवाज्ञानं-
तन्नाश एव च मोक्षः तथापि जीवन्मुक्तावज्ञानलेशानुवृत्त्य-
भ्युपगमेनाज्ञानस्य सांशत्वात् तदेव कचिदुपाधौ ब्रह्माव-
गमोत्पत्तौ अंशेन निवर्तते, उपाध्यन्तरेषु यथापूर्वमंशान्तरै-
रनुवर्तत इति ।

नानाजीववादे सन्धेदेन बन्धमुक्तिव्यवस्थामुपपादयितुमारभते—तेष्विति ।
नानाजीववादिषु मध्य इत्यर्थः । केचिदिति । ननु, नानाजीववादेऽपि जीव-
स्यान्तःकरणोपाधिकत्वपक्षे मूलाज्ञानस्य एकत्वेन शुकादितत्त्वज्ञानेनैव तस्य निवृ-
त्तत्वादिदानीं संमग्नानुलब्धिव्यप्रसङ्ग इत्याशयेन शङ्कते—यद्यपीति । शु-
द्धब्रह्माश्रयेति । जीवेश्वरयोर्विशिष्टरूपयोगज्ञानाश्रयत्वं न सम्भवति । तयोः
कल्पितत्वात् । तथा शुद्धस्यैवावृत्तत्वरूपं विषयत्वं, न त्वीश्वरस्यापि । तस्य
जीवान्तरवदौपाधिकभेदादवानुलब्धिसिद्धौ जीवान् प्रतीश्वरस्याज्ञानावृत्तत्वरूप-
विषयत्वकल्पनस्य व्यर्थत्वादिति भावः । एकमेवेति । ‘अजामेकां’ ‘मागं
तु प्रकृतिं विद्यात्’ ‘विभेदजननेऽज्ञाने’ इति श्रुतिस्मृतिषु एकवचनश्रवणेन
त्यागेन च तस्यैकत्वावगमादिति भावः । तन्नाश एव चेति । ‘भृशश्चान्ते
विश्वमायानिवृत्तिः’ ‘अज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु सर्वानर्थमृ-
त्याज्ञाननिवृत्तेर्मोक्षत्वावगमादिति भावः । एकस्य तत्त्वज्ञानेन कृत्स्नाज्ञाननाशो
नाङ्गीक्रियते । येन व्यवस्था न स्यात् । किं तु तस्यैव तत्त्वज्ञानेन तत्तदन्तःकर-
णादिपरिणामिनो मूलाज्ञानांशस्यैव नाश उपेयते । न च तस्य सांशत्वे माना-
भाव इति वाच्यम् । जीवन्मुक्ता आवर्णशक्तिमदंशस्य नाशेऽपि विशेषशक्तिम-
दज्ञानांशस्य ज्ञानादनिवृत्तस्य यावद्विदेहकैवल्यमनुवृत्त्युपगमेन तस्य सांशत्वावग-
मात् । तथा चाज्ञानस्यानिर्वचनीयस्यानिर्वचनीयानामेव भागरूपांशानामनन्तानां
सम्भवात् तानादाय बन्धमुक्तिव्यवस्था सृपपादेति परिहरति—तथापीत्यादिना ।

अज्ञानसत्त्वं बन्धः, तन्नाशो मोक्ष इति मतमुक्तम् । इदानीं चैतन्यस्याज्ञा-
नसम्बन्धो बन्धः, तदसम्बन्धो मोक्षः, न तु तन्निवृत्तिः । असम्बन्धमात्रेणैव
बन्धनिवृत्तिसिद्धेः । ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिप्रतिपादकशास्त्रस्यापि तदसम्बन्ध एव
तात्पर्योपपत्तेः । अन्यथा मूलाज्ञानस्य विरोधिज्ञानोदये सति तूलपिण्डस्य विरो-
ध्यग्निसंसर्ग इवावशेषासम्भवेन बन्धमुक्तिव्यवस्थाशास्त्रस्य जीवन्मुक्तिशास्त्रस्य च

अन्ये तु न्यायैकदेशिमते भूतले घटात्यन्ताभावस्य वृत्तौ घटसंयोगाभावो नियामक इति अनेकेषु प्रदेशेषु तद्वत्सु संसृज्य वर्तमानघटात्यन्ताभावः क्वचित्प्रदेशे घटसंयोगोत्पत्त्या तदभावनिवृत्तौ न संसृज्यते, एवमज्ञानस्य चैतन्ये वृत्तौ मनो नियामकमिति तदुपाधिना तत्प्रदेशेषु संसृज्य वर्तमानमज्ञानं क्वचिद्ब्रह्मदर्शनोत्पत्त्या 'भिद्यते हृदयग्रन्थिरित्युक्तरीत्या मनसो निवृत्तौ न संसृज्यते । अन्यत्र यथापूर्वमवतिष्ठते । अज्ञानसंसर्गामंसर्गविव च बन्धमोक्षावित्याहुः ॥

अपरे तु नाज्ञानं शुद्धचैतन्याश्रयम् । किं तु जीवाश्र-
निरालम्बनत्वप्रसङ्गादिति मन्यमानानां मतमाह—अन्ये त्विति । प्रथमं प्रकृतोपयोगि-
दृष्टान्तमाह—यथेति । 'भूतले घटो न' इत्यनुभवसिद्धो घटाभावस्त्रैकालिकत्वा-
भ्युपगमात् घटानयनानन्तरं, तदधिकरणेऽपि भूतले वर्तते एव । तथा च घट-
वत्यपि भूतले 'घटो नास्ती'ति प्रतीतिः प्रमा स्यादितिदोषप्रसक्तौ तत्परिहारा-
य नैयायिकाः कल्पयन्ति—घटाधिकरणे तदत्यन्ताभावस्य सम्बन्धाभावेन तत्र
तत्प्रतीतिर्भ्रान्तिरूपपत्तेः । न च घटसंयोगोत्पत्तेः पूर्वं भूतले सम्बन्धवतस्तस्य
घटसंयोगकाले कथमवृत्तिरूपसम्बन्धाभाव इति वाच्यम् । प्रतीत्यनुमारेण भू-
त्वादौ घटात्यन्ताभाववृत्तौ घटसंयोगस्य प्रागभावप्रध्वंसाभावधोरन्यतराभावो नि-
यामक इति कल्पनेन घटसंयोगाधिकरणभूतले घटाभावस्यासम्बन्धोपपत्तेरिति । त-
देतन्मतं दृष्टान्तिकरोति—न्यायैकदेशिमते इति । तद्वत्तिष्ठति । घटसं-
योगाभाववत्स्वित्यर्थः । तदुपाधिनेति । मन एवोपाधिः, तेनेत्यर्थः । क्वचि-
दिति । चैतन्यप्रदेश इत्यर्थः । ब्रह्मदर्शनोत्पत्त्या मनसो निवृत्ताविति सम्ब-
न्धः । ब्रह्मदर्शनं मनसो निवर्तकमित्यत्र मानमाह—भिद्यत इति । हृदय-
ग्रन्थिरित्यत्र हृदयपदमन्तःकरणपरम् । तच्चान्तःकरणं चिदात्मन्यध्यस्ततया त-
त्तादात्म्यापन्नं सत् ग्रन्थिरिव ग्रन्थिः स च ब्रह्मदर्शने जाते ब्रह्मण्येव विलीयत
इति श्रुत्यर्थः । अन्यत्रेति । चैतन्यप्रदेशान्तरेष्वित्यर्थः ।

नाज्ञानमिति । शुद्धचैतन्यस्य वेदान्तशास्त्रप्रतिपाद्यस्य नाज्ञानाश्रय-
त्वम् । तस्य वेदान्तवेद्यं वस्तु न जानामीत्यत्राज्ञानविषयत्वेनैवानुभवादिति भा-
वः । जीवाश्रयमिति । न जानामीत्यत्राज्ञानाश्रयत्वेन जीवस्यैवानुभवात् ।

यं ब्रह्मविषयम् । अतश्चान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपेषु सर्वेषु जीवेषु
व्यक्तिषु जातिवत् प्रत्येकपर्यवसिततया वर्तमानमुत्पन्नविद्यं
कं चिज्जहाति नष्टां व्यक्तिमिव जातिः । स एव मोक्षः । अन्यं
यथापूर्वमाश्रयतीति व्यवस्थेत्याहुः ॥

न चाज्ञानस्य स्वकार्यान्तःकरणविशिष्टचैतन्यरूपजीवाश्रितत्वमनुपपन्नमिति वा-
च्यम् । अन्तःकरणे यत् प्रतिबिम्बभूतं चैतन्यं, तस्यैव जीवत्वाभ्युपगमेन विशि-
ष्टस्य जीवत्वानुगमात् । न चान्तःकरणस्य सादितयः तद्वत्प्रतिबिम्बस्यापि
सादित्वात् कथं तस्यानाद्यज्ञानाश्रयत्वमिति वाच्यम् । अन्तःकरणस्य स्वापादौ
लयश्रवणेन जाग्रदादौ जन्मश्रवणेन च सादित्वावगमेऽपि तस्य स्थूलमृक्षरूपेणाना-
दितायाः 'पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगादि' तिसृत्रे व्यवस्थापितत्वात् ।
यथा पुंस्त्वस्त्रीत्वादेशशुक्लशोणितम्लनादिरूपस्य बाल्यादावनभिव्यक्तस्य यौवने
प्रादुर्भावः, तथा अस्यान्तःकरणस्य स्वापादावनभिव्यक्ततया सत एव स्थूलाव-
स्थाप्राप्तिरूपाया अभिव्यक्त्युक्तत्वात् असतश्शशशृङ्गादेरुत्पत्त्यदर्शनादिति सूत्रा-
र्थः । अविद्यायाः अनादिचैतन्यप्रतिबिम्बाश्रितत्वस्य मायाविद्याभेदादनिरूपणा-
वसरे समर्थितत्वात् । प्रत्येकेति । द्वित्वबहुत्वादिवदज्ञानस्य सर्वजीवव्यक्तिषु
व्यासज्यवृत्तित्वे सर्वेषां प्रत्येकमहमज्ञ इति प्रत्यक्षं न स्यात् । व्यासज्यवृत्तिधर्मप्र-
त्यक्षस्य यावदाश्रयप्रत्यक्षमापेक्षत्वेन एकैकस्य जीवस्य सर्वजीवप्रत्यक्षाभावादित्यर्थः ।
वस्तुतस्तु अज्ञानस्य व्यासज्यवृत्तित्वेऽपि तत्प्रत्यक्षस्य नित्यमाक्षिरूपतया यावदा-
श्रयप्रत्यक्षानपेक्षणात् उक्तनियमस्य जन्यप्रत्यक्षनिपयत्वादिनि मन्तव्यम् । काश्चि-
दिति । उत्पन्नतया विद्यया मनसो निवृत्तां तन्निरूपितप्रतिबिम्बभावस्यापि निवृ-
त्ततया तद्विशिष्टचैतन्यरूपव्यक्तिनाशादिति भावः । तथा च श्रुतिः—'जहात्येनां
भुक्तभोगामजोऽन्य' इति । एतामजाशब्दितामविद्यां जीवेन भुक्ताः भोगाः यस्याः,
सा भुक्तभोगा । भुज्यन्त इति व्युत्पत्त्या भोगशब्दिनानां विषयाणामविद्यापरिणामत्वा-
दिति भावः । अजो जन्मरहितः अन्यः उत्पन्नविद्यो जीव इति श्रुत्यर्थः । स एवे-
ति । त्याग एवेत्यर्थः । अन्यमिति । अज्ञमिति भावः । तथा
च श्रुतिः — 'अजो ह्येको जुपमाणोऽनुशेत्' इति । एकः पुनरजो विवे-
करहितः कार्यकारणसंघातरूपेण परिणतामविद्यां जुपमाणः सेवमानः तत्रा-
हम्माभिमानवान् सन् अनुशेते तामनुसृत्य शेते वर्तते न जहातीति यावत् ।
अत्राज्ञानं कंचिज्जहाति अन्यमाश्रित्यैव तिष्ठतीत्युक्त्यापि अज्ञानसम्बन्धासम्ब-
न्धवैव बन्धमोक्षावित्युक्तं भवति । तदुक्तेरर्थान्तरासम्भवात् ।

इतरे तु प्रतिजीवमविद्याभेदमभ्युपगम्यैव तदनुवृत्ति-
निवृत्तिभ्यां, बन्धमुक्तिव्यवस्थां समर्थयन्ते । अस्मिन् पक्षे
कस्याविद्यया प्रपञ्चः कृतोऽस्त्विति चेत्, विनिगमका-
भावात् सर्वाविद्याकृतोऽनेकतन्त्वारब्धपटुल्यः एकस्य मु-
क्तौ तदविद्यानाशे एकतन्तुनाशे पटस्येव तत्साधारणप्र-
पञ्चस्य नाशे तदैव विद्यमानतन्त्वन्तरैः पटान्तरस्येव इतरा-
विद्यादिभिः सकलेतरसाधारणप्रपञ्चान्तरस्योत्पादनमित्येके ॥
तत्तदज्ञानजन्यप्रातिभासिकरजतवत् न्यायमने तत्तदपेक्षाबु-

अज्ञानमन्वन्वतदभासौ बन्धमोक्षाविति मतद्वयमपि तस्य ज्ञानना-
शश्च प्रतिपादकश्रुतिस्मृतिभाष्यादिस्वारस्यविरुद्धं मत्वा तदविरुद्धं मतमाह—
इतरे त्विति । अभ्युपगम्यैवेति । अविद्याभेदानुपगमे तत्सत्त्वतन्त्राशरूपयोर्वि-
न्धमोक्षयोरुपपादयितुमशक्यत्वात् । न च तस्या एकत्वेऽपि अंशवत्त्वकल्पनया
तन्त्राशरूपो मोक्षः प्रागुपपादिन इति वाच्यम् । विरोधिविद्योदये तदवस्थानाया-
गस्याप्युक्तत्वात् । न च जीवमुक्तो तल्लेशानुवृत्त्यभ्युपगमविरोध इति वाच्य-
म् । अविद्यानाशेऽपि तत्संस्कारस्य यावत्प्रारब्धक्षयमनुवर्तमानस्याविद्यालेशत्वेन
विवक्षिततायाम्मदृष्टान्तं वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एवं नानाजीववादे बन्धमो-
क्षव्यवस्थां बहुप्रकारामुपपाद्य तदुपपादनोपयोगिनया प्रसक्तमविद्यानानात्वमुपजी-
व्याक्षेपमवतारयति—अस्मिन् पक्षे इति । अविद्यानानात्वपक्ष इत्यर्थः । कस्ये-
ति । किमेकस्य जीवस्याविद्यया प्रपञ्चारम्भः, उत सर्वेषामविद्याभिः । नाद्यः ।
विनिगमनाविरहात् । न द्वितीयः । एकाविद्यानाशे सर्वप्रपञ्चानाशापत्त्या मुक्तेतरजी-
वानां प्रपञ्चानुपलब्धिप्रसङ्गादित्याक्षेपाभिप्रायः । द्वितीयपक्षं परिगृह्य तत्रोक्तानुपपत्तिं
परिहरति— विनिगमकाभावादित्यादिना । सर्वाविद्याकृत इति । सर्वेषां
जीवानां सर्वाविद्यापरिणाम इत्यर्थः । यद्वा सर्वाविद्याविषयीकृतब्रह्मविवर्तः प्रपञ्च
इत्यर्थः । प्रथमव्याख्याने दृष्टान्तमाह—अनेकतन्त्वारब्धेति । सकलेतरेति ।
सकलासमस्ता मुक्तजीवापेक्षया ये इतरे, तेषां साधारणप्रपञ्चान्तरस्येत्यर्थः ॥

प्रपञ्चस्य सर्वाविद्याकार्यत्वेऽपि तद्वेदात् प्रपञ्चस्यापि प्रतिपूरुषं भेद एवै-
ति मतं मदृष्टान्तमाह—तत्तदिति । ननु, यत्र एकदा बहूनां शुक्तौ रजतभ्रमो
भवति, तत्र प्रतिपूरुषमज्ञानभेदेन तत्कृतरजतभेदोऽत्र दृष्टान्तत्वेन वक्तव्यः । स

द्विजन्यद्वित्ववच्च तत्तदविद्याकृतो वियदादिप्रपञ्चः प्रतिपुरुषं भिन्नः । शुक्तिरजते त्वया यद् दृष्टं रजतं, तदेव मयापीतिवदैक्यभ्रममात्रमित्यन्ये ॥

जीवाश्रिताविद्यानिवहाद्विन्ना मायैव ईश्वराश्रिता प्रपञ्चकारिणी । जीवानामविद्यास्तु आवरणमात्रे प्रातिभासिकशु-

च न सम्भवति । तत्रापि तावत्पुरुषाणामज्ञानैरेकस्यैव रजतस्योत्पत्तिसम्भवदिति, चेत्, न । तत्र दैवयोगादेकस्य पुरुषस्य प्रथमं शुक्तिरजतविशेषदर्शने सति 'नेदं रजतमि'ति बाधकप्रत्यक्षेण सोपादानस्य रजतस्य नाशेऽपि तदितरेषां रजतभ्रमानुवृत्त्या रजतभेदस्यावश्यकतया दृष्टान्तसिद्धेरिति भावः । न्यायमत इति । सिद्धान्ते तु एकत्वबाह्वित्वादिकमपि यावद्ब्रह्मभावेऽप्येव, न तु तत्तदपेक्षाबुद्धिजन्यम् । अनन्तद्वित्वादेस्तदुत्पत्त्यादीनां च कल्पने गौरवात् । अपेक्षाबुद्धेस्तद्व्यञ्जकत्वाभ्युपगमात् न सदा तत्प्रत्यक्षापत्तिरिति स्वीकारादिति भावः । ननु, तर्हि यथा तत्तद्रजतं तस्यतस्यैव प्रत्यक्षं, नान्यस्य, तथा तत्तदविद्याकल्पितः प्रपञ्चोऽपि तस्यतस्यैव प्रत्यक्षस्यात्, नान्यस्य । तथा च यः प्रपञ्चस्त्वयानुभूयते स एव मयाप्यनुभूयत इति प्रत्यभिज्ञानप्रत्यक्षं न स्यादिति शङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति—शुक्तिरजत इति । उपलक्षणमेतत् । यौ द्वौ रामकृष्णौ त्वया दृष्टौ, तावैव मयापि दृष्टाविति प्रत्यभिज्ञानं न्यायमते द्वित्वभेदेऽपि दृश्यते, तद्वदिति बोध्यम् ॥

वियदादिप्रपञ्चो न जीवाविद्यापरिणामः । किं तु जीवाश्रिताविद्यासंघात् भिन्ना माया सर्वजीवान् प्रति साधारणा वियदादिप्रपञ्चपरिणाम्युपादानमुपेयते । अतो वियदादिप्रपञ्चस्यैकत्वात् तदेकत्वप्रतीतिः न भ्रममात्रमिति मतं दर्शयति—जीवाश्रितेति । मायाया अविद्याभ्यो भिन्नत्वे ईश्वराश्रितत्वे च प्रमाणादिकं प्रागेव दर्शितमिति नात्र तदुच्यते । अविद्यानां प्रपञ्चोपादानत्वाभावे वैयर्थ्यमाशङ्क्याह—जीवानामिति । उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थस्तुशब्दः । यत्किञ्चित्कार्यं प्रत्यप्युपादानत्वाभावो मात्रशब्दार्थः । न च 'नाहं प्रकाशस्सर्वस्य योगमायासमावृतः ।' इति भगवद्ब्रह्मणे अहं परमात्मा सर्वस्य प्राणिजातस्य प्रकाशः पूर्णानन्दादिरूपेण स्फुरद्रूपो न भवामि । मम सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्वसर्वात्मकत्वादिधर्मजातं घटयन्त्या मायया आवृतत्वादित्यर्थेके ईश्वराश्रितमायाया एव ब्रह्मावारकत्वप्रतिपादनात्तद्विरोध इति वाच्यम् । ब्रह्म तत्त्वतो न जानामीत्यावारकस्य जीवाश्रितत्वानुभ-

क्तिरजतादिविक्षेपेऽपि वा उपयुज्यन्त इत्यपरे ॥

अवसितमुपादानत्वं, तत्प्रसक्तानुप्रसक्तं च । अथ कीदृशं कर्तृत्वं ? केचिदाहुः—‘तदैक्षत सोऽकामयत तदात्मानं स्वयमकुरुते’तिश्रवणान्न्यायमत इव कार्यानुकूलज्ञानचिकीर्षाकृतिमत्त्वरूपमिति ॥

वानुसारेण जीवाश्रिताविद्याया एव तदावारकत्वे वक्तव्ये सति भगवद्वचनगतमायापदस्य जीवचैतन्ये संसारषट्काविद्यालक्षकत्वोपपत्तेरिति भावः । अविद्याया आवरण इव प्रातिभासिकविक्षेपेऽपि परिणाम्युपादानत्वस्वीकारात् न वैयर्थ्यशङ्कावकाश इत्याशयेनाह — प्रातिभासिकेति ॥

ननु, जीवाश्रिताविद्यानां जीवचैतन्याध्यस्तप्रातिभासिकस्वप्नप्रपञ्चोपादानतया तत्रोपयोगसम्भवेऽपि शुक्तिरजताद्युपादानत्वं न सम्भवति शुक्ल्याद्यवच्छिन्नचैतन्ये रजताद्यधिष्ठाने तासामभावादिति चेत्, सत्यम् । आदिपदगृहीतस्वप्न एवात्र विवक्षित इत्यदोषः । यद्वा वाचस्पतिमत इव शुक्तिरजतादेरपि जीवाविद्याविषयीकृतशुक्ल्याद्यवच्छिन्नचैतन्यविवर्तत्वमभिप्रेत्य जीवाविद्यानां प्रातिभासिकरजतादावुपयोगकथनोपपत्तेर्न दोषः । पूर्वमुक्ते अभिज्ञनिमित्तोपादानत्वरूपे ब्रह्मलक्षणे उपादानत्वं विवर्ताधिष्ठानत्वरूपमिति साधितं, तत्प्रसङ्गाज्जीवेश्वरानिरूपणं प्राप्तम् । तदनु जीवैकत्वनानात्वबन्धमोक्षप्रपञ्चैकत्वनानात्वनिरूपणं प्रसक्तम् । तदेतत् सर्वं निरूपितमिति निरूपयिष्यमाणार्थप्रतिपत्त्युपयोगिनया उपसंहरति—अवसितमिति । समाप्तमित्यर्थः । उपादानत्वमिति । तन्निरूपणमित्यर्थः । लक्षणान्तर्गतं कर्तृत्वं निरूपयितुमाक्षिपति—अथेति । उदासीनस्य ब्रह्मणः कर्तृत्वधर्मासम्भवादित्यर्थः । स्वतस्तदसम्भवेऽप्यौपाधिकं तत् सम्भवतीति परिहरति—केचिदाहुरित्यादिना । यद्वा जगदुपादानस्य ब्रह्मणो न तत्कर्तृत्वं सम्भवति । षट्पादानस्य मृदादेस्तत्कर्तृत्वाददर्शनादित्याक्षिपति—अथेति । षट्श्वरसंयोगादावुपादानस्यैवेश्वरस्य कर्तृत्वदर्शनात् ब्रह्मण एव कर्तृत्वप्रतिपादकश्रुतिबलाच्च तस्य तत् सम्भवतीति परिहरति—केचिदाहुरित्यादिना । अथवा ब्रह्मणः कर्तृत्वं कीदृशमिह लक्षणे विवक्षितम् । किं ज्ञानचिकीर्षाकृतिमत्त्वरूपं, किं वा कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वरूपं कार्यानुकूलस्वष्टव्यालोचनात्मकज्ञानवत्त्वरूपं वा । नाद्यः । ब्रह्मणस्तादृशकर्तृत्वे मानाभावात् । न द्वितीयनृतीयो । कार्यानुकूलज्ञानस्य कार्यत्वे तत्कर्तृत्वनिर्वाहाय ज्ञानान्तरापेक्षायाम-

अन्ये तु चिकीर्षाकृतिकर्तृत्वनिर्वाहाय चिकीर्षाकृत्यन्तरापे-
क्षायामनवस्थाप्रसङ्गात् कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वमेव ब्रह्मणः कर्तृ-
त्वम् । न च ज्ञानेऽप्येष प्रसङ्गः । तस्य ब्रह्मस्वरूपत्वेनाकार्यत्वा-
त् । एवं च विवरणे जीवस्य सुखादिकर्तृत्वोक्तिः वीक्षण-

नवस्थाप्रसङ्गात्, तस्याकार्यत्वे च नित्यज्ञानस्वरूपस्य ब्रह्मणस्तादृशज्ञानवत्त्वरूपक-
र्तृत्वायोगादिति भावः । तत्र प्रथमपक्षं सप्रमाणं दर्शयति—केचिदाहुरिति । श्रु-
तिषु तच्छब्दाः ब्रह्मपराः । स्वयमित्यस्यान्यानभिष्टितमित्यर्थः । आत्मानं जगदा-
त्मना अकुरुत कृतवदित्यर्थः । एतामिदश्रुतिभिस्सुप्यनुकृत्या ज्ञानेच्छादृतयः प्रति-
पाद्यन्त इति भावः । न च ज्ञानादीनामपि कार्यत्वात्तत्कर्तृत्वाय ज्ञानाद्यन्तरापेक्षा-
यामनवस्था स्यादिति वाच्यम् । ज्ञानादित्रितयातिरिक्तकार्यं उक्तरूपकर्तृत्वस्य विव-
क्षितत्वान्नानवस्थाप्रसङ्गः । ज्ञानादित्रयं प्रति त्वन्यदेव कर्तृत्वं भविष्यतीत्यभिप्रा-
यः ॥

प्रथमपक्षं दृषयन् द्वितीयपक्षं माधयति—अन्ये त्विति । अनवस्था-
प्रसङ्गादिति । कर्तृत्वलक्षणाननुगमपरिहाराय कार्यमात्रं प्रति ज्ञानादित्रितयव-
त्त्वरूपे कर्तृत्वे वक्तव्ये सत्यनवस्थाप्रसङ्गो भवत्येवेति भावः । ज्ञानवत्त्वमेवे-
ति । इच्छाकृत्योरेवकारेण व्यवच्छेदः क्रियते । तयोः कर्तृत्वलक्षणप्रवेशे च
गौरवादिति भावः । न चैवमुदाहृतश्रुत्योरिच्छाकृतिप्रतिपादनं व्यर्थं स्यादिति
वाच्यम् । ताभ्यां श्रुतिभ्यां तयोस्मृष्टिहेतुत्वत्वाभेदपि कर्तृत्वनिर्वाहकतया त-
योः प्रतिपादनमित्यत्र मानाभावादिति भावः । अकार्यत्वादिति । नित्यज्ञा-
नस्वरूपस्य ब्रह्मणस्तादृशज्ञानवत्त्वमौपाधिकभेदमादाय द्रष्टव्यम् । न चैवमपि
गुष्टिकारणज्ञानस्य 'तदक्षते'ति श्रुत्या कादाचित्कत्वप्रतिपादनविरोध इति
वाच्यम् । ब्रह्मस्वरूपतया नित्यस्यापि ज्ञानस्य प्राण्यदृष्टपरिपाकलक्षणो यः
कादाचित्कस्सहायः, तद्विशिष्टतया कादाचित्कत्वमभिप्रेत्य तच्छ्रुत्युपपत्तिरिति
भावः । कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वमात्रं कर्तृत्वमित्यत्र गमकमाह—एवं चेति । इ-
च्छाकृत्योः कर्तृत्वलक्षणाननुगमप्रवेशे विवक्षिते मतीत्यर्थः । जीवस्येति । त-
स्य सुखदुःखाद्युत्पत्त्यनुकूलज्ञानं साक्षिरूपं यथा विद्यते, तथा तदनुकूलेच्छादि-
कं नास्ति । अननुभवादनभ्युपगमाच्च । न चेदमनुपपन्नम् । सुखेच्छया त-
त्साधनानुष्ठानद्वारा सुखोत्पत्तेरनुभवमिद्वत्वादिति वाच्यम् । सुखाद्युपादानान्तः-

मात्रसाध्यत्वात् वियदादि वीक्षितं, हिरण्यगर्भद्वारा वीक्षणा-
धिकयत्नसाध्यत्वात् भौतिकं स्मितमिति कल्पतरुक्तिश्च स-
ङ्गच्छत इति वदन्ति ॥

अपरे तु कार्यानुकूलस्रष्टव्यालोचनरूपज्ञानवत्त्वं कर्तृत्वं,
न कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वमात्रम् । शुक्तिरजतस्वाप्त्रमादिषु
अध्यासानुकूलाधिष्ठानज्ञानवत्त्वेन जीवस्य कर्तृत्वप्रसङ्गात् ।

करणगोचरचिकीर्षाकृत्योरभावस्यात्र विवक्षितत्वात् । तथा च कार्यानुकूलज्ञान-
वत्त्वमात्रं कर्तृत्वमित्यङ्गीकारे सत्येव विवरणोक्तिस्सङ्गच्छते, नान्यथेत्यर्थः ।
'निश्चितमस्य वेदाः वीक्षितमेतस्य पञ्च भूतानि । स्मितमेतस्य चराचरमस्य च
सुप्तिर्महाप्रलयः ।' इति वाचस्पतिश्लोके महाभूतानां ब्रह्मवीक्षितत्वमुक्तम् । तथा भौति-
कस्य चराचरप्रपञ्चस्य ब्रह्मस्मितत्वमुक्तम् । तदुभयतात्पर्यकथनपरे कल्पकतरुग्रन्थे ब्र-
ह्मवीक्षणमात्रसाध्यत्वं महाभूतेषु तद्वीक्षितत्वनिर्देशम्यालम्बनं दर्शितम् । तच्च
ब्रह्मणो महाभूतसृष्ट्यनुकूलज्ञानवत्तदनुकूलचिकीर्षाकृत्योरप्युपगमेन सङ्गच्छते ।
वीक्षणातिरिक्तचिकीर्षादिव्यावर्तकमात्रपदविरोधात् । लोके हि मन्दहासरूपं
स्मितं ज्ञानाधिकप्रयत्नसाध्यं प्रसिद्धम् । तथा च परब्रह्मणो भौतिकसृष्टिं प्रति
यथा वीक्षणमपेक्षितं, तथा हिरण्यगर्भोत्पत्तिलक्षणव्यापारोऽप्यधिकोऽपेक्षितः ।
चराचरसृष्टौ परब्रह्मण इव हिरण्यगर्भस्यापि कर्तृतायाः श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् ।
तथा च परब्रह्मणो भौतिकसृष्ट्यनुकूलं यद्वीक्षणं, तदधिकव्यापारापेक्षितत्वं च-
राचरस्य ब्रह्मस्मितत्वनिर्देशालम्बनं दर्शितम् । तदपि महाभूतसृष्टाविव वीक्ष-
णाधिकप्रयत्नापेक्षायां न सम्भवति । हिरण्यगर्भद्वारेत्यस्य वाक्यस्य हिरण्यग-
र्भोत्पत्तिमपेक्षेत्यर्थः । न तु हिरण्यगर्भस्साक्षात् कर्ता । ब्रह्म च प्रयोजक-
त्रिति यथाश्रुतार्थो ग्राह्यः । द्वितीयाध्यायान्तिमाधिकरणे परमेश्वरस्य भौतिकसृ-
ष्टावपि साक्षात् कर्तृतायास्साधितत्वादिति भावः । वाचस्पतिश्लोकश्च ब्रह्मस्तु-
तिपरः । ब्रह्म हि अतिप्रशस्तम् । तथाहि—यस्य ब्रह्मणः पुरुषनिश्वासवत्
प्रयत्नं विनैव वेदास्सर्वे कार्यभूताः, यस्य च वीक्षणादेव महाभूतानि भवन्ति,
यस्य च हिरण्यगर्भेण सह चराचरात्मकं विश्वं मन्दहासमात्रं, यस्य च महा-
प्रलयोऽपि सुषुप्तिप्रायः, तत्प्राशस्त्ये को विस्मय इति भावः ।

द्वितीयपक्षेऽपि दोषं वदन् तृतीयपक्षं समर्थयते—अपरे त्विति । स्र-
ष्टव्यालोचनेति । मयेदं स्रष्टव्यमित्याकारकमित्यर्थः । अध्यासेति । अ-

न चेष्टापत्तिः । ‘अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते स हि कर्ते’त्यादिश्रुत्यैव जीवस्य स्वप्नप्रपञ्चकर्तृत्वोक्तेरिति वाच्यम् । भाष्यकारैर्लाङ्गलं गवादीनुद्वहतीतिवत् कर्तृत्वोपचारमात्रं रथादिप्रतिभाननिमित्तत्वेनेति व्याख्यातत्वादित्याहुः । अनेनैव निखिलप्रपञ्चरचनाकर्तृभावेनार्थसिद्धं सर्वज्ञत्वं ब्रह्मणः ‘शास्त्रयोनित्वादित्यधिकरणे वेदकर्तृत्वेनापि समर्थितम् ॥

ध्यासस्याध्यस्यमानरजतादेरनुकूलं यदधिष्ठानज्ञानं , तद्वत्त्वेनेत्यर्थः । न चेष्टापत्तिरिति । न चेत्यस्य वाच्यमित्यनेन सम्बन्धः । अथेत्यस्य स्वप्नकाल इत्यर्थः । जीवस्य रथादिस्वप्नत्वे हेतुमाह—स हि कर्तेति । हि यस्मात् कारणात् स्वाप्नरथादिहेतुकर्मकर्ता जीवः , तस्मादित्यर्थः । भाष्यकारैरिति । ‘लाङ्गलं गवादीनुद्वहतीति प्रयोगे लाङ्गलस्य गवादिस्थितिकर्तृत्वरूपं गवाद्युद्वेदृत्वं मुख्यं नास्ति । किं तु लाङ्गले सति कृषिद्वारा गवादिस्थितिहेतुपललादितृणलाभोऽस्तीति कृत्वोपचारादुच्यते—गवादीनुद्वहतीति , तद्वत् स्वाप्नरथादिपदार्थोपलब्धिहेतुवर्मादिकर्तृत्वेन रथादिप्रतिभाननिमित्तत्वरूपेण हेतुना तस्य कर्तृत्वमुपचर्यते—स हि कर्तेति श्रुतावि’ति भाष्यकारैः कर्तृत्वस्य औपचारिककर्तृत्वरूपतया उक्तत्वादित्यर्थः । एतेन विवरणे सुखादिकर्तृत्वोक्तिरप्युपचारमात्रपरा व्याख्याता । ‘मयेदं सुखदुःखादि स्वष्टव्य’मित्यालोचनरूपज्ञानाभावेऽपि सुखादिदर्शनेन मुख्यकर्तृत्वसम्भवात् । ‘वीक्षणमात्रसाध्यत्वादिति’ कल्पतरौ स्वष्टव्यालोचनरूपं वीक्षणं विवक्षितमिति न तद्विरोध इति द्रष्टव्यम् । जन्मादिसूत्रेण निखिलजगत्कर्तृत्वे सति तदुपादानत्वे ब्रह्मणो लक्षणत्वेन प्रतिपादिते सति तस्य सर्वज्ञत्वमर्थान् सिध्यति । निखिलजगत्सृष्टिस्थितिसंहारकर्तृत्वस्य सर्वज्ञत्वं विनासम्भवादित्याह—अनेनैवेति । सर्वज्ञत्वसिद्धौ हेत्वन्तरमाह—शास्त्रयोनित्वादिति । अस्य सूत्रस्यार्थमाह—वेदकर्तृत्वेनापीति । ननु , यथा वेदकर्तृत्वं भाष्यादिपूक्तप्रकारेण सर्वज्ञत्वं साधयति , तथा जन्मादिसूत्रोपात्तं सर्वकर्तृत्वमपि तन् साधयति । तथा च पूर्वमूत्रे अर्थसिद्धम् इह तु साध्यत इत्युक्तौ को हेतुरिति , उच्यते—पूर्वमूत्रं लक्षणपरं , न तु सर्वज्ञत्वसाधनपरम् । इदं तु तत्साधनपरमिति तात्पर्यसत्त्वासत्त्वाभ्यां तथाव्यवहारः । ततश्च ब्रह्म सर्वज्ञं शास्त्रकर्तृत्वादिति सूत्रयोजना । ननु , ब्रह्मणस्सर्वज्ञत्वं ‘यस्सर्वज्ञस्सर्ववित् गुणी

अथ कथं ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं सङ्गच्छते । जीववदन्तःकरणाभावेन ज्ञातृत्वस्यैवायोगात् ॥

अत्र सर्ववस्तुविषयसकलप्राणिधीवासनोपरक्ताज्ञानोपाधिक ईश्वरः । अतस्तस्य सर्वविषयवासनासाक्षितया सर्वज्ञत्वमिति भारतीतीर्थादिपक्षः प्रागेव दर्शितः ॥

प्रकटार्थकारास्त्वाहुः—यथा जीवस्य स्वोपाध्यन्तःकरणपरिणामाश्चैतन्यप्रतिबिम्बग्राहिण इति तद्योगात् ज्ञातृत्वम्, एवं ब्रह्मणः स्वोपाधिमायापरिणामांश्चित्प्रतिबिम्बग्राहिणस्सन्तीति तत्प्रतिबिम्बितैः स्फुरणैः कालत्रयवर्तिनोऽपि प्रपञ्च-

सर्वविद्य' इत्यादिश्रुत्या कण्ठत एव प्रतिपाद्यते । कात्र साधनोपेक्षेति चेत्, सत्यम् । श्रुत्युक्तं सर्वज्ञत्वे प्रतिपत्तिदाढ्यायोपपत्तिसमर्पणात् । एवं श्रुत्युपपत्तिसिद्धे सर्वज्ञत्वं निरूपयितुमाक्षेपमवतारयति—अथेति । जीवस्य हि स्वोपाध्यन्तःकरणवृत्तिज्ञानाश्रायत्वरूपं ज्ञातृत्वं प्रमाणसिद्धम् । ब्रह्मणश्चान्तःकरणाभावात् ज्ञातृत्वं न सम्भवति । न च ब्रह्मणोऽप्यन्तःकरणमस्त्विति वाच्यम् । 'कार्योपाधिरयं जीव' इतिश्रुत्या तस्य जीवोपाधित्वेन नियमितत्वात् । ज्ञातृत्वं च सर्वज्ञत्वव्यापकम् । ज्ञातृत्वविशेषरूपत्वात् सर्वज्ञत्वस्य । तथा च ब्रह्मणः ज्ञातृत्वस्य व्यापकस्य निवृत्त्या व्याप्यसर्वज्ञत्वनिवृत्तिरित्यर्थः । ज्ञातृत्वाभावे सर्वज्ञत्वं दूरापास्तमित्येवकारार्थः । अन्तःकरणानां जीवोपाधित्वेऽपि तद्वासनानामीश्वरोपाधित्वात् सम्भवति कथञ्चित्तस्य सर्वज्ञत्वमिति परिहरति—अत्र सर्ववस्तिवति । अत्रेत्यस्यास्मिन्नाक्षेप इत्यर्थः । सर्वविषयवासनासाक्षितयेति । स्वोपाधिभूतवासनाविषयसर्ववस्त्ववभासकतयेत्यर्थः ।

अस्मिन् समाधाने प्रागुक्तमस्वरसं मनसि निधाय समाधानान्तरमाह—प्रकटार्थकारास्तिवति । यथान्तःकरणं ज्ञातृत्वोपाधिः, तथा मायापि ज्ञातृत्वोपाधिर्भवत्येव । तथा च ब्रह्मणि मायोपाधिके सर्वज्ञत्वव्यापकस्य ज्ञातृत्वस्य निवृत्त्यभावात् न सर्वज्ञत्वनिवृत्तिशङ्केत्यर्थः । स्वोपाधिमायेति । 'मायिन' मिति-श्रुतेः 'मायोपाधिः जगद्योनिः सर्वज्ञत्वादिलक्षण' इति वाक्यवृत्तिवचनाच्च मायाया ईश्वरोपाधित्वं सिद्धमिति भावः । सर्वज्ञत्वसर्वनियन्तृत्वसर्वात्मकत्वानि लक्षणान्यसा-

स्यापरोक्ष्येणाकलनात् सर्वज्ञत्वमिति ॥

तत्त्वशुद्धिकारास्तूक्तरीत्या ब्रह्मणो विद्यमाननिखिलप्रपञ्चसाक्षात्कारसम्भवात् तज्जन्यतत्संस्कारवत्तया च स्मरणोपपत्तेरतीतसकलवस्त्ववभाससिद्धेः सृष्टेः प्राद्यायायास्सृज्यमाननिखिलपदार्थस्फुरणरूपेण जीवादृष्टानुरोधेन विवर्तमानत्वात् तत्साक्षितया तदुपाधिकस्य ब्रह्मणोऽपि तत्साधकत्वसिद्धेः अनागतवस्तुविज्ञानोपपत्तिरिति सर्वज्ञत्वं समर्थयन्ते ॥

कौमुदीकृतस्तु वदन्ति—स्वरूपज्ञानेनैव ब्रह्मणः स्वसंसृ-

धारणधर्माः यस्य, सः सर्वज्ञत्वादिलक्षण इत्यर्थः । आकलनादिति । विषयीकरणादित्यर्थः ।

तत्त्वशुद्धिकारास्त्विति । प्रकटार्थकारणां मते अतीतानागतप्रपञ्चरूपविषयेऽपि ईश्वरीयं मायावृत्तिप्रतिबिम्बरूपं ज्ञानमपरोक्षम् । तत्त्वशुद्धिकाराणां मते अतीतादिविषये जीवानामिवेश्वरज्ञानमपि परोक्षमेवेति विशेषार्थकस्तुशब्दः । विद्यमानेति । लोके प्रत्यक्षज्ञानस्य वर्तमानवस्तुमात्रविषयकत्वस्वाभाव्यदर्शनेन तस्य कल्पतस्वभावातिलङ्घने कारणाभावात् सर्वज्ञत्वप्रतिपादकशास्त्रस्य ईश्वरीयज्ञानगतपरोक्षत्वापरोक्षत्वयोरुदासीनत्वादिति भावः । तज्जनितेति । विद्यमानवस्तुसाक्षात्कारजनितेत्यर्थः । अनागतवस्तुज्ञानमुपपादयति—सृष्टेः प्रागिति । स्फुरणपदं वृत्तिपरम् । विवर्तमानत्वं परिणममानत्वम् । तदुपाधिकस्येति । मायोपाधिकस्येत्यर्थः । कथं तदुपाधिकत्वमत आह—तत्साक्षितयेति । तस्यां मायायां प्रतिबिम्बितयेत्यर्थः । सृष्टेः पूर्वकाले मायायास्तथा परिणामे कारणमाह—जीवादृष्टेति । तत्साधकत्वसिद्धेरिति । मायावृत्तिकर्तृत्वसिद्धेरित्यर्थः । अनागतोऽतः । अनागतवस्तुविषयकस्य ज्ञानस्य वृत्तिप्रतिबिम्बरूपस्य ब्रह्मण्युपपत्तिरित्यर्थः ।

जीववत् ब्रह्मणोऽपि चैतन्यप्रतिबिम्बोपेतैर्वृत्तिज्ञानैस्सर्वज्ञत्वं निरूपितं मतद्वयेन । इदानीं स्वरूपज्ञानेनैव तन्निरूपयति—कौमुदीकृतास्त्विति । नन्वतीतानागतप्रपञ्चयोः प्रलयकाले सृष्टिपूर्वकाले च सत्त्वे मानाभावात् तदा ब्रह्मणस्सर्वज्ञत्वं न सिध्यति । असतोस्तयोश्चैतन्यसंसृष्टत्वासम्भवादिति, नेत्याह—

इसर्वावभासकत्वात् सर्वज्ञत्वम् । अतीतानागतयोरप्यविद्या-
चित्रभित्तौ विमृष्टानुन्मीलितचित्रवत् संस्कारात्मना सत्त्वेन
तत्संसर्गस्याप्युपपत्तेः । न तु वृत्तिज्ञानैस्तस्य सर्वज्ञत्वम् ।
'तमेव भान्तमनुभाति सर्वमिति सावधारणश्रुतिविरोधात् सृ-
ष्टेः प्राक् 'एकमेवाद्वितीयमि'त्यवधारणानुरोधेन महाभू-
तानामिव वृत्तिज्ञानानामपि प्रलयस्य वक्तव्यतया ब्रह्मण-
स्तदा सर्वज्ञत्वाभावापत्त्या प्राथमिकमायाविवर्तरूपे ईक्षणे

अतीतानागतयोरपीति । अतीतप्रपञ्चस्य प्रलयकाले संस्कारात्मना सत्त्वस्य
देवताधिकरणे सूत्रभाष्यकारादिभिस्साधितत्वात् तथानागतस्यापि सृष्टिपूर्वकाले संस्का-
रात्मनैव सत्त्वस्थारम्भणाधिकरणादिषु साधितत्वादतीतादिवस्तुसंसृष्टब्रह्मचैतन्यस्य
तदापि सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति भावः । चित्रस्यानुन्मीलितत्वम् अनभिव्यक्तत्वम् ।
तत्र हेतुर्विमृष्टत्वम् । अविद्यैव चित्रभित्तिरिति रूपकमत्र द्रष्टव्यम् । अत्रे-
दं चिन्तं—स्थूलप्रपञ्चस्थितिकाले संस्कारात्मकसूक्ष्मप्रपञ्चो नास्ति । प्रलयका-
लादौ च स्थूलः प्रपञ्चो नास्ति । तथा च ब्रह्मचैतन्यस्य सदा सर्वप्रपञ्चसंसृ-
ष्टत्वाभावात् सदा तस्यामंकुचितसर्वज्ञत्वं न सम्भवतीति । स्वरूपज्ञानैवेत्यत्र-
त्यस्य अवधारणस्य व्यवच्छेद्यमाह—न तु वृत्तिज्ञानैरिति । श्रुतिगतस्यावधारण-
स्य स्वप्रकाशात्मातिरिक्तानवभास्यमादित्यादिजगदित्यर्थः । अत्रेदं चिन्त्यं—ब्र-
ह्मचैतन्यस्य जगदवभासनार्थं मायावृत्त्यपेक्षायां यदि श्रौतमवधारणं विरुध्यते,
तदा जीवचैतन्यस्य षट्पादवभासनार्थं अन्तःकरणवृत्त्यपेक्षायामपि तद्विरुध्यत
एव । यदि चान्तःकरणवृत्तीनां जडत्वात् तदपेक्षायामपि सर्वं जडवस्तु चैत-
न्यमात्रावभास्यमिति सावधारणश्रुत्यर्थस्य न बाधः, तदा मायावृत्त्यपेक्षायाम-
पि तुल्यं समाधानमिति । प्रलयकाले सर्वज्ञत्वाभावे को दोषस्तत्राह—प्राथ-
मिकेति । तदा सर्वज्ञत्वाभावे सति सर्गादौ 'तदैक्षते'तिश्रुत्युक्तं भूतसृष्ट्यनुकूल-
मीक्षणं प्रति कर्तृत्वासम्भवेन ईक्षणपूर्वकभूतादिसर्गं प्रत्यपि ब्रह्मणः कर्तृत्वाभावप्रस-
ङ्गादित्यर्थः । अत्रापि इदं चिन्त्यम्—एवमपि सृष्टिपूर्वकाले ब्रह्मचैतन्यव्यतिरिक्तस्य
मायातत्सम्बन्धादेस्सत्त्वात् अद्वितीयत्वावधारणं मुख्यं न सम्भवति । यदि च मा-

तत्पूर्वके महाभूतादौ च सष्टृत्वाभावप्रसङ्गाच्च । एवंसति ब्रह्मणस्सर्वविषयज्ञानात्मकत्वमेव स्यात्, न तु सर्वज्ञानकर्तृत्वरूपं सर्वज्ञत्वमिति चेत्, सत्यम् । सर्वविषयज्ञानात्मकमेव ब्रह्म, न तु सर्वज्ञानकर्तृत्वरूपं ज्ञातृत्वमस्ति । अत एव 'वाक्यान्वयादि'त्यधिकरणे विज्ञातृत्वं जीवल्लिङ्गमित्युक्तं

यादेरनादित्वप्रतिपादकश्रुत्यादिबलाद्व्याकृतकार्यात्मकद्वितीयाभावावधारणपरंतद्वचनमित्युच्येत, तदा सर्वविषयकज्ञानकर्तृत्वरूपसर्वज्ञत्वप्रतिपादकश्रुत्यादिबलात् सर्वज्ञत्वघटकमायावृत्तिसन्ततिव्यतिरिक्तकार्याभावावधारणपरमद्वितीयत्ववचनमित्यपि कल्पनं तुल्यम् । मायावृत्तिभिस्सर्वज्ञत्वसमर्थनमेव भाष्यसम्मतम् । तथा च ईक्षत्यधिकरणभाष्यम्—'अपि चाविद्यादिमतस्संसारिणश्शरीराद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिरस्येत, न ज्ञानप्रतिबन्धकारणरहितस्येश्वरस्येति । सृष्टेः पूर्वकाले ब्रह्मणस्त्वष्टव्यालोचनरूपमीक्षणं न सम्भवति । वृत्तिज्ञानरूपेक्षणस्य शरीरादिकारकसाध्यतया लोकसिद्धत्वेन ब्रह्मणः तदा शरीराभावादित्याशङ्क्य तत्समाधानार्थमिदं भाष्यं—जीवस्यैव वृत्तिज्ञानोत्पत्तिश्शरीरादिसाध्या । ईश्वरस्य तु मायावृत्तिरूपा ज्ञानोत्पत्तिश्शरीराद्यनपेक्षा । तथा च सृष्टिपूर्वं प्रलयकालेऽपि तस्य मायावृत्तिरूपमीक्षणं सदा सर्वज्ञत्वं च सम्भवतीति समाधानभाष्याभिप्रायः । इदं भाष्यमित्यमेव व्याख्यातुमिर्नीतम् । भाष्ये ज्ञानप्रतिबन्धकारणमविद्यादीति मन्तव्यम् । ततश्च मायावृत्तिभिस्सर्वज्ञत्वसमर्थनपक्षदूषणमसङ्गतमिति मन्तव्यम् । शङ्कते—एवंसतीति । स्वरूपज्ञानेनैव सर्वज्ञत्वसमर्थने सतीत्यर्थः । न त्विति । स्वरूपज्ञानस्य नित्यत्वादिति भावः । न तु सर्वज्ञानकर्तृत्वरूपमिति । ब्रह्मण इति शेषः । अत्र यद्यपि ज्ञातृत्वं सामान्यरूपं, सर्वज्ञानकर्तृत्वं तु विशेषरूपमिति न तयोरभेदस्सम्भवति, तथापि ब्रह्मणो ज्ञातृत्वं नास्तीत्यत्रैव तात्पर्यं, न तु तयोरभेदोक्तावपीत्यविरोधः । अत एवेति । ब्रह्मणो ज्ञातृत्वाभावादेवेत्यर्थः । इत्युक्तमिति बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे पठ्यते—'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीत्यात्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादि । अत्र किं जीवो द्रष्टव्यत्वेन उपादिश्यते, उत प्रत्यगभिन्नपरमात्मा निष्प्रपञ्चस्वभाव इति संशयः । तत्र पूर्वपक्षः—पूर्ववाक्ये भोक्तुर्जीवस्य प्रकृतत्वात् उपसंहारेऽपि 'विज्ञातारमरे केन विज्ञानीया'दिति विज्ञातृत्वस्य जीवधर्मस्य कीर्तनाच्च जीव एवा-

भाष्यकारैः 'यस्सर्वज्ञ' इत्यादिश्रुतिरपि तस्य ज्ञानरूपत्वाभि-
प्रायेणैव योजनीयेति । यद्यपि ब्रह्म स्वरूपचैतन्येनैव स्वसं-
सृष्टसर्वावभासकं, तथापि तस्य स्वरूपेणाकार्यत्वेऽपि दृश्या-
वच्छिन्नरूपेण ब्रह्मकार्यत्वाद्यस्सर्वज्ञ-इत्यादिज्ञानजनिकर्तृ-
त्वश्रुतेरपि न कश्चिद्विरोध इति आचार्यवाचस्पतिमिश्राः ।

त्र द्रष्टव्य उपदिश्यते इति । सिद्धान्तस्तु—प्रत्यगभिन्नपरमात्मैव द्रष्टव्यतयोपदिश्यते ।
कुतः, वाक्यान्वयात् । तथा हि—अत्र आत्मवेदनेन सर्वं विदितं भवतीति प्रतिपाद्यते ।
तच्च सर्वाधिष्ठानब्रह्मपरिग्रहे घटते, न जीवपरिग्रहे । तथा 'इदं सर्वमात्मे' त्यादिवाक्या-
न्यपि सर्वात्मके ब्रह्मण्येव तात्पर्येण प्रतिपादकतयान्वितानि लक्ष्यन्ते । 'आत्मनस्तु कामा-
यसर्वं प्रियं भवती'ति पूर्ववाक्ये जीवपरामर्शस्तु लोकसिद्धं भोक्तारमनूद्य तस्य शुद्धब्रह्म-
रूपेण द्रष्टव्यत्वोपदेशार्थः । 'विज्ञातारमिति' वाक्यं तु जीवस्य विज्ञातृत्वरूपधर्मपरं न
भवति । तस्य वाक्यस्य मुक्तजीवपरत्वात्, मुक्तजीवे च निरुपाधिके तस्यासम्भवात् ।
किं तु भूतपूर्वगत्या विज्ञातृत्वानुवादमात्रं स्वातन्त्र्येण न कस्यचिदर्थस्य साध-
कम् । तस्मान्मैत्रेयीब्राह्मणं प्रत्यगभिन्ने निर्विशेषे द्रष्टव्ये समन्वितमिति सिद्ध-
मिति । अत्र ज्ञातृत्वं ब्रह्मसाधारणं चेज्जीवलङ्घ्यतया भाष्यकारैर्नो-
पन्यस्येत, उपन्यस्तं च । तस्मात् ज्ञातृत्वं ब्रह्मणो नास्तीति गम्यत इति
भावः । ईश्वरस्य सर्वविषयकज्ञानकर्तृत्वानभ्युपगमे श्रुतिविरोधमाशङ्क्याह—
यस्सर्वज्ञ इति । ननु, नित्यचैतन्यमात्रस्य सर्वत्र लक्ष्यतया ज्ञाधातुवाच्यत्वायो-
गात् विशिष्टचैतन्यस्य प्रकृत्यर्थत्वं वाच्यम् । तथा च विशिष्टस्य कार्यत्वस-
म्भवात् प्रत्ययश्रुत्यर्थकर्तृत्वस्य न विरोधः । ब्रह्मणः सर्वज्ञानकर्तृत्वप्रतिपादक-
श्रुतिविरोधेन ज्ञातृत्वस्य जीवलङ्घ्यत्वोक्तेरभ्युच्चयमात्रत्वोपपत्तेः तदाधिकरणसि-
द्धान्ताभिमतनिर्विशेषब्रह्मव्यावृत्तत्वमात्रेण विज्ञातृत्वस्य पूर्वपक्षलिङ्गत्वोपन्यासो-
पपत्तेश्च भाष्यकारैरेव मुख्यस्य सर्वविषयकज्ञानकर्तृत्वस्य ईक्षत्यधिकरणे प्रतिपा-
दितत्वाच्च प्रत्ययश्रुतेः स्वार्थपरत्वसम्भवे तत्त्यागायोगाच्चेत्यस्वरसादाह—यद्यपीत्या-
दिना । चैतन्येनैवेति । न मायावृत्तिभिरित्येवकारार्थः । तर्हि प्रत्ययार्थबाधः,
नेत्याह—तथापीति । तस्य स्वरूपचैतन्यस्येत्यर्थः । दृश्यावच्छिन्नोति । न चा-
नादिमायारूपदृश्यावच्छिन्नचैतन्यस्य कथमुक्तप्रकारेणापि कार्यत्वं सिध्येदिति वा-

नन्वीश्वरवज्जीवोऽपि वृत्तिमनपेक्ष्य स्वरूपचैतन्येनैव कि-
मिति विषयान्नावभासयति ॥

अत्रोक्तं विवरणे—‘ब्रह्मचैतन्यं सर्वोपादानतया सर्वतादा-
त्म्यापन्नं सत् स्वसंसृष्टं सर्वमवभासयति, न जीवचैतन्यम् ।
तस्याविद्योपाधिकतया सर्वगतत्वेऽप्यनुपादानत्वेनासङ्गित्वा-
त् । यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादश्वादिव्यक्तिस-
ङ्गित्वाभावेऽपि सास्त्रावद्वयकौ संसृज्यते, एवं विषयादावस-
ङ्ग्यपि जीवः स्वभावादनन्तःकरणेन संसृज्यते ॥ तथाचान्तः
करणस्य परिणामो वृत्तिरूपो नयनादिद्वारेण निर्गत्य वि-
षयपर्यन्तं चक्षुरश्मिरिव झटिति दीर्घप्रभाकारेण परिणम्य

द्यम् । मायादेरपि तत्तत्कार्यतादात्म्यापत्त्या मायाद्यवच्छिन्नस्यापि कार्यत्वस्य
सुसंपादत्वादिति भावः ।

आक्षिपति—नन्विति । नावभासयतीति । न चात्रेष्टापत्तिर्वक्तुं शक्य-
ते । तथामत्त्वविद्याप्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवस्य व्यापकतया स्वसंसृष्टमकलजगदव-
भामकत्वापत्त्या सर्वज्ञत्वप्रसङ्गात् । स्वरूपचैतन्यस्य कारकानपेक्षतया चक्षुरादि-
वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्चेति भावः—

अत्रोक्तमिति । अस्मिन्नाक्षेपे समाधानमुक्तमित्यर्थः । न जीवचैतन्याभि-
ति । यथा जगत् ब्रह्मसंसृष्टं, तथा जीवसंसृष्टं न भवति । अतो न तस्य स-
र्वज्ञत्वप्रसक्तिरित्यर्थः । ननु, यथा जीवस्य घटादिविषयैस्संबन्धाभावः, तथान्तःकरणा-
दिनापि सम्बन्धाभावस्तुल्यः । उपादानत्वाभावादेव । तथा चान्तःकरणादेर्वृत्ति-
विनैव जीवचैतन्यरूपमाक्षिभास्यत्वं न स्यादित्याशङ्क्य उपादानत्वाभावेऽपि जीव-
चैतन्यस्यान्तःकरणादिना तादात्म्यसम्बन्धे दृष्टान्तमाह—यथा सर्वगतमिति ।
संसृज्यत इति । अतो नान्तःकरणादेस्साक्षिभास्यत्वविरोध इति भावः । च-
क्षुरादेवैयर्थ्यप्रसङ्गं परिहरति—तथा चेत्यादिना । तथाचेत्यस्य जीवस्य स्व-
तो विषयसम्बन्धाभावे सतीत्यर्थः । अन्तःकरणपरिणामस्य सहसा विषयव्याप्तौ दृष्टा-

विषयं व्याप्नोति । तदा तमुपासह्य विषयं गोचरयति ॥ के-
वलामयदाह्यस्यापि तृणादेरयः पिण्डसमारूढाभिदाह्यत्ववत्
केवलजीवचैतन्याप्रकाशस्यापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपासूतः
तत्प्रकाशयत्वं युक्तम् । यद्दान्तःकरणोपाधित्वेन जीवः परि-
च्छिन्नः । अतः संसर्गाभावान्नघटादिकमवभासयति वृत्ति-
द्वारातत्तत्संसृष्टविषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्तौ तु तं
विषयं प्रकाशयति । अथवा जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्त-

न्तः—चक्षुरश्मिरिवेति । तमिति । परिणाममित्यर्थः । गोचरयतीति । जीवचैत-
न्यमिति शेषः । विषयदेशे सतोऽपि जीवचैतन्यस्य स्वतो विषयावभासकत्वं नास्ति ।
तस्यैव तु वृत्त्यारूढस्य तदस्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह—केवलाग्नीति । तत्तत्प्रकाशयत्व-
मित्यत्र तत्पदं जीवचैतन्यपरम् । ननु, जीवचैतन्यस्य विषयदेशे सतोऽपि विषयैः
संसर्गाभावात् न तत्प्रकाशकत्वं, वृत्त्य' तयोस्संसर्गलाभे च तत्प्रकाशकत्वमिति कि-
मिति परिह्रियते । जीवचैतन्यस्य सर्वगतत्वेन सत्यपि विषयसंसर्गे बिम्बभूतब्रह्मचै-
तन्यवत्तस्यावृत्तत्वादेव न विषयप्रकाशकत्वमिति प्रतिपादनेनापि जीवस्य सर्वज्ञत्व-
प्रसङ्गादेः परिहारसम्भवादिति चेत्, न । ब्रह्म न जानामीत्यनुभवबलात्तस्यावृत्तत्वेऽपि
मां न जानामीत्यनुभवाभावेन जीवचैतन्यस्यावृत्तत्वासम्भवादिति भावः । जीवचै-
तन्यस्यान्तःकरणोपाधिकतया परिच्छिन्नत्वपक्षे सर्वज्ञत्वापत्तिशङ्कैव नास्ति । त-
स्य विषयैस्सह स्वतस्सम्बन्धाभावेन वृत्तिं विना तत्प्रकाशकत्वासम्भवादिति परि-
हारान्तरमाह—यद्वेति । अत इति । परिच्छिन्नत्वादित्यर्थः । तत्संसृष्टेति ।
वृत्तिद्वारा वृत्तिमदन्तःकरणसंसृष्टं यद्विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यं, तस्यान्तःकरणोपाधि-
कजीवचैतन्येन सहाभेदाभिव्यक्तौ सत्यां स जीवस्तं विषयं प्रकाशयतीत्यर्थः । अ-
विद्याप्रतिबिम्बो जीव इति प्रथमपक्षमेवाश्रित्य जीवस्योपादानत्वाभावेऽपि घटादि-
विषयैस्सह संसर्गमभ्युपेत्य परिहारमाह—अथ वेति । सर्वगतोऽपीति । उपलक्ष-
णं चैतत् । विषयसंसृष्टोऽपीत्यपि द्रष्टव्यम् । इतरथा विषयसंसर्गाभावादेव जीव-
स्य विषयप्रकाशकत्वाभापोपपत्तौ तस्यावृत्तत्वकल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गादिति बोध्यम् ।
न च मां न जानामीत्यनुभवाभावात् कथं तस्यावृत्तत्वं सिध्येदिति वाच्यम् । अन्तः-

त्वात् स्वयमप्यप्रकाशमानतया विषयान्नावभासयन्विषयवि-
शेषे वृत्त्युपरागादावावरणतिरोधानेन तत्रैवाभिव्यक्तस्तमेव
विषयं प्रकाशयति ॥ एवं च चिदुपरागार्थत्वेन विषयचैत-
न्याभेदाभिवृक्त्यर्थत्वेनावरणाभिभवार्थत्वेन वा वृत्तिनिर्गम-
मपेक्ष्य तत्संसृष्टविषयमात्रावभासकत्वात् जीवस्य किञ्चिज्ज्ञ-
त्वमप्युपपद्यत इति ॥

अत्र प्रथमे पक्षे सर्वगतस्य जीवस्य वृत्त्यधीनः को वि-

करणोपहितजीवचैतन्यस्यैव मामित्यनुभवविषयतया व्यापकजीवचैतन्ये अन्तःकर-
णावच्छेदेन तदभावेऽपि विषयदेशे तस्यावृतत्वकल्पने बाधकाभावात् सर्वगतत्वेन
रूपेण मां न जानामीत्यनुभवसत्त्वाच्चेति भावः । स्वयमपीति । विषयास्तावज्जड-
त्वात् स्वतो न प्रकाशन्ते । जीवस्तु स्वप्रकाशतया प्रकाशमानोऽपि आवृतत्वाद-
प्रकाशमान इति वक्तुमपिशब्दः । यद्वा अपिशब्दः अवधारणार्थः । तथा चावृत-
त्वात् स्वयमेवाप्रकाशमानतयेत्यर्थः । वृत्त्युपरागादाविति । विषयविशेषे वृत्त्यु-
परागे सति विषयदेशस्थजीवचैतन्यस्यापि वृत्त्युपरागो भवति । तेन च जीवचैतन्य-
गतस्यावरणस्य तिरोधानं भवति । तथा च जीवचैतन्ये यो वृत्त्युपरागः स आ-
दिपदार्थः । तत्रैवेति । विषयविशेषे एवेत्यर्थः । तमेवेति । नान्यं विषयम् । अ-
तो न सर्वज्ञत्वप्रसङ्ग इति भावः । इममेव भावं प्रकटयति—एवं चेति । जीवचै-
तन्यस्य वृत्तिं विना विषयानवभासकत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः । तत्संसृष्टेति । वृ-
त्तिसंसृष्टेत्यर्थः । किञ्चिज्ज्ञत्वमपीति । अनुभवसिद्धं किञ्चिज्ज्ञत्वम्, अनुभ-
वसिद्धसर्वज्ञत्वाभावः, तत् सिद्धं चक्षुराद्यनुविधानं चेत्यपिशब्दार्थः । आ-
क्षिपति—अत्रेति । उक्तपक्षेषु मध्य इत्यर्थः । क इति । स्वरूपलक्षणो वा,
तादात्म्यलक्षणो वा, संयोगलक्षणो वेति किंशब्दार्थः । तत्र न तावदाद्यः
वृत्त्यधीनः । जीवचैतन्यस्य सर्वगतत्वेन विषयदेशसन्निहितजीवचैतन्यविषययोस्स्व-
रूपात्मकसम्बन्धस्य वृत्तिं विनापि सिद्धत्वादित्याशयेन सर्वगतस्येत्युक्तम् । द्वि-
तीयतृतीयौ क्रमेण दूषयति—वृत्त्यापीति । लोके ययोः पदार्थयोस्तादात्म्यम-
नुभूयते, तत् तयोरादित आरम्भैवानुभूयते, न तु मध्ये आगन्तुकमित्याशयेना-

षयोपरागः । वृत्त्यापि पूर्वसिद्धयोर्निष्क्रिययोर्विषयचैतन्ययो-
स्तादात्म्यस्य संयोगस्य वा न संभवत्याधानम् ।

अत्र केचिदाहुः—विषयविषयिभावसम्बन्ध एवेति । अन्ये
तु विषयविषयिभावमात्रे नियामिका वृत्तिश्चेदनिर्गताया ऐ-
न्द्रियकवृत्तेस्तन्नियामकत्वं नातिप्रसङ्गावहमिति तन्निर्गमाद्यु-
पगमवैयर्थ्यापत्तेः स नाभिसंहितः । किं तु विषयसन्निहित-

ह—पूर्वसिद्धयोरिति । संयोगस्यान्यतरकर्मजत्वम् , उभयकर्मजत्वं वा वक्त-
व्यम् । तदुभयं प्रकृते न सम्भवतीत्याह—निष्क्रिययोरिति । न च सुवर्णा-
दौ द्विविधकर्माभावेऽपि तेजःपाथिवभागयोस्संयोगो दृष्ट इति वाच्यम् । तथा
विषयजीवचैतन्ययोरादित आरभ्य संयोगाभ्युपगमे तस्य वृत्त्यधीनत्वप्रतिपादन-
विरोधादिति भावः । वृत्त्याप्याधानं न सम्भवतीति सम्बन्धः । जीवचैतन्यस्या-
नुपादानतया निरवयवतया च विषयजीवचैतन्ययोस्तादात्म्यसंयोगौ स्वतो न स्त
एव । वृत्त्यापि तयोराधानं न सम्भवतीत्यपिशब्दार्थः । आधानमुत्पादनमिति
बोध्यम् ॥

विषयदेशे सन्निहितस्य जीवचैतन्यस्य वृत्त्युत्पत्तेः पूर्वं विषयविषयिभाव-
लक्षणसम्बन्धो माभूत् , तदुत्पत्त्यनन्तरं स जायते । तस्यातिरिक्तस्थानिर्वचनी-
यस्य सम्भवादित्याशयेनाह—अत्र केचिदाहुरिति । न तु स्वरूपसम्बन्ध-
स्य वा तादात्म्यस्य वा संयोगस्य वा वृत्त्यधीनत्वमुपेयते । येनोक्तदोषस्या-
दिव्येवकारार्थः । परोक्षस्थले अनुमित्यादिवृत्त्युपहितजीवचैतन्यस्य अनुमेयादिविषयै-
स्सह विषयविषयिभावलक्षणसम्बन्धस्य वृत्तिनिर्गमनं विनापि सिद्धान्ते स्वीकारा-
त् वृत्तिनिर्गमनमुपगच्छतां विवरणकाराणामयं सम्बन्धो नाभिप्रेत इत्याह—
विषयविषयिभावमात्र इति । परोक्षस्थलसाधारणविषयविषयिभाव एवेत्यर्थः ।
तन्नियामकत्वमिति । विषयविषयिभावसम्बन्धस्तच्छब्दार्थः । वृत्तिनिर्गमना-
भावेऽपि यद्विषया वृत्तिर्जीवस्य , स एव तस्य प्रकाश्यः , नान्य इति नियम-
सिद्धेर्विषयान्तरप्रकाशकत्वापत्तिरूपातिप्रसङ्गो नास्तीत्यर्थः । संयोगादेरपि नि-
रस्तत्वात् कस्सम्बन्धस्तदभिमत इति पृच्छति—किं त्विति । अभिमतसम्ब-
न्धमाह—विषयसन्निहितेति । विषयव्यापितया उत्पन्नां वृत्तिं प्रति विषय-

जीवचैतन्यतादात्म्यापन्नाया वृत्तेर्विषयसंयोगे तस्यापि तद्वारकः परम्पराम्बन्धो लभ्यत इति स एव चिदुपरागोऽभिसंहित इति प्राहुः ॥

अपरे तु साक्षादपरोक्षचैतन्यसंसर्गेणैव सुखादेरापरोक्ष्यदर्शनात् अपरोक्षविषये साक्षात्संसर्ग एष्टव्यः । तस्माद्वृत्तेर्विषयसंयोगे वृत्तिरूपावच्छेदकलाभात् तदवच्छेदेन तदुपादानस्य जीव-

सन्निहितजीवचैतन्यस्याधिष्ठानतया वृत्तेस्तत्तादात्म्यं बोध्यम् । तस्यापीति । विषयसन्निहितजीवचैतन्यस्यापि विषयावभासकत्वेनाभिमतस्य विषयेण सह वृत्तिविषयसंयोगद्वारकः परम्पराम्बन्धः विषयसंयुक्तवृत्तितादात्म्यलक्षणो लभ्यत इत्यर्थः । उक्तसम्बन्धस्य वृत्तिनिर्गमनं विनासम्भवात्तन्निर्गमनं विवरणाचार्यैरुक्तमिति भावः ॥

सुखादेरान्तरपदार्थस्यापरोक्षत्वे तत्प्रकाशकजीवचैतन्येन सह तस्य साक्षात्सम्बन्धः प्रयोजकत्वेन क्लृप्तः । एवं बाह्यघटादीनामापरोक्ष्येऽपि साक्षात्सम्बन्ध एषितव्यः । अन्यथा विषयापरोक्ष्ये क्वचित् साक्षात्सम्बन्धः, क्वचित् परम्पराम्बन्धः प्रयोजक इति वैरूप्यापत्तेः सम्भवति साक्षात्सम्बन्धे परम्पराम्बन्धकल्पनायोगाच्च । तस्मान्नायमप्याचार्याभिमतसम्बन्ध इत्याह—अपरे न्विति । तस्मादिति । परम्पराम्बन्धस्यानभिमतत्वादित्यर्थः । वृत्तेरिति । वृत्तेर्विषयेण संयोगे सति वृत्त्युपादानं न जीवचैतन्यस्यापि विषयेण सह संयोगजनसंयोगस्सम्भवति । एतदुक्तं भवति—जीवचैतन्यस्य वृत्तिः कार्यम्, अकार्यं विषयः । वृत्तेर्जीवचैतन्यमुपादानकारणम् । तस्या वृत्तेर्विषये नोपादानकारणम् । तथा च वृत्तिविषययोर्जीवचैतन्यं प्रति कार्याकार्ययोस्संयोगात् जीवचैतन्यविषययोः वृत्तिः प्रति कारणाकारणयोस्संयोगोऽत्र संयोगजनसंयोगो विवक्षित इति । ननु, कार्यं प्रति कारणभूतहस्तस्य तं प्रत्येकाकारणभूततरुणा संयोगात् हस्तकार्यकायस्य हस्ताकार्यतरुणा सह संयोगः उपेयते । हस्ततरुसंयोगदशायां 'तरौ हस्तावच्छेदेन तरुः कायसंयुक्त' इत्यनुभवादित्याशङ्क्य प्रकृते घटादौ विषये वृत्तिसंयोगदशायां घटे वृत्त्यवच्छेदेन घटस्स्फुरतीति जीवचैतन्य-

स्यापि संयोगजसंयोगः सम्भवति । कारणाकारणसंयोगात् कार्याकार्यसंयोगवत् कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकारणसंयोगस्यापि युक्तितौल्येनाभ्युपगन्तुं युक्तत्वादित्याहुः ॥

एकदेशिनस्तु अन्तःकरणोपहितस्य विषयावभासकचैतन्य-विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्तिद्वारा विषयतादात्म्यस्यापादनमेव त्रिदुपरागोऽभिसंहितः । सर्वगततया सर्वविषयसन्निहितस्यापि जीवस्य तेन रूपेण विषयावभासकत्वे तस्य साधारणतया पुरुषविशेषापरोक्षव्यवस्थित्ययोगेन

संसृष्टत्वानुभवादित्याशयेनाह—कारणाकारणंति । युक्तितौल्येनेति । उभयत्र कल्पकानुभवरूपाया युक्तेस्तुल्यत्वेनेत्यर्थः ॥

ननु, विषयदेशे सन्निहितस्यापि जीवचैतन्यस्य वृत्त्युपादानत्वे विवरणाचार्ययोगाभासमत्तं न भवति । जीवस्यान्तःकरणोपादानत्वाभावेऽपि सास्त्रादिमद्वर्त्तौ गोत्वमामान्यस्यैव स्वभावादेव जीवस्यान्तःकरणोऽसम्बन्ध इत्यस्यार्थस्य एवं विषयासङ्गद्यपि जीवः स्वभावादान्तःकरणेन संसृज्यत इत्यत्र प्राग्वितरणमतत्वेन प्रतिपादितत्वात् । ततश्च जीवचैतन्यस्य वृत्तिप्रत्युपादानकारणत्वाभावे मति उक्तसम्बन्धो न सिध्यतीति संयोगजसंयोगोऽपि नाचार्यममत्त इत्यस्वरसादाह—एकदेशिनस्त्विति । तदादिविषयावभासकजीवचैतन्यस्य तदादिना विषयेण सह तादात्म्यसम्बन्धमम्पादनमेव त्रिदुपरागत्वेनाभिममतमित्यर्थः । ननु, वृत्त्यापि पूर्वसिद्धयोर्विषयचैतन्ययोऽस्नादात्म्यस्य न सम्भवत्याधानमिति प्रागुक्तत्वात् कथं तत्सम्पादनम् । अत आह—विषयतादात्म्यापन्नेति । विस्वभूतब्रह्मचैतन्यस्य तदादिविषयोपादानतया ब्रह्मविषयोऽस्नादात्म्यं प्रागेव सिद्धम् । तथा च विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मचैतन्येन सह विषयावभासकजीवचैतन्यस्य वृत्तिवृत्ताभेदाभिव्यक्तौ सत्यां जीवचैतन्यस्य विषयतादात्म्यं वृत्त्यधीनतया लभ्यत । अभेदाभिव्यक्तिप्रकारश्च वक्ष्यते । अतो न तादात्म्यमम्पादानानुपपत्तिरिति भावः । विषयावभासकजीवचैतन्यस्यान्तःकरणोपहितस्येति यद्विशेषणं, तस्य प्रयोजनमाह—सर्वगततयेति । तेनेति । सर्वगतत्वेनेत्यर्थः । तस्येति । जीवस्येत्यर्थः । साधारणतयेति । सर्वपुरुषसाधारणतयेत्यर्थः । पुरुषपदं प्रमानृषरम् । अविद्याप्रतिवि

तस्यान्तःकरणोपहितत्वरूपेणैव विषयावभासकत्वात् । एवं च विषयापरोक्ष्ये आध्यासिकसम्बन्धो नियामक इति सिद्धान्तोऽपि सङ्गच्छते । न चैवं द्वितीयपक्षसाङ्कर्यम् । जीवस्य सर्वगतत्वे प्रथमः पक्षः, परिच्छिन्नत्वे द्वितीय इत्येव तयोर्भेदादित्याहुः ॥

म्बो जीव इति पक्षे जीवभेदाभावात् । अयोंगेन तस्येति । जीवस्येत्यर्थः । तथा च सर्वगतमपि जीवचैतन्यं यस्य पुरुषस्यान्तःकरणोपहितं सत् यमर्थमवभासयति, सोऽर्थस्तस्यैवापरोक्षः, नान्यस्येति व्यवस्थितिमिद्वये अन्तःकरणोपहितत्वविशेषणं वाच्यमित्यर्थः । एकदेशिमते लाभमाह—एवं चेति । विषयावभासकजीवचैतन्यस्य वृत्त्या विषयतादात्म्यसम्पादनोपगमे सतीत्यर्थः । आध्यासिकेति । अध्यामासिद्धतादात्म्यसम्बन्ध इत्यर्थः । न चैवमिति । सम्बन्धार्था वृत्तिरिति प्रथमपक्षेऽपि वृत्त्याभेदाभिव्यक्त्युपगम इत्यर्थः । साङ्कर्यं परिहरति—जीवस्येति । जीवस्य सर्वगतत्वमते सम्बन्धार्था वृत्तिरिति प्रथमः पक्षः, जीवस्यान्तःकरणोपाधिकतया परिच्छिन्नत्वमते अभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिरिति द्वितीयपक्ष इत्यर्थः । अयं भावः—प्रथमद्वितीयपक्षयोरुभयोर्वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्तिसाम्येऽपि प्रथमपक्षे वृत्तिरभेदाभिव्यक्तिद्वारा विषयावभासकजीवचैतन्यस्य विषयेण सह तादात्म्यसम्बन्धसम्पादनार्था । द्वितीयपक्षे तु वृत्तिविषयावभासकजीवचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्येनाभेदाभिव्यक्त्यर्थेवेति न पक्षयोस्साङ्कर्यमिति । यद्वा प्रथमपक्षे जीवस्य व्यापकतया विषयदेशे सदा सन्निहितस्यैव विषयावभासकजीवचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिः । द्वितीयपक्षे तु जीवस्य परिच्छिन्नतया वृत्तिस्तस्य विषयसन्निधिं सम्पाद्य विषयाधिष्ठानब्रह्मचैतन्यस्याभेदाभिव्यक्तिमपि सम्पादयतीति तयोः पक्षयोरसाङ्कर्यम् । अयं परिहारो मूलं सर्वगतत्वपरिच्छिन्नत्वपदार्थां सूचितः । पूर्वपरिहारस्तु प्रथमपक्षद्वितीयपक्षपदार्थां सूचितः । सम्बन्धार्था वृत्तिरिति प्रथमपक्षे सम्बन्धस्योद्देश्यत्वावगमात्, अभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिरिति द्वितीयपक्षे अभेदाभिव्यक्तेरुद्देश्यत्वावगमादिति । अत्र मते विवक्षितविवेकेन वृत्तेरभेदाभिव्यक्तिरेव प्रयोजनं प्रथमद्वितीयपक्षयोः पर्यवस्यतीति तयोस्साङ्कर्यं दुर्वारमित्यभिप्रेत्यादावैव एकदेशिन इत्युक्तमिति मन्तव्यम् । वस्तुतस्तु सम्बन्धार्था वृत्तिरिति वदतामाचार्याणामयमभिप्रायः—विषयावभासकत्वेनाभिमतस्य जीवचैतन्यस्य विषयेण घटादिना

अथ द्वितीयपक्षे केयमभेदाभिव्यक्तिः—कु-
ल्याद्वारा तटाककेदास्सलिलयोरिव विषयान्तःकरणावच्छिन्न-
चैतन्ययोर्वृत्तिद्वारा एकीभावोऽभेदाभिव्यक्तिः । एवं च य-

सह व्यङ्ग्यव्यञ्जकतालक्षणसम्बन्धस्तत्तद्विषयसंसृष्टवृत्त्यधीनोऽत्र विवक्षितः । तथा हि—अन्तःकरणं स्वच्छद्रव्यत्वात् स्वत एव चैतन्याभिव्यञ्जनसमर्थम् । घटादिकं तु तथा न भवति । अस्वच्छद्रव्यत्वात् घटादिविषयव्याप्तया तु वृत्त्या तत्र विद्यमान-
मस्वाच्छद्यमभिभूय चैतन्याभिव्यञ्जनयोग्यताधीयते । तदुक्तं विवरणाचार्यैरेव—‘अन्तः
करणं हि स्वस्मिन्निव स्वसंसर्गिण्यपि घटादौ चैतन्याभिव्यक्तियोग्यतामाप्नादयती’ति ।
दृष्टं चास्वच्छस्यापि स्वच्छद्रव्यसंसर्गात् प्रतिबिम्बग्राहित्वयोग्यत्वम् । यथा कु-
ड्यादेर्जलसंयोगकाले प्रतिबिम्बग्राहित्वम् । घटादेस्त्वसन्निहितजीवचैतन्यव्यञ्जकत्वं
च तत्प्रतिबिम्बग्राहित्वम् । चैतन्यस्यापि व्यङ्ग्यत्वं तत्र प्रतिबिम्बितत्वमेव । एवं-
विधव्यङ्ग्यव्यञ्जकतालक्षणसम्बन्धार्थमेव वृत्तेर्निर्गमनमुक्तं विवरणे । तथा च वृत्त्या
बहिर्निर्गतया विषयचैतन्ययोर्यथोक्तसम्बन्धे सत्त्वादिने मति घटादौ प्रतिबिम्बितं
तत्रत्यजीवचैतन्यं तमवभासयतीति ॥

द्वितीयपक्षमाक्षिपति—अथेति । केयमिति । अभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिरिति
द्वितीयपक्षो हि जीवस्य परिच्छिन्नत्वमत इत्युक्तम् । अस्मिन्मते अन्तःकरणोपाधि-
कस्य जीवस्य विषयावच्छिन्नबिम्बभूतब्रह्मचैतन्यस्य च वृत्त्याभेदाभिव्यक्तिर्न सम्भ-
वति । अखण्डाकारवृत्तेरिव घटादिगोचरवृत्तेरुपाधिनिवर्तकत्वाभावेन भेदकोपाधयो-
रन्तःकरणविषययोस्मतोः जीवब्रह्माभेदाभिव्यक्तेरयोगादित्यर्थः । व्यावर्तकोपाधयोः
सत्त्वेऽपि तयोरिकदेशस्थत्वसम्पत्तौ तद्वलादभेदाभिव्यक्तिस्सम्भवति । लोके तथा द-
र्शनादिति परिहरति—केचिदाहुरिति । केदारः सस्यनिष्पत्तिस्थानम् । तथा च
तटाकस्थसलिलस्य कुल्याद्वारा केदारसलिलस्य चाभेदाभिव्यक्तिर्यथा लोके प्रसिद्धा, त-
था अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यरूपजीवस्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य च वृत्तिद्वारा
अभेदाभिव्यक्तिर्भवति । वृत्तेर्विषयदेशस्थत्वे मति वृत्तिवृत्तिमतोरभेदेन जीवोपा-
ध्यान्तःकरणस्यापि विषयदेशस्थत्वसिद्धेरित्यर्थः । एवं चेति । अभेदाभिव्यक्तौ स-
म्भावितायामित्यर्थः । ननु, जीवचैतन्यस्य विषयावभासकत्वं न सम्भवति । तस्य वि-
षयं प्रत्युपादानत्वाभावेन तादात्म्यसम्बन्धाभावात् । न च ब्रह्मचैतन्यमेव विषयाव-
भासकमस्तु । तस्य उपादानतया साक्षादेव तादात्म्यसम्बन्धलाभादिति वाच्यम् ।
तथामत्यालोकेन घटः प्रकाशित इतिवन्मया घटोऽवगत इति जीवचैतन्यस्यैव घटप्र-

द्यपि विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यमेव विषयप्रकाशकं. तथा-
पि तस्य वृत्तिद्वारा एकीभावेन जीवत्वं सम्पन्नमिति जीवस्य
विषयप्रकाशोपपत्तिरिति ॥ अन्ये त्वाहुः—बिम्बस्थानी-
यस्य विषयावच्छिन्नस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बभूतेन जीवेन ए-
कीभावो नाभेदाभिव्यक्तिः । व्यावर्तकोपाधौ दर्पण इव
जाग्रति तयोरेकीभावायोगात् वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्त्या
विषयावच्छिन्नस्य ब्रह्मणो जीवत्वप्राप्तौ ब्रह्मणस्तदा त-
द्विषयसमर्गाभावेन तद्वद्वृत्त्वाम्भवे मति तस्य सर्वज्ञत्वा-

काशकत्वावगमविरोधादिति मत्वा पुनश्चाङ्गत्वेन अभेदाभिव्यक्तिप्रयोजनं वक्तुं - य-
थर्पीति । विषयप्रकाशकमिति । वक्तव्यं तादात्म्यसम्बन्धव्याभादिति शेषः ।
न जीवचैतन्यमित्येवकारार्थः । तथा च मयायमवगते यद इत्यनुभवविशेष इति
भावः । परिहरति—तथापीति । तस्येति । तादात्म्यसम्बन्धेन विषयावभाम-
कब्रह्मचैतन्यस्य वृत्तिद्वाराण्यन्तःकरणोपहितत्वप्राप्तौ जीवेनेकीभावात् जीवत्वं सम्पन्न-
मिति ब्रह्मचैतन्यस्य यद्विषयावभामकत्वं तज्जीवस्यैवेति प्राप्या नानुभवविशेष इत्यर्थः ॥

दर्पण इवेति । दर्पणे प्रतिनिवृत्तशयां बिम्बप्रतिबिम्बयोगभेदाभिव्यक्तिर्नास्ति ।
तयोस्तदा भेदानभवान् । तथा प्रकृतेऽपि विषयादिरूपभेदकोपाधौ मति सा न स-
म्भवतीत्यर्थः । ननु, तत्त्वमाश्रयकारणाशरणोपाधानवृत्तौ यादृश्यभेदाभिव्यक्तिः,
तादृश्यत्र न विवक्षिता । किन्तु क्षीरनीर्योगेकपात्रस्थयोगिव वृत्तिद्वाराण्यन्तःकरणविष-
ययोगकदेशस्थत्वप्राप्तौ तन्मात्रप्रयुक्ता तदवच्छिन्नचैतन्ययोगैः पक्षारिक्यभेदाभिव्यक्ति-
विवक्षिता । अस्या चाभेदाभिव्यक्तौ न व्यावर्तकोपाधिमत्त्वप्रयुक्तो विरोधोऽस्ति । द-
र्पणे मुखप्रतिबिम्बदशायामपि सम मुखमेव दर्पणे भातीति बिम्बप्रतिबिम्बयोगभेदाभिव्य-
क्तिदर्शनात् अस्मिन्मतेऽपीत्यमेव निवृत्तः कर्तव्यः । न ह्यन्तःकरणतद्वृत्तिप्रतिबिम्ब-
योगभेदाभिव्यक्तिर्मत्वा सम्भवति । वृत्तिवृत्तिमतेः कार्यकारणभावापन्नयोरैक्या-
योगेन तत्प्रतिबिम्बयोगैक्यायोगेन । एक्ये वा एवं चेत्यादिना प्रमात्रादीनामस्मिन्मते
सङ्ख्याभावोपपादनविरोधादित्यस्वमादाह—वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्त्येति । तदा
तद्विषयेति । विषयावच्छिन्नब्रह्मणो जीवत्वप्राप्तौ तस्यैवैक्यनिवृत्तिरवश्यं वाच्या ।
चैतन्ये एक वच्छेदेन जीवत्वैश्वर्यत्वयोग्यमवगन्तव्यम् । तथा च तदा जीवत्वदशायां ब्र-

भावापत्तेश्च । किं तु विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयमंसृष्टायामृ-
तेरग्रभागे विषयप्रकाशकं प्रतिबिम्बमपर्ययतीति तस्य प्रतिबि-
म्बस्य जीवेनैकीभावः । एवं चान्तःकरणतद्वृत्तिविषयाव-
च्छिन्नचैतन्यानां प्रमातृप्रमाणप्रमेयभावेनामङ्गरोऽप्युपपद्यते ।
न च वृत्त्युपहितचैतन्यस्य विषयप्रमात्वे तस्य विषयाधिष्ठा-

ह्यणस्तद्विषयसंसर्गभावेन तद्वृष्टृत्वं न सम्भवतीत्यर्थः । तस्येत्यनन्तरं तद्वृत्त्यनुपपन्नः ।
ननु, विषयाधिष्ठानचैतन्यस्य वृत्तिमंसर्गदशायामन्तःकरणोपहितत्वप्रयुक्तजीवत्ववद-
विद्योपहितत्वप्रयुक्तमीश्वरत्वमप्यविरुद्धम् । तथा च बिम्बभूतेश्वरस्य तदापि सर्व-
ज्ञत्वमक्षतम् । अन्यथान्तःकरणाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य तदुपाधिकत्वप्रयुक्तजीवत्वे सदा
स्थिते मति बिम्बभूतब्रह्मणस्सदान्तःकरणादिसंसर्गभावेन तद्वृष्टृत्वामम्भेव मति सदा
सर्वज्ञत्वाभावाप्रमङ्गरोप इहापि मते तुल्य इत्यस्वगमं मनसि निवाय कीदृशी तर्हि
त्वदभिमताभेदाभिव्यक्तिरिति पृच्छति—किं त्विति । तामाह—विषयावच्छिन्नमि-
ति । अग्रभाग इति । वृत्तिर्हि तद्व्यस्थान्तःकरणमागम्य विषयपर्यन्तमविच्छिन्ना
कौस्तुभमण्यादिप्रभावदीर्घाभावमापन्ना निष्ठिति । तस्या वृत्तिविषयमंसृष्टो भागोऽग्र-
भाग इति उच्यते । तत्र यो ब्रह्मणः प्रतिबिम्बः, तस्य विषयप्रकाशकस्य जीवेनै-
कीभावः इहाभेदाभिव्यक्तिविवक्षिता । वृत्तिवृत्तिमतास्तादात्म्यरूपाभेदमत्त्वेन त-
त्प्रतिबिम्बयोरभेदाभिव्यक्तिसम्भवादित्यर्थः । एवं चेति । वृत्तिप्रतिबिम्बस्यान्तः-
करणप्रतिबिम्बाद्वस्तुतो भिन्नस्यैव मतः तदभेदेनाभिव्यक्तस्य विषयावभासकत्वे
स्वीकृते सतीत्यर्थः । अमङ्गरोऽपीति । वृत्तिवृत्तिमतोस्तादात्म्यात् तत्प्रति-
बिम्बयोरभेदाभिव्यक्तिवदमङ्गरोऽप्युपपद्यत इत्यपिशब्दार्थः । मुक्तं दर्पणोपाधि-
नेवान्तःकरणेनोपाधिनावच्छिन्नं तत्प्रतिबिम्बचैतन्यं प्रमाता, वृत्तिप्रतिबिम्बचैत-
न्यं तथैवावच्छिन्नं प्रमा, विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं प्रमेयमिति तेषाममाङ्ग-
र्यमुपपद्यते । व्यावर्तकोपाधिमद्भावादित्यर्थः । अस्मिन्मते अमाङ्गर्यमुपपद्यत
इत्युक्त्या पूर्वमते विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य जीवत्वप्राप्तिस्वीकारात् प्रमातृप्र-
मेयचैतन्ययोरमाङ्गर्यं नोपपद्यते इति सूचितम् । वस्तुतस्तु पूर्वमतेऽपि न सा-
ङ्कर्यम् । जीवब्रह्मभेदकोपाधिमद्भावास्य तत्प्रयुक्ततया सर्वज्ञत्वादिव्यवस्थायाश्च
प्रागदर्शितत्वादिति मन्तव्यम् । शङ्कते—न चेति । तस्येति । तस्य विषयेणा-

नचैतन्यस्यैव विषयेणाध्यासिकसम्बन्धाभावात् विषयाप-
क्ष्ये आध्यासिकसम्बन्धस्तन्नं न स्यादिति वान्यम् । वि-
याधिष्ठानचैतन्यस्यैव विषयेणावच्छिन्नस्य वृत्तौ प्रतिबिम्बि-
ततया तदभेदेन तत्सम्बन्धस्यैव तत्सम्बन्धत्वादिति ॥

अपरे त्वाहुः—बिम्बभूतविषयाधिष्ठानचैतन्यमेव साक्षाद-
ध्यासिकसम्बन्धलाभात् विषयप्रकाशकमिति तस्यैव बिम्बत्वं
विशिष्टरूपेण भेदसद्भावेऽपि तदुपलक्षितचैतन्यात्मना एक-
भावोऽभेदाभिव्यक्तिः । न चैवंसति जीवब्रह्मसाङ्कर्यम् । ;
वा ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वविरोधः । बिम्बात्मना तस्य यथापूर्वमव-
स्थानादिति ॥

ध्यासिकसम्बन्धाभावादिति सम्बन्धः । प्रमारूपस्य वृत्तिप्रतिबिम्बस्य विषयो
पादानत्वाभावेन तयोस्तादात्म्यासम्भवात् । तथा च विषयापरोक्ष्ये आध्यासि-
कतादात्म्यसम्बन्धो नियामक इति सिद्धान्तविरोध इति शङ्काभिप्रायः । बि-
म्बप्रतिबिम्बयोरभेदाभ्युपगमात् । बिम्बचैतन्यस्य विषयेण सह यस्तादात्म्यस-
म्बन्धः, स एव प्रमारूपप्रतिबिम्बस्यापीति नापिसिद्धान्त इति परिहरति —
विषयाधिष्ठानेति । तदभेदेनेति । प्रतिबिम्बचैतन्यस्य बिम्बाभेदेनेत्यर्थः ।

बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदे सत्यपि कल्पितभेदसत्त्वात् बिम्बसम्बन्धस्य प्रतिबिम्ब-
सम्बन्धत्वं नास्तीत्यस्वरसं साक्षात्पदेन सूचयन् अभेदाभिव्यक्तिं प्रकारान्तरेणा-
हं— अपरे त्वाहुरिति । भेदसद्भावेऽपीति । प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूप-
जीवेन सहेति शेषः । तदिति । बिम्बत्वप्रतिबिम्बत्वाभ्यामुपलक्षितं शुद्धचैतन्यं
तदात्मनेत्यर्थः । न चैवंसतीति । उपलक्षितचैतन्यात्मना अभेदाभिव्यक्त्यङ्गी-
कारे पूर्वोक्तं दोषद्वयं नास्तीत्यर्थः । अत्रेदं चिन्त्यम्—उपलक्षितचैतन्यात्मना
एकीभावः न वास्तवाभेदः । तस्य वृत्त्यनपेक्षत्वात् । नापि व्यावहारिकाभेदः ।
बिम्बप्रतिबिम्बभेदस्य व्यावहारिकत्वेन तत्समसत्ताकामेदासम्भवात् । नापि प्रा-
तिभासिकाभेदः । उपाध्योरेकदेशश्मत्त्वमात्रेण बिम्बप्रतिबिम्बचैतन्ययोः प्राति-
भासिकाभेदमप्यनेन तदर्थं चैतन्यमात्रोपलक्षणवैयर्थ्यादिति ।

अथ तृतीयपक्षे को नामावरणाभिभवः ? अज्ञाननाश-
श्चेत्, घटज्ञानेनैवाज्ञानमूलः प्रपञ्चो निवर्तेतेति चेत्, अत्र
केचिदाहुः—चैतन्यमात्रावरकस्याज्ञानस्यविषयावच्छिन्नप्रदेशे
खद्योतादिप्रकाशेन महान्धकारस्येव ज्ञानेनैकदेशेन नाशो
वा, कटवत् संवेष्टनं वा, भीतभटवदपसरणं वाभिभव इति ॥

अन्ये त्वज्ञानस्यैकदेशेन नाशे उपादानाभावात् पुन-
स्तत्र कन्दलनायोगात् सकृदवगते समयान्तरेऽप्यावरणा-
भावप्रसङ्गात् निष्क्रियस्यापसरणसंवेष्टनयोरसम्भवाच्च न य-
थोक्तरूपोऽभिभवः सम्भवति । अतः चैतन्यमात्रावरक-
स्याप्यज्ञानस्य तत्तदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थविषयावच्छिन्नचैत-
न्यानावरकत्वस्वाभाव्यमेवाभिभवः । न च विषयावकुण्ठन-
पटवद्विषयचैतन्यमाश्रित्य स्थितस्याज्ञानस्य कथं तदनावार-
कत्वं युज्यत इति शङ्क्यम् । ‘अहमज्ञ’ इति प्रतीत्याहमनु-

तृतीयं पक्षमासिपति—अथेति । निवर्तेतेति । अज्ञानस्यैकत्वादिति भावः । न तु नि-
वर्तते । अतो नाज्ञाननाशः आवरणाभिभवः । न चान्यः प्रकारस्तसम्भवति । अनु-
पलम्भादिति भावः । अज्ञानैक्यमेवावलम्ब्य परिहरति—अत्र केचिदाहुरिति ।
चैतन्यमात्रेति । मात्रपदं साक्षिव्यतितिक्तकृत्तत्तचैतन्यपरम् । साक्षिण्यावरणा-
भावस्य वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एकदेशेन नाशो वेति । तथा च त-
न्मूलप्रपञ्चस्य न निवृत्त्यापत्तिरिति भावः । प्रकारान्तरानुपलम्भोऽसिद्धः, इत्याशयेना-
ह—कटवदित्यादिना । निरुक्तमावरणाभिभवं दूषयन् तं प्रकारान्तरेण निर्वक्ति—
अन्ये त्वित्यादिना । पुनस्तत्रेति । विषयावच्छिन्नचैतन्ये आवरणोत्पत्त्ययोगेनेत्य-
र्थः । तत्तदिति । तत्तद्विषयाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थं यद्विषयावच्छिन्नचैतन्यं त-
दनावारकेत्यर्थः । ननु, यथा घटं व्याप्य वर्तमानः पटः तमावृणोत्येव, एवं विषया-
वच्छिन्नब्रह्मचैतन्यं व्याप्य वर्तमानमज्ञानमपि चैतन्यमावृणोत्येवेति तदनावारकत्व-
कल्पनमयुक्तमिति शङ्कते—न चेति । अज्ञाने पटवैलक्षण्यस्यानुभवसिद्धत्वाच्चैतच्चो-
द्यमवतरतीत्याह—अहमिति । तस्येति । अज्ञानस्येत्यर्थः । जीवचैतन्याश्रितमप्य-

भवे प्रकाशमानचैतन्यमाश्रयत एव । तस्य तदनावारकत्व-
सम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

अपरे तु 'घटं न जानामी'ति घटज्ञानविरोधित्वेन, घटज्ञा-
ने सति घटाज्ञानं निवृत्तमिति तन्निवर्त्यत्वेन चानुभूयमानं
न मूलाज्ञानम् । शुद्धचैतन्यविषयस्य तज्ज्ञानानिवर्त्यस्य च तस्य
तथात्वायोगात् । किन्तु घटावच्छिन्नचैतन्यविषयं मूलाज्ञान-
स्यावस्थाभेदरूपमज्ञानान्तरमिति तन्नाश एवाभिभवः । न
चैवमेकेन ज्ञानेन तन्नाशे तत्समानविषयाणां ज्ञानान्तराणा-
मावरणानभिभावकत्वापत्तिः । यावन्ति ज्ञानानि, तावन्ति त-
न्निवर्त्यान्यज्ञानानीत्यभ्युपगमादित्याहुः । इमानि चावस्थारू-
पाणि अज्ञानानि मूलाज्ञानवदज्ञानत्वादनादीनीति केचित् ॥

ज्ञानं न तदावृणोति । तस्यावृत्तत्वे सर्वव्यवहारलोपप्रमङ्गादिति दहराधिकरणभाष्ये
साधितत्वात् साक्षिचैतन्यस्यानावृत्ततया वक्ष्यमाणत्वाच्चैति भावः ।

प्रपञ्चोपादानमूलाज्ञानापेक्ष्यान्यदेव विषयावच्छिन्नचैतन्यावारकमज्ञानमिति
घटादिज्ञानेन तन्निवृत्तावपि न प्रपञ्चनिवृत्तिप्रसङ्गः । तेन प्रपञ्चमूलाज्ञाना-
निवृत्तेरिति मतं दर्शयति—अपरे न्विति । अज्ञानभेदे मानमाह—घटमि-
ति । विरोधित्वेनेति । न जानामीत्यज्ञानानुभवाभिलाषकशब्दे नञो विरो-
धार्थकत्वादभिलष्यानुभवोऽपि ज्ञानविरोधिविषयक एव । न च 'न जानामी'त्यनु-
भवो ज्ञानप्रागभावविषयक एव, न तु भावरूपाज्ञानविषयक इति वाच्यम् । प्रागभाव-
स्यैवासंप्रतिपत्तेरिति भावः । तथात्वायोगादिति । घटावच्छिन्नचैतन्यविषयकत्व-
तज्ज्ञानानिवर्त्यत्वयोरयोगादित्यर्थः । किं त्वज्ञानान्तरमिति सम्बन्धः । अवस्थाभेदरू-
पमिति । अस्य विशेषणस्य प्रयोजनं वक्ष्यते । न चैवमेकेनेत्यादि । स्पष्टार्थः । न-
न्ववस्थाज्ञानानि किमनादीनि, किं वा आदिमन्ति । नाद्यः । मानाभावात् । न द्विती-
यः । अज्ञानमनादीति मिद्धान्तविरोधादिति चेत्, अत्र केचिदाद्यं पक्षं साधयन्तीत्या-
ह—इमानि चेति । अवस्थाज्ञानानि अनादीनि । अज्ञानत्वात् । मूलाज्ञानवत् । न च
दृष्टान्तासिद्धिः । देवताधिकरणादौ मूलाज्ञानानादित्वस्य श्रुतिन्यायाभ्यां साधितत्वा-
दिति भावः । न वाज्ञानगतानादित्वं मूलाज्ञानत्वं प्रयोजकं, न त्वज्ञानत्वमात्रमिति
वाच्यम् । लावनेन तन्मात्रस्यैव प्रयोजकत्वादिति भावः ॥

व्यावहारिकौ जगज्जीवावावृत्य स्वाप्नौ जगज्जीवौ वि-
क्षिपन्ती निद्रा तावदावरणविक्षेपशक्तियोगादज्ञानावस्थाभे-
दरूपा । तथा सुषुप्त्यवस्थाप्यन्तःकरणादौ विलीने 'सुखमह-
मस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषमि'ति परामर्शदर्शनात् मूलाज्ञा-
नवत् सुषुप्तिकाले अनुभूयमानाज्ञानावस्थाभेदरूपैव । त-
योश्च जाग्रद्भोगप्रदकर्मापरमे सत्येवोद्भवात् सादित्वमिति

अवस्थाज्ञानान्यादिमन्तीति द्वितीयपक्षमन्ये साधयन्तीत्याह—व्यावहारि-
कावित्यादिना । न च सिद्धान्तविरोधः । अज्ञानानादित्वाभ्युपगमस्य मूलाज्ञानविष-
यत्वादिति भावः । विमतान्यवस्थाज्ञानानि आदिमन्ति । अवस्थाज्ञानत्वात् । निद्रावत्
सुषुप्तिवच्चेत्यनुमानमभिप्रेत्य दृष्टान्तद्वये साधनसाध्यवैकल्यं प्रथमं परिहरति—
व्यावहारिकाविति । हेताववस्थापदं मूलाज्ञाने व्यभिचारवारणार्थम् । आवृत्येति ।
जाग्रत्कालीनौ जगज्जीवौ यादृशौ प्रसिद्धौ, न तादृशवैव स्वप्नकाले उपलभ्येते । अ-
तस्तयोर्थथावदनुपलम्भादावरणं वक्तव्यमिति भावः । विक्षिपन्तीति । सृजन्तीत्यर्थः ।
अज्ञानावस्थाभेदरूपेति । अज्ञानस्य हि आवरणविक्षेपशक्तिमत्त्वं लक्षणम् । तस्य
स्वप्नकारणीभूतनिद्रायां सत्त्वादज्ञानत्वं तावत् सिद्धम् । निद्राया वक्ष्यमाणरीत्या
सादित्वेन साक्षान्मूलाज्ञानत्वायोगात्तदवस्थाविशेषरूपत्वं सिद्धमिति प्रथमदृष्टान्ते न
साधनवैकल्यमिति भावः । सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानवदनुभूयमाना सुषुप्त्यवस्थापि तथा
अज्ञानावस्थाभेदरूपैवेति सम्यन्वः । ननु, सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानसुषुप्त्योरनुभवोऽसिद्धः ।
तदा 'अहमज्ञः, अहं स्वपिमी'त्यनुभवाददर्शनादिति, नेत्याह—सुखमहमिति । परा-
मर्शः स्मरणम् । तथा च उत्थितस्य दृश्यमानपरामर्शान्यथानुपपत्त्या तदा सुषुप्तिमूला-
ज्ञानयोरनुभवस्साक्षिरूपः कल्प्यते । अहमुल्लेखे हि आत्मन्यन्तःकरणसंसर्गः प्रयोजकः
तत्काले तस्य लीनत्वात् नाहमुल्लेख इत्याशयेनाह—अन्तःकरणादौ विलीन इति ।
चक्षुरादिकमादिषदार्थः । सुषुप्तिस्वरूपसाधनार्थः परामर्शकल्प्यसुषुप्त्यनुभवोपन्या-
सः । सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानाभावे सुषुप्तेस्तदवस्थारूपत्वं, न सिध्येत् । अतस्तदनुभवोप-
न्यासः तदा मूलाज्ञानसत्त्वसाधनार्थः । सुषुप्तेस्तदवस्थारूपत्वं परिशेषादवगन्तव्यम् ।
सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानातिरिक्तानामन्तःकरणादीनां विलीनत्वेन तस्यास्तदवस्थारूप-
त्वासम्भवादिति सूचनार्थं चान्तःकरणादिविलयोपन्यासः । तथा च सुषुप्तिदृष्टान्तेऽपि
न साधनवैकल्यमिति भावः । दृष्टान्तद्वयेऽपि साध्यवैकल्यं परिहरति—तयोश्चेति

तद्वदन्यदप्यज्ञानमवस्थारूपं सादीत्यन्ये ॥

नन्वनादित्वपक्षे घटे प्रथममुत्पन्नेनैव ज्ञानेन सर्वतदज्ञाननाशो भवेत् । विनिगमनाविरहात् तदवच्छिन्नचैतन्यावारकसर्वाज्ञानानाशे विषयप्रकाशयोगाच्च । अतः पाश्चात्त्यज्ञानानामावरणानभिभावकत्वं तदवस्थमेवेति चेत्, अत्र केचिदाहुः—यथा ज्ञानप्रागभावानामनेकेषां सत्त्वेऽप्येकज्ञानोदये एक एव प्रागभावो निवर्तते। संशयादिजननशक्ततया तदावरणरूपे-

निद्रामुपुप्त्योरित्यर्थः । अन्यदपीति । घटादिविषयावच्छिन्नचैतन्यावारकाज्ञानमपीत्यर्थः ॥

अवस्थाज्ञानानां सादित्वपक्षे प्रथममुत्पन्नेन घटज्ञानेन तदुत्पत्तेः पूर्वं घटावारकत्वेन स्थिताज्ञानस्य नाशे मति पश्चादुत्पन्नमवस्थाज्ञानं पुनस्तमावृणोतीति व्यवस्था सिध्यति । तेषामनादित्वपक्षे तु सा न मिध्येदिति शङ्कते—नन्विति । प्राथमिक-घटज्ञानेन तदज्ञानानां सर्वेषां नाशोऽस्ति, न वा । द्वितीयकल्पं दूषयति—घट इति । प्राथमिकज्ञानेन एकमेवाज्ञानं नश्यति, नेतराणीत्यत्र विनिगमकाभावात् सर्वाज्ञाननाशो वक्तव्यः । तथा च द्वितीयकल्पानुपपत्तिरित्यर्थः । द्वितीयकल्प एव विनिगमकाभाववद्दोषान्तरमाह—तदवच्छिन्नेति । एकावरणनाशेऽप्यावरणान्तराणां सत्त्वाद्विषयप्रकाशानुपपत्तिरित्यर्थः । एवं प्रथमकल्पं परिशेषयित्वा तं दूषयति—अत इति । प्रथमज्ञानेन सर्वाज्ञाननाशादित्यर्थः । तदवस्थमेवेति । पाश्चात्त्यज्ञानानामावरणाभिभावकत्वसिद्धये हि यावन्ति ज्ञानानि, तावन्ति तन्निवर्त्याज्ञानानीत्युपगम्यते । तदभ्युपगमेऽपि प्रथमज्ञानेनैव सर्वाज्ञाननाशे स दोषस्तदवस्थ एवेत्यर्थः । यथा न्यायमते यावन्ति घटज्ञानानि, तावन्तो घटज्ञानप्रागभावाः सन्ति । तत्र प्रथमेन ज्ञानेन एक एव ज्ञानप्रागभावो निवर्तते । अन्ये यथापूर्वं सन्त्येव । तेषां सत्त्वेऽपि विषयप्रकाशश्चोपेयते तैः, एवमत्रापि योजनीयमिति परिहरति—अत्र केचिदाहुरिति । ननु, दृष्टान्तो विषमः । ज्ञानप्रागभावस्यानावारकत्वात् । भावरूपाज्ञानस्य च विषयावारकत्वात्, आवरणसत्त्वे च न विषयप्रकाशोपपत्तिरिति, नेत्याह—संशयादीति । विपर्यय आदिपदार्थः । सिद्धान्ते भावरूपाज्ञानस्यावारकत्वं ह्यज्ञातत्वाभिमाने वस्तुनि संशयादिजननप्रमर्थत्वम् । तच्च परमते ज्ञानप्रागभावरूपाज्ञानस्यापि समानम् । त-

ण प्रागभावान्तरेषु सत्स्वपि विषयावभासः, तथैकज्ञानोदये एकमेवाज्ञानं निवर्तते, अज्ञानान्तरेषु सत्स्वपि विषयावभास इति ॥

अन्ये तु आवृतस्यापरोक्षज्ञानं विरुद्धम् । एकज्ञानोदये च प्रागभावान्तरसत्त्वेऽपि यावद्विशेषदर्शनाभावकूटरूपमावरणं विशेषदर्शनान्नास्तीति मन्यमाना वदन्ति—यदा यदज्ञानमावृणोति, तदा तेन ज्ञानेन तस्यैव नाशः । सर्वं च सर्वदा नावृणोति । वैयर्थ्यात् । किं त्वावास्काज्ञाने वृत्त्या नाशिते तद्वृत्त्युपरमे अज्ञानान्तरमावृणोति । न चैवं ब्रह्मावगमोत्पत्तिकालेऽनावारकत्वेन स्थितानामज्ञानानां ततोऽप्यनिवृत्तिप्र-

तो न दृष्टान्तवैषम्यमिति भावः । एकमेवेति । फलबलादिति भावः ॥

नन्वादित्वपक्ष इत्यादिग्रन्थेन कृताक्षेपे प्रकारान्तरेण समाधानमाह—अन्ये त्विति । अस्य वदन्तीत्यनेन सम्बन्धः । पूर्वपरिहारे अन्येषामभिप्रेतमस्वरसं स्वयं दर्शयति—आवृतस्येति । आवृतस्यापि पर्वतीयदहनादेस्सिद्धान्ते परोक्षज्ञानाङ्गीकारादपरोक्षज्ञानमित्युक्तम् । यावादिति । स्थाण्वादौ संशयादिविरोधिदर्शनप्रागभावमात्रं, न संशयादिजननसमर्थम् । स्थाणुरयमिति निश्चयदशायामपि तत्समानविषयकनिश्चयान्तरप्रागभावसत्त्वेन तदा पुरुषत्वस्मृतिमतः पुनरपि संशयप्रसङ्गात् । किं तु संशयादिसमानविषयकनिश्चयानां यावन्तोऽभावाः, तावतां समुदायस्संशयादिजननसमर्थतया परमते विषयावरणत्वेन वाच्यः । एकनिश्चयकाले च यावद्विशेषदर्शनाभावकूटरूपस्य परमते आवरणत्वेन सम्मतस्य विशेषादर्शनस्याभावात् न पुनः संशयादिप्रसङ्गः, न वा प्रथमघटादिज्ञानकाले परमते विषयप्रकाशानुपपत्तिः । आवरणत्वाभिमतप्रागभावकूटाभावात् । तस्मादावृतस्यापि विषयस्य प्रथमज्ञानसमये प्रकाशस्सम्भवतीत्यत्र नायं दृष्टान्तस्सम्भवतीत्यर्थः । न चैवमिति । सर्वदा सर्वेषामवस्थाज्ञानानामावरकत्वाभावे सतीत्यर्थः । ततोऽपीति । ब्रह्मावगमादपीत्यर्थः । निवृत्त्यभावप्रसङ्गे हेतुरनावारकत्वेन स्थितिः । यदि ब्रह्मावगमोत्पत्तिकाले मूलाज्ञानवदवस्थाज्ञानान्यपि ब्रह्मचैतन्यं विषयप्रदेशेष्वावृत्य तिष्ठेयुः, तदा ब्रह्मावगमेन

सङ्गः । तेषां साक्षात्तद्विरोधित्वाभावेऽपि तन्निवर्त्यमूलाज्ञानपरतन्त्रतया अज्ञानसम्बन्धादिवत् तन्निवृत्त्यैव निवृत्त्युपपत्तेः । एतदर्थमेव तेषां तदवस्थाभेदरूपतया तत्पास्तन्त्र्यमिष्यत इति ॥

अपरे त्वज्ञानस्य सविषयस्वभावत्वात् उत्सर्गतः सर्वसर्वदावृणोत्येव । न च विषयोत्पत्तेः प्रागावरणीयाभावेनावारकत्वं न युज्यत इति वाच्यम् । तदापि सूक्ष्मरूपेण

तत्समानविषयकमूलाज्ञानस्येव चैतन्यावारकत्वेन स्थितानामवस्थाज्ञानानामपि निवृत्तिस्स्यात् । समानविषयकत्वाविशेषात् । तेषां तदनावारकत्वेन स्थितौ तु निवृत्तिर्न सम्भवति । तत्समानविषयकत्वाभावादित्यर्थः । ततश्च विदेहकैवल्येऽपि तेषामनुवृत्तिप्रसङ्ग इति भावः । एतस्य निवृत्तिप्रसङ्ग इति न चेति सम्बन्धः । तत्र हेतुमाह—तेषामिति । अत्र द्वितीयतृतीयतच्छब्दौ ब्रह्मावगमपरौ । तुर्यतच्छब्दो मूलाज्ञानपरः । यथाज्ञाननिवृत्तौ चैतन्याज्ञानयोगसम्बन्धो निवर्तते, तस्य सम्बन्ध्यज्ञानपरतन्त्रत्वात्, तद्वदित्यर्थः । नन्ववस्थाज्ञानानां मूलाज्ञानपरतन्त्रत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह—एतदर्थमेवेति । यथा संसारस्याज्ञाननिवृत्त्या निवृत्तिसिद्धये तन्मूलकतया संसारस्य तत्पारतन्त्र्यं कल्प्यते, तद्वत् प्रकृतेऽपीति भावः । यदुक्तमवस्थाभेदरूपमिति विशेषणस्य प्रयोजनं वक्ष्यत इति, तदत्र दर्शितमिति मन्तव्यम् ॥

नन्वादित्वपक्ष इत्यादिना कृताक्षेप एव समाधानं प्रकारान्तरेण दर्शयति—अपरे त्विति । अपरे तु कल्पयन्तीति सम्बन्धः । तेषामाशयं दर्शयति—अज्ञानस्येति । ननु, सर्वमज्ञानं स्वस्थितिकाले सर्वदा विषयमावृणोतीति नियमो नास्ति । एकज्ञानकाले एकस्याज्ञानस्य नाशः, इतरेषां तदा सत्त्वेऽप्यावरणशक्तिप्रतिबन्धरूपतिरस्कारस्य वक्ष्यमाणत्वेन एकज्ञानकाले तेषामावारकत्वाभावादित्यत आह—उत्सर्गत इति । ननु, सर्वं सर्वदा आवृणोतीत्युक्ते घटादिविषयोत्पत्तेः पूर्वकालेऽपि घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यावारकत्वमवस्थाज्ञानानां प्रतीयते, तदनुपपन्नम् । तदानीमवच्छेदकविषयाभावेन तदवच्छिन्नचैतन्यस्यावस्थाज्ञानैरावरणीयस्याभावादिति शङ्कामपनुदिति—न चेत्यादिना । तदापीति । कार्यमात्रस्य उत्पत्तेः पूर्वकाले नाशो-

तत्सत्त्वादिति मन्यमानाः कल्पयन्ति—यथा बहुजनसमाकुले प्रदेशे कस्यचित् शिरसि निपतन्नशनिरितरानप्यपसारयति, यथावा सन्निपातहरमौषधमेकंदोषं निवर्तयद्दोषान्तरमपि दूरीकरोति, एवमेकमज्ञानं नाशयत् ज्ञानमज्ञानान्तराण्यपि तिरस्करोति । तिरस्कारश्च यावज्ज्ञानस्थितिः, तावदावरणशक्तिप्रतिबन्ध इति ॥ नन्वेवंसति धारावाहिकस्थले द्वितीयादिवृत्तीनामावरणानभिभावकत्वेन वैफल्यं स्यात् । प्रथमज्ञानेनैव निवर्तनतिरस्काराभ्यामावरणमावस्याभिभवादिति ॥

अत्राहुः—वृत्तितिरस्कृतमज्ञानं तदुपरमे पुनरावृणोति प्रदीपतिरस्कृतं तम इव प्रदीपोपरमे । वृत्त्युपरमसमये वृत्त्यन्तरोदये तु तिरस्कृतमज्ञानं तथैवावतिष्ठते प्रदीपोपरमसमये

त्तरकाले चानभिव्यक्तरूपेणावस्थानस्य श्रुतिस्मृतिन्यायैस्तत्र तत्र पूर्वाचार्यैस्साधितत्वादिति भावः । एवमिति । ज्ञानं कर्तुं यावज्ज्ञानस्थितिरिति । सर्वं सर्वदा आवृणोतीत्युत्सर्गस्य ज्ञानस्थितिरपवादहेतुरिति भावः । ज्ञानमात्मज्ञाननिवर्तकमिति नियममाक्षिपति—नन्वेवंसतीति । एकेन ज्ञानेन एकाज्ञानस्य नाशः, इतरेषां तिरस्कार इत्युपगमे सतीत्यर्थः । वैफल्यं स्यादिति । अज्ञाननाशादिप्रयोजनवत्त्वं न स्यादित्यर्थः । तत्प्रयोजनस्य प्रथमज्ञानेनैव सिद्धत्वादित्याह—प्रथमेति ॥

प्रथमज्ञानसिद्धस्यापि आवरणतिरस्कारस्य द्वितीयादिज्ञानसाध्यत्वं साध्यलक्षणविशेषानुरोधेन सम्भवति । अतो न द्वितीयादिज्ञानवैफल्यम् । अज्ञाननाशरूपप्रयोजनाभावेऽपि तत्तिरस्कारणलक्षणफलस्य सत्त्वादिति परिहरति—अत्राहुरिति । प्रथमं धारावहनस्थले सिद्धमर्थं सदृष्टान्तं दर्शयति—वृत्तितिरस्कृतमिति । घटोऽयमिति प्रत्यक्षज्ञानं ह्येकमज्ञानं नाशयदितरदज्ञानं सर्वं तिरस्करोति । तिरस्कृतमज्ञानं घटज्ञानोपरमसमये पुनस्तमावृणोति । यदि बुभुत्सादिवशात् प्रथममुत्पन्नघटज्ञाननाशक्षणे घटप्रत्यक्षान्तरमुदेति, तदा तिरस्कृतमज्ञानं तथैवावतिष्ठत इत्यर्थः । यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य सत्त्वं, यस्मिन्नसति यस्यासत्त्वं, तत् तज्जन्यमिति साध्यलक्षणम् । इदं च साद्यनादिसाधारणम् । तथा हि—यस्मिन् दण्डादौ सति उत्तरक्षणे

प्रदीपान्तरोदये तम इव । तथा च यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य सत्त्वं, यद्व्यतिरेके चासत्त्वं, तत् तज्जन्यमिति प्रागभावपरिपालनसाधारणलक्षणानुरोधेनानावरणस्य द्वितीयादिवृत्तिकार्यत्वस्यापि लाभान्न तद्वैफल्यमिति ॥

न्यायचन्द्रिकाकृतस्त्वाहुः—केनचिज्ज्ञानेन कस्यचिदज्ञानस्य नाश एव । न त्वावारकाणामप्यज्ञानान्तराणां तिरस्कारः । तथा च धारावाहिकद्वितीयादिवृत्तीनामप्येकैकाज्ञाननाशकत्वेन साफल्यम् । न चैवं ज्ञानोदयेऽप्यावरणसम्भवाद्विषयानवभासप्रसङ्गः । अवस्थारूपाप्यज्ञानानि हि तत्तत्कालोपलक्षितस्वरूपावारकाणि, ज्ञानानि च यावत्स्वकालोपलक्षित-

घटादिकार्यसत्त्वं, दण्डादावसति च घटादिकार्यसत्त्वं, ततो घटादिकं दण्डादिजन्यं, तथा प्रायश्चित्ते सति उत्तरक्षणे दुःखप्रागभावस्य सत्त्वं, प्रायश्चित्ते चासति दुःखस्यैवोदयात् दुःखप्रागभावस्यासत्त्वमिति रीत्या अनादेरपि दुःखप्रागभावस्य प्रायश्चित्तपरिपाल्यतया प्रायश्चित्तसाध्यत्वमुपेयते, एवं प्रकृतेऽपि साध्यत्वं दर्शयति—तथा चेति । द्वितीयवृत्त्युदये सति प्रथमज्ञानसिद्धस्यावरणतिरस्कारस्य उत्तरक्षणे सत्त्वं, प्रथमज्ञाननाशक्षणे द्वितीयवृत्त्युदयव्यतिरेके च उक्ततिरस्कारस्यासत्त्वमिति प्रथमज्ञानकाल एव सिद्धस्यापि तस्य द्वितीयवृत्तिजन्यतया तत्कलत्वम्, एवं तृतीयादिवृत्तीनामपि आवरणतिरस्कारफलत्वं योजनीयमित्यर्थः । अनावरणस्येति । आवरणतिरस्कारस्येत्यर्थः ॥

ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकं न भवति । धाराद्वितीयादिज्ञाने व्यभिचारादित्यत्र प्रकारान्तरेण परिहारं ब्रूते—न्यायचन्द्रिकाकृतस्त्विति । न त्विति । न चाज्ञानान्तराणां निरस्काराभावे एकज्ञानकालेऽपि तैरतिरस्कृतैर्विषयस्यावृत्तत्वाद्विषयानवभासप्रसङ्ग इति वाच्यम् । प्रथमज्ञानोदयसमये एकमेवाज्ञानं विषयावारकम् । इतरेषां तु तदा विषयावारकत्वमेव नोपेयते । अतो न तत्तिरस्कारोपेक्षेति भावः । ततः किं, तत्राह—तथा चेति । आशयमविदुषश्शङ्कामनूद्य निराकरोति—न चैवमित्यादिना । एवंशब्दस्य प्रथमज्ञानेन आवारकाज्ञानान्तराणामतिरस्करणे सतीत्यर्थः । तत्तत्कालेति । अवस्थाज्ञानानां सर्वेषां मूला-

विषयावारकाज्ञाननाशकानि । तथा च किञ्चिज्ज्ञानोदये तत्कालीनविषयावारकाज्ञानस्य नाशात् विद्यमानानामज्ञानान्तराणामन्यकालीनविषयावारकत्वाच्च न तत्कालीनविषयावभासे काचिदनुपपत्तिः । कारीरीफले वृष्टावासन्नसमयस्येवाज्ञानविषये घटादौ तत्तत्कालस्योपलक्षणतया विषयकोट्यवनुप्रवेशेन सूक्ष्मतत्तत्कालभेदाविषयैर्धारावाहिकद्वितीयादिज्ञानैरज्ञानां निवृत्तावपि न काचिदनुपपत्तिरिति ॥

केचित्तु प्रथमज्ञाननिवर्त्यमेवाज्ञानं स्वरूपावारकम् । द्वि-

ज्ञानस्येव सर्वदा विषयचैतन्यावारकत्वं नास्ति । वैयर्थ्यात् । किं तु किञ्चिदज्ञानं किञ्चित्कालं विषयचैतन्यमावृणोति, किञ्चिच्च कालान्तरे तदावृणोतीत्यनेन प्रकारेण कालविशेषैरुपलक्षितविषयचैतन्यावारकत्वं ज्ञानानामपि स्वस्वोदयकाले स्वस्वविषयावारकत्वेन प्रसक्ताज्ञाननिवर्तकत्वमित्यर्थः । एवमाशयमुद्धाट्य इदानीं विषयानवभासप्रसङ्गं परिहरति—तथा चेति । एकज्ञानकालेऽज्ञानान्तराणामनावारकत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः । तत्कालीनेति । किञ्चिज्ज्ञानोदयकालीनविषयस्यावारकत्वेन प्रसक्ताज्ञानस्येत्यर्थः । न तदिति । किञ्चिज्ज्ञानकालीनेत्यर्थः । ननु, तैस्तैः कालविशेषैर्विशिष्टस्यैव विषयस्य तत्तदज्ञानावरणीयत्वमित्येवं कालावशपाणा अवशपणतया आवरणीयकोट्यावनुप्रवेशं विहाय तेषां किमित्युपलक्षणत्वं स्वीक्रियत इत्याशङ्क्य तथासति धारास्थले आवारकत्वेन प्रसक्ताज्ञाननिवर्तकद्वितीयादिवृत्तीनामपि तत्तत्कालविशेषविशिष्टविषयकत्वं वाच्यम् । समानविषयकत्वं विना तन्निवर्तकत्वानुपपत्तेः । तच्च न सम्भवति । क्षणभेदानामप्रत्यक्षत्वात् । अतस्तेषामुपलक्षणत्वमाश्रितमिति समाधानमभिप्रेत्य समयविशेषस्योपलक्षणत्वे दृष्टान्तमाह—कारीरीफले वृष्टाविति । कारीरीनामकेष्टिफलभूता वृष्टिरिष्टिसमाप्त्युत्तरक्षण एव वक्तव्या, न तु कालान्तरे । तदानीं शुष्यतस्स्यस्य सञ्जीवने कालान्तरीयवृष्टेरनुपयोगात् । तथा चासन्नसमयस्य वृष्टिविशेषणतया फलकोटिप्रवेशो नोपेयते । इष्ट्या विनापि समयविशेषसम्भवात् । किं तु समयान्तरव्यावर्तकतया उपलक्षणत्वमेवाश्रितमित्यर्थः ॥

धारावहनस्थले द्वितीयादिवृत्तीनामावरणाभिभावकत्वं न स्यादित्याक्षेप एव परिहारं त्रेधा दर्शयति—केचित्त्विति । प्रथमं वस्तुगतिमाह—प्रथमज्ञानेति ।

तीयादिज्ञाननिवर्त्यानि तु देशकालादिविशेषणान्तरविशिष्टविषयाणि । अत एव सत्तानिश्चयरूपे अज्ञाननिवर्तके चैवदर्शने सकृज्जाते चैवं न जानामीति स्वरूपावरणं ना-
नुभूयते, किं त्विदानीं स कुत्रेति न जानामीत्यादिरूपेण विशिष्टावरणमेव । विस्मरणशालिनः क्वचित् सकृत् दृष्टेऽपि न जानामीति स्वरूपावरणं दृश्यते चेत्, तत्र तथास्तु । अन्यत्र सकृद्दृष्टे विशिष्टविषयाण्येवाज्ञानानि जानानि च । न चैवंसति धारावाहिकद्वितीयादिज्ञानानामज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यात् । स्थूलकालविशिष्टाज्ञानस्य प्रथमज्ञानेनैव निवृत्तेः

उक्तव्यवस्थायां प्रमाणत्वेनानुभवं दर्शयति—अत एवेति । उक्तविभागाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । ननु, उक्तविभागो न सिध्यति । क्वचित् सकृद्दृष्टेऽपि वस्तुनि पूर्ववत् स्वरूपावरणानुभवादित्याशङ्क्याह—विस्मरणशालिन इति । तत्र तथास्त्विति । पुनः स्वरूपावरणानुभवस्थले द्वितीयादिज्ञाननिवर्त्यमप्यज्ञानं स्वरूपावारकमस्त्वित्यर्थः । तथा च उक्तविभाग औत्सर्गिक इति भावः । अन्यत्रेति । विस्मरणाभावस्थले इत्यर्थः । नन्वज्ञानानां विशिष्टविषयकत्वे तेषामनिवृत्तिप्रसङ्गः । सकृद्दृष्टे वस्तुनि द्वितीयादिज्ञानानामपि प्रथमज्ञानवत् स्वरूपमात्रविषयत्वेन तत्समानविषयकत्वरहितानां तन्निवर्तकत्वानुपपत्तेरिति, नेत्याह—ज्ञानानि चेति । सकृद्दृष्टे विषये ज्ञानान्यपि ‘चैत्र इदानीमत्रास्त.’ इत्याद्याकाराणि सन्ति विशिष्टविषयाण्येवेति स्वीकारान्नोक्तदोष इति भावः । ननु ज्ञानानां विशिष्टविषयत्वं धाराद्वितीयादिवृत्तिषु व्यभिचारपरिहारार्थं कल्प्यते । तथा च तत्र ज्ञानानां किं घटिकार्थं घटिकाद्यात्मकस्थूलकालविशिष्टघटादिविषयकत्वं विवक्षितं, किं वा क्षणात्मकसूक्ष्मकालविशिष्टघटादिविषयकत्वं विवक्षितमिति विकल्पं मनसि-
निधाय उभयथापि धारास्थले द्वितीयादिवृत्तिषु व्यभिचारतादवस्थ्यमिति शङ्कते—
न चैवंसतीति । द्वितीयादिज्ञानानां तन्निवर्त्याज्ञानानां च उत्सर्गतो विशिष्टविषयकत्वे सतीत्यर्थः । प्रथमज्ञानेनैवेति । स्थूलकालविशिष्टविषयेणेति शेषः ।

पूर्वापरज्ञानव्यावृत्तसूक्ष्मकालविशिष्टज्ञानस्य तदविषयैर्द्वितीयादिज्ञानैर्निवृत्त्ययोगादिति वाच्यम् । धारावाहनस्थले प्रथमोत्पन्नाया एव वृत्तेस्तावत्कालस्थायित्वसम्भवेन वृत्तिभेदानभ्युपगमात् । तदभ्युपगमेऽपि बहुकालावस्थायिपञ्चवृत्तिरूपत्वसम्भवेन परस्परव्यावृत्तस्थूलकालादिविशेषणभेदविषयत्वोपपत्तेः । प्रतिक्षणोद्यदनेकवृत्तिसन्तानरूपत्वाभ्युपगमेऽपि द्वितीयादिवृत्तीनामधिगतार्थमात्रविषयतया प्रामाण्याभावेनावरणानिवर्तकत्वेऽप्यहानेश्च । न हि विषयाबाधमात्रं पूर्वापरेति । धारास्थले हि ज्ञानानि क्षणस्थितिकानि । ततश्च पूर्वापरज्ञानकालेभ्यो व्यावृत्ता ये सूक्ष्मकालाः क्षणात्मकाः, तैर्विशिष्टस्य विषयस्यावारकं यदज्ञानं, तस्येत्यर्थः । तदविषयैरिति । सूक्ष्मकालविशिष्टाविषयकैरित्यर्थः । यत्र एकस्मिन्नेव श्रीमूर्त्यादौ दीर्घकाले नैरन्तर्येण स्फुरणमस्ति, तत्र श्रीमूर्त्यादिगोचरवृत्तिरेकैव । तद्भेदे मानाभावात् । सिद्धान्ते वृत्तेः क्षणस्थितिकत्वानभ्युपगमात् । तथा च न तत्र व्यभिचारशङ्केत्याह—धारावाहनस्थल इति । ननु, तत्र वृत्तेरेकत्वे धारावाहनत्वप्रसिद्धिविरोधः । एकस्यां तदसम्भवात् । ध्यानसमाध्योरपि उक्तरीत्या एकवृत्तिरूपत्वापत्तौ तयोः प्रत्ययसन्ततिरूपत्वप्रतिपादकभाष्यादिविरोधप्रसङ्गाच्चेत्याशङ्क्य धारायाः अनेकवृत्तिरूपत्वमङ्गीकृत्य व्यभिचारं परिहरति—तदभ्युपगमेऽपीति । सम्भवेनेति । धाराया इति शेषः । उपपत्तेरिति । द्वितीयादिवृत्तीनामज्ञानानिवर्तकत्वदोषो नास्तीति शेषः । धारावाहिकवृत्तीनां न्यायमत इव क्षणस्थितिकत्वमुपेत्यापि व्यभिचारं परिहरति—प्रतिक्षणोद्यदिति । प्रतिक्षणमुद्यन्त्यः अनेकाश्च या वृत्तयः, तत्सन्तानेत्यर्थः । अभ्युपगमेऽपीति । धाराया इति शेषः । अहानेश्चेति । ज्ञानमज्ञाननिवर्तकमिति नियमभङ्गरूपायाः हानेरभावादित्यर्थः । हान्यभावे हेतुमाह—प्रामाण्याभावेनेति । तत्र हेतुमाह—अधिगतार्थमात्रेति । अनधिगतार्थविषयकत्वाभावे मात्रपदार्थः । तथा च द्वितीयादिवृत्तीनां प्रमात्वं नास्ति । स्मृतिवदधिगतार्थमात्रविषयकत्वादित्यर्थः । नन्वनधिगताबाधितार्थानुभवत्वं प्रमात्वं न भवति । अबाधितानुभवपदव्यावर्त्ययोर्ध्रमस्मृत्योरिवानधिगतपदव्यावर्त्याभावात् । तथाचाबाधितार्थानुभवत्वमात्रं प्रमात्वम् । तच्च द्वितीयादिवृत्तिष्वक्षतमिति तत्र नियमभङ्गरूपा हानिः स्यादेवेति, नेत्याह—न हीति । प्रा-

प्रामाण्यम् । प्रागवगतानवगतयोः पर्वततद्भ्रुतिपावकयोर-
नुमितिविषययोर्बाधस्याविशेषेण उभयत्राप्यनुमितेः प्रामा-
ण्यप्रसङ्गात् । न चेष्टापत्तिः । बह्नावनुमितिः प्रमाणमिति-
वत् पर्वतेऽप्यनुमितिः प्रमाणमिति व्यवहारादर्शनात् विवरणे
साक्षिमिद्धस्याज्ञानस्याभावव्यावृत्तिप्रत्यायनार्थानुमानादिवि-
षयत्वेऽपि प्रमाणावेद्यत्वोक्तेश्च । तस्मात् द्वितीयादिवृत्तीनां

माप्यमित्यनन्तरं तथामतीति शेषः । नैयायिकश्शङ्कते— न चेष्टापत्तिरिति ।
न चेति सम्बन्धः । व्यवहारादर्शनादिति । तथा च प्रामाण्याप्रामाण्यव्यवस्था-
याः व्यवहारानुमारित्वादानुमितेः पर्वतांशे प्रमात्वाभावेनालक्ष्यत्वे मिद्धे पर्वतांशा-
नुमितौ प्रमालक्षणस्यातिव्याप्तिपरिहारायानधिगतत्वविशेषणं तल्लक्षणे देयमेव ।
ततश्च धाराद्वितीयादिवृत्तीनां न प्रामाण्यमिति भावः । अज्ञातत्वस्य प्रमालक्ष-
णं प्रवेशोऽस्तीत्यत्र हेत्वन्तरमाह— विवरण इति । विवरणे अज्ञानस्य प्रमाणावे-
द्यत्वोक्तेश्चेति सम्बन्धः । अत्रानुमानपदमनुमितिपरम् । प्रमाणपदमपि प्रमितिपर-
म् । प्रमालक्षणस्य प्रकृतत्वादिति बोध्यम् । नन्वज्ञानस्यानुमितिशाब्दार्थापत्ति-
रूपवृत्तिविषयत्वे कथं तस्य प्रमाणावेद्यत्वम् । अत आह— साक्षिमिद्धस्येति ।
'अज्ञोऽह'मित्यनुभवरूपेण साक्षिणा अज्ञानस्वरूपस्य ज्ञातत्वादज्ञानानुमित्यादेर-
ज्ञानस्वरूपे विषये अज्ञातत्वघटितप्रमात्वं नास्तीति मत्वा प्रमाणावेद्यत्वं तस्योक्त-
म् । न च साक्षिण एव प्रमाणत्वात् कथं सामान्यतः प्रमाणावेद्यत्वमुक्तमिति वा-
च्यम् । साक्ष्यतिरिक्तप्रमाणावेद्यत्वस्यैव विवक्षितत्वात् । साक्षिणो नित्यत्वेन प्र-
माकरणजन्यतया पराभिमतेश्वरज्ञानवत् साक्षिणः प्रमाप्रमावहिर्भूतत्वेन प्रमाण-
त्वाभावाद्वा तदेवेद्यत्ववचनमिति भावः । ननु, साक्षिप्रत्यक्षमिद्धं चेदज्ञानं किम-
र्थं तर्हि तत्रानुमानाद्युपन्यस्यते, तत्राह— अभावव्यावृत्तीति । अज्ञानस्य पराभि-
मतज्ञानादभावरूपात् या व्यावृत्तिः, तत्प्रत्यायनमर्थः, प्रयोजनं येषामनुमानादीनां,
तानि तथेत्यर्थः । एतदुक्तं भवति— 'अहमज्ञ' इत्यनुभवमिद्धमज्ञानं भावरूपमिति सि-
द्धान्वितम् । तत् ज्ञानप्रागभावरूपमिति वैशेषिकादयः । ततश्चानुमानादिभिरज्ञानस्या-
भावप्रतियोगिकमेदम्माधत्त इति नेतरेषां वैयर्थ्यम् । न च तस्य भावरूपत्वसाधने वा
किं लभ्यत इति वाच्यम् । 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादि'त्यादिशास्त्रसिद्धस्य प्रपञ्चप-
णाम्प्रपादानत्वस्य मिद्धेस्तत्साधनफलत्वात् । तस्मादिति । अनधिगतत्वघटितप्रमा-

प्रामाण्याभावात् उपासनादिवृत्तीनामिवाज्ञानानिवर्तकत्वेऽपि न हानिः । प्रमाणवृत्तीनामेव तन्निवर्तकत्वाभ्युपगमात् ॥

ननु, नायमपि नियमः । परोक्षवृत्तेरनिर्गमेनाज्ञानानिवर्तकत्वादिति चेत्, अत्र केचिदाहुः—द्विविधं विषयावरणमज्ञानम् । एकं विषयाश्रितं रज्ज्वादिसंभिन्नविक्षेपोपादानभूतं कार्यकल्प्यम् अन्यत् पुरुषाश्रितम् ‘इदमहं न जानामी’त्यनुभूयमानम् । पुरुषाश्रितस्य विषयसंभिन्नविक्षेपोपादानत्वासम्भवेन वि-

लक्षणाभावादित्यर्थः । उपासनादिवृत्तीनामिवेति । उपासनारूपवृत्तिः न ज्ञानम् । क्लृप्ततत्करणाजन्यत्वात् मनसो ज्ञानकारणत्वस्य निरस्तत्वात् निरसिष्यमाणत्वाच्च, किं तु गमनादिवत् क्रियारूपा । पुरुषकृतिमाध्यत्वात् । अतस्मा नोपास्यस्वरूपाज्ञाननिवर्तिका । एवम् इच्छाद्वेषादिवृत्तयोऽपि न स्वविषयाज्ञाननिवर्तिकाः । ज्ञानरूपत्वाभावात् । द्वितीयादिवृत्तीनां तु स्मृतिवत् ज्ञानरूपत्वेऽपि नाज्ञाननिवर्तकत्वमुपेयते । प्रमात्वाभावादित्यर्थः । ननु, कथं न हानिः । तासां प्रमात्वाभावेऽपि ज्ञानत्वाभ्युपगमेन ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्य व्यभिचाररूपहानेरावश्यकत्वादित्याशङ्क्याह—प्रमाणवृत्तीनामेवेति । न त्वधिगतार्थमात्रगोचरवृत्तीनामपीत्येवकार्थः । तथा च ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो नाङ्गीक्रियते । येनोक्तदोषस्यादिति भावः । अभ्युपगमादित्यनन्तरम् इत्याहुरिति शेषः । केचित्त्वित्युपक्रमात् ।

प्रामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्यापि व्यभिचारं शङ्कते—नान्विति । परोक्षज्ञानस्यापि तन्निवर्तकत्वसत्त्वान्न व्यभिचार इति वक्तुमज्ञानस्य द्वैविध्यमाह—द्विविधमित्यादिना । रज्ज्वादीति । रज्ज्वादेर्यो विक्षेपः सर्पादिरूपो विवर्तः, तदुपादानभूतमित्यर्थः । कार्यकल्प्यमिति । विक्षेपाख्यकार्यानुपपत्तिकल्प्यं, न त्वनुभवसिद्धमित्यर्थः । ननु रज्ज्वादिगताज्ञानस्य ‘रज्जुं न जानामी’त्यनुभवसिद्धत्वात् कथं तस्य कार्यकल्प्यत्वमित्याशङ्क्यः अनुभवस्य विषयगताज्ञानं न विषय इत्याह—अन्यदिति । अत्र विषयवरणमज्ञानं द्विविधम्—एकं विषयाश्रितम्, अन्यत् पुरुषाश्रितमपि सम्बन्धः । तथा च विषयाश्रितं सप्रमाणं प्रदर्श्य पुरुषाश्रितं सप्रमाणं दर्शयतीति वा अन्यदित्यस्यावतरणं बोध्यम् । नन्वेकेनैवाज्ञानेन सर्पादिविक्षेपस्य ‘न जानामी’त्यनुभवस्य च सिद्धेः किमज्ञानद्वैविध्येन । अत आह—पुरुषाश्रितस्येति ।

षयाश्रितस्येदमहं न जानामीति साक्षिरूपप्रकाशसंसर्गायोगे-
न द्विविधस्याप्यावश्यकत्वात् । एवं च परोक्षस्थले वृत्तेर्नि-
र्गमनाभावाद्दूरस्थवृक्षे आप्तवाक्यात् परिमाणविशेषावगमेऽपि
तद्विपरीतपरिमाणविक्षेपविशेषदर्शनाच्च विषयगताज्ञानानि-
वृत्तावपि पुरुषगताज्ञाननिवृत्तिरस्त्येव । शास्त्रार्थं न जानामी-
त्यनुभूताज्ञानस्य तदुपदेशानन्तरं निवृत्त्यनुभवात् । अत ए-

विषयो रज्ज्वादिरधिष्ठानं, तत्सम्भिन्नो विषयतादात्म्यापन्नो यो विक्षेपः, तदुपादान-
त्वासम्भवेनेत्यर्थः । 'न जानामीत्याकारको यस्साक्षिरूपः प्रकाशस्तत्संसर्गायोगेनेत्य-
र्थः । इदानीं व्यभिचारं परिहरति—एवं चेति । अज्ञानद्वैविध्ये सतीत्यर्थः । ए-
वं च परोक्षस्थले विषयगताज्ञानानिवृत्तावपि पुरुषगताज्ञाननिवृत्तिरस्त्येवेति सम्बन्धः ।
तथा च न व्यभिचार इति भावः । परोक्षज्ञानस्य विषयगताज्ञाननिवर्तकत्वाभावे हे-
तुद्वयमाह — वृत्तेरित्यादिना । निर्गमनाभावादिति । विषयचैतन्यसंसृष्टाया
एव वृत्तेर्विषयचैतन्यगताज्ञाननिवर्तकत्वस्य वक्ष्यमाणतया निर्गमनाभावे वृत्तिविषय-
चैतन्यसंसर्गो न सिध्यतीति भावः । तद्विपरीतेति । दूरे दृश्यमानो वृक्षः सन्निहितवृ-
क्ष इव महानित्याप्तवाक्यजन्यपरोक्षज्ञानविषयभूताद्दूरस्थवृक्षगतात्तस्मात् परिमाणवि-
शेषाद्विपरीतो यः परिमाणरूपविक्षेपविशेषः, तस्य दृशनादित्यर्थः । यदि परोक्ष-
ज्ञानं विषयगताज्ञाननिवर्तकं स्यात्, तदाप्तवाक्यजन्यावगमेन परिमाणविशेषाज्ञाननि-
वृत्त्यापत्त्या विपरीतपरिमाणात्मकविक्षेपोत्पत्तिर्न स्यात् । उपादानाभावादिति भावः ।
परोक्षज्ञानेन पुरुषगताज्ञाननिवृत्तौ हेतुमाह—शास्त्रार्थमिति । 'शास्त्रार्थं न जा-
नामी'त्यनेन प्रकारेण यच्छास्त्रार्थाज्ञानमनुभूतं, तस्य शास्त्रार्थोपदेशानन्तरं शास्त्रार्-
थाज्ञानमिदानीं निवृत्तमिति निवृत्तिरनुभूयते । तत्र शास्त्रार्थो द्विविधः—धर्मरू-
पो ब्रह्मरूपश्च । धर्मरूपे शास्त्रार्थे उपदेशजन्यज्ञानं परोक्षमेव, न तु कदाचिदप्य-
परोक्षम् । तस्य साक्षात्कारायोग्यत्वात् । तथा च तत्र विषयगताज्ञाननिवृत्तिप्रसक्तिरेव
नास्तीति पुरुषगताज्ञानमेव निवर्तन इति वक्तव्यम् । इतरथा तन्निवृत्त्यनुभवविरोधा-
त् । ब्रह्मरूपे च शास्त्रार्थे उपदेशजन्यज्ञानं परोक्षम् । तावन्मात्रात् न विषयावा-
रकं मूलाज्ञानं विषयगतं निवर्तते । मननादिविधिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतः पुरुषगता-
ज्ञानमेव निवर्तन इति वक्तव्यम् । अन्यथा तत्रापि तन्निवृत्त्यनुभवविरोधादेवेति भावः ।
परोक्षज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे विवरणादिसम्प्रतिमाह—अत एवेति । उक्तानुभवबलादे-

वानुमेयादौ सुष्ठुप्तिव्यावृत्तिरिति विवरणस्य तद्विषयाज्ञान-
निवृत्तिरर्थ इत्युक्तं तत्त्वदीपन इति ॥

अन्ये तु नयनपटलवत् पुरुषाश्रितमेवाज्ञानं विषयावार-
कम् । न तदतिरेकेण विषयगताज्ञाने प्रमाणमस्ति । न च
पुरुषाश्रितस्य विषयगतविक्षेपपरिणामित्वं न सम्भवति । त-
त्संभवे वा दूरस्थवृक्षपरिमाणे परोक्षज्ञानादज्ञाननिवृत्तौ विप-
रीतपरिमाणविक्षेपो न सम्भवतीति वाच्यम् । वाचस्पति-

वेत्यर्थः । तद्विषयेत्यत्र तत्पदमनुमेयादिपरम् । सुष्ठुप्तिपदमज्ञानपरं , व्यावृत्तिपदं
निवृत्तिपरमिति व्याख्यातं तत्त्वदीपने । तथा च अनुमेयादौ विषयगताज्ञाननिवृत्त्य-
भावस्य वक्ष्यमाणतया तत्र पुरुषगताज्ञाननिवृत्तिरनुमित्यादिपरोक्षज्ञानेन जायत इ-
त्ययमर्थः तत्र विवृत इति प्रतीयत इत्यर्थः ॥

अज्ञानद्वैविध्याभावेऽपि प्रमामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्य न व्यभिचार
इति मतं दर्शयति — अन्य त्विति । पुरुषगताज्ञानापेक्षया अन्यद्विषयगतमज्ञानं
किं विषयावरणार्थमुपेयते, किं वा शुक्तिरजतादिविक्षेपोत्पत्त्यर्थम् । नाद्य इत्याह—
नयनपटलवादिति । नयनगतकाचादिवदित्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—न तदतिरे-
केणेति । विषयगताज्ञानाभावेऽपि वक्ष्यमाणविषया विक्षेपोत्पत्तिसम्भवादिति भावः ।
प्रमाणाभावोऽसिद्ध इति शङ्कते—न चेति । न सम्भवतीति । पुरुषगताज्ञानस्य
शुक्त्याद्यवच्छिन्नचैतन्ये सत्त्वाभावादिति भावः । पुरुषगतस्यैवाज्ञानस्य विषयगत-
विक्षेपोपादानत्वे दोषमाह—तत्सम्भवे चेति । पुरुषगताज्ञानस्य विषयगतविक्षेपपरि-
णामित्वं तच्छब्दार्थः । न सम्भवतीति । विषयगताज्ञानस्यानभ्युपगमात् पुरुषग-
ताज्ञानस्य च आप्तोपदेशजन्यपरोक्षज्ञानेन निवृत्तत्वाच्चेति भावः । आद्यदोषं परि-
हरति—वाचस्पतिमत इति । शुक्तिरजतादिविक्षेपस्याज्ञानपरिणामत्वपक्षे अज्ञा-
नस्य विषयचैतन्यगतत्वं वक्तव्यम् । तस्याज्ञानपरिणामत्वानङ्गीकारपक्षे तु तस्य वि-
षयचैतन्यगतत्वं नापेक्षितमिति भावः । दार्ष्टान्तिके ब्रह्मपदं शुक्त्याद्यवच्छिन्नचैत-
न्यरूपब्रह्मपरं, न तु पूर्णब्रह्मपरम् । अवच्छिन्नचैतन्यस्यैव शुक्तिरजताद्यधिष्ठान-
त्वोपगमादिति भावः । विपरीतपरिमाणरूपो विक्षेपो न सम्भवतीति द्वितीयदोषं प-

मते सर्वस्य प्रपञ्चस्य जीवाश्रिताज्ञानविषयीकृतब्रह्मविवर्त-
त्वेन तद्वच्छुक्तिरजतादेः पुरुषाश्रिताज्ञानविषयीकृतब्रह्मवि-
वर्तत्वोपपत्तेः । परोक्षवृत्त्या एकावस्थानिवृत्तावपि अवस्था-
न्तरेण विपरीतपरिमाणविक्षेपोपपत्तेश्चेत्याहुः ।

अपरे तु शुक्तिरजतादिपरिणामोपपत्त्याञ्जस्याद्विषया-

रिहरति—परोक्षवृत्त्येति । परोक्षज्ञानात् अज्ञाननिवृत्तिर्यथा अनुभूयते, तथा उ-
दाहृतस्थले सत्यपि परोक्षज्ञाने विपरीतपरिमाणोत्पत्तिरनुभूयते । तथा चानुभवद्व्या-
नुरोधेन पुरुषाश्रितस्यैवाज्ञानस्य विषयावारकस्य एकदेशः परोक्षज्ञानेन निवर्तते ,
एकदेशान्तरमनुवर्तते इति कल्प्यते । न त्वज्ञानद्वैविध्यमभ्युपगम्यते । गौरवादिति भा-
वः । अवस्थान्तरेणेत्यनन्तरं पुरुषाश्रिताज्ञानस्यैवेति शेषः । वस्तुतस्तु परोक्षज्ञानस्या-
ज्ञाननिवर्तकत्वमतेऽपि प्रतिबन्धरहितमेव परोक्षज्ञानमज्ञाननिवर्तकम् । प्रकृते च भ्र-
मानुरोधेन दूरत्वादिदोषप्रतिबद्धत्वादाप्तवाक्यजन्यमपि ज्ञानं पुरुषगताज्ञाननिवर्तकं
न भवति । अतो न विपरीतपरिमाणोत्पत्त्यनुपपत्तिशङ्कावकाशः । न च तथाभ-
व्याप्तोपदेशानन्तरं 'दूरस्थवृक्षगतपरिमाणविशेषं न जानामी'त्यनुभवापत्तिरिति वाच्य-
म् । सत्तानिश्चयरूपपरोक्षज्ञानस्य सत्यपरोक्षज्ञाने तदनुभवप्रतिबन्धकत्वोपपत्तेः । न
च प्रमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्य प्रतिबद्धपरोक्षप्रमायां व्यभिचार इति वा-
च्यम् । अप्रतिबद्धत्वस्य प्रमाविशेषणत्वोपपत्तेरिति बोध्यम् । एवमप्रतिबद्धप्रमा-
मात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियममनुसृत्य तदव्यभिचाराय परोक्षज्ञानस्याज्ञाननिवर्तक-
त्वमुपपादितम् । इदानीं तथा नियमो नास्ति । किं त्वप्रतिबद्धापरोक्षज्ञानमेवाज्ञान-
निवर्तकम् । अतो न परोक्षज्ञाने व्यभिचारशङ्केति मतमवतारयति—अपरे न्विति ।
लोकं घटादर्मदादिपरिणामत्वस्य प्रसिद्धत्वात् तद्वत् शुक्तिरजतादेरपि परिणामत्वं
सिध्यति । तत्परिणामि चान्वयव्यातिरेकाभ्यां परिशेषमहकृताभ्यामज्ञानमेव सिध्य-
ति । शुक्त्यादेः प्रातिभासिकरजतादिपरिणामित्वासम्भवादज्ञानस्य च विषयैतन्न्यग-
तस्य यथा रजतादिविक्षेपपरिणामित्वमाञ्जस्येनोपपद्यते, न तथा पुरुषाश्रितस्थोपप-
द्यते । अनस्तदुपपत्त्याञ्जस्यानुरोधेन विषयगतमेवावस्थारूपमज्ञानमास्थेयं , न तु
पुरुषगतमप्यवस्थारूपमज्ञानान्तरम् । वैयर्थ्यात् मानाभावाच्चेति भावः । यद्यपि पुरुषा-
श्रितस्याप्यज्ञानस्य पुरुषमपरित्यज्यैव दीर्घप्रभान्यायेन वृत्तिद्वारा बहिर्निर्गत्य विप-
क्षैतन्यमाश्रितस्य रजतादिपरिणामित्वमुपपद्यते , तथापि सा उपपत्तिर्नाञ्ज-

वकुण्ठनपटवद्विषयगतमेवाज्ञानं तदावरणम् । न च तथा-
सति अज्ञानस्यान्तःकरणोपहितसाक्ष्यसंसर्गेणततः प्रका-
शानुपपत्तिः, परोक्षवृत्तिनिवर्त्यत्वासम्भवश्च दोष इति वा-
च्यम् । अवस्थारूपाज्ञानस्यान्तःकरणोपहितसाक्ष्यसंसर्गेऽपि
तत्संसृष्टमूलाज्ञानस्यैव 'शुक्तिमहं न जानामी'ति प्रकाशो-
पपत्तेः शुक्त्यादेरपि मूलाज्ञानविषयचैतन्याभिन्नतया ताद्वि-
षयत्वानुभवाविरोधात् विवरणादिषु मूलाज्ञानसाधनप्रसङ्ग
एव 'इदमहं न जानामी'ति प्रत्यक्षप्रमाणोपदर्शनाच्च ।

सी । मूलाज्ञानवदवस्थाज्ञानस्यापि निष्क्रियत्वेन प्रभान्यायानवतारादित्यभिप्रेत्य
परिणामोपपत्त्याञ्जस्यादिन्युक्तम् । तथासतीति । विषयावारकाज्ञानस्य वि-
षयगतत्वे सतीत्यर्थः । तत इति पञ्चमी । साक्षिणः इत्यर्थः । असम्भवश्चेति ।
परोक्षवृत्तेर्विषयेदेशे निर्गमनाभावादिति भावः । आद्यदोषं परिहरति—अवस्था-
रूपाज्ञानस्येति । शुक्ति न जानामीत्याद्यनुभवस्य नावस्थाज्ञानं विषयगतं वि-
षयः, किं तु मूलाज्ञानम् । तस्यैव साक्षिसंसृष्टत्वादित्यर्थः । ननु, मूलाज्ञानस्य
ब्रह्मविषयकत्वात् कथं तस्य शुक्तिविषयकत्वानुभवस्सम्भवति, अवस्थाज्ञानस्य वा क-
थं शुक्तिविषयकत्वानुभवस्सम्भवति । तस्यापि शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्यमात्रविषयकत्वात् ।
शुक्तेरवस्थाज्ञानविषयचैतन्यतादात्म्याच्छुक्तिविषयकत्वानुभवो न विरुध्यत इति चेत्,
तुल्यमुत्तरमित्यभिप्रेत्याह—शुक्त्यादेरपीति । अभिन्नतयेति । जडमात्रस्य
मूलाज्ञानविषयचैतन्येऽध्यस्ततया शुक्त्यादेरपि तत्तादात्म्यरूपं तदभिन्नत्वमस्तीति
भावः । 'शुक्तिं न जानामी'त्यनुभवस्य मूलाज्ञानविषयकत्वे विवरणादिसम्भ-
विमाह—विवरणादिष्विति । ननु, मूलाज्ञानसाधनप्रकरणे 'अहमज्ञ' इत्या-
कारो योऽनुभवः प्रदर्शितः, स एव मूलाज्ञानसाधकः । 'इदमहं न जानामी'-
त्यनुभवस्तु अवस्थाज्ञानविषयक एव । न च प्रकरणविरोधश्शङ्कनीयः । शुक्ति-
रजतादिलक्षणपरिणामोपपत्तये अवस्थाज्ञानस्यापि साधनीयत्वेन मूलाज्ञानसाध-
नप्रकरणेऽपि प्रसङ्गात् तत्साधनोपपत्तेः, यथा 'इदं न जानामी'त्यनुभवः तत्त-
द्विषयावच्छिन्नचैतन्याज्ञानगोचरः, एवम् 'अहमज्ञस्तत्त्वं न जानामी'त्यनुभवो मू-
लाज्ञानगोचर इति दृष्टान्तविधया मूलाज्ञानसाधनप्रस्तावेऽपि विषयविशेषालिङ्गि-
ताज्ञानानुभवप्रदर्शनोपपत्तेश्च । तस्मादिदं न जानामि, शुक्तिं न जानामीत्याद्य-

अहमज्ञ इति सामान्यतोऽज्ञानानुभव एव मूलाज्ञानविषयः । ‘शुक्तिमहं न जानामी’त्यादिविषयविशेषालिङ्गिताज्ञानानुभवस्त्ववस्थाज्ञानविषय इति विशेषाभ्युपगमेऽप्यवस्थावस्थावतोरभेदेन मूलाज्ञानस्य साक्षिसंसर्गाद्वा साक्षिविषयचैतन्ययोः वास्तवैक्याद्वा विषयगतस्याप्यवस्थाज्ञानस्य साक्षिविषयत्वोपपत्तेः । परोक्षज्ञानस्याज्ञानानिवर्तकत्वेऽपि ततस्तन्निवृत्त्यनुभवस्य सत्तानिश्चयरूपपरोक्षवृत्तिप्रतिबन्धकप्रयुक्ताननुभवनिबन्धनभ्रान्तित्वोपपत्तेः अपरोक्षज्ञानस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वनियमाभ्युपगमादित्याहुः ॥ ननु, नायमपि नि-

नुभवानां मूलाज्ञानविषयकत्वे प्रमाणाभावादवस्थाज्ञानविषयकत्वस्यैव तत्साधनार्थतया वक्तव्यत्वाच्च विषयगतत्वे सिद्धे साक्षिसंसर्गाभावात् न तदनुभवसंभवतीत्याशयवतीं शङ्कामनुवदति — अहमज्ञ इतीति । विषयगताज्ञानस्य साक्षिणा सह साक्षात्सम्बन्धाभावेऽपि परम्परासम्बन्धसम्भवात् न तदनुभवानुपपत्तिरिति परिहरति—अवस्थावस्थावतोरिति । अभेदेनेति । तादात्म्यमभेदः । तथा च साक्षिसंसृष्टमूलाज्ञानावस्थात्वाद्विषयगताज्ञानस्य मूलाज्ञानद्वारा साक्षिसंसर्ग इत्यर्थः । साक्षीति । साक्षिचैतन्यस्यावस्थाज्ञानाश्रयविषयचैतन्यस्य च वस्तुत एकत्वाद्वस्तुतस्साक्ष्यभिन्नचैतन्याश्रितत्वं साक्षिणा सह विषयगताज्ञानस्य संसर्ग इत्यर्थः । यदुक्तं परोक्षवृत्तिनिवर्त्यत्वं विषयगताज्ञानस्य न सम्भवति । परोक्षवृत्तेर्निर्गमनाभावान् । तथा च प्रमामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो न सम्भवति । परोक्षवृत्तौ व्यभिचारादिति, तन्न । परोक्षज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वानुपगमेन तथानियमानभ्युपगमात् । तथानियमे ह्यभ्युपगते परोक्षवृत्तौ व्यभिचारो दोषो भवेत् । ननु, तर्हि ‘शास्त्रार्थं न जानामी’त्यनुभूताज्ञानस्य तदुपदेशानन्तरं तन्निवृत्त्यनुभवविरोध इति, नेत्याह—परोक्षज्ञानस्येति । तत इति । परोक्षज्ञानादित्यर्थः । भ्रान्तित्वोपपत्तेरिति । न चात्र बाधकाभावात् कथं भ्रान्तित्वकल्पनमिति वाच्यम् । विषयगताज्ञानापेक्षया पुरुषगतानन्तावस्थाज्ञानान्तरकल्पनागौरवस्य बाधकस्य सत्त्वादिति भावः । कथं तर्हि प्रमाणवृत्तीनां तन्निवर्तकत्वाभ्युपगमस्तत्राह— अपरोक्षज्ञानस्यैवेति । न तु परोक्षज्ञानसाधारणप्रमाणज्ञानमात्रस्य । अत्रो न परोक्षज्ञाने व्यभिचार इत्येव-

यमः । अविद्याहङ्कारसुखदुःखादितद्धर्मप्रत्यक्षस्याज्ञाननिवर्त-
कत्वानभ्युपगमादिति चेत्, न । अविद्यादिप्रत्यक्षस्य साक्षिरूप-
त्वेन वृत्तिरूपापरिक्षेपज्ञानस्यावरणनिवर्तकत्वनियमानपायात् ॥

अथ कोऽयं साक्षीति जीवातिरेकेण व्यवहियते । अ-
त्रोक्तं कूटस्थदीपे—देहद्वयाधिष्ठानभूतं कूटस्थचैतन्यं स्वावच्छे-
दकस्य देहद्वयस्य साक्षादीक्षणान्निर्विकारत्वाच्च साक्षीत्युच्य-
ते । लोकेऽपि ह्यौदासीन्यबोधाभ्यामेव साक्षित्वं प्रसिद्धम् ।

काराभिप्रायः । तद्धर्मेति । तच्छब्दोऽहङ्कारपरः । अनभ्युपगमादिति । अ-
विद्याहङ्कारादीनां स्वसत्ताकाले भाननियमेन तेषामावरणानङ्गीकारादित्यर्थः । नि-
यमस्य सङ्काचं वदन् परिहरति—नेति ।

सुखादिधर्मिणोऽहङ्कारस्य साक्षिप्रत्यक्षविषयत्वोक्त्याहमर्थजीवापेक्षया भिन्नस्तत्साक्षी
निर्दिष्टः । सुखादिधर्मिणोऽहङ्कारस्यैव लोके जीवत्वप्रसिद्धेः । तथा च योऽयं जीवभिन्न-
स्साक्षी व्यवहियते, स नास्ति । मानाभावादित्याक्षिपति—अयंति । यस्साक्षी जीवातिरे-
केण व्यवहियते, अयं क इति सम्बन्धः । किंशब्द आक्षेपार्थः । मानाभावोऽसिद्ध इत्याश-
येनाह—अत्रोक्तामीति । साक्षादीक्षणोदाति । अपरोक्षतया द्रष्टृवादित्यर्थः । निर्वि-
कारत्वाच्चति । ननु, द्रष्टृत्वं दृष्टांशकं कर्तृत्वम् । निर्विकारत्वं च कर्तृत्वादविका-
रराहितम् । तथा च तयोः परस्परविरोध इति चेत्, न । दृष्टिस्वरूप एव कू-
टस्थे तत्कर्तृत्वस्य 'साक्षाद्रूपेण संज्ञायामिति सूत्रानुसारेण साक्षिशब्दात् प्रती-
तस्य सवितरि प्रकाशात्मके प्रकाशत इति प्रकाशकर्तृत्ववदुपचारमात्रत्वात् सा-
क्षात्पदात् द्रष्टृत्वार्थे इतिप्रत्ययो भवति साक्षिपदस्य संज्ञात्व इति सूत्रार्थः । ननु,
साक्षिपदात् साक्षिलक्षणं बोद्धृत्वमात्रं प्रतीयते, न तु निर्विकारत्वरूपमौदासीन्य-
मपि । तत् कथं साक्षिलक्षणे निर्विकारत्वमपि प्रक्षिप्यते, तत्राह—लोकेऽपि ही-
ति । अपिशब्दव्याख्यानमवधारणम् । तच्च औदासीन्यबोद्धृत्वयोः प्रत्येकं ल-
क्षणत्वशङ्काव्यवच्छेदार्थम् । हिशब्दव्याख्यानं प्रसिद्धपदम् । लोके हि द्वयो-
र्विद्यमानयोस्सतोस्ताभ्यामन्यस्तयोर्विवादस्यापरोक्षतया बोद्धा उदासीनश्च यो भ-
वति, स साक्षीत्युच्यते । अतः उदासीनत्वविशेषणमावश्यकम् । औदासीन्यमात्र-
मुक्तविवादस्थले स्तम्भादेरप्यस्तीति तद्वारणाय बोद्धृत्वाविशेषणमिति मन्तव्यम् ।

यद्यपि जीवस्य वृत्तयः सन्ति देहद्वयभासिकाः, तथापि सर्व-
तः प्रसृतेन स्वावच्छिन्नेन कूटस्थचैतन्येन ईषत् सदा भास्य-
मानमेव देहद्वयं जीवस्वरूपचैतन्यप्रतिबिम्बगर्भादन्तःकरणा-
द्विच्छिद्यविच्छिद्योद्गच्छद्विवृत्तिज्ञानैर्भास्यते । अन्तरालका-

स्थूलसूक्ष्मात्मकदेहद्वयावच्छिन्नं स्वावच्छेदकदेहद्वयावभासकं चैतन्यं साक्षीति
यदुक्तं, न तत् सम्भवति । तथाभूतचैतन्ये मानाभावात् । न च तदभावे
देहद्वयावभासासिद्धिरिति वाच्यम् । प्रकाशात्मकान्तःकरणवृत्तिभिरेव तत्
सिद्धेरिति मत्वा शङ्कते—यद्यपीति । जीवपदमहङ्कारात्मकान्तःकरणपरम् ।
नित्यचैतन्यस्थानङ्गीकारपक्षे जडाहङ्कारातिरिक्तजीवाभावात् वृत्तीनामन्तःकरणप-
रिणामतायाः ‘कामम्सङ्कल्प’ इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वाच्चेति बोध्यम् । वृत्तीनां दीपा-
दिवत् प्रकाशात्मकत्वेऽपि तासां जडत्वाद्देहद्वयावभासकत्वं न भवति । स्वप्रका-
शनित्यचैतन्याभ्युपगमे तु तत्प्रतिबिम्बयुक्तानां तासां देहद्वयानुभवरूपत्वं स-
म्भवति । अतस्तादृशचैतन्यमुपेयमित्याभिप्रायेणाह—तथापीति । किं च वृत्तीनां
मन्तरालदशासु देहद्वयस्यास्पष्टं भानं, देहद्वयगोचरवृत्तीनां सद्भावकाले त्वहंकर्ता
स्थूलोऽहमित्यादिरूपेण स्पष्टं भानमित्यनुभवसिद्धम् । तत्रास्पष्टभानोपपत्तये वृ-
त्तिज्ञानातिरिक्तं नित्यसाक्षिचैतन्यमुपेयमित्याशयेनाह—सर्वतः प्रसृतेनेति ।
व्याप्तेनेत्यर्थः । देहद्वयं कूटस्थचैतन्येन ईषत् सदा भास्यमानमेव वृत्तिज्ञानै-
स्फुटमवभास्यत इति सम्बन्धः । जीवचैतन्यरूपो यः प्रतिबिम्बः, तद्गर्भात्तद्युक्ता-
दित्यर्थः । अनेनान्तःकरणप्रतिबिम्बो जीवः, विम्बचैतन्यरूपः कूटस्थसाक्षीति जी-
वसाक्षिणोर्भेदां दर्शितः । यथा अग्नितप्तादयः पिण्डादुद्गच्छन्तो विष्णुलिङ्गाम्साग्र-
य एवोद्गच्छन्ति, एवं चैतन्यप्रतिबिम्बोपेतादन्तःकरणादुत्पद्यमाना वृत्तयोऽपि त-
त्प्रतिबिम्बगर्भा एवोत्पद्यन्ते । अतस्तासां देहाद्यनुभवरूपत्वं सम्भवतीति सूच-
यितुमन्तःकरणस्य प्रतिबिम्बगर्भत्वमुक्तम् । जाग्रदवस्थायां देहद्वयस्य साक्षिचैतन्य-
मात्रादस्पष्टतया भानावसरं दर्शितुं विच्छिद्यविच्छिद्येत्युक्तम् । तमेवावस-
रं स्पष्टमाह—अन्तरालकालेष्विति । तुशब्दस्य व्याख्यानमेवकारः । देहद्वयं वृत्त्य-
भावेऽसह अवभास्यत इति सम्बन्धः । वृत्त्यभावरित्यस्य वृत्तीनां ध्वंसैरित्यर्थः । उप-
लक्षणं चैतन्यं । वृत्तीनामुत्पत्तिभिर्वृत्तिभेदैश्च संहत्यर्थः । अयं भावः—नित्यचैतन्यान-
भ्युपगमे वृत्त्युत्पत्तिविनाशमद्वेदादेरपरोक्षतया भानं न म्यात । स्वोत्पत्तिविनाशयो-

लेषु तु सह वृत्त्यभावैः कूटस्थचैतन्येनैव भास्यते । अत एवाहंकारादीनां सर्वदा प्रकाशसंसर्गात्संशयाद्यगोचरत्वम् । अन्यज्ञानधाराकालीनाहंकारस्य 'एतावन्तं कालमिदमहं पश्यन्नेवासमित्यनुसन्धानं च । न च कूटस्थप्रकाशिते कथं जीवस्य व्यवहारस्मृत्यादिकमिति शङ्क्यम् । अन्योन्याध्यासेन स्वग्राह्यत्वासम्भवात् वृत्तिगोचरापरोक्षवृत्तीनां निरसिष्यमाणतया नगोवृत्त्यन्तरग्राह्यत्वासम्भवाच्च । तस्मात् वृत्तिनाशादिमाक्षितयापि नित्यचैतन्यमपेक्षमिति । अत्रैव उपपत्त्यन्तरं दर्शयति — अत एवेति । नित्यचैतन्यरूपमाक्षिसद्भावदेवेत्यर्थः । अहङ्कारप्राणशरीरादीनां योग्यतद्गर्भमुखदृष्टादीनां च सदाहङ्कारादिसत्ताकाले संशयाः निवृत्तिरक्षणकठमास्त्वं तावदनुभवमिदम् न हि कदाचिदपि अहमामं न वा, अहं वीं न वा, अहं प्राणिमि न वा, अहं ब्राह्मणे न वेत्यादिप्रकारणाहङ्कारादिसत्तासंशयः कस्यचिदप्यस्ति । तच्च तेषां सदाप्रकाशसंसर्गं विना न सम्भवति । घटादीनां प्रकाशसंसर्गदशायामेव संशयाद्यगोचरत्वदर्शनात् । सदा प्रकाशसंसर्गित्वमहङ्कारादीनां जन्यज्ञानपक्षे न सम्भवति । तेषामुत्पत्तिविनाशवत्त्वात् क्रमिकत्वात् प्रायेण बाह्यविषयगोचरत्वाच्च । तस्मादहङ्कारादीनां सदा संशयाद्यगोचरत्वनिर्वाहाय तेषां सदा साक्षिचैतन्यरूपप्रकाशसंसर्गो वाच्य इति भावः । साक्षिसद्भावे उपपत्त्यन्तरमाह—अन्यज्ञानेति । अहङ्कारग्रहणं धारान्तर्गतवृत्तीनामप्यवलक्षणम् । नित्यानुभवरूपमाक्ष्यनङ्गीकारे दिव्यमङ्गलश्रीकृष्णमूर्तिगोचरवृत्तिसन्ततिकालीनाहमर्थस्य तत्कालीनवृत्तीनां च तत्काले ज्ञानानुभवासम्भवेन संस्कारासम्भवादुत्तरत्रानुसन्धानं न स्यात् । न हि धाराकाले अहङ्कारगोचरो वा, प्रत्येकं वृत्तिगोचरो वा ज्ञानानुभवसम्भवति । धाराविच्छेदप्रसङ्गात् वृत्तिसन्ततेरिच्छाघटितसामग्रीकत्वेन तद्विच्छेदासम्भवाच्च । तस्मादन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थस्य दिसाक्षितया नित्यानुभवो वाच्य इति भावः । अनसन्धानं चेति । सङ्गच्छत इति शेषः । ननु, साक्षिचैतन्येनानुभूताहमर्थतद्वृत्तीनां कथं 'महं पश्यन्नेवासमि'ति स्मरणं जीवस्य सम्भवति । अहमर्थभूतप्रतिबिम्बजीवपेक्षया विम्बभूतस्य कूटस्थचैतन्यात्मकसाक्षिणो भिन्नत्वात् । अन्यानुभूतेऽर्थे अन्यस्मरणायोगादिति शङ्कते—न च कूटस्थेति स्वेन स्वतादान्म्यापन्नेन वानुभूतेऽर्थे त्वस्य स्मरणं भवतीत्यङ्गीकारान्नातिप्रसङ्गः । न हि देवदत्तयज्ञदत्तजीवयोः परम्परं तादात्म्यमस्ति । येन देवदत्तानुभूतेऽर्थे यज्ञदत्तस्य स्मरणप्रसङ्ग इति दोषो भवेदित्याशयेन परिहरात—अन्योन्याध्यासेनेति । तादा-

जीवेकत्वापत्त्या कूटस्थस्य जीवान्तरङ्गत्वात् । न च जीव-
चैतन्यमेव साक्षी भवतु , किं कूटस्थेनेति वाच्यम् । लौ-
किकवैदिकव्यवहारकर्तृस्तस्योदासीनद्रष्टृत्वासम्भवेन 'साक्षी
चेता केवलो निर्गुणश्चे'ति श्रुत्युक्तसाक्षित्वायोगात् । 'तयोरन्यः
पिप्पलं स्वादृत्ति अनश्नन्नन्यो अभिजाकशीती'ति कर्मफलभो-
क्तृजीवादुदासीनप्रकाशरूपस्य साक्षिणः पृथगाम्नाच्चेति ॥

त्स्याध्यासेनेत्यर्थः । जीवस्य कूटस्थे कल्पितत्वस्य प्रागेव निरूपितत्वादिति भा-
वः । न चैवमपि सर्वदेहेषु साक्षिण एकत्वादेवदत्तसाक्षिणानुभूतदेवदत्ताहङ्कारा-
दिषु यज्ञदत्तादेरप्यनुसन्धानप्रसङ्गः । यज्ञदत्तादेरपि देवदत्तमाक्षिण्येवाध्यस्त-
तया तदेकत्वापत्तेः सत्तादिति वाच्यम् । देहद्वयरूपावच्छेदकभेदेन तत्तज्जीव-
तादात्म्यापन्नसाक्षिणो भेदाभ्युपगमात् । एवमवच्छेदकभेदेन साक्षिमेदं ज्ञापयि-
तुमेव स्वावच्छेदकस्थेति विशेषणं पूर्वमेव दत्तापिर्त बोध्यम् । नन्वस्तु जीवकूट-
स्थनामकं चैतन्यद्वयम् । तथापि जीव एव साक्षी किं न म्यादिति शङ्क-
ते—न चेति । किं कूटस्थेनेति । किं कूटस्थस्य साक्षित्वेनेत्यर्थः । न तु
कूटस्थस्यैवाक्षेपः । तस्य साक्षितत्वात् । उदासीनस्यैव लोके साक्षित्वस्य प्र-
सिद्धत्वात् तदनुरोधेन श्रुत्यनुरोधेन च कूटस्थस्यैव साक्षित्वं, न जीवस्येति
परिहरति—लौकिकेति । साक्षिणो लक्षणमाह श्रुतिः—चेता केवल इति ।
चेता बोद्धा । केवलः अकर्ता उदासीन इति यावत् । 'ज्ञानादिगुणक आत्मे'ति
वैशेषिकादिमतं श्रुतिः स्वयमेव निराकरोति—निर्गुणश्चेति । 'मध्यमपरिमाणस्स-
क्रिय आत्मे'ति दिगम्बरमतनिरासार्थश्चकारः । निष्क्रियश्चेत्यर्थः । साक्षिणो जी-
वान् भिन्नत्वे श्रुतिमप्याह—तयोरन्य इति । जीवकूटस्थयोर्मध्ये कूटस्थादन्यो
जीवः पिप्पलं कर्मफलं स्वादु यथाभवति तथा अस्ति भुङ्क्ते । शरीरम्याश्वत्थवृक्ष-
त्वेन निरूपितत्वात् कर्मफलस्य पिप्पलत्वेन रूपणमिति द्रष्टव्यम् । स्वादृत्ती-
ति विशेषणं पुण्यफलामिप्रायम् । जीवादन्यः कूटस्थः अनश्नन् अशनं कर्म-
फलभोगमकुर्वन्नाभिचाकशीति अभि आभिमृश्येनापरोक्षतया चाकशीति बुद्ध्या-
दिसाक्षतया प्रकाशत इति यावत् । अत्रानश्नन्नित्यनेन भोक्तृत्वे निषिद्धे स-
ति कर्तृत्वमपि निषिद्धं भवति । तथा चानश्नन्नभिचाकाशीतिपदार्थां उदासी-
नस्य साते बोद्धृत्वरूपं साक्षित्वं प्रदर्शितमित्यर्थः ॥

नाटकदीपेऽपि नृत्तशालास्थीपदृष्टान्तेन साक्षी जीवा-
द्विविच्य दर्शितः । तथाहि—‘नृत्तशालास्थी दीप प्रभुं
सभ्यांश्च नर्तकीम् । दीपयेद्विशेषेण तदभावेऽपि दीप्ये ॥’
तथा चिदाभासविशिष्टाहंकाररूपं जीवं विषयभोगसाकल्यवै-
कल्याभिमानप्रयुक्तहर्षविषादव वात् नृत्ताभिमानिप्रभुतुल्यं
तत्परिसरवर्तित्वेऽपि तद्राहित्यात् सभ्यपुरुषतुल्यान् विषयान्
नानाविधविकारान् नर्तकीतुल्यां धियं च दीपयन् सुषुप्त्या-

कूटस्थदीपे निरूपितस्साक्षी, अन्यत्रापि दृष्टान्तविशेषपूर्वकं सुप्रसिद्धाधारणो
निरूपित इत्याह—नाटकदीपेऽपीति । दृष्टान्तव्यतिपादकं तत्रत्यश्लोकं पठति—नृ-
त्तशालास्थित इति । प्रभुं नृत्ताभिमानिनं, सभ्यान् तत्परिसरवर्तिनः । अविशेषणेति ।
दीपो हि वृद्धिं प्राप्य प्रभुं प्रकाशयति, मध्यमावस्थां प्राप्य सभ्यान्, ततो निरुद्धाव थां
प्राप्य नर्तकीमिति प्रकाशयति तस्मान्नुसारेण वृद्ध्यादिप्रकारं प्राप्य न दीपयेत् । किं तु
एकरूपेणैव स्थितस्मिन् प्रकाशयेदित्यर्थः । इदं च विशेषणं दार्ष्टान्तिके निर्विकारस्य
कूटस्थस्य साक्षित्वज्ञापनार्थमिति मन्तव्यम् । तदभावेऽपीति । प्रभुसभ्याद्यभावोऽपी-
त्यर्थः । अहङ्कारः प्रभुः, सभ्या विषयाः, नर्तकी मतिः, तालादिधारिण्यश्नाणि, दीप-
स्साक्ष्यवभासक इति दार्ष्टान्तिकसङ्ग्रहकं श्लोकं मनसि निधायानुवृत्तिरिति । जीवस्य
नृत्ताभिमानिप्रभुतुल्यत्वकल्पनाप्रयोजकं साम्यमाह—विषयेति । नृत्तसाकल्यवैक-
ल्यप्रयुक्तहर्षादिमत्त्वं प्रभोरभिमानिपदेन सूचितम् । यथा सभ्याः प्रभुपरिसरवर्तिनः,
तथा रूपादयो विषयाः जीवपरिसरवर्तिनः । तथा च विषयाणां सभ्यसाम्यात्
सम्पत्त्वकल्पनं युक्तमित्याशयेनाह—तत्परिसरवर्तित्वेऽपीति । तत्पदं जीवपरम् ।
ननु जीवपरिसरवर्तिनामपि विषयाणां जीववत् प्रभुतुल्यत्वमेव कुतो न कल्पयन्
इत्याशङ्क्य तत्प्रयोजकाभावादित्याशयेनाह—तद्राहित्यादिति । प्रभुतुल्यत्वक-
ल्पकहर्षविषादादेरभावादित्यर्थः । यद्वा विषयाणां सभ्यपुरुषसाम्यमाह—तद्रा-
हित्यादिति । बुद्धेर्नर्तकीसाम्यमाह—नानाविधेति । यथा तालादिधारिणः पुरुषाः
नर्तकीमनुवर्तन्ते, एवमिन्द्रियाण्यपि धियमनुवर्तन्ते इत्यनेन साम्येन इन्द्रियाणां तालादि-
धारपुरुषसाम्यं श्लोकोपात्तं धियं चेत्यत्र च शब्दार्थः । जीवादीनामवभासकस्साक्षी
दीपतुल्य इति चरमपादार्थः । तं संगृह्णाति—दीपयन्नित्यादिना । प्रकाशयन्नित्यर्थः ।

दावहंकाराद्यभावेऽपि दीप्यमानः चिदाभासविशिष्टाहंकार-
रूपजीवभ्रमाधिष्ठानकूटस्थचैतन्यात्मा साक्षीति । एवं जीवा-
द्विवेचितोऽयं साक्षी न ब्रह्मकोटिरपि, किं त्वस्पृष्टजीवेश्वरवि-
भागं चैतन्यमित्युक्तं कूटस्थदीपे ॥

तत्त्वप्रदीपिकायामपि मायाशबलिते सगुणे परमेश्वरे 'के-

दीपयन्नित्यतः प्राक् जाग्रदादाविति शेषः । नाटकदीपे निरूपितम्साक्षी कूटस्थदी-
पोक्तकूटस्थ एव, नान्य इत्याशयनाह—चिदाभासविशिष्टेति । कूटस्थदीपे हि
जीवभ्रमाधिष्ठानभूतकूटस्थचैतन्यं जीवादेवभासकमित्युक्तम् । नाटकदीपे च चिदा-
भासविशिष्टाहङ्कारं जीवं कल्पयित्वा तदवभासकं चैतन्यं साक्षीत्युक्तम् । ततश्च
तत्रोक्तकूटस्थ एवात्र साक्षीत्यवगम्यते । अन्तःकरणप्रतिबिम्बरूपजीवाधिष्ठानत्वन-
दवभासकत्वादिनिर्देशसाम्यात् । तथा च नाटकदीपेऽपि नृत्तशालाम्थदीपदृष्टान्तेन
साक्षी जीवाद्विचिच्य दर्शित इति पूर्वग्रन्थे 'कूटस्थदीपे यम्साक्षी जीवात् भेदेन
दर्शितः । स एव नाटकदीपेऽपि ततो भेदेन दर्शितः ' इति विवक्षितार्थमिदं इति
भावः । साक्षी यथा जीवकोटिर्न भवति, जीवस्य उदासीनत्वाभावात् । तथा
ईश्वरकोटिरपि न भवति । जगत्सृष्टिनियमनादिव्यापारकर्तृत्वस्य उदासीनत्वा-
भावात् । ईश्वरस्य परोक्षतया जीवं प्रति बुद्ध्यादिमाक्षितया नित्यापरोक्षसाक्षि-
रूपत्वाम्भवाच्चैत्याशयेनाह — एवं जीवादिति । ब्रह्मपदमाश्वर्यपरं, न
तूदासीनचैतन्यपरम् । कस्महिं साक्षीति पृच्छति—किं त्विति । उत्तरम्—अस्पृष्टेति ।
उक्तमिति । 'इति शैवपुराणेषु कूटस्थः प्राविवेचितः । जीवेशन्वादिरहितः केवलस्त्व-
प्रभश्चिवः' ॥ इति श्लोकेनेति शेषः । जगद्रूपत्वमादिपदार्थः । केवल उदासीनः शिव-
शुद्धः । परमात्मेत्यर्थः । ईश्वरत्वादिधर्मरहितश्चिदात्मैवान्यत्रापि साक्षित्वेनाक्त इति
संवादाद्यमाह —तत्त्वप्रदीपिकायामपीति । सर्वेषां जीवानामन्तःकरणगतचित्तप्रति-
बिम्बात्मकानां प्रत्यग्भूतमधिष्ठानतया आन्तर स्वरूपं विशुद्धं जीवत्वेश्वरत्वजग-
द्रूपत्वरहितं ब्रह्म जीवाङ्गेदेन तत्तज्जीवाधिष्ठानत्वादेव तत्तज्जीवतादात्म्यापत्त्या प्रति-
शरीरं प्राप्तभेदं सन् साक्षीति प्रतिपद्यते । इति शब्दः प्रकारवाची सन्
साक्षित्वमाह । तथा च साक्षित्वं प्रतिपद्यते । परमेश्वरस्यैव कश्चिद्रूपभेदः साक्षी
नाम । कुतः, देवत्वादिश्रुतः । न त्वीश्वरविलक्षणः साक्षी । देवत्वादिश्रुतिविरोधा-
दित्येवकारार्थः । देवत्वादीत्यादिपदेन सर्वभूतान्तरात्मत्वादिधर्मा गृह्यन्ते । ए-

बलो निर्गुण' इति विशेषणानुपपत्तेः सर्वप्रत्यग्भूतं विशुद्धं ब्रह्म जीवाद्भेदेन साक्षीति प्रतिपद्यते, इत्युदितम् ॥

कौमुद्यां तु 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चे'ति देवत्वादिश्रुतेः परमेश्वरस्यैव रूपभेदः

तदुक्तं भवति—देवत्वादयो धर्माः श्रुतिस्मृत्यादिषु परमेश्वरधर्मत्वेन प्रसिद्धा इति नान्यस्य साक्षित्वम् । देवत्वादिश्रवणविरोधान् । यद्यपि देवत्वं हिरण्यगर्भेन्द्रादिजीवसाधारणं, तथापीतरधर्माणामिश्वरासाधारणत्वाद्देवत्वमपीश्वरगतमेव ग्राह्यमिति भावः । परमेश्वरस्य शिवविष्णुात्मना प्राप्तं भेदं निरावष्टे—एक इति । बिम्बभूतस्य परमेश्वरस्य मूर्तिभेदेन शिवविष्णुसंज्ञा, न त्वीश्वरभेदोऽस्तीत्यर्थः । तथा च श्रुत्यन्तरं—'शाश्वतं शिवमुच्युतमि'ति । अच्युतपदस्य विष्णौ रूढत्वान् । 'आवयोरन्तरं नास्ति शब्दैरर्थैर्जगत्पते ' । इत्यादिस्मृतयोऽप्यत्र शतशो द्रष्टव्याः । श्रुतौ सर्वभूतोप्ययनन्तरं वर्तत इति शेषः । तथा च स्मृतिः—'ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठती'ति । ताहं किमिति सर्वेषां नोपलभ्यते, तत्राह—गूढ इति । तथा च स्मृतिः—'नाहं प्रकाशस्सर्वस्य योगमायासमावृतः । ' इति । श्रीकृष्णोऽत्राहंशवदर्थः । प्रकाशः प्रकाशमान इत्यर्थः । परमात्मनो भूतेषु अवस्थानाम्युपगमेऽधिकरणभेदात्तस्यापि भिन्नत्वशङ्का स्यात् । तां वारयति—व्यापीति । व्यापित्वेऽपि नभोवत् वस्तुतो जीवभिन्नत्वं वारयति—सर्वभूतान्तरात्मेति । सर्वभूतानां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तसङ्ख्यानानामन्तरवस्थित आत्मा सर्वजीवस्वरूप इति यावत् । परमेश्वरस्य कर्मकर्तृजीवाभिन्नत्वे तस्यापि तत्कर्तृत्वं स्यादिति, नेत्याह—कर्माध्यक्ष इति । जीवकर्तृककर्मणां साक्षी, न स्वयं तत्कर्तेत्यर्थः । जीवपरमात्मनोरौपाधिकभेदेन धर्मव्यवस्था सम्भवतीति भावः । सर्वभूतोप्यित्यादिना परमात्मापेक्षया भेदेन भूतानां निर्देशात्तस्य सद्वितीयत्वमाशङ्क्याह—सर्वभूताधिवास इति । अधि उपरि वसन्त्यस्मिन् भूतानीत्याधिवासः अविष्टानम् । सर्वेषां भूतानामधिवासस्सर्वभूताधिवासः । न चाधिष्ठानातिरेकेणारोपितानां पृथक्सत्त्वमस्तीति नाद्वितीयत्वविरोध इति भावः । न केवलं जीवगतकर्मणामेव साक्षी, किं तु जीवानामपीत्याशयेनाह—साक्षीति ।

कश्चिज्जीवप्रवृत्तिनिवृत्त्योरनुमन्ता स्वयमुदासीनः साक्षी
नाम । स च कारणत्वादिधर्मानास्पदत्वात् अपरोक्षो जी-
वगतमज्ञानाद्यवभासयंश्च जीवस्यान्तरङ्गः । सुषुप्त्यादौ च
कार्यकारणोपरमे जीवगताज्ञानमात्रस्य व्यञ्जकः प्राज्ञशब्दि-
तः । 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्पारेष्वक्तो न बाह्यं किं च न

अवशिष्टा श्रुतिः प्रागेव व्याख्याता । अनुमन्ता नैरन्तर्येण बोद्धा । स्वयमि-
ति । जीवे व्यापारवत्यपि स्वयं तद्रहितः । रूपविशेषे साक्षिलक्षणमुक्त्वा साक्षि-
पदं तत्र वर्तयति—साक्षी नामिति । नामपदं श्रुतिप्रसिद्धिद्योतकम् । ननु,
साक्षी जीवस्यापरोक्षः । तस्याज्ञानान्तःकरणाद्यनुभवरूपत्वाङ्गीकारात् । ईश्वर-
स्तु नित्यं परोक्षः । कारणत्वसर्वज्ञत्वसर्वनियन्तृत्वादेर्जीवं प्रत्ययोग्यत्वेन तद्विशि-
ष्टाविम्बचैतन्यरूपेश्वरस्यायोग्यत्वादिं चेत्, न । तस्य रूपविशेषत्वाङ्गीकारेणाप-
रोक्षत्वोपपत्तेरित्याशयेनाह—स चेति । न चेश्वरस्यैतादृशरूपभेदे मानाभाव-
इशङ्कनीयः । 'एकां देव' इति मन्त्रस्य 'अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीती' ति म-
न्त्रभगव्य च उदासीने परमेश्वररूपभेदे मानत्वान् कारणत्वादिधर्मास्पदे चेश्वरे
सृष्टिवाक्यानां सर्वेषामेव मानत्वादिति भावः । स च जीवस्यापरोक्षोऽन्तरङ्गश्चेति
सम्बन्धः । उभयत्र हेतुमाह—जीवगतमज्ञानाद्यवभासयान्ति । अन्तःकरणतद्व-
र्तिसुखदुःखादिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । साक्षिचैतन्यमज्ञानाद्यवभासनद्वारा 'अहमज्ञः,
'अहं सृष्ट्वा, दुःखी'त्यादिव्यवहारनिर्वाहकं भवति । अतस्साक्षी जीवस्यान्तरङ्गः ।
लोकं राजादिव्यवहारनिर्वाहकपुरुषं राजान्तरङ्गत्वस्य प्रसिद्धत्वादिति भावः ।
ननु, सुषुप्त्यादौ साक्षिम्यान्तःकरणतद्वृत्त्यादिरुपरतत्वात्तदा चिदात्मनस्साक्षित्वं न
स्यात् । तथा च 'तेभ्यो विलक्षणस्साक्षी चिन्मात्रोऽहं सदा शिव' इत्यादौ
सुषुप्त्यादावपि तस्य साक्षित्वव्यवहारविरोध इत्यत आह—सुषुप्त्यादौ चेति ।
तेभ्य इति । भोक्त्रादिभ्य इत्यर्थः । तदापि मूलाज्ञानस्य साक्ष्यस्य सत्त्वान्न
विरोध इति भावः । परमेश्वरस्यैव रूपावशेषात् के साक्षिण सुषुप्त्युत्क्रान्त-
विषयवाक्यद्वयमपि प्रमाणमित्याशयेनाह—प्राज्ञशब्दित इति । सुषुप्तिविष-
यकवाक्ये उ-क्रान्तिविषयकवाक्ये च प्राज्ञशब्देन यथोक्तसाक्षिण एव प्रतिपा-
दितत्वादिति भावः । ननु 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्यभिदेने'त्यधिकरणे सुषुप्त्यादिविषयकश्रु-
तिगतप्राज्ञशब्दस्य सर्वेश्वरत्वभूतावपतित्वादिविशिष्टपरमात्मप्रातेपादकताया उक्त-

वेद नान्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तो न बा-
ह्यं किं च न वेद नान्तरं प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ उत्सर्जन्यातीति
श्रुतिवाक्याभ्यां सुषुप्त्युत्क्रान्त्यवस्थयोर्जीवाद्भेदेन प्रतिपादि-
तः परमेश्वर इति सुषुप्त्युत्क्रान्त्यधिकरणे निर्णयोऽपि साक्षि-
पर इत्युपवर्णितम् ॥

तत्त्वशुद्धावपि यथेदं रजतमिति भ्रमस्थले वस्तुतः शुक्ति-

त्वात् कथं प्राज्ञशब्दस्य उदासीनेश्वरपरत्वम् । अत आह—तद्यथेति । दृ-
ष्टान्तवाक्ये बाह्यं रथ्यादिवृत्तान्तम्, आन्तरं गृहकृत्यं, पुरुषो जीवः, प्राज्ञः प-
रमात्मा, तेन सम्परिष्वक्तः सुषुप्तावुपाधिलयादेकीभावं प्राप्तः, बाह्यं जाग्रत्प्र-
पञ्चम्, आन्तरं स्वप्नप्रपञ्चं, किञ्चन किञ्चिदपि । उत्क्रान्तिवाक्यमुदाहरति—
प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ इति । अन्वारूढः अधिष्ठितः उत्सर्जन् वेदनावशा-
च्छब्दं कुर्वन् याति शरीरात् बहिर्निर्गच्छति उत्क्रामतीत्यर्थः । अवस्थयो-
रिति सप्तमी । प्रतिपादित इत्यनन्तरं प्राज्ञ इति शेषः । तथा च वा-
क्याभ्यां जीवभेदेन प्रतिपादितः प्राज्ञः परमेश्वर इति निर्णयोऽपि साक्षिपर इ-
त्युपवर्णितं कौमुद्यामिति सम्बन्धः । बृहदारण्यकपञ्चाध्यायो जीवानुवादमात्ररूप-
ः, न तदतिरिक्तेश्वरपर इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः—‘तद्यथा प्रियये’त्यादिवाक्य-
योऽमुषुप्त्यवस्थायामुत्क्रान्त्यवस्थायां च पुरुषशब्दितजीवापेक्षया भेदेन परमेश्वरस्य
तृतीयान्तप्राज्ञशब्देन व्यपदेशात् न पञ्चाध्यायो जीवानुवादमात्ररूपः । किं तु तदतिरि-
क्तेश्वरप्रतिपादनपरः । तत्प्रतिपादनं च लोकसिद्धजीवानुवादेन तस्येश्वराभेदप्रतिपा-
दनार्थम् । तथा च वाक्यशेषो दृश्यते—‘स वा एष महानज आत्मा योऽयं वि-
ज्ञानमय’ इति । यो विज्ञानमयो जीवः, स एषः महानात्मा पूर्णः परमात्मेत्यर्थे
इति तदधिकरणनिर्णयः । नन्वस्य निर्णयस्य उदासीनेश्वररूपसाक्षिपरत्वमनुप-
पन्नम् । ‘स वा एष महानज आत्मे’त्येतदनन्तरं ‘एष सर्वेश्वर एष भूताधिपति’रि-
त्यादिना तस्य सर्वेश्वरत्वादिगुणजातप्रतिपादनादिति चेत्, न । ज्ञेयब्रह्मप्रकरणगतस-
र्वेश्वरत्वादिवचनस्य स्तुतिमात्रपरत्वादिति भावः ॥

कौमुदीकारमतस्य संवादार्थं मतान्तरमुपन्यस्यति—तत्त्वशुद्धावर्षाति । ‘इदं
रजतमि’तिभ्रमस्थले रजताभेदेन प्रतिभासमानोऽपीदमंशः रजतान्तर्भूतो न भवति

कोट्यन्तर्गतोऽपीदमंशः प्रतिभासतो रजतकोटिः, तथा ब्रह्मकोटिरेव साक्षी प्रतिभासतो जीवकोटिरिति जीवस्य सुखादिव्यवहारे तस्योपयोग इत्युक्त्यायमेव पक्षः समर्थितः ॥
 केचिदविद्योपाधिको जीव एव साक्षाद्द्रष्टृत्वात्साक्षी । लोकेऽपि ह्यकर्तृत्वे सति द्रष्टृत्वं साक्षित्वं प्रसिद्धम् । तच्चासङ्गोदासीनप्रकाशरूपे जीव एव साक्षात्सम्भवति । जीवस्यान्तःकरणतादात्म्यापत्त्या कर्तृत्वाद्यारोपभाक्त्येऽपि स्वयमुदासीनत्वात् । 'एको देव' इति मन्त्रस्तु ब्रह्मणो जीवभावाभिप्रायेण साक्षित्व-

रजतवत्तस्य बाधाभावात् । नापि शुक्तावेवान्तर्भवति । तस्य शुक्त्यंशवदज्ञानत्वप्रसङ्गात् । अतो यथा इदमंशस्य वस्तुतस्तुतिरूपत्वं, प्रतिभासतो रजताभिन्नत्वम्, एवं साक्षिणोऽपि वस्तुगत्या ईश्वररूपभेदत्वं कल्पिततत्तज्जीवाधिष्ठानरूपस्य साक्षिणमुखाद्यनुभविषुः 'अहं सुखमनुभवामी'त्यादिप्रतिभासतस्तत्तज्जीवाभिन्नत्वम् । अतो जीवस्य सुखादिव्यवहारे तस्य सुखाद्यनुभविषुः जीवैकत्वमापन्नस्योपयोग इत्यर्थः । अयमेवेति । साक्षिणो वस्तुतोऽपि जीवान्तर्भावे तस्य ब्रह्मकोटित्वोक्तिविरोधात् तस्येश्वररूपभेदत्वं तत्त्वशुद्धिकाराभिमतमिति गम्यत इति भावः ॥

जीवसाक्षिणोर्भेदपक्षानुपन्यस्य तयोर्भेदपक्षावुपन्यस्यति — केचिदित्यादिना । जीव एव साक्षीति सम्बन्धः । नन्वीश्वरस्य रूपभेदसाक्षी । तत्र मानाभावादित्येवकाराभिप्रायः । जीवस्य साक्षित्वाभ्युपगमे हेतुभावः—साक्षाद्द्रष्टृत्वादिनि । तस्यैवादासीन्यं सूचयति—अविद्योपाधिक इति । एतदेव प्रपञ्चयितुम् इदमेव साक्षित्वक्षणं, नान्यदिति पूर्वोक्तं स्मारयति—लोकेऽपि हीति । पूर्वं सङ्ग्रहणोक्तं जीवस्यैव साक्षित्वं प्रपञ्चयति—तच्चेति । साक्षादिति । अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य स्वतःसम्भवतीत्यर्थः । अनेन कल्पितस्य जीवस्यैव साक्षित्वसम्भवे तदतिरिक्तसाक्षी न कल्पनीयः । गौरवादिति सूचितम् । ननु, लौकिकवैदिकव्यवहारकर्तुरेवादासीन्यमसिद्धमित्युक्तमित्याशङ्क्य बुद्धितादात्म्यप्रयुक्तमेव कर्तृत्वादिकं, स्वतस्तु उदासीनत्वमित्युपगमात्तस्य साक्षित्वं सम्भवतीत्याह—जीवस्यान्तःकरणेति । नन्वीश्वरस्य साक्षित्वानुपगमे मन्त्रविरोध इत्यत आह—एको देव इति मन्त्रमिद्वानि । साक्षी तावजीवस्या-

प्रतिपादकः । ‘द्वा सुपर्णे’ति मन्त्रः गुहाधिकरणन्यायेन जीवेश्वरोभयपरः, गुहाधिकरणभाष्योदाहृतपैङ्गिरहस्यब्राह्मणव्याख्यातेन प्रकारेण जीवान्तःकरणोभयपरो वेति न कश्चिद्विरोध इत्याहुः ॥

परोक्ष इत्युक्तम् । ईश्वरस्य तूदासीनस्याप्यपरोक्षत्वं न सम्भवति । बिम्बरूपस्येश्वरस्य जीवादौपाधिकभेदमत्त्वेन जीवं प्रति जीवान्तरचैतन्यस्यैवापरोक्षत्वायोगात् । अतो जीवभावापन्नब्रह्माभिप्रायो मन्त्रगतसाक्षिप्रतिपादकभाग इति भावः । ऐश्वररूपभेदस्यापरोक्षत्वानुपपत्तिरूपहेतुर्भन्त्रस्त्विति तु शब्देनोक्त इति ध्येयम् । ननु, गुहाधिकरणे यथा ‘गुहां प्रविष्टावि’ति मन्त्रो जीवेश्वरोभयपरः, तथा ‘द्वा सुपर्णे’ति मन्त्रोऽपि जीवेश्वरोभयपर इत्युक्तं भाष्ये । तथा च द्वा सुपर्णेति मन्त्रे ‘तथोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ती’ति वाक्यं जीवविषयम् । ‘अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीती’ति वाक्यं परमेश्वरविषयमिति पर्यवस्यति । ततश्च जीवस्य साक्षित्वमिति पक्षे ईश्वरस्य साक्षित्वप्रतिपादकेन ‘अनश्नन्नन्य’ इति मन्त्रभागेन विरोध इत्याशङ्क्याह—द्वा सुपर्णेति मन्त्र इति । यदा मन्त्रः जीवपरोभयपरः, तदापि न विरोधः कश्चित् । ‘एको देव’ इति मन्त्रवत् ‘द्वा सुपर्णे’ति मन्त्रस्यापि जीवभावापन्नपरमात्मपरत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । ननु, गुहाधिकरणभाष्ये पैङ्गिरहस्यब्राह्मणमुदाहृतम् । तच्चैदं ब्राह्मणं—‘तथोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ती’ति सत्त्वम् अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीतीत्यनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञः तावतो सत्त्वक्षेत्रज्ञावि’ति अनेन ब्राह्मणेनादनवाक्यमन्तःकरणविषयम्, अनश्नन्वाक्यं क्षेत्रज्ञावपयोमात्रं व्याख्यातम् । न च ब्राह्मणेनैव सत्त्वक्षेत्रज्ञपरत्वं मन्त्रे व्याख्यायमाने कथं भाष्यकारैरस्य मन्त्रस्य जीवेश्वरपरत्वमुक्तमिति वाच्यम् । तदुक्तेः कृत्वाचिन्तामात्रत्वेन विरोधाभावात् । तथा चान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपो जीवो यदि पैङ्गिब्राह्मणाभिमतः क्षेत्रज्ञः स्यात्, तदा तस्यैवानश्नन्निति वाक्योक्तं साक्षित्वं स्यात्, नाविद्याततिबिम्बस्य । तथा चाविद्याप्रतिबिम्बरूपस्य ब्रह्मभावस्य जीवस्य साक्षित्वपक्षः पैङ्गिब्राह्मणनिर्णीतार्थकद्वासुपर्णेतिमन्त्रभागविरुद्धः प्रसज्येतेत्याशङ्क्याह — गुहाधिकरणभाष्योदाहृतोति । न कश्चिद्विरोध इति । पैङ्गिब्राह्मणाभिमतः क्षेत्रज्ञो नान्तःकरणगतचैतन्यप्रतिबिम्बरूपो जीवः । तस्य कर्तृभोक्तृस्वभावत्वेन ‘अनश्नन्नि’ति वाक्योक्तसाक्षित्वा-

अन्ये तु सत्यं जीव एव साक्षी, न तु सर्वगतेनाविद्यो-
पहितेन रूपेण । पुरुषान्तरान्तःकरणादीनामपि पुरुषान्तरं प्र-
ति स्वान्तःकरणभासकसाक्षिसंसर्गाविशेषेण प्रत्यक्षत्वापत्तेः ।
न चान्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात्तदनापत्तिः । साक्षिभास्येऽ-
न्तःकरणादौ सर्वत्र साक्ष्यभेदे सति प्रमातृभेदस्याप्रयोजक-
त्वात् । तस्मादन्तःकरणोपधानेन जीवः साक्षी । तथा च
सम्भवात् । किं त्वसङ्गोदासीनप्रकाशरूपः अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीव एव ब्रा-
ह्मणाभिप्रेतः क्षेत्रज्ञः । तस्यानशनवाक्योक्तसाक्षित्वसम्भवस्योपपादित्वात् । अ-
तोऽविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य साक्षित्वपक्षे न पैङ्गरहस्यब्राह्मणानुरोधमिन्द्रवि-
रोध इत्यर्थः ॥

अविद्यायां चैतन्यप्रतिबिम्बरूपजीवस्यैव साक्षित्वमुपेत्य तत्र किञ्चिद्विशेषं
वक्तुं मतान्तरमवतारयति—अन्ये त्विति । न त्वविद्यायां चिद्विम्बभूतेश्व-
रम्साक्षी । तस्यापरोक्षत्वानुपपत्तिरित्येवकाराभिप्रायः । रूपेणेति । साक्षीत्यनु-
पङ्गः । सर्वशरीरसाधारणाविद्योपाधिकस्य साधारणरूपेण साक्षित्वाभावे हेतुमाह—
पुरुषान्तरेति । यज्ञदत्तान्तःकरणतद्दृत्तीनामित्यर्थः । पुरुषान्तरं प्रतीति । दे-
वदत्तं प्रतीत्यर्थः । स्वेति । स्वस्य देवदत्तस्यान्तःकरणभासको यस्साक्षी, तेन सा-
क्षिणा सह देवदत्तान्तःकरणस्येव यज्ञदत्तान्तःकरणादीनामपि संसर्गाविशेषोद्देव-
दत्तस्य यथा स्वान्तःकरणं प्रत्यक्षं, तथा यज्ञदत्तान्तःकरणतद्दृत्तयोऽपि देवदत्त-
स्य प्रत्यक्षास्युरित्यर्थः । अत्र पुरुषान्तरं प्रति पुरुषान्तरान्तःकरणादीनामपि प्र-
त्यक्षत्वापत्तिरिति सम्बन्धः । तत्र हेतुः स्वान्तःकरणेत्यादिगति विभागः । सर्व-
शरीरेषु साक्षिण एकत्वेऽपि प्रतिशरीरं प्रमातृभेदाच्चोक्त दोष इत्याशङ्कते—न-
चेति । देवदत्तं प्रति तदन्तःकरणादेः प्रत्यक्षत्वे हि देवदत्तसाक्षिसंसर्गः प्र-
योजकः । तथा च यज्ञदत्तान्तःकरणादीनामपि देवदत्तं प्रत्यपरोक्षत्वप्रयोजक-
स्य देवदत्तसाक्षिसंसर्गस्याविशेषेण तं प्रत्यपरोक्षत्वापादनात्मको दोषः प्रत्यक्ष-
त्वप्रयोजकसाक्षिसंसर्गभेदेनैव परिहर्तव्यः, नाप्रयोजकप्रमातृभेदेनेति दृषयति—
साक्षिभास्य इति । साक्ष्यभेद इति । साक्षिण एकत्वे सतीत्यर्थः ।
अप्रयोजकत्वादिति । देवदत्तं प्रति तदीयान्तःकरणादिकमेव प्रत्यक्षं, नान्यदीया-
न्तःकरणादिकमिति व्यवस्थायामिति शेषः । तस्मादिति । अविद्योपाधिकजी-
वस्य साधारणरूपेण साक्षित्वासम्भवादित्यर्थः । तथा चेति । साक्षिभेदप्रयोज-

प्रतिपुरुषं साक्षिभेदात् पुरुषान्तरान्तःकरणादेः पुरुषान्तरसा-
क्ष्यसंसर्गाद्वा तदयोग्यत्वाद्वा अप्रकाश उपपद्यते । सुषुप्ता-
वपि सूक्ष्मरूपेणान्तःकरणसद्भावात् तदुपहितः साक्षी तदा-
प्यस्यैव । न चान्तःकरणोपहितस्य प्रमातृत्वेन न तस्य साक्षि-
त्वं, सुषुप्तौ प्रमात्रभावेऽपि साक्षिसत्त्वेन तयोर्भेदश्चावश्यं व-
क्तव्य इति वाच्यम् । विशेषणोपाध्योर्भेदस्य सिद्धान्तस-

कोपाधिभेदविवक्षायां सत्यामित्यर्थः । तदयोग्यत्वाद्धेति । पुरुषान्तरं प्रत्ययो-
ग्यत्वकल्पनाद्वा प्रत्यक्षत्वाभाव उपपद्यत इत्यर्थः । नन्वविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य
अविद्योपाधिकत्वेनैव रूपेण साक्षित्वे सति तस्य सुषुप्तिसाधारण्यं सम्भवति ।
प्रतिशरीरं साक्षिभेदसिद्ध्यर्थं तस्यान्तःकरणोपहितत्वेन रूपेण साक्षित्वे तु सु-
षुप्तिसाधारण्यं तस्य न सम्भवति । सुषुप्तावन्तःकरणलयश्रवणादित्याशङ्क्याह—
सुषुप्तावपीति । शङ्कते—न चान्तःकरणोपहितस्येति । अविद्याप्रतिबि-
म्बरूपजीवस्येति शेषः । न तस्येति । अन्तःकरणोपहितजीवस्य साक्षित्वं न
सम्भवति । तस्य प्रमातृत्वात् । अन्यथा प्रमातुरेव साक्षित्वापत्त्या साक्षि-
प्रमात्रोर्भेदो न स्यादिति भावः । इष्टापत्तिमाशङ्क्याह—सुषुप्ताविति । अ-
भावेऽपीति । ‘अथास्मिन् प्राण एवैकवा भवती’ति श्रुतौ सुषुप्तिकाले प्रा-
णशब्दिने परमात्मनि एकीभावलक्षणस्य प्रमातृत्वस्य श्रवणादिति भावः ।
साक्षिसत्त्वेनेति । सुषुप्तिकाले साक्षिणस्सत्त्वमवश्यं वाच्यम् । तत्काले
तत्सत्त्वस्य ‘त्रिषु धामस्वि’त्यादिबहुश्रुतिसिद्धत्वात् । धामसु अवस्थास्वित्यर्थः ।
तत्काले साक्षिणानुभूतानामज्ञानमुखसुषुप्तीनामुत्थितस्य ‘न किं चिदवेदिषं सुखमस्वा-
प्समि’ति स्मरणदर्शनाच्च । न चाहमस्वाप्समिति स्वापादिवदहमर्थस्य प्रमा-
तुरपि सुषुप्तिकालीनत्वेन स्मरणदर्शनात् तस्यापि तदा सत्त्वं वाच्यमेवेति वा-
च्यम् । सुषुप्तौ प्रमातृत्वप्रतिपादकबहुश्रुतिविरोधेन अहमस्वाप्समित्यादिस्मरण-
स्याहमर्थांशे अनुभवरूपत्वकल्पनान् न प्रमातुस्तदा सत्त्वमावश्यकम् । तथा च
सुषुप्तिकाले सदसतोस्साक्षिप्रमात्रोरभेदायोगात् प्रमातुस्सकाशात् साक्षी भिन्न
एव वाच्य इत्यर्थः । प्रमातृसाक्षिणोरभेदपक्षे प्रमातुरुदासीनत्वाभावेन साक्षि-
त्वासम्भवरूपदोषसङ्ग्रहार्थश्चकार इति बोध्यम् । न च वाच्यमित्यत्र हेतुमाह—

**अन्तःकरणविशिष्टः प्रमाता, तदुपहितः साक्षीति भे-
दोपपत्तेरित्याहुः ॥**

अन्तःकरणविशिष्ट इति । अन्तःकरणस्याविद्योपाधिके जीवे विशेषणत्वेन प्र-
मातृत्वप्रयोजकत्वम्, उपाधित्वेन साक्षित्वप्रयोजकत्वम् । तथा च विशिष्टो-
पहितयोः प्रमातृसाक्षिणोर्भेदः, विशिष्टस्य प्रमातुः कर्तृभोक्तृस्वभावत्वेऽपि उ-
पहितस्योदासीनत्वात् साक्षित्वं च सम्भवतीत्यर्थः । ननु, विशेषणत्वस्य उपा-
धित्वस्य च भेदे सति एकस्याप्यन्तःकरणस्य विशेषणत्वादिरूपेण भेदं कल्प-
यित्वा तद्विशिष्टस्य प्रमातृत्वं तदुपहितस्य साक्षित्वमिति व्यवस्था मिथ्येति ।
तयोर्भेद एव कथमित्यत आह—विशेषणोपाध्योरिति । कार्यान्वयित्वे सति
व्यावर्तकत्वं विशेषणत्वम् । यथा नीलोत्पलमानयेत्यादौ नैल्यस्य । तस्य र-
क्तोत्पलादिव्यावर्तकत्वादुत्पलद्वारा आनयनरूपकार्यान्वयित्वाच्च । लक्षणे कार्यप-
दं विधेयपरम् । तथा च यत् काकवत्, तदेवदत्तगृहमित्यादौ विधे-
यस्य देवदत्तगृहत्वस्य कार्यस्य उपलक्षणे काकं नामित्यन्वयः, गृहान्तर-
व्यावर्तकत्वं त्वमस्तीति तत्रातिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । कार्यान्वयिनि विशेष्ये
उत्पलादावतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यदलम् । कार्यान्वयित्वे सति व्यावर्तक-
त्वे सति कार्यान्वयकाले विद्यमानत्वमुपाधित्वम् । यथा लोहितस्फटिकमानयेत्या-
दौ स्फटिकसन्निहितस्य जपाकुसुमस्य उपाधित्वम्, तस्यानयनलक्षणकार्यान्वयाभा-
वात् स्फटिकान्तरव्यावर्तकत्वादानयनान्वयकाले विद्यमानत्वाच्च । तत्र प्रथ-
ममत्यन्तं विशेषणे नैल्यादावतिव्याप्तिवारणाय । न च विशेषणत्वेनाभिमतनैल्या-
दिकमप्यत्र लक्ष्यमेवेति वाच्यम् । जपाकुसुमादावुपाधिचव्यवहारवत् नैल्या-
दौ तथाव्यवहाराभावात् जपाकुसुमादौ स्फटिकादिविशेषणत्वव्यवहाराभावा-
च्च । तथा च विशेषणोपाध्योर्भेदावश्यंभावे सति विशेषणत्वाभिमतनैल्या-
देरलक्ष्यत्वात्तत्रातिव्याप्तिवारणं युक्तमेव । काकवत् गृहं प्रविशेत्त्यत्र प्रवेशरू-
पकार्यान्वयकाले यदि दैवयोगादुपलक्षणभूतकाकस्यान्यत्र गमनं, काकान्तरस्य तद्वृ-
हे आगमनं, तदा तत्रागतकाकस्य पूर्वं स्थितकाकवद्व्यावर्तकत्वं नास्ति । तथा च त-
त्रागतकाके प्रवेशानन्वयिनि विद्यमाने उपाधित्वरहिते अतिव्याप्तिवारणाय द्वितीयस-
त्यन्तम् । उक्तस्थल एव उपलक्षणीभूतकाके अतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यदलम् ।
न च यत्र उपलक्षणीभूतकाकस्यैव कार्यकालेऽपि दैवादाविद्यमानत्वं, तत्रापलक्षणका-
के कृत्स्नं लक्षणमस्तीत्यतिव्याप्तिरिति वाच्यम् । कार्यकाले नियमेन विद्यमानत्व-

**ननूक्तरूपस्य साक्षिणः चैतन्यमात्रावारकेणाज्ञाने-
नावरणमवर्जनीयमिति कथमावृतेनाविद्याहङ्कारादिभानमि-
ति चेत्, राहुवदविद्या स्वावृतप्रकाशप्रकाशयेति केचित् ॥**

स्य विवक्षितत्वात् । नन्वेवमपि लोहितस्फटिकमानयेत्यत्र कुचिद्वाक्यश्रवणकाले स-
त एव जपाकुसुमस्य स्फटिकानयनकाले दैवादविद्यमानत्वसम्भवात् जपाकुसुमस्या-
पि कार्यकाले विद्यमानत्वनियमो नास्तीति चेत्, तर्हीदं लक्षणं श्रोत्रत्वोपाधिकर्ण-
शब्दुल्लयामन्तःकरणादौ च विवक्षितमस्तु । जपाकुसुमस्यान्यस्य वा तत्तुल्यस्य स्व-
निष्ठवर्मासिद्धकत्वरूपं प्रसिद्धमेवोपाधित्वमस्तु । न चाननुगमः । स्वनिष्ठेत्यादिल-
क्षणोपाधित्वस्य प्रसिद्धोपाधौ कर्णवत्तये बिम्बप्रतिबिम्बभेदपक्षे दर्पणादौ स्वोपहित-
बिम्बमुखे स्वधर्मानासिद्धके च बाधितत्वेन तत्सङ्गाहकलक्षणान्तरकरणस्यावश्यकत-
या तस्यादोषत्वात् । अनुगतलक्षणसम्भवे तस्य दोषत्वं प्रसिद्धम् । तथा च प्रकृते-
ऽन्तःकरणस्य उभयविधोपाधित्वसम्भवात् कार्यानन्वयित्वे सतीत्यादिलक्षणानुरोधेना-
न्तःकरणोपहितो जीवस्साक्षीत्युपगमे साक्षित्वं जीवचैतन्यमात्रनिष्ठं पर्यवस्यति । जी-
वचैतन्यमात्रं तूदासीनमेवेति नोपहितस्य साक्षित्वानुपपत्तिः, न वा प्रमातृसाक्षिणो-
रसाङ्ग्यमिति संशेपः ॥

अविद्याहङ्कारादीनां पूर्वोक्तं साक्षिभास्यत्वमाक्षिपति—**नन्विति । चैतन्य-
मात्रेति ।** कृन्तवैतन्यावारकेणेत्यर्थः । **कथमिति ।** न च साक्षिगोचरापरोक्षवृ-
त्त्या तदावरणनिवृत्तौ निवृत्तावरणेन साक्षिणा अविद्यादिभानं सम्भवतीति वाच्यम् ।
तेषां केवलसाक्षिभास्यत्वसिद्धान्तविरोधप्रसङ्गात् मनसः करणत्वस्य निरसिष्यमा-
णतया साक्षिचैतन्यगोचरापरोक्षवृत्त्यसम्भवाच्च अहङ्कारादीनां स्वसत्ताकाले तत्स-
त्ताप्रकारकमंशयाद्यभावेन सदा तेषां संशयादिनिवृत्तिप्रयोजकतया सदा प्रकाशसं-
सर्गं वक्तव्ये सति कादाचित्कवृत्त्या तेषां सदा भानासम्भवाच्च सदा साक्षिगोच-
रवृत्तिसन्नत्युपगमे युगपद्वृत्तिद्वयानभ्युपगमेन बाह्यवटादिप्रतीत्युच्छेदप्रसङ्गाच्च ।
तस्मान्न साक्षिमात्रभास्यत्वमविद्याहङ्कारादीनां वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवति । तस्या-
वृतत्वात् । न च साक्षिचैतन्यं विहायान्यदेव चैतन्यमावृतमिति वाच्यम् । अज्ञान-
स्य चैतन्यमात्रावारकत्वात् । अन्यथा साक्षिचैतन्यादन्यचैतन्येऽप्यावरणाभावप्रस-
ङ्गादित्याक्षेपाभिप्रायः । आवृतस्यापि साक्षिणोऽविद्याप्रकाशकत्वं दृष्टान्तेन दर्शय-
न् परिहरति—**राहुवदिति ॥**

वस्तुतोऽविद्यान्तःकरणतद्धर्मादिभासकं साक्षिचैतन्यं वि-
हायैवाज्ञानं चैतन्यमावृणोतीत्यनुभवानुसारेण कल्पनान्न
कश्चिद्दोषः । अत एव सर्वदा तेषामनावृतप्रकाशसंसर्गात्
अज्ञानविपरीतज्ञानसंशयागोचरत्वम् । साक्षिचैतन्यस्याना-
वृतत्वे तत्स्वरूपभूतस्यानन्दस्यापि प्रकाशापत्तिरिति चेन्न ।
इष्टापत्तेः आनन्दरूपप्रकाशप्रयुक्तस्यात्मनि निरुपाधिक-

राहृणा सर्वात्मनावृतस्य चन्द्रमण्डलादेः स्वावारकराहुमात्रप्रकाशकत्वेऽपि
तदतिरिक्तप्रकाशकत्वाददर्शनात् अत्राप्यावृतस्य साक्षिणः कथञ्चिदविद्यामात्राव-
भासकत्वं स्यात्, नाहङ्कारादिभासकत्वमित्यस्वरसादाह—वस्तुत इति । अनुभ-
वानुसारेणेति । अहङ्कारादिषूक्तरीत्या कादाचित्कज्ञानासम्भवेऽपि सदा प्रकाश-
संसर्गफलस्य संशयनिवृत्त्यादेस्सत्त्वानुसारेणेत्यर्थः । अनुभवफलमेवोपदर्शयति—
अत एवेति । अज्ञानस्य साक्षिचैतन्यं विहायैवावारकत्वस्वभावकल्पनादेवेत्यर्थः ।
अगोचरत्वमिति । नन्वविद्यायाः भावरूपत्वादौ अहङ्कारस्यानात्मत्वादौ सुखदुः-
खादिवृत्तीनामनात्मधर्मत्वादावज्ञानविपरीतज्ञानसंशयानां सत्त्वेन तेषां सदा संशया-
द्यगोचरत्वमसिद्धमिति चेन्न । अविद्यादिसत्त्वकाले कदाचिदप्यविद्यादिसत्त्वप्रका-
रकाज्ञानाद्यभावस्य विवक्षितत्वात् । तथा च गद्वतविशेषगोचराज्ञानविपरीतज्ञानादे-
रनभ्युपगमेऽपि न दोष इति भावः । शङ्कते—साक्षिचैतन्यस्येति । नन्विष्टाप-
त्तेरिति वक्तुं न शक्यते । संसारदशायां स्वरूपानन्दप्रकाशप्रयुक्तकार्यादर्शनादि-
त्यत आह—आनन्दरूपेति । लोके हि तस्य तस्यानुभूयमाने आनन्दे प्रीतिरनु-
भवसिद्धा । तथा च प्रीतेः प्रकाशमानानन्दविषयकत्वे सिद्धे प्राणिमात्रस्य स्वात्मनि
दुःखदशायामपि प्रीतिदर्शनादात्मगोचरप्रीतिरपि प्रकाशमानात्मानन्दविषयकत्वं सि-
ध्यति । पुत्रादिगोचरप्रीतिस्तावदौपाधिकी । उपाधिश्च आत्ममुखाभिव्यक्तिसाध-
नत्वम् । उपाधिष्यतिरेकदशायां तेषु प्रीतेरदर्शनात् आत्मनि प्रीतिर्निरुपाधिकी ।
पुत्रादिष्विवात्मनि प्रीतेरन्यार्थत्वाभावाच्च । तथा च श्रुतिः—‘आत्मनस्तु कामाय स-
र्वं प्रियं भवति’ । तथा ‘तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरतर’-
मिति । अन्तरतरमित्यनेन सर्वान्तरमुच्यते । तथा च यत् सर्वान्तरमात्मचैतन्यं, तत्
अपगोक्षं प्रीतिविषयत्वेन सम्भावितात् पुत्रादेस्सर्वस्मादतिशयेन प्रियमिति द्वितीयश्रु-

प्रेम्णो दर्शनात् 'भासत एव परमप्रेमास्पदत्वलक्षणं सुख'मिति विवरणाच्च ॥

स्यादेतत्—इदानीमप्यानन्दप्रकाशे मुक्तिसंसारयोरविशेषप्रसङ्गः । ननु, कल्पितभेदस्य साक्ष्यानन्दस्य प्रकाशेऽपि अनवच्छिन्नस्य ब्रह्मानन्दस्यावृतस्य संसारदशायामप्रकाशेन विशेषोऽस्तीति चेत्, न । आनन्देऽनवच्छेदांशस्यापुरुषार्थत्वादानन्दा-

त्यर्थः । तथा च आत्मानन्दो यदि न प्रकाशेत, तदा आत्मनि श्रुत्यनुभवसिद्धा निरुपाधिकप्रीतिर्न स्यात् । प्रीतेः प्रकाशमानानन्दविषयकत्वनियमात् । अतस्साक्ष्यानन्दप्रकाशापादने इष्टापत्त्यभिधानं युक्तमेव । उक्तार्थे वृद्धसम्मतिमप्याह—भासत एवेति । परममेवविषयत्वं परमप्रेमास्पदत्वं, तत् लक्षणं यस्य सुखस्य, तत्तथा सुखं भासत एव । परमप्रेमास्पदत्वात् । अन्यथा तन्न स्यादित्येवकाराभिप्रायः । तच्च सुखं साक्षिचैतन्याभिन्नमिति स्वरूपानन्दप्रकाशे सम्मतिर्भवत्येष ॥

संसारदशायां स्वरूपानन्दस्फुरणाम्युपगमे बाधकमाशङ्कते—स्यादेतदित्यादिना तस्मात्साक्ष्यानन्दस्यानावृतत्वकल्पनमयुक्तमित्यन्तेन । सिद्धान्ती विशेषं शङ्कते—नन्विति । अविद्यायामानन्दप्रतिबिम्बसाक्ष्यानन्दः । तस्य बिम्बभूतानन्दान् भेदः कल्पितः । तथा च संसारदशायामनावृतसाक्ष्यभिन्नप्रतिबिम्बानन्दप्रकाशेऽपि बिम्बभूतब्रह्मानन्दो न प्रकाशते । तथा प्रकाशमानोऽपि साक्ष्यानन्दः प्रतिशरीरं भिन्न एव प्रकाशते, न त्वनवच्छिन्न इति विशेषोऽस्तीत्यर्थः । बिम्बभूतब्रह्मानन्दाप्रकाशे हेतुः—आवृतस्येति । अत्र यद्यपि मूलाज्ञानं शुद्धचिन्मात्राश्रयं तद्विषयकं च, न तु बिम्बभूतेश्वरविषयकम् । तस्यानावृतत्वेऽपि जीवापेक्षया कल्पितभेदवत्त्वात्तस्य जीवं प्रति अप्रकाशमानत्वं सम्भवति । तथा मुक्तौ बिम्बभूतब्रह्मानन्दस्फुरणमप्यसिद्धम् । मूलाज्ञाननिवृत्तौ तत्तद्युक्तप्रतिबिम्बभावस्थेषु बिम्बभावस्यापि निवृत्त्यवश्यम्भावात्, तथापि पूर्वपक्षिमुखपिधानमात्रे सिद्धान्तिनस्तात्पर्यमिति बोध्यम् । किमनवच्छिन्नानन्दस्फुरणं मोक्षे विशेषः, आनन्दस्फुरणमात्रं वा । उभयथापि विशेषो वक्तुं न शक्यत इत्याह पूर्ववादी—नेति । अवच्छेदो हि भेदः । स च आत्मनि कल्पितः । तथा चावच्छेदाभावो यद्यानन्दादतिरिक्तः, तदा दोषमाह—अनवच्छेदांशस्येति । यद्यानन्द एव । कल्पिताभावस्याधिष्ठानात्मकत्वात्, तदा तस्य द्वितीयप्रकार एवान्तर्भाव इति मत्वा तं प्रकारं दूषयति—आनन्दापरोक्ष्यमा-

परोक्षमात्रस्य चेदानीमपि सत्त्वात् । नन्ववच्छिन्नस्साक्ष्यानन्द-
स्सातिशयस्सुषुप्तिसाधारणादनतिस्पष्टात् ततो वैषयिकानन्दे-
ष्वतिशयानुभवात् । अनवच्छिन्नो ब्रह्मानन्दस्तु निरतिशयः ।
आनन्दवल्ल्यां मानुषानन्दाद्युत्तरोत्तरशतगुणोत्कर्षोपवर्णनस्य

त्रस्य चेति । तथा च न मुक्तिसंसारयोर्विशेष इति भावः । सिद्धान्ती प्रकारान्तरेण
विशेषमाशङ्कते—नन्ववच्छिन्न इति । प्रतिशरीरमवच्छिन्नत्वेन प्रकाशमानस्साक्ष्या-
नन्दस्सातिशयः उत्कर्षापकर्षरूपातिशयवानित्यर्थः । साक्ष्यानन्दस्यातिशयवत्त्वे हे-
तुमाह—सुषुप्तिसाधारणादिति । स्पष्टता उत्कर्षः । अतिस्पष्टता अत्युत्कर्षः ।
सुषुप्तिकाले प्रकाशमानोऽपि साक्ष्यानन्दः स्पष्ट एव । इतरथा तस्य सुखमस्वाप्समि-
ति परामर्शनीयत्वाभावप्रसङ्गात् । लोके हि य आनन्दः स्पष्टमनुभूतः, स एव पुनः
परापर्शयोग्योऽनुभूतानन्दमात्रमिति प्रसिद्धम् । तथा च तत्साक्ष्यानन्दात् सुषुप्ता-
वतिस्पष्टतारहितात् स्वकचन्दनादिविषयप्रयुक्तानन्देषूत्कर्षविशेषानुभवादित्यर्थः । अ-
नवच्छिन्न इति । कल्पितावच्छेदाभावात्मा ब्रह्मानन्दो मुक्तिकाले प्रकाशमानो-
ऽतिशयसामान्यरहित एवेत्यक्षरार्थः । मुक्तौ ब्रह्मानन्द एकरूपेण पूर्णतया च
प्रकाशते । इदानीं तादृशब्रह्मानन्दप्रकाशो नास्ति, किं तूत्कर्षापकर्षोपेता-
नन्दप्रकाश एवास्ति । अतस्स्वरूपानन्दस्फुरणेऽपि तत्तदुत्कृष्टानन्दाभिलाषारू-
पपिशाचीप्रस्ततया कस्यापि निवृत्तिर्नास्तीति संसारमोक्षयोर्विशेष इति भावः ।
अविद्याप्रतिबिम्बरूपसाक्ष्यानन्दस्य लोके विषयानन्दत्वेन गृहीतस्य सातिशयत्वे
ब्रह्मानन्दस्यैकरूपत्वे च श्रुतिं प्रमाणयति—आनन्दवल्ल्यामिति । मानुषानन्द-
स्सर्वस्साविभौमानन्दः । स च शतगुणितस्सन् मनुष्यगन्धर्वानन्दो भवति । सोऽपि
शतगुणितस्सन् देवगन्धर्वानन्दो भवति । एवमेव पित्रानन्दादिषु 'स एको ब्रह्मण
आनन्द' इत्युक्तहिरण्यगर्भानन्दान्तेषूत्कर्षापकर्षयोरुपवर्णनं योजनीयम् । समा-
पनादिति । 'स यश्चायं पुरुषे । यश्चासावादित्ये । स एकः' इति वाक्येनेति
शेषः । पुरुषो मनुष्यः । आद्यचकारस्तिर्यगादिसङ्ग्रहार्थः । आदित्यपदं मण्डलाभि-
मानिदेवतापरम् । द्वितीयचकारस्तदितरसकलदेवतासङ्ग्रहार्थः । तथा च देवमनुष्य-
तिर्यक्षु सर्वत्र विद्यमानो ब्रह्मानन्दः एकः एकरूप एव, न तु साक्ष्यानन्दवत्
सातिशय इति श्रुत्यर्थः । साक्ष्यानन्दविषयानन्दब्रह्मानन्दानां सति भेदे उक्तरीत्या
मुक्तिसंसारयोर्विशेषो वक्तुं शक्यते । स एव तवासिद्ध इति पूर्ववादी दूषयति—

ब्रह्मानन्दे समापनादिति चेत्, न । सिद्धान्ते साक्ष्यानन्दविष-
यानन्दब्रह्मानन्दानां वस्तुत एकत्वेनोत्कर्षापकर्षसम्भवात् -
मानुषानन्दादीनामुत्तरोत्तरमुत्कर्षं श्रुतिर्वदतीति चेत्, को वा
बूते श्रुतिर्न वदतीति, किं तु अद्वैतवादे तदुपपादनमशक्य-
मित्युच्यते । नन्वेकस्यैव सौरालोकस्य करतलस्फटिकदर्पणाद्य-
भिव्यञ्जकविशेषोपधानेनाभिव्यक्तितारतम्यदर्शनादेकत्वेऽप्या
नन्दस्याभिव्यञ्जकसुखवृत्तिभेदोपधानेनाभिव्यक्तितारतम्यरू-
पमुत्कर्षापकर्षवत्त्वं युक्तमिति चेत्, न । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्तेः ।
सर्वतः प्रसृमरस्य सौरालोकस्य गगने विना करतलादिसम्ब-
न्धमस्पृष्टं प्रकाशमानस्य निम्नतले प्रसृमरस्य जलस्येव क-

नेति । असम्भवादिति । उत्कर्षापकर्षयोर्जातिविशेषरूपयोरेकस्यां व्यक्तावसम्भवा-
दित्यर्थः । नन्वानन्दव्यक्तेर्वस्तुगत्या एकत्वेऽपि कल्पितभेदवत्यां तस्याम् उत्कर्षादि-
सम्भवतीत्यभिसन्धिमान् सिद्धान्ती शङ्कते—मानुषानन्दादीनामिति । अनुम-
वानुसारिश्रुतिसिद्धानन्दोत्कर्षादेरपलापकरणमयुक्तं पूर्ववादिन इत्यर्थः । अभिसन्धि-
विद्वानिव पूर्ववादी दूषयति—को वेति । का तर्ह्यनुपपत्तिरिति सिद्धान्ती शङ्कते
—किं त्विति । तामाह—अद्वैतवाद इति । आनन्दैकत्वमत इत्यर्थः । अश-
क्यमिति । औपाधिकभेदेनापि तदुपपादनमशक्यम् । अनुरूपदृष्टान्ताभावादिति
पूर्ववादिनोऽप्यभिसन्धिः । एकस्यामप्यानन्दव्यक्तौ औपाधिकभेदेन श्रुत्यनुभवसिद्धा-
नन्दोत्कर्षादेरुपपादनं कर्तुं शक्यमिति स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् सिद्धान्ती शङ्कते—न-
न्वेकस्यैवेति । आलोकस्य करतलादिसम्बन्धरहितस्य या अभिव्यक्तिः, तदपेक्षया क-
रतले ईषदधिकामिव्यक्तिः, तदपेक्षया स्फटिकेऽधिका अभिव्यक्तिः, तदपेक्षयाप्यधिका
दर्पणादावभिव्यक्तिरनुभवसिद्धा, तद्वत् प्रकृतेऽपि स्वरूपानन्दव्यञ्जकवृत्तितारतम्येन
तत्तद्वृत्त्युपहितसाक्ष्यानन्दे उत्कर्षादिकमुपपद्यत इत्यर्थः । यद्यालोक एक एकरूपश्च स्व-
तो भवेत्, तदा तथाविधस्वरूपानन्दस्य दृष्टान्तो भवेत्, न त्वालोकस्यैकव्यक्तिस्त्वस्ति ।
तस्य नानाकिरणसमूहरूपत्वात् । नाप्येकरूपत्वं तस्यास्ति । तत्रतत्र सौरकिरणानाम-
ल्पत्वबाहुल्यरूपनानारूपत्वावगमादिति पूर्ववादी स्वाभिसन्धिम् उद्धाटयन् दूषयति—
नेति । असम्प्रतिपत्तेरिति । गमासम्मतत्वादित्यर्थः । प्रसृमरस्येति । गमनशी-

रतलसम्बन्धेन गतिप्रतिहतौ बहुलीभावादधिकप्रकाशः भा-
स्वरदर्पणादिसम्बन्धेन गतिप्रतिहतौ बहुलीभावात्तदीयदीप्ति-
संवलनाच्च ततोऽप्यधिकप्रकाश इति तत्राभिव्यञ्जकोपाधि-
काभिव्यक्तितारतम्यानुगमात् दृष्टान्तसम्प्रतिपत्तौ च ग-
गनप्रसृतसौरालोकवत् अनवच्छिन्नानन्दस्यास्पष्टता , कर-
तलाद्यवच्छिन्नसौरालोकवत् सुखवृत्त्यवच्छिन्नानन्दस्याधिका-
भिव्यक्तिरिति मुक्तितः संसारस्यैवाभ्यर्हितत्वापत्तेश्च । एते-
न संसारदशायां प्रकाशमानोऽप्यानन्दो मिथ्याज्ञानतत्सं-
स्कारविक्षिप्ततया तीव्रवायुविक्षिप्तप्रदीपप्रभावदस्पष्टं प्रकाशते,
मुक्तौ तदभावात् यथावदवभासत इत्यपि निरस्तम् । नि-

लस्येत्यर्थः । गतिप्रतिहताविति । सूर्यकिरणानां गतिप्रतिबन्धे सतीत्यर्थः । अत
एव यत्र भूभागे करतलादिकृतप्रतिबन्धवशात् सूर्यकिरणा न प्रसरन्ति, तत्र तमो-
रूपा छाया दृश्यते । आलोकस्य गतिप्रतिहत्या बहुलीभावे दृष्टान्तमाह—निम्न-
तल इति । यथा निम्नतले प्रसृमरस्य जलस्य करतलसम्बन्धेन गतिप्रतिहतौ जलस्य
बहुलीभावः, तथेत्यर्थः । अधिकेति । करतलादिसम्बन्धरहितगगने यः आलोकस्या-
स्फुटं प्रकाशः, तदपेक्षयाधिकेत्यर्थः । तदीयदीप्तिसंवलनादिति । दर्पणादेर्या
दीप्तिः प्रभा, तथा मिश्रणादित्यर्थः । ततोऽपीति । करतलगतप्रकाशादपीत्यर्थः ।
तत्रेति । एकरूपस्यालोकस्य उपाधितारतम्यकृताभिव्यक्तितारतम्यासम्प्रतिपत्तेर्न
तस्य दृष्टान्तत्वं सम्भवतीत्यर्थः । उक्तदृष्टान्ताङ्गीकारे सिद्धान्तिनो बाधकमप्याह—
दृष्टान्तसम्प्रतिपत्तौ चेति । मुक्तित इति । तथा च सिद्धान्ते मुक्तिमुद्दिश्य
तत्साधनेषु कस्यापि प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः । मुक्तिसंसारयोरविशेषप्रसङ्गचोद्ये
समाधानप्रकारविशेषोऽपि वक्ष्यमाणहेतुना निरस्त इत्याह पूर्ववादी—एतेनेति ।
अनात्मनि देहादावात्मत्वज्ञानं वस्तुत आत्मसम्बन्धशून्ये देहादावात्मीयत्वज्ञानं च
मिथ्याज्ञानम् । तच्च जाग्रदादिकाले स्वरूपानन्दस्य प्रकाशमानस्यापि विक्षेप-
क-मस्पष्टतापादकं, मिथ्याज्ञानजन्यसंस्कारश्च सुषुप्तौ प्रकाशमानस्याप्यानन्दस्य विक्षे-
पकः, पुरुषार्थस्य त्वाविघटकः । भोगप्रदकर्मविशेषेण उद्धोषितमिथ्याज्ञानसंस्कारव-
शादेव हि सर्वो जन्तुस्सौषुप्तमानन्दानुभवं परित्यजति । ततश्च सौषुप्तानन्दप्रका-

विशेषस्वरूपानन्दे प्रकाशमाने तत्र विक्षेपदोषादप्रकाशमानस्य मुक्त्यन्वयिनोऽतिशयस्यासम्भवात् । तस्मात् साक्ष्यानन्दस्यानावृतत्वकल्पनमयुक्तम् ॥

अत्राहुरद्वैतविद्याचार्याः — यथात्युत्कृष्टस्यैकस्यैव धवलरूपस्य मालिन्यतारतम्ययुक्तेष्वनेकेषु दर्पणेषु प्रतिबिम्बे सत्युपाधिमालिन्यतारतम्यात्तत्रतत्र प्रतिबिम्बे धावल्यापकर्षस्तारतम्येनाध्यस्यते, एवं वस्तुतो निरतिशयस्यैकस्यैव स्वरूपानन्दस्यान्तःकरणप्रतिबिम्बिततया साक्ष्यानन्दभावे प्राक्तनसुकृतसंपत्त्यधीनविषयविशेषसंपर्कप्रयु-

शस्याधुवस्य मुमुक्षुभिलषितत्वाभावादपुरुषार्थत्वमिति भावः । दृष्टान्ते प्रभायास्सावयवत्वात्तीव्रवायुना केषाञ्चिदवयवानां नाशरूपाद्वा प्रभारूपगतभास्वरत्वस्य तेन प्रतिबन्धरूपाद्वा विक्षेपात् प्रकाशमानायामपि दीपप्रभायामस्पष्टप्रकाशता उपपद्यते । अवयवगुणादिविशेषरहितस्य ब्रह्मानन्दस्य तु न तथा विशेष उपपद्यत, इत्याह—निर्विशेषेति । प्रकाशमान इति सतिसप्तमी । तत्रेत्यधिकरणसप्तमी । मुक्त्यन्वयिन इति । मुक्तिदशायां प्रकाशमानस्येत्यर्थः । अतिशयस्येति । दृष्टान्त इवावयवरूपस्य जातिविशेषरूपस्य वेत्यर्थः । तस्मादिति । मुक्तिसंसारयोरविशेषप्रसङ्गादित्यर्थः ॥

स्यदेतदित्यादिना प्राप्तं पूर्वपक्षं निराकरोति— अत्राहुरित्यादिना । एकस्य एकरूपस्य स्वरूपानन्दस्याभिव्यक्तितारतम्येऽनुरूपं दृष्टान्तं वदन् स्वरूपानन्दे श्रुत्यनुभवसिद्धं तारतम्यशब्दोक्तमुत्कर्षापकर्षवत्त्वमुपपादयति—यथेति । अत्युत्कृष्टस्येति । धवलरूपाणां मध्ये सर्वोत्तमस्येत्यर्थः । एकस्येति । अनेन वक्ष्यमाणौ उत्कर्षापकर्षौ तत्र स्वतो न स्त इति सूचितम् । तत्रतत्र प्रतिबिम्ब इत्येतानि पदानि समानाधिकरणानि । धावल्यापकर्ष इति । ईषन्मलिनदर्पणप्रतिबिम्बे अपकर्षोऽध्यस्यते । मध्यमविधमलिनदर्पणप्रतिबिम्बे च तदपेक्षया अधिकोऽपकर्षोऽध्यस्यते । अत्यन्तमलिनदर्पणप्रतिबिम्बेऽत्यन्तनिकर्षोऽध्यस्यते—ततश्च तादृशदर्पणेषु प्रतिबिम्बितं धवलरूपं तारतम्येनाभिव्यज्यते । वस्तुत

कसत्त्वोत्कर्षापकर्षरूपशुद्धितारतम्ययुक्तसुखरूपान्तःकरणवृत्तिप्रतिबिम्बिततया विषयानन्दभावे च तमोगुणरूपोपाधिमालिन्यतारतम्यदोषादपकर्षस्तारतम्येनाध्यस्यत इति सं-

एकरूपमपि स्वरूपेण प्रकाशमानमपीत्यर्थः । अन्तःकरणेति । सुषुप्तावप्यन्तःकरणं सूक्ष्मरूपेण तिष्ठतीति साक्ष्यानन्दस्य सुषुप्तिसाधारण्यं बोध्यम् । मतान्तरेषु तु अविद्यायां प्रतिबिम्बिततया साक्ष्यानन्दभावो द्रष्टव्यः । आनन्दभाव इति । प्राप्ते सतीति शेषः । सम्पत्तिः परिपाकः फलजननौमुख्यमिति यावत् । प्राक्तनसुकृतसम्पत्त्यधीनो यो विषयविशेषसम्पर्कः, तत्प्रयुक्तौ यौ सत्त्वस्योत्कर्षापकर्षौ, तद्वत् यच्छुद्धितारतम्यं, तदुक्तासु सुखरूपास्वन्तःकरणवृत्तिषु प्रतिबिम्बिततया विषयानन्दभावे च प्राप्ते सतीत्यर्थः । वृत्तीनां स्वरूपमुख्यव्यञ्जकतया सुखरूपत्वमुक्तम् । एतदुक्तं भवति—पूर्वजन्मसु सम्पादितपुण्यकर्मपरिपाकवशादन्तःकरणस्य सूक्ष्मचन्दनादिरूपविषयविशेषगोचरवृत्तिद्वारा विषयविशेषैस्सह सम्बन्धे सति तद्गतसत्त्वगुणस्य उत्कृष्टविषयसम्बन्धादुत्कर्षो भवति । निकृष्टविषयसम्बन्धान्निकृष्टो भवति । ततश्चान्तःकरणगतसत्त्वांशपरिणामरूपाः वृत्तयः स्वरूपानन्दगोचरा जायन्ते । जायमाना अप्युत्कर्षापकर्षोपेता एव जायन्ते । तास्वानन्दप्रतिबिम्बो विषयानन्द इत्युच्यत इति । ननु, स्वरूपानन्दगोचरसत्त्ववृत्तिगतापकर्षवशात् प्रतिबिम्बरूपे विषयानन्दे अपकर्षाध्यासो वक्तव्यः । मलिनद्रव्यकृतदर्पणोपाधिनिष्ठापकर्षवशात् तत्प्रतिबिम्बे अपकर्षाध्यासदर्शनात् । तथा च स्वरूपानन्दगोचरासु वृत्तिषु सत्त्वगुणपरिणामभूतासु अपकर्षप्रयोजकं मलिनद्रव्यं किञ्चिदवश्यं वक्तव्यम् । साक्षादर्पणसंयुक्तस्यैव मलिनद्रव्यस्य दर्पणेऽपकर्षाधायकत्वदर्शनादित्यत आह—तमोगुणरूपेति । अन्तःकरणस्य सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकत्वात्तद्वृत्तिष्वपि तमोगुणरूपोपाधिरनुवर्तते । तत्कृतो यो मालिन्यतारतम्यदोषः अपकर्षतारतम्यात्मको वृत्तिगतदोष इति यावत् । तस्मादोषादपकर्षस्सत्त्ववृत्तिप्रतिबिम्बरूपे विषयानन्देऽध्यस्यत इत्यर्थः । पूर्वं विषयसम्पर्कः सुखरूपवृत्तिकारणत्वेन निर्दिष्टः । तत्र विषयविशेषेति विशेषपदं विषयगतोत्कर्षतारतम्यपरम् । तत्तारतम्यं च सुखरूपवृत्तिगतोत्कर्षतारतम्यप्रयोजकत्वेन निर्दिष्टम् । इह तु सुखरूपवृत्तिष्वेवापकर्षप्रयोजकतया अपकर्षतारतम्यप्रयोजकतया च तारतम्योपेतं तमोगुणात्मकं मलिनद्रव्यं निर्दिष्टमिति विभागो बोध्यः । ततः किं, तत्राह—इति संसारदशा-

सारदशायां प्रकाशमानेऽप्यानन्दे अध्यस्तापकर्षतारतम्येन
सातिशयत्वादतृप्तिः । विद्योदये निखिलापकर्षाध्यासनिवृत्ते-
रारोपितसातिशयत्वापायात् कृतकृत्यतेति विशेषोपपत्तेः
निरुपाधिकप्रेमगोचरतया प्रकाशमानस्साक्ष्यानन्दोऽनावृत
एवेति ॥

अन्ये तु प्रकाशमानोऽप्यानन्दो मयि नास्ति, न प्रकाशत

यामिति । प्रकाशमानेऽप्यानन्दे यदध्यस्तमपकर्षतारतम्यं, तेन सातिशयत्वाद्विष-
यानन्दस्येत्यर्थः । तथा च निकृष्टमानन्दमनुभवतः उत्कृष्टानन्दतृष्णाभिभूतस्य तत्स-
म्पादनाय प्रयतमानस्य तत्साधनत्वभ्रान्त्या कदाचित् दुःखसाधनेष्वपि प्रवर्तमानस्य
देवमनुष्यतिर्यग्नादियोन्यापत्तिलक्षणो भवत्यनर्थ इति नास्ति निवृत्तिरित्यर्थः । निवृ-
त्तेरिति । मूलाज्ञाननिवृत्तौ तत्कार्योपाधिनिवृत्त्या तत्कृतापकर्षाध्यासनिवृत्तेरि-
त्यर्थः । कृतकृत्यतेति । कृत्यं कर्तव्यजातं कृतं येन, सः कृतकृत्यः । तस्य भाव-
स्तत्ता । पुरुषस्य हि विद्योदयात्पूर्वं दुःखनिवृत्तये सुखावाप्तये च बहुकर्तव्यजात-
मासीत् । विद्योदये तु दुःखमात्रस्य निवृत्तत्वादत्युत्कृष्टधवलरूपस्य निर्मलदर्प-
ण इव निरतिशयस्वरूपानन्दभानाच्च तन्निवृत्तये तत्प्राप्तये वा न किञ्चित् कर्तव्य-
मस्तीति कृतकृत्यतेति भावः । तदाह भगवान् श्रीकृष्णः—‘एतद् बुद्ध्या बुद्धिमान्
स्यात् कृतकृत्यश्च भारत ।’ इति । एवं निरतिशयानन्दरूपं ब्रह्मापरोक्षतया बुद्ध्या
बुद्धिमान् भवति पण्डितो भवति, कृतकृत्यश्च भवति, हे भारत अर्जुन यतस्तत्त्वज्ञा-
नं विना पाण्डित्यादिकं न लभ्यते, तस्मात्तदेव सम्पादय अन्यत् सर्वं परित्यजेति
भावः । विशेषोपपत्तेरिति । मुक्तिसंसारयोरिति शेषः । ननु, ब्रह्मानन्दवत् सा-
क्ष्यानन्दोऽपि आवृतोऽस्तु । तथा च मुक्तिसंसारयोर्विशेषस्त्वुच इति नेत्याह—
निरुपाधिकेति । एवंभूतः प्रेमा स्वरूपानन्दावरणसत्त्वे न सम्भवति । लोके प्रका-
शमानसुख एव प्रीतिरनुभवसिद्धत्वादिति भावः ॥

साक्षिचैतन्यस्थानावृतत्वे तदभिज्ञस्यानन्दस्याप्यनावृतत्वापत्त्या मुक्तिसंसार-
योरविशेषप्रसङ्ग इति पूर्वपक्षे प्राप्ते स्वरूपानन्दस्यानावृतत्वेऽपि तयोर्विशेषस्त-
म्भवतीति सिद्धान्तो दर्शितः । इदानीं तस्यावृतत्वमुपेत्यैव विशेषं मुक्तिसंसार-
योर्वदन् सिद्धान्तं दर्शयति—अन्ये त्विति । ‘वेदान्तप्रतिपाद्यस्वरूपानन्दो मे
नास्ति न प्रकाशत’ इति व्यवहारदर्शनात्तद्धेतुभूतमावरणं तावदस्यैव संसारद-

इत्यावरणानुभवात् आवृत एव । एकस्मिन्नपि साक्षिण्यविद्याकल्पितरूपभेदसंभवेन चैतन्यरूपेणानावरणस्यानन्दरूपेणावरणस्य चाविरोधात् स्वरूपप्रकाशस्यावरणानिवर्तकतया प्र-

शायाम् । मुक्तौ तु तदावरणनाशात् स्वरूपानन्दस्फुरणमस्तीति न तथोरविशेष-
प्रसङ्ग इत्यर्थः । अत्र प्रकाशमानोऽप्यानन्द आवृत एवेति सम्बन्धः, न
त्वनावृतः । तस्यानावृतत्वे उक्तव्यवहारविरोधप्रसङ्गादित्येवकाराभिप्रायः । न-
न्वेवमात्मनि सदा निरुपाधिकप्रेमा न स्यात् । अनावृतस्वरूपानन्दस्फुरणस्या-
भावात् वृत्तिकृतानन्दस्फुरणस्य च कादाचित्कत्वादिति चेत्, न । फलबलेनावृ-
तस्यापि स्वरूपानन्दप्रकाशस्य निरुपाधिकप्रेमहेतुत्वकल्पनात् 'भासत एव परम-
प्रेमास्पदत्वलक्षणं सुखमि'ति विवरणस्याप्यत्रैव तात्पर्योपपत्तेश्च । अनेनैवा-
भिप्रायेण प्रकाशमानोऽपीत्युक्तम् । अन्यथा प्रकाशमानत्वविशेषणस्यावृतत्वक-
ल्पने उपयोगाभावेन वैयर्थ्यप्रसङ्गादिति बोध्यम् । साक्षिचैतन्याभिन्नस्य साक्षा-
नन्दस्यावृतत्वे साक्षिचैतन्यमप्यावृतं स्यात् । एकत्र आवृतत्वानावृतत्वयोर्युगपद्विरोधा-
दित्यत आह—एकस्मिन्नपितीत्युक्तम् । वस्तुत एकस्मिन्नेव चैतन्ये जीवेश्वरत्वा-
रूपौ रूपभेदौ कल्प्येते । 'नाहमीश्वरः', किं तु संसारीति व्यवहारबलात् ।
तथा 'अहं सुखी'त्यादिज्ञानमानन्दो न भवतीत्यादिरूपेणाहङ्काराद्यवभासकज्ञान-
स्यानन्दाद्भेदव्यवहारदर्शनात्तदनुरोधेन चित्तवानन्दत्वारूपौ रूपभेदावनादिसिद्धौ क-
ल्प्येते । यथा च एकस्मिन्नेव चैतन्ये जीवत्वावच्छेदेनाज्ञत्ववदिकमीश्वरत्वावच्छेदेन
तदभावश्च कल्प्यते, तथैवानन्दत्वावच्छेदेन आवृतत्वं, चित्त्वावच्छेदेनाहङ्काराद्यवभास-
कचैतन्ये तदभावश्च कल्प्यते । फलबलादिति न विरोधः । जावत्वादेरिव चित्त्वादिरू-
पभेदस्याप्यविद्याकल्पितत्वाभ्युपगमात् नाद्वैतविरोधश्चेत्यर्थः । नन्वेकस्मिन् साक्षिणि
रूपभेदेनावृतत्वतदभावयोर्विरोधाभावेऽप्यानन्दः प्रकाशमानोऽप्यावृत इति विरुद्धम् ।
प्रकाशस्यावरणविरोधित्वादिति, नेत्याह—स्वरूपप्रकाशस्येति । आगन्तुकवृत्ति-
रूपप्रकाशस्यावरणविरोधित्वकल्पनात् न स्वरूपप्रकाशस्तद्विरोधी । तस्यावरणसाध-
कत्वादित्यर्थः । नन्वेवं प्रकाशमानोऽप्यानन्द आवृत इति ग्रन्थे प्रकाशमानत्व-
विशेषणं स्वरूपप्रकाशस्यावरणाविरोधित्वज्ञापनार्थमिति तत्प्रयोजनसम्भवात् तद्वि-
शेषणमात्मनि निरुपाधिकप्रेमसम्भवज्ञापनप्रयोजनकमिति यदुक्तं, तत् न सम्भवती-
ति चेत्, तर्हि विनिगमकाभावेन तद्विशेषणस्योभयप्रयोजनकत्वमस्तु । स्वरूप-
प्रकाशे आवरणाविरोधित्वस्यैव आनन्दावरणपक्षे आनन्दरूपे आत्मनि निरुपा-

काशमान आवरणस्याविरोधाच्च 'त्वदुक्तमर्थं न जानामी'ति प्रकाशमान एवावरणदर्शनाच्च । न च तत्रानावृतसामान्याकारावच्छेदेन विशेषावरणमेवानुभूयत इति वाच्यम् । अन्यावरणस्यान्यावच्छेदेन भानेऽतिप्रसङ्गात् । न च सामान्यविशेषभावो नियामक इति नातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । व्याप्यव्यापकभावातिरिक्तसामान्यविशेषभावाभावेन 'वह्निं न जानामी'ति धूमावारकाज्ञानानुभवप्रसङ्गात् ।

विक्रमेमसम्भवस्याप्यवश्यं ज्ञापनीयत्वात् । स्वरूपप्रकाशस्यावरणाविरोधित्वे हेतुत्वन्तरमाह—त्वदुक्तमिति । एवकारानन्तरमाप्तोक्तार्थ इति शेषः । 'श्रीकृष्ण एव वेदान्तवेद्यः परमात्मा दुर्विज्ञेयोऽयमकृतात्मभि'रित्याप्तोपदेशानन्तरं मन्दस्य वाक्यार्थबोधो न भवति । स च मन्दः 'स्त्वदुक्तमर्थं न जानामी'त्यज्ञानमनुभवतीति प्रसिद्धं लोके । तत्र त्वद्वाक्यस्यास्ति कश्चिदर्थ इति जानामि । आप्तवाक्यत्वात्, निशेषं तु न जानामीति व्यवहारदर्शनात् अवगतो यस्त्वद्वाक्यार्थत्वलक्षणस्सामान्याकारः, स एव विशेषावारकाज्ञानस्य विशेषणतया प्रकाशते । तथा च त्वदुक्तमर्थं न जानामीत्यनुभवे अज्ञानविशेषणतया प्रकाशमानस्य सामान्याकारस्यावरणविषयत्वाभावात् । आवरणविषयस्य विशेषस्य प्रकाशमानत्वाभावात् प्रकाशमानस्यावृतत्वेनायमनुभवः प्रमाणमिति शङ्कते—न च तत्रेति । अन्यावारकाज्ञानस्यान्यावच्छेदेन प्रकाशाभ्युपगमे 'चैत्रं न जानामी'त्यनुभूयमानाज्ञानस्य विष्णुमित्रविषयकत्वप्रसङ्ग इति दूषयति—अन्यावरणस्येति । ननु, त्वद्वाक्यार्थत्वलक्षण आकारस्तावत् सामान्यरूपः । आप्तोपदिष्टे श्रीकृष्ण इव तदुपदिष्टेषु श्रीकृष्णप्रतिपत्त्युपायेष्वपि त्वद्वाक्यार्थत्वस्य सत्त्वात् । वेदान्तवेद्यत्वादिलक्षणाकारस्तु विशेषरूपः । तस्य श्रीकृष्णस्वरूपमात्रवृत्तित्वात् । तथा च विशेषावारकाज्ञानं सामान्याकारावच्छेदेन प्रकाशत इत्युपगमे नातिप्रसङ्गः । चैत्रत्वविष्णुमित्रत्वयोस्सामान्यविशेषभावाभावादिति शङ्कते—न च सामान्येति । किं सामान्यविशेषभावः श्रीकृष्णमूर्तित्वविष्णुमूर्तित्वयोरिव व्याप्यव्यापकभावः, तदतिरिक्तो वा । न द्वितीयः । तस्यानिरूपणादित्याशयेनाह—व्याप्येति । आद्ये दोषमाह—बहिमिति । तस्मादज्ञानानुभवे अज्ञानविशेषणतया यद्वस्तु प्रकाशते, तदेवावरण-

तस्माद्यदवच्छिन्नमज्ञानं प्रकाशते, तदेवावृतमिति प्रकाशमानेऽप्यज्ञानं युज्यते । अज्ञानं च यथा साक्ष्यं विहाय चैतन्यमावृणोति, एवमानन्दमपि तत्तत्सुखरूपवृत्तिकबलीकृतं विहायैवावृणोति । स एव वैषयिकानन्दस्यावरणाभिभवः । स चावरणाभिभवः प्रत्यूषसमये बाह्यावरणाभिभववत् कारणविशेषप्रयुक्तवृत्तिविशेषवशात्तरतमभावेन भवति । अतः स्वरूपानन्दविषयानन्दयोः विषयानन्दानां च परस्परं भेद-

विषय इति वक्तव्यम् । न च 'त्वदुक्तं न जानामी'ति ज्ञानस्य त्वदुक्तार्थप्रकारकत्वे सत्यज्ञानविशेषकत्वेन त्वदुक्तार्थो विशेषरूप एवेत्युपगमे तज्ज्ञानस्य विशेषणज्ञानरूपकारणस्याभावात्तद्विशिष्टज्ञानानुभवो न स्यादिति वाच्यम् । अज्ञानानुभवस्य नित्यसाक्षिरूपत्वोपगमेन तत्र विशेषणज्ञानानपेक्षणात् । न च प्रकाशमानत्वमावृतत्वं च विरुद्धम् । प्रकाशस्यावरणविरोधित्वादिति वाच्यम् । अस्य विरोधस्य प्रागेव परिहृतत्वादित्याशयेनोपसंहरति—तस्मादिति । अन्यावारकाज्ञानस्यान्यावच्छिन्नतया भानासम्भवादित्यर्थः । यदवच्छिन्नमिति । येन वस्तुना विशेषितमित्यर्थः । नन्वानन्दस्यावृतत्वे विषयसंपर्कदशायां विषयानन्दप्रकाशो न स्यादित्यत आह—अज्ञानं चेति । ननु वृत्तेरावरणाभिभावकत्वोपगमादज्ञानस्य सुखवृत्तिविषयीकृतानन्दानावारकत्वमिति कथमुच्यते । तत्राह—स एष इति । सुखवृत्तिविषयत्वप्रयुक्तानावारकत्वस्वभाव एव वृत्तिकृतावरणाभिभव इत्यर्थः । ननु, सुखरूपवृत्तेरेकरूपत्वात् तत्कृतावरणाभिभवोऽप्येकरूप एव स्यात् । तथा च विषयसम्बन्धदशायामानन्दोऽप्येकरूपतयैव प्रकाशेत, न तत्कृष्टापकृष्टरूपेणेति, नेत्याह—स चेति । यथा प्रत्यूषसमये आलोकतारतम्येन बाह्यतमस्तारतम्ययुक्ताभिभवो भवति । ततश्च तत्तमसावृतानां पदार्थानां तारतम्ययुक्तं प्रकाशने भवति, एवं विषयविशेषरूपकारणविशेषप्रयुक्तो यो वृत्तिषु विशेषः उत्कर्षतारतम्यरूपः, तद्दशात्तरतमभावयुक्त एव आवरणाभिभवो भवति । ततश्चानन्दोऽपि तरतमभावयुक्त एव प्रकाशत इत्यर्थः । एवमप्यानन्दस्यैकत्वाभ्युपगमात्तद्भेदप्रथा कथं सिध्यति । तत्राह—अत इति । वस्तुन एकस्मिन्नपि आनन्दे उपाधिप्रयुक्तभेदाभ्युपगमादित्यर्थः । तथा च विद्ययावरणस्य निवृत्तौ सत्यां प्रकाशमानानन्दः

सिद्धिरिति वदन्ति । सर्वथापि साक्षिचैतन्यस्यानावृतत्वे-
नावरणाभिभवार्थं वृत्तिमनपेक्ष्यैव तेनाहंकारादिप्रकाशनमि-
ति तुल्यमेव ॥

नन्वेवं कथमहंकारादीनामनुसन्धानम् । ज्ञानसूक्ष्माव-
स्थारूपस्य संस्कारस्य ज्ञाने सत्ययोगेन नित्येन साक्षिणा
तदाधानासम्भवात् ॥

अत्र केचिदाहुः—स्वसंसृष्टेन साक्षिणा सदा भास्यमानोऽहं-

स्वरूपानन्दः, तदनिवृत्तिदशायां वृत्तिसम्बन्धात् प्रकाशमानानन्दो विषयानन्द
इति स्वरूपानन्दविषयानन्दयोर्भेदो ज्ञातव्यः । तथा वृत्तिभेदेनानन्दभेदाभ्युपगमा-
त् विषयानन्दानां परस्परं भेदप्रसिद्धिश्चावकल्पते इत्यर्थः । अहंकारादीनां के-
वलसाक्षिभास्यत्वं परमप्रकृतं सिद्धमित्याशयेनाह—सर्वथापीति । स्वरूपानन्द-
स्यानावृतत्वपक्षे तस्यावृतत्वपक्षे चेत्यर्थः । तेनेति । साक्षिचैतन्येनेत्यर्थः । ननु,
सिद्धान्ते संस्कारस्यानुभवनाशरूपत्वोपगमेन संस्कारार्थं साक्षिचैतन्यस्याहङ्कारादि-
गोचरवृत्त्यपेक्षास्येवेति शङ्कते—नन्वेवमिति । अहङ्कारादि साक्षिणो वृत्त्यनपेक्षत्वे
सतीत्यर्थः । अनुसन्धानं स्मृतिः । तदाधानेति । संस्कारोत्पादनेत्यर्थः । तदाधाना-
सम्भवे हेतुमाह—ज्ञानसूक्ष्मावस्थारूपस्येत्यादिना । ननु, यदि साक्षिचैतन्यस्थि-
तिदशायां तत्सूक्ष्मावस्थारूपसंस्कारोत्पत्त्ययोगः, तर्हि तन्नाशदशायां तदुत्पत्तिरस्तु ।
नेत्याह—नित्येनेति । तथा च अहङ्काराद्यवच्छिन्नसाक्षिचैतन्यस्यानावृतत्वेन
तदभिभवार्थं वृत्त्यनपेक्षणेऽपि संस्कारार्थं तदपेक्षासत्त्वात् केवलसाक्षिभास्यत्वमह-
ङ्कारादीनामिति सिद्धान्तव्याकोप इति भावः ॥

अहङ्कारादिगोचरवृत्तिं विनैव संस्कारोपपत्तेर्न सिद्धान्तविरोध इति समाधत्ते—अत्र के-
चिदाहुरिति । स्वपदद्वयमहङ्कारपरम् । 'स्वसंसृष्टेनेत्यादिना भास्यत' इत्यन्तेन ग्रन्थेन
अहङ्कारस्य यथाहङ्कारावच्छिन्नसाक्षिभास्यत्वं, तथा घटपटादिविषयगोचरवृत्त्यवच्छि-
न्नसाक्षिभास्यत्वमप्यस्तीति दर्शितं भवति । ततः किं, तत्राह—तस्येति । घटादिगोचरवृ-
त्त्यवच्छिन्नसाक्षिचैतन्यस्यानित्यत्वात् तेन यथा घटादौ विषये संस्काराधानं सम्भवति,
तथा तेनैव वृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिचैतन्येनाहङ्कारादावपि संस्काराधानं सम्भवतीति ना-
हङ्कारादिगोचरवृत्त्यपेक्षेति भावः । नन्वहङ्कारव्यतिरिक्तेषु घटादिषु सर्वत्र स्वा-
कारवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्येनैव घटादिगोचरसंस्काराधानदर्शनात् स्वगोचरवृत्त्यैव स्व-

कारस्तत्तद्व्यादिविषयवृत्त्याकारपरिणतस्वावच्छिन्नेनापि सा-
क्षिणा भास्यत इति तस्यानित्यत्वात् सम्भवति संस्काराधानं
घटादौ विषय इव । न हि स्वाकारवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिणैव
स्वगोचरसंस्काराधानमिति नियमोऽस्ति । तथासति वृत्ति-
गोचरसंस्कारासम्भवेन वृत्तेरस्मरणप्रसङ्गात् । अनवस्थापत्त्या
वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरस्यानुव्यवसायनिरसनेन निरस्तत्वात् ।
किं तु यद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्येन यत् प्रकाशते तद्वृत्त्या तद्वो-

गोचरसंस्काराधानमिति नियमोऽवसीयते । तथा चाहङ्कारमात्र एव कथमन्यगोचर-
वृत्त्या तदाधानमित्याशङ्क्याह—न हीति । तथानियमे मानाभावादप्रयोजक-
त्वाच्चेति भावः । नियमाभ्युपगमे बाधकमाह—तथासतीति । ननु, ज्ञानरूप-
वृत्तेस्संस्कारादिलाभाय वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरमप्यस्तु , नेत्याह—अनवस्थापत्त्ये-
ति । घटादिगोचरवृत्तिस्मरणसिद्ध्यर्थं तद्वोचरवृत्त्यन्तरोपगमे द्वितीयवृत्तिस्मरणाय
तृतीयापि तद्वोचरवृत्तिर्वक्तव्या स्यात् । एवं तत्तद्वृत्तिगोचरवृत्त्यभ्युपगमापत्त्या-
वृत्त्यनवस्था प्रसज्येत । न च द्वितीयतृतीयादिवृत्तीनां मध्ये कासां चिदज्ञानाना-
मेव नाशाभ्युपगमसम्भवात् नानवस्थाप्रसक्तिरिति वाच्यम् । उत्पन्नायाः वृत्ते-
रवश्यज्ञातव्यत्वात् । अन्यथा सत्यामेव घटाद्याकारवृत्तौ कदाचिन्मयेदं ज्ञायते,
न वा, घटादिवृत्तिनाशानन्तरं मयेदं ज्ञातं, न वेति वा संशयप्रसङ्गात् । तस्मा-
द्वृत्तेरवश्यज्ञातव्यत्वं वृत्तेर्वृत्त्यैव वेद्यत्वपक्षे प्रापयेदेवानवस्थाम् । अनेनैव न्यायेन
निबन्धनेष्वनुव्यवसायो निरस्तः । ततश्च स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधाननि-
यमो नास्ति । वृत्तिष्वसम्भवादित्यर्थः । नन्वन्यगोचरवृत्त्या अन्यगोचरसंस्काराधा-
नोपगमे घटगोचरवृत्त्या पटादावपि तदाधानप्रसङ्ग इति शङ्कते—किं त्विति ।
अतिप्रसङ्गपरिहाराय प्रयोजकमाह—यद्वृत्त्येति । यद्वस्तुगोचरवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये
यावन्तः पदार्थाः प्रकाशन्ते, तद्वस्तुगोचरवृत्त्या तावत्सु पदार्थेषु संस्कारा-
धानमिति नियमः । घटगोचरवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये च पटादेरप्रकाशनाच्चातिप्रसङ्गः ।
न तु स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधानमिति नियम इत्येवकारार्थः । ननु, घटा-
दिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये घटादिप्रकाशनं निर्विवादम् । तत्र चैतन्येऽहङ्कारस्यापि प्रका-
शनं घटादिविषयवृत्त्याकारपरिणतस्वावच्छिन्नेनापि साक्षिणा भास्यत इति पूर्वग्रन्थे
दर्शितम् । तथा च घटादिवृत्त्या अहङ्कारेऽपि संस्काराधानमस्तु । तथापि घटादि-

चरसंस्काराधानमित्येव नियमः । एवं च ज्ञानसुखादयोऽन्तः-
करणवृत्तयः । तप्तायःपिण्डाद्युच्चरन्तो विष्फुलिङ्गाः स्वस्वा-
वच्छिन्नेन वह्निनेव स्वस्वावच्छिन्नेनानित्येन साक्षिणा भा-
स्यन्त इति युक्तं तेष्वपि संस्काराधानम् । यस्तु 'घटैकाका-
रधीस्था चित् घटमेव प्रकाशयेत् । घटस्य ज्ञातता ब्रह्मचैतन्येन
प्रकाश्यते ॥' इति कूटस्थदीपोक्तो विषयविशेषणस्य ज्ञान-
स्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यभास्यत्वपक्षः, यश्च तत्त्वपूदीप-

ज्ञानरूपाया वृत्तेस्स्वावच्छिन्नचैतन्ये प्रकाशनस्यासिद्धत्वात्तस्यास्वगोचरसंस्कार-
जनकत्वं न स्यात् । तथा सुखदुःखेच्छाद्वेषादीनामहङ्कारधर्माणां घटादिवृत्त्यव-
च्छिन्नचैतन्ये प्रकाशनप्रसक्त्यभावात्तया तेषु संस्काराधानं न स्यात् । न च
सुखादिरूपवृत्तिषु घटादिवृत्त्या संस्कारानाधानेऽपि सुखदुःखादिगोचरान्तःकरण-
वृत्तिभिरेव तासु तदाधानमस्तु । ज्ञानरूपासु घटादिवृत्तिषु तदाधानार्थं वृत्त्य-
न्तरोपगम इवानवस्थाप्रसक्त्यभावादिति वाच्यम् । सुखदुःखादिगोचरा वृत्तिरभ्युप-
गम्यमाना किं ज्ञानरूपा, किं वा इच्छादिवृत्तिवत् क्रियादिरूपा । नाद्यः । तदु-
त्पादककारणाभावात् मनःकरणताया निरासिष्यमाणत्वात् । न द्वितीयः । त-
स्या अपि वृत्तेस्संस्काराधानाय तद्गोचरवृत्त्यन्तरोपगमे सैवानवस्था प्राप्नोति । त-
स्मात् ज्ञानरूपासु घटादिवृत्तिषु ज्ञानभिन्नासु सुखदुःखादिरूपवृत्तिषु च कथं सं-
स्काराधानमित्याशङ्क्याह—एवं चेति । उक्तनियमे सतीत्यर्थः । अन्तःकरणे या-
या वृत्तयः उत्पद्यन्ते ज्ञानरूपाः, तद्भिन्ना वा, तास्सर्वा अपि स्वस्वावच्छिन्ननि-
त्यचैतन्यभास्या एव । तथा च चैतन्यस्य नित्यत्वेऽपि तद्भास्यतया तदवच्छेदकतया
चोत्पद्यमानानामहङ्कारधर्माणामनित्यतया तद्धर्मविशिष्टस्य तत्तदवभासकस्य चैतन्य-
स्य नाशरूपस्तद्धर्मगोचरसंस्कारसंभवतीति, न ज्ञानसुखादिषु संस्कारानुपपत्तिरि-
ति भावः । दृष्टान्ते स्वपदं विष्फुलिङ्गपरम् । घटस्य एकस्याकार इवाकारो य-
स्याः, सा घटैकाकारा, सा चासौ धीश्च, तस्यां स्थिता चिच्चिदाभासः घटाकारवृ-
त्तिप्रतिबिम्बरूपं घटज्ञानमिति यावत् । घटमेव न घटस्य ज्ञाततामपीत्येवकारार्थः ।
ज्ञातता नाम ज्ञानविषयत्वं विषयतासम्बन्धेन विषयनिष्ठज्ञानमित्यर्थः । तच्च ज्ञानं
विषयस्य विशेषणम् । ज्ञातो घट इत्यनुभवादिति भावः । ननु, अनयोः पक्षयो-
र्ज्ञानेच्छादिभासकचैतन्यस्य नित्यत्वात् कथं ज्ञानेच्छादिषु संस्कारः । न च पूर्वोक्त-

काक्तो ज्ञानेच्छादीनामनवच्छिन्नशुद्धचैतन्यरूपनित्यसाक्षि-
भास्यत्वपक्षः, तयोरपि चैतन्यस्य स्वसंसृष्टापरोक्षरूपत्वाद्वृ-
त्तिसंसर्गोऽवश्यं वाच्य इति तत्संसृष्टानित्यरूपसद्भावाच्च तेषु
संस्काराधाने काचिदनुपपत्तिरिति ॥

अन्ये तु सुषुप्तावप्यविद्याद्यनुसन्धानसिद्ध्ये कल्पिताम-

रीत्या ज्ञानेच्छादिवृत्तीनां स्वस्वावच्छिन्नसाक्षिचैतन्यप्रकाश्यत्वमादाय अनयोरपि प-
क्षयोऽसंस्काराधानमिति वाच्यम् । घटादिगोचरवृत्तिप्रतिबिम्बरूपज्ञानस्य ज्ञातताश-
ब्दिनस्य तद्वृत्त्यनवच्छिन्नविषयाधिष्ठानब्रह्मचैतन्यभास्यत्वोक्तिविरोधान् । तथा द्विती-
यपक्षे ज्ञानेच्छादिवृत्तीनामनवच्छिन्नसाक्षिभास्यत्वोक्तिविरोधप्रसङ्गात् । अतः कथं त-
योः पक्षयोस्तदाधानम् । अत आह—तयोरपीति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य ज्ञात-
तावभासकत्वमते तत् ब्रह्मचैतन्यं ज्ञाततायाः अपरोक्षज्ञानरूपमेवोपेयते । 'ज्ञातेऽयं
घट' इति ज्ञातताया अपरोक्षत्वानुभवात् । अनवच्छिन्नशुद्धचैतन्यमपीच्छाज्ञानादी-
नामपरोक्षज्ञानरूपमेवोपेयते । इच्छादिवृत्तीनामप्यपरोक्षत्वानुभवात् । तथा चापरो-
क्षज्ञानरूपद्विविधचैतन्यस्य स्वविषयभूतैर्ज्ञानेच्छादिभिस्संसर्गोऽवश्यंभावी । अपरो-
क्षज्ञानस्य स्वतादात्म्यापन्नविषयानुभवरूपत्वनियमात् । ततश्च स्वविषयभूतज्ञानेच्छा-
दिनाशसमये ज्ञानादिविशिष्टरूपेण द्विविधचैतन्यस्यापि नाशलक्षणसंस्कारोपपत्ति-
रित्यर्थः । तयोरपीति सप्तमी । चैतन्यस्येति । द्विविधस्येति शेषः । तत्पदं ज्ञा-
नेच्छादिरूपवृत्तिपरम् ॥

यदि च स्वर्गोच्चवृत्त्यैव स्वसंस्काराधानमवश्यं वाच्यं, तदा-
पि नानुपपत्तिः । अविद्यावृत्तिभिरहङ्कारतद्धर्मगोचराभिरहङ्कारादिषु संस्काराधा-
नसम्भवात् । न च वृत्तिगोचरवृत्त्युपगमे प्रागुक्तानवस्थाप्रसत्तिरिति वाच्यम् ।
अविद्यावृत्तीनापनुभवायोग्यत्वेन तामु ज्ञानाय संस्काराय वा ज्ञानेच्छाद्यनुभवकाले
अविद्यावृत्त्यन्तरानुपगमात् । न चाविद्यावृत्तीनामकल्पितसंस्कारजनकत्वकल्पने गौर-
वमिति वाच्यम् । सुषुप्तौ तासां तज्जनकत्वस्य कल्पितत्वादित्याशयेन मतान्तरमाह—
अन्ये त्विति । उक्तित्तस्याविद्याद्यनुसन्धानसिद्ध्ये सुषुप्तौ कल्पितामविद्यादिगो-
चरामविद्यादिवृत्तिमिवाहमाकारामविद्यावृत्तिमङ्गीकृत्येति वाक्यं योजनीयम् । यथा-
श्रुते सुषुप्तौ यदविद्याद्यनुसन्धानं, तत्सिद्ध्य इति भ्रान्तिस्स्यात् । सन्निधानात्, तथा
सुषुप्तौ कल्पिताया एव वृत्तेरहमाकारत्वमङ्गीकृतमिति भ्रान्तिस्स्यादिति बोध्यम् ।

विद्यावृत्तिमहमाकारामङ्गीकृत्याहमर्थे संस्कारमुपपादयन्ति ।
न चास्मिन् पक्षे 'एतावन्तं कालमिदमहं पश्यन्नेवासमि'ति
अन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थानुसन्धानानुपपत्तिः । अवच्छे-
दकभेदेन सुखदुःखयौगपद्यवद्वृत्तिद्वययौगपद्यस्याप्यविरो-
धेनान्यज्ञानधाराकालेऽपि अहमाकारविद्यावृत्तिसन्तानसम्भ-
वादिति ॥

अविद्यादीत्यादिपदं सुखमुषुप्त्योः संग्रहार्थम् । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिपमि-
ति सुषुप्तिकालीनानां सुखमुषुप्त्यविद्यानामुत्थानानन्तरमनुसन्धानदर्शनात् । तत्का-
लीनाविद्याद्यनुभवस्य नित्यसाक्षिरूपतया तस्याविद्यावृत्तिरूपावच्छेदकाकल्पने सं-
स्कारासम्भवेन उक्तानुसन्धानाभावप्रसङ्गात् । नन्वज्ञानाहङ्कारादिगोचराविद्यावृत्त्यु-
पगमे तेषां केवलसाक्षिवेद्यत्वसिद्धान्तव्याकोप इति चेत्, न । अविद्यावृत्तीनां कल्पित-
ज्ञानकरणजन्यत्वाभावेन ज्ञानात्मकवृत्तित्वाभावात् ज्ञानात्मकवृत्त्यनुपहितसाक्षिण
एव केवलसाक्षिशब्दार्थत्वाङ्गीकारादिति भावः । अहमर्थग्रहणं तद्धमार्णामप्युपल-
क्षणम् । तुल्यन्यायतया बाधकाभावेन च तद्धर्मेऽपि अविद्यावृत्तिभिस्संस्कारस्यो-
पपादितत्वादिति ध्येयम् । नन्वस्मिन्पक्षेऽन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थादिषु अहमर्था-
दिगोचराविद्यावृत्त्यसम्भवेन संस्काराधानं न स्यात् । धाराकाले अविद्यावृत्त्यङ्गी-
कारे युगपत् वृत्तिद्वयप्रसङ्गादिति शङ्कामनूद्य दृष्टान्तेन परिहरति—न चास्मि-
न्पक्ष इति । अविद्यावृत्तिभिः संस्काराधानपक्ष इत्यर्थः । अवच्छेदक-
भेदेनेति । 'शिरसि मे वेदना, पादे मे सुख'मित्यनुभवदर्शनादिति भावः । वृत्तिद्व-
येति । अन्यज्ञानधाराकालेऽपि अन्यवस्तुगोचरान्तःकरणवृत्तेरहमर्थगोचराविद्या-
वृत्तेश्च युगपत् प्रमातर्यवच्छेदकभेदेन सम्भवो न विरुध्यत इत्यर्थः । सन्तानेति ॥

नन्वन्यज्ञानधाराकाले एकैवाविद्यावृत्तिरिति वक्तुं शक्यते । तदा तन्ना-
नात्वे मानाभावाल्लाघवाच्चेति चेत्, सत्यम् । तथाप्यन्तःकरणवृत्तिसन्ततिरूपत्वा-
द्वारायास्तत्कालीनाविद्यावृत्तेरपि सन्ततिरूपत्वं सम्भवतीति सम्भावनामात्रेण तथो-
क्तम् । अत एवाह—सन्तानसम्भवादिति । अहमर्थांशे अन्तःकरणवृत्त्यैव सं-
स्काराधानं सम्भवतीति न तदंशेऽप्यविद्यावृत्तिः कल्पनीया । अन्तःकरण-
वृत्तिसम्भवे तत्कल्पनायोगात् । न चान्यज्ञानधाराकाले अहमर्थगोचरान्तः-
करणवृत्तिर्न सम्भवति । सुखदुःखयौगपद्यवत् ज्ञानद्वययौगपद्यायोगादिति

अपरे त्वहमाकारा वृत्तिरन्तःकरणवृत्तिरेव । किं तु उपास-
नादिवृत्तिवन्न ज्ञानम् । क्लृप्ततत्करणाजन्यत्वात् । न हि तत्र
चक्षुरादिप्रत्यक्षप्रमाणं सम्भवति, न वा लिङ्गादिकम् । लि-
ङ्गादिप्रतिसन्धानशून्यस्याप्यहंकारानुसन्धानदर्शनात् । ना-
पि मनः करणम् । तस्योपादानभूतस्य क्वचिदपि करणत्वा-
क्लृप्तेः । तर्हि अहमर्थप्रत्यभिज्ञापि ज्ञानं न स्यादिति चेत्,
न । तस्या अहमंशे ज्ञानत्वाभावेऽपि तत्तांशे स्मृतिकरणत्वेन
क्लृप्तसंस्कारजन्यतया ज्ञानत्वात् अंशभेदेन ज्ञाने परोक्ष-
त्वापरोक्षत्ववत् प्रमात्वाप्रमात्ववच्च ज्ञानत्वाज्ञानत्वयोरपि अ-
विरोधादित्याहुः ॥

वाच्यम् । संस्कारार्थाहंवृत्तेर्ज्ञानरूपत्वानुपगमादिति मतमाह — अपरे
त्विति । तर्हि सा वृत्तिः घटादिवृत्तिवत् ज्ञानरूपापि स्यात् । तथा च
ज्ञानात्मकवृत्त्युपहितसाक्षिवेद्यत्वापत्त्या अहमर्थस्य केवलसाक्षिभास्यत्वासिद्धान्तहा-
निरित्याशयेन शङ्कते—किं त्विति । परिहरति—उपासनादीति । इच्छा-
दिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । अनुसन्धानम् अनुभवः । क्वचिदपीति । वृत्तिज्ञानं प्रत्यु-
पादानस्यान्तःकरणस्याहमाकारवृत्तेस्सकाशादन्यत्र क्वचिदपि वृत्तौ तस्य करण-
त्वाक्लृप्तेरित्यर्थः । तर्हीति । योऽहं स्वप्ने साक्षान् भगवन्तं श्रीकृष्णमन्व-
भूवं, सोऽहमिदानीं तं स्मरामी'ति प्रत्यभिज्ञा अहमर्थांशे ज्ञानं न स्यात् । ज्ञा-
नकरणाजन्यत्वादित्यर्थः । इष्टापत्त्या परिहरति — नेति । तर्हि प्रत्यभिज्ञानं
तत्तांशेऽपि ज्ञानं न स्यात् । एकस्यां प्रत्यभिज्ञायां ज्ञानत्वतदभावयोर्विरोधेना-
योगादित्यन आह—तस्या इति । प्रत्यभिज्ञाया इत्यर्थः । अंशभेदेनेति ।
विषयैकदेशोऽत्रांशः । स च प्रागेव दर्शितः—अहमंश इति तत्तांश इति च ।
परोक्षत्वेति । पूर्वतो बह्निमानित्यनुमितेस्सिद्धान्ते बह्व्यंशे परोक्षत्वं, सन्निकृ-
ष्टपर्वतांशे त्वपरोक्षत्वमुपेयते । मतद्वयसम्मतं दृष्टान्तमाह—प्रमात्वेति ।

पूर्वोपदर्शितप्रत्यभिज्ञाया अहमर्थांशेऽपि ज्ञानत्वमुपेयम् । अन्यथा हि
प्रत्यभिज्ञाप्रामाण्येनान्तःकरणोपहितचैतन्यरूपस्य जीवस्याहमर्थस्य स्थायित्वसाधनं
सूत्रमाप्ययोर्दृश्यमानं विरुध्येत । तथा च सूत्रम्—‘अनुमृतेश्चे’ति । अनु-

इतरे त्वहमाकारापि वृत्तिर्ज्ञानमेव । 'मामहं जानामी'त्यनुभवात् । न च करणासम्भवः । अनुभवानुसारेण मनस एवान्तरिन्द्रियस्य करणत्वस्यापि कल्पनादित्याहुः ॥ एवंसति बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनामेवावरणाभिभावकत्वनियमः पर्यवसन्नः ॥ ननु नायमपि नियमः । शुक्तिरजतस्थले इदमाकारवृत्तेरज्ञानानभिभावकत्वात् । अन्यथोपादानाभावेन रज-

सृष्टिः प्रत्यभिज्ञा । तथा च तन्मूत्रस्थं भाष्यं—'य एवाहं पूर्वेद्युरद्राक्षं, स एवाहमस्य स्मरामी'ति । तथा च प्रत्यभिज्ञाया अहमंशं ज्ञानत्वाभावाभिधानमयुक्तमिति मन्यमानानां मतमाह—इतरे न्विति । अनुभवादिति । अहमर्थगोचरवृत्तौ ज्ञानत्वानुभवादित्यर्थः । मनस इति । अत एव वियत्पादे भाष्यं—'बुद्धः करणत्वाभ्युपगमा'दिति । अत एव च अहङ्कारमयीणां ज्ञानमुखादीनां केवलमाक्षिभास्यत्वेऽप्यहमर्थरूपस्य मनः प्रत्यसाधारणविषयस्य सत्त्वात्तस्येन्द्रियत्वं प्राणपादे चक्षुरादेरिव भाष्यकारैरेव व्यवस्थापितमिति मन्तव्यम् । केवलमाक्षिभास्यत्वसिद्धान्तोऽपि अत एवाहमर्थव्यतिरिक्ताज्ञानमुखादिमात्रविषय इत्यापि मन्तव्यम् । ननु, मनस इन्द्रियत्वपक्षे रूपादौ चक्षुरादेरिव तस्याहमर्थे प्रमाणत्वं वाच्यम् । तच्च न सम्भवति । अहमर्थस्यानावृतसाक्षिचैतन्योऽप्यस्त्वस्याज्ञातत्वाभावेन मनसः अज्ञातज्ञापकत्वाभावादिति चेत्, न । तद्वति तत्प्रकारकानुभवत्वमवाधितानुभवत्वं वा प्रमात्वमिति मतानुरोधेनाहमाकारज्ञानस्य प्रमात्वापत्तौ तत्करणस्य मनसोऽपि चक्षुरादेरिव प्रमाणत्वमसम्भवादिति भावः । ननु, तर्ह्यपरोक्षवृत्तीनामावरणाभिभावकत्वनियमस्याहमाकारापरोक्षवृत्तौ व्यभिचार इत्याशङ्क्य नियमस्य सङ्कोचं दर्शयति—एवंसतीति । अहमाकारापरोक्षवृत्त्युपगमे सतीत्यर्थः । उक्तनियममप्याक्षिपति—नन्विति । 'इदं रजत'मिति भ्रमस्थले प्रथममिदमाकारापरोक्षवृत्तिरुदति, पश्चाद्विदं रजत'मिति भ्रमो भवति । तत्रेदमाकारायाः प्रमोत्पन्नवृत्तेरज्ञाननिवर्तकत्वं किं नास्ति, उतास्ति । आद्ये नियमस्य व्यभिचारमाह—नायमपीति । यथा अपरोक्षवृत्तिमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो नास्ति । अहमाकारवृत्तौ व्यभिचारात्, तथा बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तिमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमोऽपि नास्ति । इदमाकारवृत्तौ व्यभिचारादित्यर्थः । द्वितीये वाचकमाह—अन्यथेति । इदमाकारवृत्तेरज्ञानाभिभावकत्वं इत्यर्थः । इदमाकारवृत्तिनिवर्त्याज्ञान-

तोत्पत्त्ययोगादिति चेत् ,अत्राहुः—इदमाकारवृत्त्या इद-
मंशाज्ञाननिवृत्ताद्यपि शुक्तित्वादिविशेषांशाज्ञानानिवृत्तेः त-
देव रजतोपादानं शुक्तित्वाद्यज्ञाने रजताध्यासस्य तज्ज्ञाने
तदभावस्यानुभूयमानत्वात् अध्यासभाष्यटीकाविवरणे अनु-
भूयमानान्वयव्यतिरेकस्यैवाज्ञानस्य रजताद्यध्यासोपादान-
त्वोक्तेः । अत एव शुक्त्यंशोऽधिष्ठानम्, इदमंश आधारः, स-
विलासाज्ञानविषयोऽधिष्ठानम्, अतद्रूपोऽपि तद्रूपेणारोप्यबु-
द्धौ स्फुरन्नाधार इति मंक्षेपशारीरकेऽपि विवेचनादिति ॥

मन्यत्, रजतोपादानभूताज्ञानमन्यत् । तथा च न व्यभिचारः । न वा रजतोत्पत्त्य-
योग इति परिहरति —अत्राहुरिति । शुक्तित्वादिविशेषांशावारकाज्ञानमेव रजतो-
पादानमित्यत्र मानमाह—शुक्तित्वाद्यज्ञान इति । नीलपृष्ठत्वादिकमादिपदार्थः ।
रजतमेवाध्यस्यत इति । अध्याम इत्यर्थः । प्रथमतत्पदं विशेषांशपरम् । द्विती-
यतत्पदमध्यासपरम् । तत्र सम्मतिमाह—अध्यासेति । टीका पञ्चपादिका । अ-
नुभूयमानावन्वयव्यतिरेकौ यस्येति विग्रहः । ननु, पुरोवृत्तिद्रव्यस्य शुक्तित्वादिवि-
शेषरूपविशिष्टस्यैव रजतकारणाज्ञानावृत्तत्वाभ्युपगमे तस्यैवाधिष्ठानत्वं स्यात्, न
त्विदंत्वरूपविशिष्टस्येदमंशस्य सविलासाज्ञानविषयस्य । अनधिष्ठानत्वात् । तथा चा-
धिष्ठानारोप्ययोरेकज्ञानविषयत्वानियमात् शुक्तिः रजतमिति भ्रमाकारः स्यात्, न स्या-
च्चेदं रजतमिति प्रतीत्याकारः । इदमंशस्याधिष्ठानत्वाभावादित्यत आह—अत एवेति ।
अध्यासोपादानाज्ञानविषयत्वादित्यर्थः । शुक्त्यंश इति । शुक्तित्वविशेषरूपेण
पुरोवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यमित्यर्थः । इदमंशस्याधिष्ठानत्वाभाव इष्ट इत्याशयेनाह—
इदमंश इति । ननु, तस्याधारत्वे आगतमेवाधिष्ठानत्वम् । तयोर्भेदाभावादिति ने-
त्याह—सविलासेति । विलासो रजतादिविशेषः । विषयत्वमावृत्तत्वम् । अतद्रूपो-
ऽपीति । तत्पदमध्यस्तरजतादिपरम् । तथा चाध्यस्तरजताद्यभेदरहितोऽपि तदभि-
न्नत्वेन स्फुरन्नित्यर्थः । अधिष्ठानस्यैव आरोपितरजततादात्म्याद्वस्तुगत्या इदमंश-
स्यातद्रूपत्वमिति बोध्यम् । अस्मिन्मते अधिष्ठानारोप्ययोरेकज्ञानविषयत्वं नास्ति ।
किं तु आधारारोप्ययोरेव तदिति न भ्रमस्य शुक्त्यंशोल्लेखापत्तिरिति भावः ॥

नन्वाधिष्ठानारोप्ययोगगोपे प्रकाशमानत्वस्य सम्भावनाभाष्यटीकाविवरणा-

अपरे त्विदं रजतमिति इदमंशसम्भिन्नत्वेन प्रतीयमानस्य रजतस्य इदमंशाज्ञानमेवोपादानम् । तस्य चेदमाकारवृत्त्या आवरणशक्तिमात्रनिवृत्तावपि विक्षेपशक्त्या सह तदनुवृत्तेः नोपादानत्वासम्भवः । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाधोऽग्रत्वाध्यासे जीवन्मुक्त्यनुवृत्तेः प्रपञ्चाध्यासे च सर्वात्मना अधिष्ठानसाक्षात्कारानन्तरम् आवरणस्य निवृत्तावपि विक्षेपशक्तिसहिताज्ञानमात्रस्योपादानत्वसम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

दिपु समर्थितत्वात्ताद्विरोध इत्याशङ्क्य मतान्तरं तदविरुद्धमाह—अपरे त्विति । संभिन्नत्वं तादात्म्यमिति यावत् । अज्ञानमेवेति । न तु विशेषांशाज्ञानमित्येवकारार्थः । विशेषांशस्यारोपे स्फुरणाभावेन तस्याधिष्ठानत्वासम्भवादिति भावः । शुक्तित्वादिरूपविशेषदर्शनस्य अध्यासप्रतिबन्धकत्वात् तदभावविषयौ पूर्वोक्तान्वयव्यतिरेकाविति भावः । नन्विदमाकारवृत्त्या इदमंशाज्ञानस्य निवृत्तत्वात् कथमिदमंशस्याधिष्ठानत्वम् । अत आह—तस्य चेति । इदमंशाज्ञानस्येत्यर्थः । नन्वज्ञानस्यावरणांशमात्रनिवृत्तिविक्षेपशक्त्या सह अनुवृत्तिश्च क्वापि न दृष्टा । अत आह—जलप्रतिबिम्बेति । प्रपञ्चेति । जीवन्मुक्तस्याप्यन्तःकरणादिप्रपञ्चप्रतीतेः सत्त्वादिति भावः । सर्वात्मनेति । रजतादिभ्रमस्थले हि सर्वात्मनाधिष्ठानसाक्षात्कारो नास्ति । शुक्तित्वादिविशेषरूपेण शुक्तिसाक्षात्काराभावात् । अतस्तत्र इदमंशाज्ञाननिवृत्तावपि विशेषांशाज्ञाननिवृत्त्यभावात्तस्याध्यासोपादानत्वप्रसक्तिरस्ति । प्रतिबिम्बभ्रमस्थले तु जले वृक्षो नास्त्येव, ऊर्ध्वाग्र एवायं वृक्ष इति सर्वात्मना विशेषदर्शनस्य सत्त्वात् सामान्यांशाज्ञानं निवृत्तं विशेषांशाज्ञानमनिवृत्तमिति विभागासम्भवेन विशेषांशाज्ञानमुपादानमिति वक्तुमशक्यम् । तस्मादत्र वृक्षाधोऽग्रत्वाध्यासानुरोधेन एकस्यैवाज्ञानस्यावरणांशनिवृत्तावपि विक्षेपशक्तिमदज्ञानांशानुवृत्तिरूपेया । तथा जीवन्मुक्त्यवस्थायामपि ब्रह्मत्वसाक्षात्कारादावरणमात्रनिवृत्तिः विक्षेपशक्तिमदज्ञानांशानुवृत्तिश्च वाच्या । तथा रजताध्यासस्थलेऽपि इदमंशस्याज्ञानस्य उपादानत्वं सम्भवतीति भावः ॥

एवं बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनां सर्वामोमेवावरणाभिभावकत्वनियमस्य भ्रमस्थलीयेदमाकारवृत्तौ या व्यभिचारशङ्का, सा तत्रापि इदमंशाज्ञाननिवर्तकत्वस्य इदमंशावरणमात्रनिवर्तकत्वस्य वा सत्त्वादित्युपपादनेन निरमता । इदानीं प्रथममिद-

कारस्तत्तद्व्यादिविषयवृत्त्याकारपरिणतस्वावच्छिन्नेनापि साक्षिणा भास्यत इति तस्यानित्यत्वात् सम्भवति संस्काराधानं घटादौ विषय इव । न हि स्वाकारवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिणैव स्वगोचरसंस्काराधानमिति नियमोऽस्ति । तथासति वृत्तिगोचरसंस्कारासम्भवेन वृत्तेरस्मरणप्रसङ्गात् । अनवस्थापत्त्या वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरस्यानुव्यवसायनिरसनेन निरस्तत्वात् । किं तु यद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्येन यत् प्रकाशते तद्वृत्त्या तद्वो-

गोचरसंस्काराधानमिति नियमोऽवसीयते । तथा चाहङ्कारमात्र एव कथमन्यगोचरवृत्त्या तदाधानमित्याशङ्क्याह—न हीति । तथानियमे मानाभावादप्रयोजकत्वाच्चेति भावः । नियमाभ्युपगमे बाधकमाह—तथासतीति । ननु, ज्ञानरूपवृत्तेस्संस्कारादिलाभाय वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरमप्यस्तु, नेत्याह—अनवस्थापत्त्येति । घटादिगोचरवृत्तिस्मरणमिच्छार्थं तद्वोचरवृत्त्यन्तरगोपगमे द्वितीयवृत्तिस्मरणाय तृतीयापि तद्वोचरवृत्तिर्वक्तव्या स्यात् । एवं तत्तद्वृत्तिगोचरवृत्त्यभ्युपगमापत्त्यावृत्त्यनवस्था प्रसज्येत । न च द्वितीयतृतीयादिवृत्तीनां मध्ये कामां चिदज्ञानानामेव नाशाभ्युपगमसम्भवात् नानवस्थाप्रसक्तिरिति वाच्यम् । उत्पन्नायाः वृत्तेरवश्यज्ञानव्यत्वात् । अन्यथा सत्यामेव घटाद्याकारवृत्तौ कदाचिन्मयेदं ज्ञायते, न वा, घटादिवृत्तिनाशानन्तरं मयेदं ज्ञातं, न वेति वा संशयप्रसङ्गात् । तस्माद्वृत्तेरवश्यज्ञानव्यत्वं वृत्तेर्वृत्त्यैव वेद्यत्वपक्षे प्रापयेदेवानवस्थाम् । अनेनैव न्यायेन निबन्धनेष्वनुव्यवसायो निरस्तः । ततश्च स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधाननियमो नास्ति । वृत्तिष्वमम्भवादित्यर्थः । नन्वन्यगोचरवृत्त्या अन्यगोचरसंस्काराधानोपगमे घटगोचरवृत्त्या पटादावपि तदाधानप्रसङ्ग इति शङ्कते—किं न्विति । अतिप्रसङ्गपरिहाराय प्रयोजकमाह—यद्वृत्त्येति । यद्वस्तुगोचरवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये यावन्तः पदार्थाः प्रकाशन्ते, तद्वस्तुगोचरवृत्त्या तावत्सु पदार्थेषु संस्काराधानमिति नियमः । घटगोचरवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये च पटादेरप्रकाशनात्त्रातिप्रसङ्गः । न तु स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधानमिति नियम इत्येवकारार्थः । ननु, घटादिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये घटादिप्रकाशनं निर्विवादम् । तत्र चैतन्येऽहङ्कारस्यापि प्रकाशनं घटादिविषयवृत्त्याकारपरिणतस्वावच्छिन्नेनापि साक्षिणा भास्यत इति पूर्वग्रन्थे दर्शितम् । तथा च घटादिवृत्त्या अहङ्कारेऽपि संस्काराधानमस्तु । तथापि घटादि-

चरसंस्काराधानमित्येव नियमः । एवं च ज्ञानसुखादयोऽन्तः-
करणवृत्तयः । तप्तायःपिण्डाद्युच्चरन्तो विष्फुलिङ्गाः स्वस्वा-
वच्छिन्नेन वह्निनेव स्वस्वावच्छिन्नेनानित्येन साक्षिणा भा-
स्यन्त इति युक्तं तेष्वपि संस्काराधानम् । यस्तु 'घटैकाका-
रधीस्था चित् घटमेव प्रकाशयेत् । घटस्य ज्ञातता ब्रह्मचैतन्येन
प्रकाश्यते ॥' इति कूटस्थदीपोक्तो विषयविशेषणस्य ज्ञान-
स्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यभास्यत्वपक्षः, यश्च तत्त्वपूदीप-

ज्ञानरूपाया वृत्तेस्स्वावच्छिन्नचैतन्ये प्रकाशनस्यासिद्धत्वात्तस्यास्त्वगोचरसंस्कार-
जनकत्वं न स्यात् । तथा सुखदुःखेच्छाद्वेषादीनामहङ्कारधर्माणां घटादिवृत्त्यव-
च्छिन्नचैतन्ये प्रकाशनप्रसक्त्यभावात्तया तेषु संस्काराधानं न स्यात् । न च
सुखादिरूपवृत्तिषु घटादिवृत्त्या संस्कारानाधानेऽपि सुखदुःखादिगोचरान्तःकरण-
वृत्तिभिरेव तासु तदाधानमस्तु । ज्ञानरूपासु घटादिवृत्तिषु तदाधानार्थं वृत्त्य-
न्तरोपगम इवानवस्थाप्रसक्त्यभावादिति वाच्यम् । सुखदुःखादिगोचरा वृत्तिरभ्युप-
गम्यमाना किं ज्ञानरूपा, किं वा इच्छादिवृत्तिवत् क्रियादिरूपा । नाद्यः । तदु-
त्पादककारणाभावात् मनःकरणताया निरसिष्यमाणत्वात् । न द्वितीयः । त-
स्या अपि वृत्तेस्संस्काराधानाय तद्गोचरवृत्त्यन्तरोपगमे सैवानवस्था प्राप्नोति । त-
स्मात् ज्ञानरूपासु घटादिवृत्तिषु ज्ञानभिन्नासु सुखदुःखादिरूपवृत्तिषु च कथं सं-
स्काराधानमित्याशङ्क्याह—एवं चेति । उक्तनियमे सतीत्यर्थः । अन्तःकरणे या-
या वृत्तयः उत्पद्यन्ते ज्ञानरूपाः, तद्भिन्ना वा, तास्सर्वा अपि स्वस्वावच्छिन्ननि-
त्यचैतन्यभास्या एव । तथा च चैतन्यस्य नित्यत्वेऽपि तद्भास्यतया तदवच्छेदकतया
चोत्पद्यमानानामहङ्कारधर्माणामनित्यतया तद्धर्मविशिष्टस्य तत्तदवभासकस्य चैतन्य-
स्य नाशरूपस्तद्धर्मगोचरसंस्कारसंभवतीति, न ज्ञानसुखादिषु संस्कारानुपपत्तिरि-
ति भावः । दृष्टान्ते स्वपदं विष्फुलिङ्गपरम् । घटस्य एकस्याकार इवाकारो य-
स्याः, सा घटैकाकारा, सा चासौ धीश्च, तस्यां स्थिता चिच्चिदाभासः घटाकारवृ-
त्तिप्रतिबिम्बरूपं घटज्ञानमिति यावत् । घटमेव न घटस्य ज्ञाततामपीत्येवकारार्थः ।
ज्ञातता नाम ज्ञानविषयत्वं विषयतासम्बन्धेन विषयनिष्ठज्ञानमित्यर्थः । तच्च ज्ञानं
विषयस्य विशेषणम् । ज्ञातो घट इत्यनुभवादिति भावः । ननु, अनयोः पक्षयो-
र्ज्ञानेच्छादिभासकचैतन्यस्य नित्यत्वात् कथं ज्ञानेच्छादिषु संस्कारः । न च पूर्वोक्तः

काक्तो ज्ञानेच्छादीनामनवच्छिन्नशुद्धचैतन्यरूपनित्यसाक्षि-
भास्यत्वपक्षः, तयोरपि चैतन्यस्य स्वसंसृष्टापरोक्षरूपत्वादृ-
त्तिसंसर्गोऽवश्यं वाच्य इति तत्संसृष्टानित्यरूपसद्भावाच्च तेषु
संस्काराधाने काचिदनुपपत्तिरिति ॥

अन्ये तु सुषुप्तावप्यविद्याद्यनुसन्धानसिद्ध्ये कल्पिताम-

रीत्या ज्ञानेच्छादिवृत्तीनां स्वस्वावच्छिन्नसाक्षिचैतन्यप्रकाश्यत्वमादाय अनयोरपि प-
क्षयोस्तसंस्काराधानमिति वाच्यम् । घटादिगोचरवृत्तिप्रतिबिम्बरूपज्ञानस्य ज्ञातताश-
ब्दिनस्य तद्वृत्त्यनवच्छिन्नविषयाभिष्ठानब्रह्मचैतन्यभास्यत्वोक्तिविरोधात् । तथा द्विती-
यपक्षे ज्ञानेच्छादिवृत्तीनामनवच्छिन्नसाक्षिभास्यत्वोक्तिविरोधप्रसङ्गात् । अतः कथं त-
योः पक्षयोस्तदाधानम् । अत आह—तयोरपीति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य ज्ञात-
तावभासकत्वमते तत् ब्रह्मचैतन्यं ज्ञाततायाः अपरोक्षज्ञानरूपमेवोपेयते । 'ज्ञातोऽयं
घट' इति ज्ञातताया अपरोक्षत्वानुभवात् । अनवच्छिन्नशुद्धचैतन्यमपीच्छाज्ञानादी-
नामपरोक्षज्ञानरूपमेवोपेयते । इच्छादिवृत्तीनामप्यपरोक्षत्वानुभवात् । तथा चापरो-
क्षज्ञानरूपद्विविधचैतन्यस्य स्वविषयभूतैर्ज्ञानेच्छादिभिस्संसर्गोऽवश्यंभावी । अपरो-
क्षज्ञानस्य स्वतादात्म्यापन्नविषयानुभवरूपत्वनियमान् । ततश्च स्वविषयभूतज्ञानेच्छा-
दिनाशसमये ज्ञानादिविशिष्टरूपेण द्विविधचैतन्यस्यापि नाशलक्षणसंस्कारोपपत्ति-
रित्यर्थः । तयोरपीति सप्तमी । चैतन्यस्येति । द्विविधस्येति शेषः । तत्पदं ज्ञा-
नेच्छादिरूपवृत्तिपरम् ॥

यदि च स्वगोचरवृत्त्यैव स्तसंस्काराधानमवश्यं वाच्यं, तदा-
पि नानुपपत्तिः । अविद्यावृत्तिभिरहङ्कारतद्धर्मगोचराभिरहङ्कारादिषु संस्काराधा-
नसम्भवात् । न च वृत्तिगोचरवृत्त्युपगमे प्रागुक्तानवस्थाप्रसत्तिरिति वाच्यम् ।
अविद्यावृत्तीनापनुभवायोग्यत्वेन तामु ज्ञानाय संस्काराय वा ज्ञानेच्छाद्यनुभवकाले
अविद्यावृत्त्यन्तरानुपगमात् । न चाविद्यावृत्तीनामकलत्पत्तसंस्कारजनकत्वकल्पने गौर-
वमिति वाच्यम् । सुषुप्तौ तासां तज्जनकत्वस्य कलत्पत्तादित्याशयेन मतान्तरमाह—
अन्ये त्विति । उत्थितस्य विद्याद्यनुसन्धानसिद्ध्ये सुषुप्तौ कल्पितामविद्यादिगो-
चरामविद्यादिवृत्तिमिवाहमाकारामविद्यावृत्तिमङ्गीकृत्येति वाक्यं योजनीयम् । यथा-
श्रुते सुषुप्तौ यदविद्याद्यनुसन्धानं, तत्सिद्ध्य इति भ्रान्तिरस्यात् । सन्निधानात्, तथा
सुषुप्तौ कल्पिताया एव वृत्तेरहमाकारत्वमङ्गीकृतमिति भ्रान्तिरस्यादिति बोध्यम् ।

विद्यावृत्तिमहमाकारामङ्गीकृत्याहमर्थे संस्कारमुपपादयन्ति ।
न चास्मिन् पक्षे 'एतावन्तं कालमिदमहं पश्यन्नेवासमि'ति
अन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थानुसन्धानानुपपत्तिः । अवच्छे-
दकभेदेन सुखदुःखयौगपद्यवद्वृत्तिद्वययौगपद्यस्याप्यविरो-
धेनान्यज्ञानधाराकालेऽपि अहमाकारविद्यावृत्तिसन्तानसम्भ-
वादिति ॥

अविद्यादीत्यादिपदं सुखसुषुप्त्योः संग्रहार्थम् । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषमि-
ति सुषुप्तिकालीनानां सुखसुषुप्त्यविद्यानामुत्थानानन्तरमनुसन्धानदर्शनात् । तत्का-
लीनाविद्याद्यनुभवस्य नित्यसाक्षिरूपतया तस्याविद्यावृत्तिरूपावच्छेदकाकल्पने सं-
स्कारासम्भवेन उक्तानुसन्धानाभावप्रसङ्गात् । नन्वज्ञानाहङ्कारादिगोचराविद्यावृत्त्यु-
पगमे तेषां केवलसाक्षिवेद्यत्वसिद्धान्तव्याकोप इति चेत्, न । अविद्यावृत्तीनां कल्पित-
ज्ञानकरणजन्यत्वाभावेन ज्ञानात्मकवृत्तित्वाभावात् ज्ञानात्मकवृत्त्यनुपहितसाक्षिण
एव केवलसाक्षिशब्दार्थत्वाङ्गीकारादिति भावः । अहमर्थग्रहणं तद्धमार्णामप्युपल-
क्षणम् । तुल्यन्यायतया बाधकाभावेन च तद्धर्मेऽपि आविद्यावृत्तिभिस्संस्कारस्यो-
पपादितत्वादिति ध्येयम् । नन्वस्मिन्पक्षेऽन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थादिषु अहमर्था-
दिगोचराविद्यावृत्त्यसम्भवेन संस्काराधानं न स्यात् । धाराकाले अविद्यावृत्त्यङ्गी-
कारे युगपत् वृत्तिद्वयप्रसङ्गादिति शङ्कामनूद्य दृष्टान्तेन परिहरति—न चास्मि-
न्पक्ष इति । अविद्यावृत्तिभिः संस्काराधानपक्ष इत्यर्थः । अवच्छेदक-
भेदेनेति । 'शिरसि मे वेदना, पादे मे सुख'मित्यनुभवदर्शनादिति भावः । वृत्तिद्व-
येति । अन्यज्ञानधाराकालेऽपि अन्यवस्तुगोचरान्तःकरणवृत्तेरहमर्थगोचराविद्या-
वृत्तेश्च युगपत् प्रमातृव्यवच्छेदकभेदेन सम्भवो न विरुध्यत इत्यर्थः । सन्तानेति ॥

नन्वन्यज्ञानधाराकाले एकैवाविद्यावृत्तिरिति वक्तुं शक्यते । तदा तन्ना-
नात्वे मानाभावाद्यावाच्चेति चेत्, सत्यम् । तथाप्यन्तःकरणवृत्तिसन्ततिरूपत्वा-
द्वारायास्तत्कालीनाविद्यावृत्तेरपि सन्ततिरूपत्वं सम्भवतीति सम्भावनामात्रेण तथो-
क्तम् । अत एवाह—सन्तानसम्भवादिति । अहमर्थांशे अन्तःकरणवृत्त्यैव सं-
स्काराधानं सम्भवतीति न तदंशेऽप्यविद्यावृत्तिः कल्पनीया । अन्तःकरण-
वृत्तिसम्भवे तत्कल्पनायोगात् । न चान्यज्ञानधाराकाले अहमर्थगोचरान्तः-
करणवृत्तिर्न सम्भवति । सुखदुःखयौगपद्यवत् ज्ञानद्वययौगपद्यायोगादिति

अपरे त्वहमाकारा वृत्तिरन्तःकरणवृत्तिरेव । किं तु उपास-
नादिवृत्तिवन्न ज्ञानम् । क्लृप्ततत्करणाजन्यत्वात् । न हि तत्र
चक्षुरादिप्रत्यक्षप्रमाणं सम्भवति, न वा लिङ्गादिकम् । लि-
ङ्गादिप्रतिसन्धानशून्यस्याप्यहंकारानुसन्धानदर्शनात् । ना-
पि मनः करणम् । तस्योपादानभूतस्य क्वचिदपि करणत्वा-
क्लृप्तेः । तर्हि अहमर्थप्रत्यभिज्ञापि ज्ञानं न स्यादिति चेत्,
न । तस्या अहमंशे ज्ञानत्वाभावेऽपि तत्तांशे स्मृतिकरणत्वेन
क्लृप्तसंस्कारजन्यतया ज्ञानत्वात् अंशभेदेन ज्ञाने परोक्ष-
त्वापरोक्षत्ववत् प्रमात्वाप्रमात्ववच्च ज्ञानत्वाज्ञानत्वयोरपि अ-
विरोधादित्याहुः ॥

वाच्यम् । संस्कारार्थाहंवृत्तेर्ज्ञानरूपत्वानुपगमादिति मतमाह — अपरे
त्विति । तर्हि सा वृत्तिः घटादिवृत्तिवत् ज्ञानरूपापि स्यात् । तथा च
ज्ञानात्मकवृत्त्युपहितसाक्षिवेद्यत्वापत्त्या अहमर्थस्य केवलसाक्षिभास्यत्वमिद्वान्तहा-
निरित्याशयेन शङ्कते—किं त्विति । परिहरति—उपासनादीति । इच्छा-
दिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । अनुसन्धानम् अनुभवः । क्वचिदपीति । वृत्तिज्ञानं प्रत्यु-
पादानस्यान्तःकरणस्याहमाकारवृत्तेस्मकाशादन्यत्र क्वचिदपि वृत्तौ तस्य करण-
त्वाक्लृप्तेरित्यर्थः । तर्हीति । योऽहं स्वप्ने माक्षात् भगवन्तं श्रीकृष्णमन्व-
भूवं, सोऽहमिदानीं तं स्मरामीति प्रत्यभिज्ञा अहमर्थांशे ज्ञानं न स्यात् । ज्ञा-
नकरणाजन्यत्वादित्यर्थः । इष्टापत्त्या परिहरति — नेति । तर्हि प्रत्यभिज्ञानं
तत्तांशेऽपि ज्ञानं न स्यात् । एकस्यां प्रत्यभिज्ञायां ज्ञानत्वतदभावयोर्विरोधेना-
योगादित्यत आह—तस्या इति । प्रत्यभिज्ञाया इत्यर्थः । अंशभेदेनेति ।
विषयैकदेशोऽत्रांशः । स च प्रागेव दर्शितः—अहमंश इति तत्तांश इति च ।
परोक्षत्वेति । पर्वतो वह्निमानित्यनुमितेस्मिद्धान्ते वह्न्यंशे परोक्षत्वं, सन्निकृ-
ष्टपर्वतांशे त्वपरोक्षत्वमुपेयते । मतद्वयसम्मतं दृष्टान्तमाह—प्रमात्वेति ।

पूर्वोपदर्शितप्रत्यभिज्ञाया अहमर्थांशेऽपि ज्ञानत्वमुपेयम् । अन्यथा हि
प्रत्यभिज्ञाप्रामाण्येनान्त करणोपहितचैतन्यरूपस्य जीवस्याहमर्थस्य स्थायित्वसाधनं
सूत्रमाप्ययोर्दृश्यमानं विरुध्येत । तथा च सूत्रम्—‘अनुमृतेश्चेति । अनु-

इतरे त्वहमाकारापि वृत्तिर्ज्ञानमेव । 'मामहं जानामी'त्यनुभवात् । न च करणासम्भवः । अनुभवानुमारेण मनस एवान्तरिन्द्रियस्य करणत्वस्यापि कल्पनादित्याहुः ॥ एवमिति बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनामेवावरणाभिभावकत्वनियमः पर्यवसन्नः ॥ ननु नायमपि नियमः । शुक्तिरजतस्थले इदमाकारवृत्तेरज्ञानानभिभावकत्वात् । अन्यथोपादानाभावेन रज-

सृष्टिः प्रत्यभिज्ञा । तथा च तन्मृत्रमर्थं भाष्यं—'य एवाहं पूर्वेद्युर्द्राक्षं, स एवाहमद्य स्मरामी'ति । तथा च प्रत्यभिज्ञाया अहमर्थे ज्ञानत्वाभावाभिधानमयुक्तमिति मन्यमानानां मतमाह—इतरे न्विति । अनुभवादिति । अहमर्थगोचरवृत्तौ ज्ञानत्वानुभवादित्यर्थः । मनस इति । अत एव वियत्पादे भाष्यं—'बुद्धः करणत्वाभ्युपगमा'दिति । अत एव च अहङ्कारधर्माणां ज्ञानमुख्यादीनां केवलमाक्षिभास्यत्वेऽप्यहमर्थरूपस्य मनः प्रत्यमाधारणविषयस्य सत्त्वात्तस्थेन्द्रियत्वं प्राणपादे चक्षुरादेरिव भाष्यकारैरेव व्यवस्थापितमिति मन्तव्यम् । केवलमाक्षिभास्यत्वसिद्धान्तेऽपि अत एवाहमर्थव्यनिरिक्ताज्ञानमुख्यादिमात्रविषय इत्यपि मन्तव्यम् । ननु, मनस इन्द्रियत्वपक्षे रूपादौ चक्षुरादेरिव तस्याहमर्थे प्रमाणत्वं वाच्यम् । तच्च न सम्भवति । अहमर्थस्यानावृत्तसाक्षिचैतन्येऽप्यस्त्वस्याज्ञातत्वाभावेन मनसः अज्ञानज्ञापकत्वाभावादिति चेत्, न । तद्वति तत्प्रकारकानुभवत्वमवाधितानुभवत्वं वा प्रमात्वमिति मतानुरोधनाहमाकारज्ञानस्य प्रमात्वापत्तौ तत्करणस्य मनसोऽपि चक्षुरादेरिव प्रमाणत्वमस्मवादिति भावः । ननु, तर्ह्यपरोक्षवृत्तीनामावरणाभिभावकत्वनियमस्याहमाकारापरोक्षवृत्तौ व्यभिचार इत्याशङ्क्य नियमस्य सङ्कोचं दर्शयति—एवमतीति । अहमाकारापरोक्षवृत्त्युपगमे सतीत्यर्थः । उक्तनियममप्याक्षिपति—नन्विति । 'इदं रजत'मिति भ्रमस्थले प्रथममिदमाकारापरोक्षवृत्तिरुदेति, पश्चादिदं रजत'मिति भ्रमो भवति । तत्रेदमाकारायाः प्रमाणोत्पन्नवृत्तेरज्ञाननिवर्तकत्वं किं नास्ति, उतास्ति । आद्ये नियमस्य व्यभिचारमाह—नायमपीति । यथा अपरोक्षवृत्तिमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो नास्ति । अहमाकारवृत्तौ व्यभिचारात्, तथा बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तिमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमोऽपि नास्ति । इदमाकारवृत्तौ व्यभिचारादित्यर्थः । द्वितीये वाचकमाह—अन्यथेति । इदमाकारवृत्तेरज्ञानाभिभावकत्व इत्यर्थः । इदमाकारवृत्तिनिवर्त्याज्ञान-

तोत्पत्त्ययोगादिति चेत्, अत्राहुः—इदमाकारवृत्त्या इद-
मंशाज्ञाननिवृत्ताद्यपि शुक्तित्वादिविशेषांशाज्ञानानिवृत्तेः त-
देव रजतोपादानं शुक्तित्वाद्यज्ञाने रजताध्यासस्य तज्ज्ञाने
तदभावस्यानुभूयमानत्वात् अध्यामभाष्यटीकाविवरणे अनु-
भूयमानान्वयव्यतिरेकस्यैवाज्ञानस्य रजताद्यध्यासोपादान-
त्वोक्तेः । अत एव शुक्त्यंशोऽधिष्ठानम्. इदमंश आधारः, स-
विलामाज्ञानविषयोऽधिष्ठानम्. अतद्रूपोऽपि तद्रूपेणारोप्यबु-
द्धौ स्फुरन्नाधार इति संक्षेपशारीरकेऽपि विवेचनादिति ॥

मन्यत्, रजतोपादानभूताज्ञानमन्यत् । तथा च न व्यभिचारः । न वा रजतोत्पत्त्य-
योग इति परिहरति — अत्राहुर्गिति । शुक्तित्वादिविशेषांशावारकाज्ञानमेव रजतो-
पादानमित्यत्र मानमाह—शुक्तित्वाद्यज्ञान इति । नीलवृष्टत्वादिकमादिपदार्थः ।
रजतमेवाध्यस्यत इति । अध्याम इत्यर्थः । प्रथमतस्तदं विशेषांशपरम् । द्विती-
यतत्पदमध्यासपरम् । तत्र सम्मतिमाह—अध्यासेति । टीका पञ्चपादिका । अ-
नुभूयमानावन्तयन्यतिरेकौ यस्येति विग्रहः । ननु, पुरोवृत्तिद्रव्यस्य शुक्तित्वादिवि-
शेषरूपविशिष्टस्यैव रजतकारणाज्ञानावृत्तत्वाभ्युपगमे तस्यैवाधिष्ठानत्वं स्यात्, न
त्विदंत्वरूपविशिष्टस्येदमंशस्य सविलामाज्ञानविषयस्य । अनधिष्ठानत्वात् । तथा चा-
धिष्ठानारोप्ययोरैकज्ञानविषयत्वनियमात् शुक्तिः रजतमिति भ्रमाकारः स्यात्, न स्या-
च्चैवं रजतमिति प्रतीत्याकारः । इदमंशस्याधिष्ठानत्वाभावादित्यत आह—अत एवेति ।
अध्यासोपादानाज्ञानविषयत्वादित्यर्थः । शुक्त्यंश इति । शुक्तित्वविशेषरूपेण
पुरोवृत्त्यवच्छिन्नैवैतन्धमित्यर्थः । इदमंशस्याधिष्ठानत्वाभाव इष्ट इत्याशयेनाह—
इदमंश इति । ननु, तस्याधारत्वे आगतमेवाधिष्ठानत्वम् । तयोर्भेदाभावादिति ने-
त्याह—सविलामेति । विलामो रजतादिविशेषः । विषयत्वमावृत्तत्वम् । अतद्रूपो-
ऽपीति । तत्पदमध्यस्तरजतादिपरम् । तथा चाध्यस्तरजताद्यभेदरहितोऽपि तदभि-
न्नत्वेन स्फुरन्नित्यर्थः । अधिष्ठानस्यैव आरोपितरजततादात्म्याद्व्यस्तगत्या इदमंश-
स्यातद्रूपत्वमिति बोध्यम् । अस्मिन्मते अधिष्ठानारोप्ययोरैकज्ञानविषयत्वं नास्ति ।
किं तु आध्यासोप्ययोरैव तदिति न भ्रमस्य शुक्त्यंशोऽष्टौवापत्तिरिति भावः ॥

नन्वाधिष्ठानारोप्ययोगेण प्रकाशमान-वगम्य सम्भावनाभाष्यटीकाविवरणा-

अपरे त्विदं रजतमिति इदमंशसम्भिन्नत्वेन प्रतीयमानस्य रजतस्य इदमंशाज्ञानमेवोपादानम् । तस्य चेदमाकारवृत्त्या आवरणशक्तिमात्रनिवृत्तावपि विक्षेपशक्त्या सह तदनुवृत्तेः नोपादानत्वासम्भवः । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाधोऽग्रत्वाध्यासे जीवन्मुक्त्यनुवृत्तेः प्रपञ्चाध्यासे च सर्वात्मना अधिष्ठानसाक्षात्कारानन्तरम् आवरणस्य निवृत्तावपि विक्षेपशक्तिसहिताज्ञानमात्रस्योपादानत्वसम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

दिपु समर्थितत्वात्ताद्विरोध इत्याशङ्क्य मतान्तरं तदविरुद्धमाह—अपरे त्विति । संभिन्नत्वं तादात्म्यमिति यावत् । अज्ञानमेवेति । न तु विशेषांशाज्ञानमित्येवकारार्थः । विशेषांशस्यारोपे स्फुरणाभावेन तस्याधिष्ठानत्वासम्भवादिति भावः । शुक्तित्वादिरूपविशेषदर्शनस्य अध्यासप्रतिबन्धकत्वात् तदभावविषयौ पूर्वोक्तान्वयव्यतिरेकाविति भावः । नन्विदमाकारवृत्त्या इदमंशाज्ञानस्य निवृत्तत्वात् कथमिदमंशस्याधिष्ठानत्वम् । अत आह—तस्य चेति । इदमंशाज्ञानस्येत्यर्थः । नन्वज्ञानस्यावरणांशमात्रनिवृत्तिविक्षेपशक्त्या सह अनुवृत्तिश्च क्वापि न दृष्टा । अत आह—जलप्रतिबिम्बेति । प्रपञ्चेति । जीवन्मुक्तस्याप्यन्तःकरणादिप्रपञ्चप्रतीतिः सत्त्वादिति भावः । सर्वात्मनेति । रजतादिभ्रमस्थले हि सर्वात्मनाधिष्ठानसाक्षात्कारो नास्ति । शुक्तित्वादिविशेषरूपेण शुक्तिसाक्षात्काराभावात् । अतस्तत्र इदमंशाज्ञाननिवृत्तावपि विशेषांशाज्ञाननिवृत्त्यभावात्तस्याध्यासोपादानत्वप्रसक्तिरस्ति । प्रतिबिम्बभ्रमस्थले तु जले वृक्षो नास्त्येव, ऊर्ध्वाग्र एवायं वृक्ष इति सर्वात्मना विशेषदर्शनस्य सत्त्वात् सामान्यांशाज्ञानं निवृत्तं विशेषांशाज्ञानमनिवृत्तमिति विभागासम्भवेन विशेषांशाज्ञानमुपादानमिति वक्तुमशक्यम् । तस्मादत्र वृक्षाधोऽग्रत्वाध्यासानुरोधेन एकस्थैवाज्ञानस्यावरणांशनिवृत्तावपि विक्षेपशक्तिमदज्ञानांशानुवृत्तिरुपेया । तथा जीवन्मुक्त्यवस्थायामपि ब्रह्मतत्त्वसाक्षात्कारादावरणमात्रनिवृत्तिः विक्षेपशक्तिपदज्ञानाशानुवृत्तिश्च वाच्या । तथा रजताध्यासस्थलेऽपि इदमंशस्याज्ञानस्य उपादानत्वं सम्भवतीति भावः ॥

एवं ब्राह्मणोचरापरोक्षवृत्तीनां सर्वाममेवावरणाभिभावकत्वनियमस्य भ्रमस्थलीयेदमाकारवृत्तौ या व्यभिचारशङ्का, सा तत्रापि इदमंशाज्ञाननिवर्तकत्वस्य इदमंशावरणमात्रनिवर्तकत्वस्य वा सत्त्वादित्युपपादनेन निरग्ना । इदानीं प्रथममिद-

कवितार्किकचक्रवर्तिनृसिंहभट्टोपाध्यायास्तु 'इदं रजतमि'
ति भ्रमरूपवृत्तिव्यतिरेकेण रजतोत्पत्तेः प्रागिदमाकारवृत्ति-
रेव नास्तीति तस्या अज्ञाननिवर्तकत्वसदमद्भावविचारं नि-
शालम्बनं मन्यन्ते । तथाहि— न तावत् भ्रमरूपवृत्तिव्यति-
रेकेण इदमाकारा वृत्तिरनुभवसिद्धा । ज्ञानद्वित्वाननुभवात् ।
नाप्यधिष्ठानसामान्यज्ञानमध्यामकारणमिति कार्यकल्प्या ।
तस्यास्तत्कारणत्वे मानाभावात् । न चाधिष्ठानसम्प्रयोगा-
भावे रजताद्यनुत्पत्तिस्तत्र मानम् । ततो दुष्टेन्द्रियसंप्रयोग-

माकारवृत्तिरेव भ्रमस्थले नास्ति । तत्र व्यभिचारशङ्कान्तमभाधाने तु दृग् एव नि-
रस्ते इत्याह—कवितार्किकेति । भ्रमरूपवृत्तीति । पूर्वमतद्वये इदमाकारवृत्तेः स-
त्त्वात्तदभिव्यक्तचैतन्यरूपमेव शुक्तिरजतादिज्ञानं, न तु वृत्तिरूपम् । अभिमन्ते त-
दभावाद्वावृत्तिरूपमेव तज्ज्ञानमिति मन्तव्यम् । एतच्चाग्रे स्फुटं भविष्यति । धर्मि-
ज्ञानरूपमिदमाकारवृत्तिं निगकरोति—तथाहीत्यादिना । सा किमनुभवसिद्धा,
उत कार्यकल्प्या, अथवा सामग्रीकल्प्या । नाद्य इत्याह—न तावदिति ।
ज्ञानद्वित्वेति । इदमित्येकं ज्ञानम्, इदं रजतमिति ज्ञानमपरामित्यनुभवाभावादित्यर्थः ।
द्वितीयं निगकरोति—नाप्यधिष्ठानेति । अध्यामरूपं कार्यं स्वकारणम-
धिष्ठानगोचरसामान्यज्ञानमन्तरेणानुपपद्यमानं सन्, तत् कल्पयति । तत्राधिष्ठान-
सामान्यज्ञानरूपा इदमाकारवृत्तिर्मिथ्यतीत्यपि न मन्तव्यम् । अधिष्ठानसामान्यज्ञा-
नस्याध्यामकारणत्वे मानाभावादित्यर्थः । मानाभावोऽसिद्ध इति शङ्कते—न चेति ।
इदमर्थस्य चक्षुरादिभिः सम्प्रयोगे मति रजतादिरूपस्याध्यामस्योत्पत्तिः, नान्यथेति
अनुभवसिद्धम् । तथा च उक्तान्वयव्यतिरेकाभ्यामधिष्ठानसामान्यज्ञानस्य रजताद्य-
ध्याम प्रति कारणत्वं सिध्यति । न च उक्तान्वयादिना सम्प्रयोगस्यैवाध्यामकारण-
त्वं सिध्यति, न धर्मिज्ञानस्येति वाच्यम् । तथामति अहङ्काराद्यध्यामे सम्प्रयोगा-
सम्भवेन व्यभिचारापत्तेः । अतस्सम्प्रयोगस्याध्यामे प्रति कारणत्वग्राहकाभ्यामेवा-
न्ययव्यतिरेकाभ्यां शुक्तिरजताद्यध्यामस्थले धर्मिज्ञानस्यैव सम्प्रयोगमाध्यस्य कारण-
त्वं कल्प्यते । तथा चाधिष्ठानसामान्यज्ञानस्याध्यामकारणत्वे उक्तान्वयव्यतिरेकौ
प्रमाणं भवत एवेति गृह्याभिमन्विः । अभिमन्विमज्ञात्वा दृष्यति—तत इति । उ-
क्तान्वयादित इत्यर्थः । सम्प्रयोगसामान्यस्य प्रमास्थलमाधारणत्वाद्दृष्टेत्युक्तम् ।

स्यैवाध्यासकारणत्वप्राप्तेः । न च संप्रयोगो न सर्वत्र भ्रम-
व्यापी, अधिष्ठानस्फुरणं तु स्वतः प्रकाशमाने प्रत्यगात्मनि अ-
हंकाराध्यासमपि व्याप्नोतीति वाच्यम् । तस्यापि घटाद्य-
ध्यासाव्यापित्वात् । घटादिप्रत्यक्षात् प्राक् तदधिष्ठानभूत-
नीरूपब्रह्ममात्रगोचरचाक्षुषवृत्तेरसम्भवात् स्वरूपप्रकाशस्या-
वृतत्वात् आवृतानावृतसाधारण्येनाधिष्ठानप्रकाशमात्रस्या-
ध्यासकारणत्वे शुक्तीदमंशसंप्रयोगात् प्रागपि तदवच्छिन्न-
चैतन्यरूपप्रकाशस्यावृतस्य सद्भावेन तदाप्यध्यामापत्तेः ।
न चाध्याससामान्ये अधिष्ठानप्रकाशसामान्यं हेतुः । प्राति-

धर्मिज्ञानकारणवादी स्वाभिसन्धिमाविष्करोति—न च सम्प्रयोग इति । अधिष्ठान-
सामान्यज्ञानस्य सम्प्रयोगस्यैव न व्यभिचार इत्याह—अधिष्ठानस्फुरणं त्विति ।
सम्प्रयोगवैलक्षण्यार्थस्तु शब्दः । अधिष्ठानस्फुरणं कर्तुं । शुक्तिरजताद्यध्यासमिव
अहङ्काराद्यध्यासमपि व्याप्नोतीत्यर्थः । स्वत इति । बाह्यचैतन्यस्यावृतत्वात् वृत्तिरु-
तं तत्राधिष्ठानस्फुरणं साक्षिचैतन्यम्यानावृतत्वादहङ्काराद्यध्यासे स्वरूपप्रज्ञाध्यासे
च नतु स्वतस्मिद्धमित्यर्थः । अधिष्ठानसामान्यज्ञानस्यापि व्यभिचारमाह—
तस्या गीति । उक्तज्ञानं तच्छब्दार्थः । घटाद्यध्यामव्यापित्वाभावादि-
त्यर्थः । तथा च धर्मिज्ञानं नाध्यासकारणमिति भावः । अव्यापित्वशब्दितं
व्यभिचारमुपपादयति—घटादीत्यादिना । घटाद्यध्यासस्थले शुक्तिरजताध्यास-
स्थले इव किं वृत्तिरुतमधिष्ठानस्फुरणम्, अहङ्काराद्यध्यासस्थले इव स्वतस्मिद्धं वा । ना-
द्य इत्याह—घटादिप्रत्यक्षादिति । तत्पदं घटादिपरम् । न द्वितीय इत्याह—
स्वरूपेति । नन्वधिष्ठानप्रकाशमात्रमध्यासे कारणम् । लाघवात्, न त्वभिव्यक्ता-
धिष्ठानप्रकाशः । तथा च 'सन् घटः सन् पट' इत्यादिरूपेध्वध्यासेषु घटाद्यधिष्ठान-
स्य सद्रूपस्य ब्रह्मणस्त्वप्रकाशत्वादाधिष्ठानप्रकाशमात्रं तत्राप्यस्तीति न व्यभिचार
इत्याशङ्क्याह—आवृतानावृतेति । तदापीति । सम्प्रयोगात्प्राक्कालेऽपीत्यर्थः ।
धर्मिज्ञानकारणवादी शङ्कते—न चाध्याससामान्य इति । प्रातिभासिकेति ।
अभिव्यक्ताधिष्ठानस्फुरणं प्रातिभासिकाध्यासेष्वेव कारणमाचार्याणामभिप्रेतम् । तेष्वे-
व दोषसम्प्रयोगसंस्काररूपकारणत्रयजन्यताया अध्यासटीकाविवरणादिषु व्यवस्था-
पितत्वेन सम्प्रयोगकारणताग्राहकप्रमाणलभ्याधिष्ठानापरोक्षस्य तेष्वेव कारणत्व-

भासिकाध्यासेऽभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाश इति नातिप्रसङ्गः ।
सामान्ये सामान्यस्य विशेषे विशेषस्य हेतुत्वौचित्यादिति वा-
च्यम् । एवमपि प्रातिभासिकशङ्खपीतिमकूपजलनैल्याद्यध्या-
माव्यापनात् रूपानुपहितचाक्षुषप्रत्ययायोगेन तदानीं श-
ङ्खादिगतशौक्लयोपलम्भाभावेन चाध्यासात् प्राक्शङ्खादिरू-

मिद्वेगित्यर्थः । प्रकाशपदानन्तरं हेतुपदमनुषज्जनयिम् । नातिप्रसङ्ग इति । न
सम्प्रयोगात्प्राक् रजताद्यध्यासप्रसङ्ग इत्यर्थः । रजताद्यध्यासस्य प्रातिभासिकत्वेन
तदधिष्ठानापरोक्षाय सम्प्रयोगाधीनवृत्तेरपेक्षितत्वादिति भावः । औचित्यादिति ।
तथा च धर्मिज्ञानस्याध्यासकारणत्वे सम्प्रयोगकारणताग्राहकान्वयादेः प्रमाणस्य स-
त्त्वात् बाधकाभावाच्च तस्याध्यासकारणत्वमिद्धाविदमाकारा वृत्तिर्मिद्वेति भावः ।
अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य प्रातिभासिकाध्यासेष्वपि सर्वत्र व्याप्तिर्नास्तीति कवि-
तार्किकमतानुवर्ती दूषयति—एवमपीति । अधिष्ठानापरोक्षस्य प्रातिभासिकाध्या-
समात्रहेतुत्वे स्वीकृतेऽपीत्यर्थः । धर्मिज्ञानकारणवादे हि प्रथममिदमित्येवमाकारा
वृत्तिरुदेति । तथा च वृत्त्या अभिव्यक्ते शङ्खजलाद्यवच्छिन्नचैतन्ये पीतनीलरूपा-
देरध्यास इति प्रक्रिया । तथा च तत्रेदमाकारा वृत्तिः किं शङ्खादिद्रव्यमात्रं वि-
षयीकरोति, किं वा रूपविशिष्टं द्रव्यम् । नाद्य इत्याह—रूपानुपहितेति । रूपा-
विषयकद्रव्यचाक्षुषवृत्तिर्न सम्भवति । इतश्चा वाद्यादेरपि चाक्षुषत्वापत्तेरिति भावः ।
द्वितीयेऽपि किं शुक्लरूपविशिष्टं द्रव्यं विषयीकरोति, किं वा आरोप्यरूपविशिष्टम् ।
न द्वितीयः । आरोप्यरूपविशिष्टशङ्खादिवृत्तेरेव प्राप्तिरनेन तस्याः धर्मिज्ञा-
नत्वाभावात् । नाद्य इत्याह—तदानीमिति । अध्यामात्पूर्वकाल इत्यर्थः ।
तदानीं शौक्लयोपलम्भे चाध्यामाभावप्रसङ्गादिति भावः । असम्भवादिति ।
तथा चाभिव्यक्तविष्ठानस्फुरणस्य तत्रासम्भवाद्यभिचारेण धर्मिज्ञाने नाध्यासका-
रणमिति भावः । नन्वाध्यामात्पूर्वं द्रव्यमात्ररूपेण शङ्खादिगोचरचाक्षुषवृ-
त्तिरुदेत्येव । द्रव्यगोचरचाक्षुषवृत्तौ रूपविषयकत्वनियमस्याप्रयोजकत्वा-
त् । न चैवं वाद्यादेरपि चाक्षुषत्वप्रसङ्गः । द्रव्यचाक्षुषे द्रव्यगतोदभूतरूपस्य
नियामकत्वादध्यासात् पूर्वकाले द्रव्यग्रहणेऽपि शुक्तित्वादिरिव दोषवलात् सल्लि-
कृष्टस्यापि शुक्लरूपमात्रस्याग्रहणोपपत्तेश्च । तदुक्तं भामिन्यां—‘शङ्खं च दोषा-
च्छादितशुक्लिमानं द्रव्यमात्रस्वरूपं गृहीत्वेति । शुक्लिमानं शुक्लरूपमित्यर्थः ।

पाधिष्ठानगोचरवृत्त्यसम्भवात् । न च प्रातिभासिकेष्वपि र-
जताद्यध्यासमात्रे निरुक्तो विशेषहेतुरास्तामिति वाच्यम् ।
तथासति सम्प्रयोगात् प्राक् पीतशङ्खाद्यध्यासप्रसङ्गाय तद-
ध्यासे दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगः कारणमित्यवश्यं वक्तव्यतया तस्यैव
सामान्यतः प्रातिभासिकाध्यासमात्रे लाघवात् कारणत्वसिद्धौ
तत एव रजताध्यासकादाचित्कत्वस्यापि निर्वाहादधिष्ठान-

अस्तु वा तत्र शुक्लरूपविशिष्टशङ्खादिग्रहणम् । तथापि नाध्यासानुपपत्तिः । दोषव-
लेन रूपगतशुक्लत्वजातिग्रहणप्रतिबन्धमात्रेणापि तदुपपत्तेः । तथा च प्रातिभा-
सिकाध्यासेषु अभिव्यक्ताधिष्ठानस्फुरणस्य व्यभिचाराभावाद्धर्मिज्ञानरूपा इदमा-
कारवृत्तिसिद्धा भवति । तत्सिद्धौ च तस्यामावरणनिवर्तकत्वसदसद्भावचिन्ता साल-
म्बनैवाचार्याणां, न निरालम्बनेति चेत्, सत्यम् । अस्मिन्मते अयमेवास्वरमः उपा-
ध्याया मन्यन्त इत्यनेन सूचितः । पीतशङ्खादिभ्रमस्थले वस्तुनो व्यभिचाराभावंऽपि
तमभ्युपगम्य धर्मिज्ञानकारणवादी शङ्कोते—न च प्रातिभासिकेष्वपीति । नि-
रुक्त इति । अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाश इत्यर्थः । तथासतीति । पीतशङ्खाद्यध्या-
सेषु अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य हेतुत्वानुपगम इत्यर्थः । अधिष्ठानापरोक्ष्यवन्
सम्प्रयोगस्यापि पीतशङ्खाद्यध्यासेषु कारणत्वानुपगमे सम्प्रयोगात् प्रागपि पीतशङ्ख
इत्याद्यध्यासप्रसङ्गः । अनस्तत्परिहाराय तत्र सम्प्रयोगस्य कारणत्वमवश्यं वाच्य-
मित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—तस्यैवेति । दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगस्यैवेत्यर्थः । सामा-
न्यत इत्युक्तं सामान्यमेव दर्शयति—प्रातिभासिकाध्यासमात्र इति । प्राति-
भासिकाध्यासत्वमेव दुष्टेन्द्रियसंस्पर्शकार्यतावच्छेदकम् । लाघवात्, न तु पीत-
शङ्खाद्यध्यासत्वम् । गौरवादित्यर्थः । ततोऽपि किं, तत्राह—तत एवेति । सम्प्र-
योगात् प्राक् पीतशङ्खाद्यध्यासप्रसङ्गपरिहाराय तत्र सामान्यतः क्लृप्तादुष्टेन्द्रि-
यसम्प्रयोगादेवेत्यर्थः । कादाचित्कत्वस्यापीति । सदा रजताद्यध्यासप्रसङ्गपरिहाराय
अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य रजताद्यध्यासकारणत्वं वाच्यम् । तथासति शुक्त्यव-
च्छिन्नचैतन्यरूपस्याधिष्ठानप्रकाशस्यावृत्ततया सदा तदभिव्यक्तेरभावेन सदा रज-
ताद्यध्यासप्रसङ्गपरिहारोपपत्तेरिति हि धर्मिज्ञानकारणतावादिनस्तवाभिप्रायः । स चा-
तिप्रसङ्गपरिहारः पीतशङ्खाद्यध्यासस्थले क्लृप्तात् सम्प्रयोगादेव लभ्यत इत्यर्थः ।
सामान्यत इति । अधिष्ठानप्रकाशमात्रमध्यासमात्रे कारणम्, अभिव्यक्ताधिष्ठान-

प्रकाशस्य सामान्यतो विशेषतो वाध्यासकारणत्वस्यासिद्धेः ।
ननु सादृश्यनिरपेक्षे अध्यासान्तरे अकारणत्वेऽपि तत्सापेक्ष-
रजताद्यध्यासे रजतादिसादृश्यभूतरूपविशेषादिविशिष्टधर्मि-
ज्ञानरूपमधिष्ठानसामान्यज्ञानं कारणमवश्यं वाच्यम् । दु-
ष्टेन्द्रियसम्प्रयोगमात्रस्य कारणत्वे शुक्तिवदिङ्गालेऽपि रजता-

प्रकाशः प्रातिभामिकाध्यामे कारणमिति पूर्वोक्तकार्यकारणभावद्वयमपि न सिध्य-
तीत्यर्थः । ननु तस्यैव सामान्यतः प्रातिभामिकाध्याममात्रे लाघवात् कारणत्व-
मिद्धावित्युक्तम् । अहङ्काराद्यध्यामे साक्षिचैतन्ये स्वप्नाध्यामे च सम्प्रयोगाम-
म्भवेन व्यभिचारान् । न च अहङ्काराद्यध्यामस्य व्यावहारिकत्वमने तत्र व्यभि-
चारो न दोष इति वाच्यम् । तथापि तत्प्रातिभामिकत्वमने दोषपरिहारागम्भवात्
साक्षिणि स्वप्नाध्यामे प्रातिभामिकत्वस्य सम्प्रतिपन्नतया तत्रोक्तव्यभिचारस्य दृढ-
त्वाच्च । न च स्वप्नाद्यध्यामेऽभिव्यक्ताधिष्ठानम्भुरणं कारणम् । अन्यथा
स्वप्नप्रपञ्चव्यापगोऽध्याभावप्रमङ्गान् बाह्यप्रातिभामिकाध्यामेषु तु दृष्टेन्द्रियसम्प्र-
योगः कारणमिति न तस्य व्यभिचार इति वाच्यम् । प्रातिभामिकाध्याममा-
त्रे त्वदुक्तलाघवेनाभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य कारणत्वौचित्यात् बाह्याध्यामेषु
सम्प्रयोगस्याधिष्ठानचैतन्याभिव्यञ्जकवृत्त्युत्पादकतया चरितार्थमम्भवाच्च पीतश-
ङ्खाद्यध्यामस्थलेऽपि अधिष्ठानचैतन्याभिव्यञ्जकवृत्तिमम्भवस्य दर्शितत्वाच्चेति चे-
त् । सत्यम् । मृक्षमदृष्ट्या विचार्यमाण एवमेव । मूलमदृष्ट्या तु सम्प्र-
योगस्य लाघवात् प्रातिभामिकाध्याममात्रे कारणत्वमुक्तमिति मन्तव्यम् । शु-
क्तिरजताद्यध्यामात् प्रागिदमाकारवृत्तिमिच्छये प्रकाशान्तरेण धर्मिज्ञानस्य
कारणत्वं शङ्कते—ननु, च सादृश्येति । अध्यामान्तरे इति । पीत-
शङ्खाद्यध्याम इत्यर्थः । शङ्खादेः पीतरूपादेश्च सादृश्याभावादिति भावः । तत्पदं
सादृश्यपरम् । रजतादिना सह शुक्त्यादेस्मादृश्यभूतो यो रूपविशेषादि, त-
द्विशिष्टधर्मित्वार्थः । म्थाण्वादेः परुषाद्यध्यामापेक्षितमूर्धन्वादिकमादिशब्दार्थः ।
सम्प्रयोगमात्रस्येति । सादृश्यान्तेषाणामिति मात्रशब्दार्थः । अग्निरग्नये नील-
रूपवत्काष्ठमिङ्गालशब्दार्थः । नन्वपेक्षितमपि सादृश्यं स्वरूपमदेवाध्यामकारणं, ता-
वता उक्तानिप्रमङ्गनिगमात् । न ज्ञानं सन् कारणम् । तथा च न धर्मिज्ञानस्य

ध्यासप्रसङ्गात् । न च सादृश्यमपि विषयदोषत्वेन कारण-
मिति वाच्यम् । विसदृशेऽपि सादृश्यभ्रमे सत्यध्याससद्भा-
वात् जलधिसलिलपूरे द्वे नीलशिलातलत्वारोपदर्शनात् ।
न च तद्धेतोरेवेति न्यायात् सादृश्यज्ञानसामग्न्येवाध्यास-
कारणमस्त्विति युक्तम् । ज्ञानसामग्न्या अर्थकारणत्वस्य क्व
चिदप्यदृष्टेः ततस्सादृश्यज्ञानस्यैव लघुत्वाच्च । न च स्वत-

कारणत्वसिद्धिरिति मत्वा शङ्कते—न च सादृश्यमपीति । स्वरूपसत्कारणत्वे
सादृश्यभ्रमादध्यासो न स्यात् । सादृश्यभ्रमस्थले स्वरूपसतस्सादृश्यस्याभावात् ।
अतस्सादृश्यज्ञानं भ्रमप्रमासाधारणमध्यासकारणं वाच्यमिति तद्विशिष्टधर्मिज्ञानसि-
द्धिरिति धर्मिज्ञानकारणवादी परिहरति—विसदृशेऽपीति । तत्रोदाहरणमाह—
जलधिसलिलपूर इति । प्रवाहः पूरशब्दार्थः । जलस्य वस्तुतश्शुक्लरूपव-
त्त्वानीलशिलातलसादृश्यं नास्ति । अतस्सादृश्यभ्रमात् नीलशिलातलत्वारोप इति भा-
वः । ननु, धर्मिज्ञानकारणतापक्षेऽपि तत्सामग्रीत्वेन दुष्टेन्द्रियसंप्रयोगोऽवश्यं वा-
च्यः । तथा च आवश्यकत्वादध्यासविशेषकारणतावच्छेदकं सादृश्यज्ञानसामग्री-
त्वमेव, न तु सादृश्यज्ञानत्वम् । ततश्च न धर्मिज्ञानसिद्धिरित्यन्यायेन इङ्गाले रज-
ताध्यासप्रसङ्गं विस्मृत्य शङ्कते—न च तद्धेतोरेवेति । ‘तद्धेतोरेवास्तु तद्धेतु-
त्वं, मध्ये किं तेने’ति न्यायादित्यर्थः । धर्मिज्ञानवादी निराकरोति—ज्ञानसाम-
ग्न्या इति । धर्मिज्ञानकारणतामते हि धर्मिज्ञानं रजतादिरूपार्थोत्पत्तौ कारण-
मिष्यते । तथा च ‘तद्धेतोरेवे’ति न्यायेन धर्मिज्ञानसामग्रीभूतसम्प्रयोगस्य
कारणत्वमुच्यमानं रजताद्यर्थोत्पत्तावेव भवेत् । तच्च न सम्भवति । सन्नि-
कर्षस्य ज्ञान इव विषयोत्पत्तौ कारणतायाः क्वचिदप्यकलमत्वादित्यर्थः । त-
त इति । सादृश्यज्ञानसामग्रीत्वापेक्षया सादृश्यज्ञानत्वस्यैव कारणतावच्छेदकत्वे
लाघवादित्यर्थः । तथा च धर्मिज्ञानसिद्धिरिति भावः । सादृश्यज्ञानस्याध्यासवि-
शेषे कारणत्वाभावेऽपि व्यवस्थासम्भवात् न धर्मिज्ञानसिद्धिरिति मत्वा पुनश्शङ्क-
ते—न च स्वत इति । जलस्य मुक्ताफलस्य च नैल्याय सादृश्याभावे समा-
नेऽपि जल एव नैल्याध्यासो दृश्यते, न मुक्ताफल इति व्यवस्थायां जलादिव-
स्तुत्वभाव एव हेतुः, नान्य इत्यर्थः । ननु, पात्रगतनैल्यमन्निधानं जले त-

शुभ्रेऽपि शुभ्रकलधौतभृङ्गारगतेऽपि स्वच्छे जल एव नैल्या-
 ध्यासः, न मुक्ताफल इति व्यवस्थावत् वस्तुस्वाभाव्यादेव
 शुक्तौ रजताध्यासः, नेङ्गालादाविति व्यवस्था, न तु सादृश्य-
 ज्ञानापेक्षणादिति वाच्यम् । स्वतः पटखण्डे पुण्डरीकमुकुल-
 त्वानध्यासेऽपि तत्रैव कर्तनादिघटिततदाकारे तदध्यासदर्शने-
 न तदध्यासस्य वस्तुस्वभावमनुरुध्य सादृश्यज्ञानभावाभा-
 वानुविधायित्वनिश्चयात् । अन्यथान्यदापि तत्र तदध्या-
 सप्रमङ्गात्, उच्यते — सादृश्यज्ञानस्याध्यासकारणत्ववादेऽपि
 विशेषदर्शनप्रतिबध्येषु रजताद्यध्यासेष्वेव तस्य कारणत्वं वा-

दध्यासे नियामकं, न स्वभाव इत्यत आह—शुभ्रकलधौतेति । निर्मलमौव-
 र्णपात्रविशेषगतेऽपीत्यर्थः । नन्वेवमपि जलगतनीलरूपवद्द्रव्यममर्गत्तत्रैव तदध्या-
 स इति, नेत्याह—स्वतःशुभ्रेऽपीति । जलविशेषणम् । स्वतःशुभ्रपदव्याख्यानां
 स्वच्छ इति पदम् । एवं क्वचित् स्वभावस्यैवाध्यामप्रयोजकत्वे कल्पने फलितमा-
 ह—वस्तुस्वभावादेवेति । उक्ते पीतशङ्खाध्यास इव भृङ्गारादिगतजले नैल्याध्या-
 से सादृश्यज्ञानानपेक्षत्वेऽपि पुण्डरीकमुकुलत्वाध्यामे तदपेक्षाया अन्वयव्यतिरेकमि-
 ष्टत्वेन तद्वच्छुक्तिरजताद्यध्यामेऽपि सादृश्यज्ञानभावाभावाभ्यामेव व्यवस्था, न
 तु वस्तुस्वभावान् । अगतिकत्वाद्भ्रान्तुस्वभावाश्रयणस्य । तथा च धर्मिज्ञान-
 कारणतासिद्धिरप्रत्युहेति मत्वा दृषयति—स्वतः पटखण्ड इति । पुण्डरीकस्य
 कमलस्य या मुकुलत्वावस्था, तस्याः अनध्यामेऽपीत्यर्थः । तत्रैव पटखण्ड एव ।
 कर्तनादिना घटितस्सम्पादितः तदाकारः पुण्डरीकमुकुलत्वाकारो यस्य पटखण्ड-
 स्य, स तथा तस्मिन्नित्यर्थः । तदध्यामेति । पुण्डरीकमुकुलत्वाध्यामेत्यर्थः ।
 तदध्यासस्यानुरोधित्वनिश्चयादिति सम्बन्धः । अन्यथेति । वस्तुस्वभावस्यैव त-
 दध्यासकारणत्व इत्यर्थः । अन्यदापीति । कर्तनादिना तदाकारमम्पादनान् प्रा-
 गपीत्यर्थः । ननु, सादृश्यनिरपेक्षेऽध्यासान्तरं अकारणत्वेऽपीत्यादिना प्राप्तं
 सादृश्यज्ञानस्याध्यामविशेषे कारणताप्रमाधनद्वारा धर्मिज्ञानस्य कारणत्वमावश्य-
 कमिति पूर्वपक्षं कविना किंकमनानुवर्ती निराकरोति—उच्यत उत्पादिना ।

च्यम् । न तु तदप्रतिबध्येषु पीतशङ्खाद्यध्यासेषु । असम्भवात् । विशेषदर्शनप्रतिबध्येषु च प्रतिबन्धकज्ञानसामग्र्याः प्रतिबन्धकत्वनियमेन विशेषदर्शनसामग्र्यप्यवश्यं प्रतिबन्धिका वाच्येति तत एव सर्वव्यवस्थोपपत्तेः किं सादृश्यज्ञानस्य कारणत्वकल्पनया । तथाहीङ्गालादौ चक्षुःसम्प्रयुक्ते तदीयनैल्यादिरूपविशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वान्न रजताध्यासः । शुक्त्यादावपि नीलभागादिव्यापिचक्षुःसम्प्रयोगे तत्सत्त्वान्न

न त्विति । पीतत्वाभावव्याप्यशङ्खत्ववानयं नैल्याभावव्याप्यजलत्ववादिदमित्यादिरूपविशेषदर्शनाप्रतिबध्येष्वित्यर्थः । उक्तविशेषदर्शने सत्यपि 'पीतशङ्खः नीलं जलमि'त्यध्यासदर्शनादिति भावः । असम्भवादिति । वस्तुतस्सादृश्यस्य तत्रासम्भवात् पुण्डरीकमुकुलत्वभ्रमवत् सादृश्यज्ञानाननुरोदित्वाच्चेत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—विशेषदर्शनप्रतिबध्येषु चेति । प्रतिबन्धकसामग्र्याः प्रतिबन्धकत्वे दाहप्रतिबन्धकमण्यादिसामग्र्याः दाहप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्गः । तद्वारणाय ज्ञानपदम् । मण्यादेः प्रतिबन्धकज्ञानत्वाभावान्नातिप्रसङ्गः । ज्ञानसामग्र्याः प्रतिबन्धकत्वोक्तौ धर्मज्ञानसामग्रीभूतसम्प्रयोगस्याध्यासप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्गः । तद्वारणाय प्रतिबन्धकेति ज्ञानविशेषणम् । धर्मज्ञानस्य चाध्यासानुगुणत्वेन प्रतिबन्धकज्ञानत्वाभावात् नोक्तातिप्रसङ्गः । तथा च पक्षे साध्याभाववत्ताज्ञानं ग्राह्याभाववगाहित्वादानुमिति प्रति साक्षात् प्रतिबन्धकम् । तत्र साध्याभावव्याप्यवत्त्वज्ञानं प्रतिबन्धकज्ञानसामग्रीत्वेनानुमितिप्रतिबन्धकमिति व्यवस्था प्रासिद्धेत्यर्थः । तत एवेति । प्रतिबन्धकज्ञानसामग्र्याः प्रतिबन्धकत्वस्वीकारादेवेत्यर्थः । किमिति । तथा च धर्मज्ञानरूपा इदमाकारा वृत्तिर्न सिध्यतीति भावः । सादृश्यज्ञानस्याकारणत्वे पूर्वोक्तातिप्रसङ्गं परिहरति—इङ्गालादाविति । इङ्गालगतनैल्यादिविशेषः तद्दर्शनसामग्री च चक्षुःसंयुक्तेङ्गालतादात्म्यरूपात्रास्तीति बोध्यम् । नीलभागादीति । त्रिकोणभागसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । तत्सत्त्वादिति । विशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वादित्यर्थः । न तदिति । तत्पदं रजतादिपरम् । ननु, यदि शुक्तिसंप्रयोगकाले रजताध्यासाभावः, तर्हि संप्रयोगोऽप्यध्यासकारणं न स्यादिति, नेत्याह—

तदध्यासः । सदृशभागमात्रसम्प्रयोगे तदभावादध्यासः । त-
दापि शुक्तित्वरूपविशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वादनध्यासप्रसङ्ग इ-
ति चेत्, न । अध्याससमये शुक्तित्वदर्शनाभावेन तत्पूर्वं त-
त्सामग्न्यभावस्य त्वयापि वाच्यत्वात् मम सादृश्यज्ञानरूपा-
ध्यासकारणदोषेण प्रतिबन्धात् तदा शुक्तित्वदर्शनसामग्न्य-
भावाभ्युपगमः । तव तथाभ्युपगमे तु घट्टकुटीप्रभातवृत्ता-
न्त इति चेत्, न । समीपोपसर्पणानन्तरं रजतसादृश्यरूपचा-
कचक्ये दृश्यमान एव शुक्तित्वोपलम्भेन तस्य तत्सामग्रीप्रति-

सदृशभागमात्रेति । तदभावादिति । नैल्यादिदर्शनेन सामग्न्यभावादित्यर्थः ।
शङ्कने—तदापीति । सदृशभागमात्रसम्प्रयोगकालेऽपीत्यर्थः । अनध्यासप्रसङ्ग इति ।
तथा चाध्यासाभावप्रसङ्गपरिहाराय सादृश्यज्ञानं दोषत्वेनाध्यासकारणं वाच्यम् । ततश्च
उक्तदोषरूपप्रतिबन्धकमत्त्वादप्रतिबद्धा शुक्तित्वदर्शनसामग्री नास्ति । अतो
रजनाद्यध्यास उपपद्यत इति धर्मिज्ञानकारणवादिनोऽभिसन्धिः । अनध्यासप्रसङ्गं
परिहर्तुमुभयसम्मतमर्थं धर्मिज्ञानापलापी दर्शयति—नेत्यादिना । त्वयापीति ।
सादृश्यज्ञानकारणतावादिनापीत्यर्थः । वाच्यत्वादिति । सदृशभागमात्रसम्प्रयो-
गकाले शुक्तित्वदर्शनसामग्न्यां चक्षुस्संयुक्ततादात्म्यलक्षणायां सत्याप्यध्यास-
दर्शनेन तदनुरोधाच्छुक्तित्वरूपविशेषदर्शनसामग्न्याः प्रतिबन्धको दोषोऽवश्यं
वाच्य इति तावन् मत्स्यम् । स च दोषो न सादृश्यज्ञानं, । किं तु दूरत्वादिरेव ।
अतो दोषत्वेनापि न सादृश्यज्ञानमध्यासकारणमिति न धर्मिज्ञानमिद्विरिति तदप-
लापिनोऽप्यभिसन्धिः । धर्मिज्ञानवादी स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् आशङ्कते—ममेति ।
तवेति । धर्मिज्ञानापलापे प्रवृत्तस्य कविताकिकमतानुवर्तिन इत्यर्थः । सादृश्यज्ञा-
नस्याध्यासकारणत्वं त्वदानिष्टं दूरं गतस्यापि तव प्रमज्येतेति भावः । धर्मिज्ञानाप-
लापत्राद्यपि स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् अनध्यासप्रसङ्गं परिहरति—नेत्यादिना ।
तस्येति । सादृश्यदर्शनम्येत्यर्थः । तत्सामग्रीति । शुक्तित्वदर्शनसामग्रीत्यर्थः ।
रजतरागादिदोषसंग्रहार्थमादिपदम् । ननु, दूरस्थस्यापि पुंसः कदाचिच्छुक्तौ शु-
क्तिप्रगायाः दर्शनेन दूरत्वस्यापि सादृश्यज्ञानस्येव व्यभिचारस्तुल्यः । तथा रजते

**बन्धकत्वासिद्धौ दूरत्वादिदोषेण प्रतिबन्धाद्वा व्यञ्जकनीलपृ-
ष्ठत्वादिग्राहकासमवधानाद्वा तत्सामग्न्यभावस्य वक्तव्यत्वा-
त् । एवं जलधिजले नियतनीलरूपाध्यासप्रयोजकदोषेण**

रागवतोऽपि समीपोपसर्पणानन्तरं शुक्तिप्रमादर्शनेन तस्यापि व्यभिचारस्तुल्यः ।
तथा च दूरत्वादेरपि दोषत्वं न स्यात् । यदि च क्वचिदध्यासे कदाचित् कश्चित्
दोष इति रीत्या दूरत्वादेर्दोषत्वेनाध्यासकारणत्वं समर्थ्यते, तदा ज्वालादौ सादृ-
श्यज्ञानरूपेणैव दोषेण 'सेयं दीपज्वाले'त्यादिभ्रमस्य सर्वानुभवसिद्धतया तस्यापि
कदाचिद्रजताध्यासादौ दोषत्वेन कारणत्वं दुर्वारम् । सादृश्यज्ञानस्य दोषत्वं भाष्य-
सम्मतं च । तथा च देवताधिकरणे भाष्यं—'सादृश्यात् प्रत्यभिज्ञानं केशादि-
ष्विवेति, तथा बौद्धाधिकरणेऽपि सादृश्यनिमित्तं प्रतिसन्धानमिति । प्रतिसन्धानं
प्रत्यभिज्ञानम् । तथा च सादृश्यज्ञानस्य दोषत्वेन अध्यासकारणत्वमतनिराकरण-
मयुक्तमिति चेत्, सत्यम् । तथापि स्थूलबुद्धिमाश्रित्येदमिति ध्येयम् । सहकार्य-
भावात् सामग्न्यभावमाह—व्यञ्जकेति । शुक्तित्वव्यञ्जकेत्यर्थः । ग्राहकपदं नील-
भागव्यापिचक्षुस्सम्प्रयोगपरम् । तत्सामग्रीति । शुक्तित्वविशेषदर्शनसामग्न्यभावस्यो-
भाभ्यां वक्तव्यत्वादित्यर्थः । शुक्तिरजतभ्रमस्थलोक्तन्यायमन्यत्रापि योजयति—
एवमिति । सादृश्यज्ञानरूपदोषं विना रजताध्यासवन्नीलशिलातलत्वाद्यध्यासस्स-
म्भवतीत्यर्थः । जले नीलशिलातलत्वाध्यासे हि शुक्लरूपात्मकविशेषदर्शनं जलरा-
शित्वादिरूपविशेषदर्शनं च प्रतिबन्धकम् । ततश्शुक्लरूपादिदर्शनसामग्न्यपि तत्र
प्रतिबन्धिका । तथा च प्रतिबन्धकज्ञानसामग्न्यभावादेव तत्र नीलशिलातलत्वारोपः,
न तु प्रथमं जले नैल्याध्यासेन सादृश्यज्ञानसम्पत्तौ सत्यां तद्दोषानीलशिलातलत्वा-
ध्यास इत्यर्थः । ननु जलधिसलिलपूरे शुक्लरूपात्मकविशेषदर्शनसामग्न्यभावोऽसि-
द्धः । नीलशिलातलत्वारोपात् पूर्वकाले चक्षुस्संयुक्ते जले शुक्लरूपस्य तादात्म्याभ्युप-
गमेन चक्षुस्संयुक्तादात्म्यरूपसन्निकर्षस्य आलोकादेश्च सत्त्वात् । तथा जलराशित्वा-
दिरूपविशेषदर्शनसामग्न्यभावोऽप्यसिद्धः । जलराशित्वव्यञ्जकतरङ्गादिप्रत्यक्षस्यापि
तत्र सत्त्वादित्यत आह—नियतेति । जलधिमलिले दूरे नैल्याध्यासवत् समीपोपस-
र्पणानन्तरमपि तदध्यासो दृश्यते । अतस्तस्य नियतत्वम् । एतदुक्तं भवति—शु-
क्लरूपात्मकविशेषदर्शनसामग्री नियतनीलरूपाध्यासप्रयोजकदोषेण प्रतिबन्धा ।
अतस्सा अप्रतिबन्धा नास्ति । दूरत्वदोषाज्जलराशित्वव्यञ्जकतरङ्गादेर्ग्राहकसम-

दूरे नीलत्वव्यञ्जकतरङ्गादिग्राहकासमवधानेन च शौक्ल्यजल-
राशित्वादिविशेषदर्शनसामग्न्यभावात् नीलशिलातलत्वाद्य-
ध्यासः । विस्तृते पटे परिणाहरूपविशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वात्
न पुण्डरीकमुकुलाध्यासः । कर्तनादिघटिततदाकारे तद-
भावात्तदध्यास इति । नन्वेवं करस्पृष्टे लोहशकले तदीय-
नीलरूपविशेषदर्शनसामग्न्यभावात् रजताध्यासः किं न
भवेत् । सादृश्यज्ञानानपेक्षणादिति चेत्, भवत्येव । किं तु ता-

वधानं नास्ति । तेन जलराशित्वरूपविशेषदर्शनसामग्री च नास्ति । तथा च
द्विविधप्रतिबन्धकज्ञानसामग्न्यभावाज्जलधिसलिले नीलशिलातलत्वाद्यध्यास उपपद्य-
त इति । अत्रेदं बोध्यं—जलधिसलिलपूरे नीलशिलातलत्वारोपे उक्तविधया
विशेषदर्शनसामग्न्यभावम्यापेक्षितत्वेऽपि न तावन्मात्रात् तदध्यासः । किं तु
जले नीलरूपाद्यध्यामेन नीलशिलातलमादृश्यमप्यत्यनन्तरमेव तदध्यासः । तथा च
दूरे नीलशिलातलत्वाध्यासवतां जलधिसलिलपूरममीपोषमर्पणानन्तरं व्यवहारः—
अस्मिन् जलधिसलिलपूरे मम दूरे नैल्यनैश्चल्यादिमाभ्येन नीलशिलातलत्वमस्मी-
त्, इदानीं स भ्रमो निवृत्त इति । एवं तत्र तत्र सादृश्यदोषात् मम पूर्वमन्यथाभ्रम
आसीत् । इदानीं स निवृत्त इति लोकव्यवहार एव सादृश्यज्ञानस्य दोषत्वेनाध्यासवि-
शेष कारणत्वमाधको द्रष्टव्य इति सादृश्यज्ञानम्याध्यासकारणता ग्राहकान्वयव्यति-
रेकोदाहरणान्तरमप्यन्यथयति—विस्तृत इति । परिणाहो विस्तरः, तद्दर्शनं पुण्ड-
रीकमुकुलत्वाध्यासप्रतिबन्धकम् । यत्सामग्रीसत्त्वादित्यर्थः । सादृश्यज्ञानकारणमते
हि चक्षुस्संप्रयोगस्थले चाक्षुषं सादृश्यज्ञानं धर्मिज्ञानत्वेन दोषत्वेन च रजताध्यासो-
त्पत्तौ कारणम् । त्वगिन्द्रियसम्प्रयोगस्थले च स्पर्शिनं सादृश्यज्ञानमुक्तविधया रजता-
द्यध्यासोत्पत्तौवै कारणम् । कवितार्किकमते तु धर्मिज्ञानप्रसङ्गभोत्या सादृश्यज्ञानं
कुत्राप्यध्यामे कारणं नाभ्युपेयत इति व्यवस्था । तथा च त्वगिन्द्रियेऽप्यध्याससम्प्रयोग-
स्थले त्वदधिसत्ताध्यासकारणमत्त्वात् स किं न स्यादिति शङ्कते—नन्वेवमिति ।
सादृश्यज्ञानं विनापि अध्यासप्रतिबन्धकविशेषदर्शनसामग्न्यभावमात्रेणाध्यासोपगम
इत्यर्थः । किं तत्र रजताध्यास आपाद्यते, किं वा रजताध्यास एवापाद्यते ।
आद्ये इष्टापत्तिरित्याह—भवत्येवेति । द्वितीयं शङ्कते—किं न्विति । तत्र वि-

प्रादिव्यावर्तकविशेषदर्शनसामग्न्यभावात्तदध्यासेनापि भा-
व्यमिति क्वचिदनेकाध्यासे संशयगोचरो भवति । क्वचित्तु
रजतप्राये कोशगृहादौ रजताध्यास एव भवति । क्वचित्
सत्यपि सादृश्यज्ञाने शुक्तिकादौ कदाचित् करणदोषाद्यभा-
वेनाध्यासानुदयवदध्यासानुदयेऽपि न हानिः । तस्मान्न
कार्यकल्प्या इदमाकारवृत्तिः । नाप्यप्रतिबद्धेदमर्थसम्प्रयोग-
कारणकल्प्या । ततो भवन्त्या एवेदंवृत्तेर्दुष्टेन्द्रियसंप्रयोगक्षु-

शेषदर्शनसामग्न्यभावस्य ताम्राद्यध्याससाधारणत्वाद्व्रजताध्यास एव स्यादित्यत्रा-
पादकं नास्तीति मत्वा परिहरति—ताम्रादीति । रङ्गमुवर्णशकलादिसंग्रहार्थ-
मादिपदम् । क्वचिदिति । करतलमृष्टलोहशकलस्थलेऽपि क्वचिदित्यर्थः ।
गोचर इति । लोहशकलरूपेदमर्थः किमिदं रजतं, किं वा ताम्रं, किं वा सुव-
र्णादीति संशयविषयो भवतीत्यर्थः । ताम्रादिव्यावर्तकविशेषदर्शनस्थले तु रजता-
ध्यास एव भवतीत्याह—क्वचित्त्विति । यस्मिन् कोशगृहादौ प्रायेण रजतश-
कलानामेवावस्थानं, तत्र प्रविष्टस्य दैवादयश्शकले करतलस्पष्टे सति तत्र रजता-
ध्यास एव भवति । रजतकोशगृहमिति बुद्धेस्तस्य सत्त्वादित्यर्थः । ननु, क्वचित् कर-
तलमृष्टलोहशकले रजताध्यासाभावोऽपि दृश्यते । स च तव मते न सम्भवति ।
विशेषदर्शनसामग्न्यभावस्य तत्रापि सत्त्वेन रजताध्यासापत्तेरावश्यकत्वात् । मम
तु सादृश्यज्ञानरूपकारणाभावात् स न भवतीति वक्तुं शक्यत इत्यत आह—क्वचित्
सत्यपीति । समीपोपसर्पणानन्तरं सत्यपि सादृश्यज्ञाने यथा रजताध्यासाभावस्तव मते
उपेयते, तथा मन्मतेऽपि क्वचिदध्यासाभावो न दोषावह इत्यर्थः । तस्मादिति । कथम-
पि धर्मिज्ञानस्याध्यासकारणत्वासिद्धेरित्यर्थः । इदमाकारवृत्तिरनुभवसिद्धा वा, कार्य-
कल्प्या वा, कारणकल्प्यावेति, विकल्पत्रये प्रथमद्वितीयौ निरस्य तृतीयं निराकरोति
—नाप्यप्रतिबद्धेति । इदमर्थस्य चक्षुस्सम्प्रयोगकाले अन्यत्र व्यासङ्गे सति इदम-
र्थगोचरज्ञानानुदयादप्रतिबद्धेति विशेषणम् । यथोक्तसम्प्रयोगवशाज्जायमाना वृ-
त्तिभ्रान्तिरूपैव जायते, न तु भ्रान्तेः प्राचीना इदमर्थमात्रगोचरा प्रमारूपा ।
तत्र मानाभावादित्याशयेनाह—तत इति । इदमर्थावच्छिन्नचैतन्ये विद्यमाना
रजतपरिणामिन्यविद्या दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगरूपादध्यासनिमित्तकारणभूतात् क्षोभं
कार्याभिमुख्यं प्राप्नोति । उत्तरक्षणे च रजतरूपेण परिणमते । दुष्टेन्द्रियसंप्र-

भिताविद्यापरिणामस्वसमकालरजतविषयत्वस्यास्माभिरुच्य-
मानत्वात् । तत्र च ज्ञानसमानकालोत्पत्तिके प्रतिभासमा-
त्रविपरिवर्तिनि रजते तत्प्राचीनसंप्रयोगाभावेऽपि तत्तादा-
त्म्याश्रयेदमर्थसम्प्रयोगादेव तस्यापि चक्षुर्ग्राह्यत्वोपपत्तेः ।
चक्षुषा रजतं पश्यामीति प्रातिभासिकरजतस्य स्वसम्प्रयो-
गाभावेऽपि चाक्षुषत्वानुभवात् । न च स्वसम्प्रयोगाभावा-
देव बाधकान्न तच्चाक्षुषं, नापि दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगजन्यम् । इ-
दंवृत्तिसमकालं ज्ञानकारणस्येन्द्रियसम्प्रयोगस्यार्थकारणत्वा-
योगाद्वृत्तिरपि तदैव जायते । तथा चाप्रतिबद्धादुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगाद्भवन्तीदमर्थ-
गोचरवृत्तिस्वकालोत्पन्नरजतविशिष्टेदमर्थं विषयीकरोतीत्यर्थः । स्वपदं वृत्तिप-
रम् । धर्मिज्ञानपक्षे इदमाकारवृत्तिरविद्याक्षोभिका । तदभावपक्षे धर्मिज्ञानहेतु-
सम्प्रयोगोऽविद्याक्षोभक इति विभाग इति स्थिते, तत्रान्त्यपेक्षो न युक्तः । इ-
दमर्थसम्प्रयोगस्य इदमाकारवृत्ताविव रजतगोचरवृत्तावहेतुत्वात् ज्ञानसमका-
लोत्पन्नरजतस्य ज्ञानात् पूर्वं चक्षुस्सन्निकर्षाभावाच्च । तथा च रजतगोचरवृत्तौ
सामग्न्यभाव एव इदंवृत्तेर्धर्मिमात्रगोचरतां व्यवस्थापयतीत्याशङ्क्याह—तत्र
चेति । भ्रमस्थल इत्यर्थः । प्रतिभासकालमात्रे विपरिवर्तनं सत्ता यस्य तत्प्र-
तिभासमात्रविपरिवर्तिं तस्मिन् प्रतीतिव्याप्यसत्ताक इति यावत् । इदमर्थसम्प्र-
योगस्य रजतगोचरवृत्त्युत्पत्तावपि हेतुत्वं सम्भवति । न चान्यसम्प्रयोगादन्यगो-
चरवृत्त्युपगमे घटेन्द्रियसम्प्रयोगात् पटगोचरवृत्त्यापत्तिरिति वाच्यम् । स्वगोच-
रवृत्तौ स्वस्य स्वतादात्म्याश्रयस्य वा इन्द्रियेण सह सम्प्रयोगः कारणमिति
कल्पनात् । तावता उक्तातिप्रसङ्गपरिहारोपपत्तेरित्याशयेनाह—तत्प्राचीनेति ।
रजतप्रतिभासात् प्राचीनेत्यर्थः । तत्तादात्म्येति । रजतस्येदमर्थं कल्पितत्वाद्-
जततादात्म्याश्रयत्वमिदमर्थस्य । पटतादात्म्याश्रयत्वं तु न घटेऽस्ति । पटस्य त-
त्रानध्यस्तत्वादिति भावः । चक्षुस्संप्रयोगानाश्रयस्यापि रजतस्य चाक्षुषवृत्ति-
विषयत्वकल्पने हेतुमाह—चक्षुषेति । धर्मिज्ञानवादी चाक्षुषत्वानुभवस्यान्यथा-
सिद्धिं वदन् धर्मीन्द्रियसम्प्रयोगजन्या वृत्तिर्धर्मिमात्रगोचरेत्याशयेन शङ्कते—न
चेति । तद्रजतमिदंवृत्तिसमकालं सन् दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगजन्यमपि न भवती-
त्यत्र हेतुमाह—ज्ञानकारणस्येति । तथा च प्रातिभासिकस्य रजतस्य ऐन्द्रि-

**कल्पतेः । किं त्विदं वृत्त्यनन्तरभावि तज्जन्यं तदभिव्यक्ते साक्षि-
ण्यध्यासात् तद्भास्यम् । चाक्षुषत्वानुभवस्तु स्वभासकचे-
तन्याभिव्यञ्जकेदं वृत्तिजनकत्वेन परम्परया चक्षुरपेक्षामात्रेणे-**

यकत्वपक्षे अन्यसम्प्रयोगस्यान्यगोचरवृत्तिजनकत्वमेकं कल्पनीयं, तथा ज्ञा-
नकारणस्य सन्निकर्षस्य रजताद्यर्थोत्पत्तौ कारणत्वमपरं कल्पनीयमिति गौरवमि-
ति भावः । यदि सम्प्रयोगो न रजताद्यर्थं कारणं, तर्हि किं तत्र कारणम् ।
अविद्यामात्रस्य सदा सत्त्वेन रजताद्यध्यासस्य कादाचित्कत्वं प्रति तस्य प्रयो-
जकत्वानुपपत्तेरिति शङ्कते— किं न्विति । उत्तरमाह—इदं वृत्त्यनन्तरभा-
वीति । इन्द्रियसम्प्रयोगादिदमर्थमात्रगोचरा वृत्तिरिति । तथाचाध्यासं प्रति
निमित्तकारणभूतया क्षुब्धा मती अविद्या रजताकारेण परिणमते । रजनस्य च
इदमाकारवृत्तपभिव्यक्तमिदमर्थावच्छिन्नचैतन्यमविष्टानम् । तथा च रजनं स्वगो-
चरवृत्तिं विनैव चैतन्यभास्यमहङ्कारादिवदित्यर्थः । तज्जन्यमित्यत्र तदभिव्यक्त
इत्यत्र च तत्पदमिदं वृत्तिपरम् । तद्वृत्तेश्च कादाचित्कत्वान् रजताद्यध्यासस्य
कादाचित्कत्वमिति भावः । तद्भास्यमिति । साक्षिभास्यमित्यर्थः । न च
बाह्यचैतन्यावभास्यस्य शुक्तिरूप्यदेरहङ्कारादिवत् कथं साक्षिभास्यत्वमिति वा-
च्यम् । स्वगोचरज्ञानरूपवृत्त्यनुपहितचैतन्यभास्यस्यैव साक्षिभास्यशब्दार्थत्वात् ।
तथा च यथा अविद्याहङ्कारतद्वर्माणामवभासकचैतन्यमविद्यादिगोचरया ज्ञानात्म-
कवृत्तः । उपहितं न भवति । एवं शुक्तिरजतादिभासकचैतन्यमपि शुक्तिरजता-
दिगोचरज्ञानात्मकवृत्त्युपहितं न भवतीति तस्य साक्षिभास्यत्वमुक्तमिति मन्तव्य-
म् । ननु, शास्त्ररजनस्य साक्षिभास्यत्वे चाक्षुषत्वानुभवविरोध इति, नेत्याह—
चाक्षुषत्वानुभवस्त्विति । त्वं शुक्तिरजनं, तद्भासकस्य इदमंशावच्छिन्नचैत-
न्यस्याभिव्यञ्जकामिदं वृत्तिं प्रति चक्षुषो जनकत्वेन शुक्तिरजनस्य चक्षुरपेक्षा
वर्तते । सा चापेक्षा परम्परयैव । स्वाविष्टानगोचरवृत्त्यर्थमपेक्षितत्वात्, न तु सा-
क्षान् । स्वगोचरवृत्त्यर्थम् अपेक्षितत्वात् । यथाकथञ्चक्षुरपेक्षामात्रेण तत्र चाक्षुष-
त्वानुभव उपपद्यत एवेत्यक्षरार्थः । ननु, 'चक्षुषा रजनं पश्यामी'त्यनुभवो हि
रजनं चाक्षुषवृत्तिविषयत्वमवगाहते, न तु शुक्तिरजनगतं चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्त-
चैतन्यविषयत्वमिति वस्तुगतिः । तथा च परम्परया चक्षुरपेक्षामात्रेणातग्रन्थेन
चाक्षुषत्वानुभवस्य चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यविषयत्वं रजनगतं विषय इति त-
दनुभवस्य गतिः कल्पितेति प्रतिभाति, तदयुक्तम् । शब्दवदनुभवस्य व्या-

ति वाच्यम् । तथासति पीतशङ्खभ्रमे चक्षुरनपेक्षाप्रसङ्गात् ।
न हि तत्र शङ्खग्रहणे चक्षुरपेक्षा । रूपं विना केवलशङ्खस्य
चक्षुर्ग्राह्यत्वायोगात् । नापि पीतिमग्रहणे । आरोप्यस्य ऐन्द्रि-
यकत्वानभ्युपगमात् । न च पीतिमा स्वरूपतो नाध्यस्यते,
किं तु नयनगतपित्तपीतिमोऽनुभूयमानस्य शङ्खे संसर्गमात्र-
मध्यस्यत इति पीतिमानुभवार्थमेव चक्षुरपेक्षेति वाच्यम् ।
तथासति शङ्खतत्संसर्गयोरप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । नयनप्र-

ख्यानानर्हत्वादिति चेत्, न । वस्तुत इदमर्थगतस्येदंत्वस्य तत्रानुभूयमानस्य य-
था शुक्तिरजते संसर्गारोपः, तथा इदमर्थगतस्य तत्रानुभूयमानस्य चाक्षुषत्वस्य
शुक्तिरजते संसर्गारोप इत्यस्यार्थस्य ऋते विवक्षितत्वात् । तथा च स्वस्मिन्नारोपणीयं
यच्चाक्षुषवृत्तिविषयत्वमिदमर्थगतं, तद्धाभाय शुक्तिरजतस्य चक्षुरपेक्षा वर्तत इत्ययमर्थः
परम्परया चक्षुरपेक्षामात्रेणेतिग्रन्थस्य द्रष्टव्य इति न कश्चिदोषः । प्रातिभा-
सिकरजतादेस्साक्षिभास्यत्वमेव, न त्वैन्द्रियकत्वमिति मतं दूषयति तथासतीति ।
अधिष्ठानस्यैन्द्रियकत्वलाभायैवोन्द्रियापेक्षा, न त्वारोप्यस्य तदर्थमिन्द्रियापेक्षेत्यु-
पगमे सतीत्यर्थः । न हीति । इदं चापाततः । पीतशङ्खभ्रमादिस्थलेऽपि अध्या-
सप्राचीनधर्मिगोचरचाक्षुषवृत्तेः प्रागुपपादितत्वादिति मन्तव्यम् । नापि पीतिम-
ग्रहण इति । चक्षुरपेक्षेत्यनुषङ्गः । रूपं विना केवलशङ्खस्य चक्षुर्ग्राह्यत्वायोगमु-
पेत्यारोपितस्य साक्षिभास्यत्वादी शङ्कते—न च पीतिमेति । पीतरूपमित्यर्थः ।
यथा शुक्तौ रजतं स्वरूपेणाध्यस्यते, तथा शङ्खे पीतरूपं नाध्यस्यत इत्यर्थः ।
नयनगतं यत् पित्तं पीतरूपयुक्तद्रव्यविशेषः, तस्य यः पीतिमा, तस्य पित्तद्रव्य
एवानुभूयमानस्य शङ्खे संसर्ग एवाध्यस्यते । यथा कुसुमादावनुभूयमानस्य लौहि-
त्यस्य स्फटिकमण्यादौ संसर्गाध्यासः, तद्वत् । न चान्यगतस्यान्यत्रारोपाभ्युपगमे
अन्यथाख्यातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । अध्यस्यमानसंसर्गस्यानिर्वचनीयस्योत्पत्त्यभ्यु-
पगमेनान्यथाख्यातिवैलक्षण्यसत्त्वादिति भावः । पीतिमानुभवार्थमेवेति । शङ्खे पीत-
रूपसंसर्गाध्यासात् प्राचीनो यः पित्तद्रव्ये पीतरूपानुभवः, तदर्थमित्यर्थः । तत्र किं
नयनप्रदेशगत एव पित्तद्रव्ये पीतिमानुभवः, किं वा शङ्खदेशं प्राप्य तत्रस्थे
पित्तद्रव्ये पीतिमानुभवः । आद्यं दूषयति—तथासतीति । नयनगत एव पित्त-
द्रव्ये पीतरूपानुभवाङ्गीकार इत्यर्थः । शङ्खतत्संसर्गयोगिति । शङ्खस्य शङ्खपीत-

देशगतपित्तपीतिमाकारवृत्त्यभिव्यक्तसाक्ष्यसंसर्गेण तयोस्त-
द्भास्यत्वाभावात् पीतिमसंसृष्टशङ्खगोचरैकवृत्त्यनभ्युपगमाच्च ।
न च नयनप्रदेशस्थितस्य पित्तपीतिमो दोषाच्छङ्खे संसर्गा-
ध्यासो नोपेयते , किं तु नयनरश्मिभिः सह निर्गतस्य वि-
षयव्यापिनस्तस्य तत्र संसर्गाध्यासः । कुसुम्भारुणिम इव
कौसुम्भ इति सम्भवति तदाकारवृत्त्यभिव्यक्त्या साक्षिसं-
सर्ग इति वाच्यम् । तथासति सुवर्णलिप्त इव पित्तोपहतनय-
नेन वीक्ष्यमाणे शङ्खे तदितरेषामपि पीतिमधीप्रसङ्गात् । न
च समीपे गृहीत एव दूरेदूरे ग्रहीतुं शक्यम् । विहायसि

योऽसंसर्गस्य चेत्यर्थः । शङ्खतत्संसर्गयोर्भावं किं पित्तपीतिमगोचरवृत्त्यभिव्यक्तेन
साक्षिणा, किं वा पीतिमसंसृष्टशङ्खगोचरवृत्त्यभिव्यक्तेन साक्षिणा । नाद्य इत्याह—
नयनप्रदेशेति । नयनप्रदेशगतपित्तपीतिमाकारवृत्त्या तत्प्रदेशस्थं पीतिमावच्छि-
न्नचैतन्यमभिव्यज्यते । तेन चाभिव्यक्तचैतन्यलक्षणमाक्षिणा मह शङ्खस्य शङ्खे
समारोपितपीतरूपसंसर्गस्य चामम्बन्धाच्छङ्खतत्संसर्गयोरापरोक्ष्यं न स्यादित्यर्थः ।
न द्वितीय इत्याह—पीतिमसंसृष्टेति । अनभ्युपगमाच्चेति । साक्षिभास्यत्ववा-
दिनेति शेषः । शङ्खदेशं प्राप्ते पित्तद्रव्यं पीतिमानुभव इति द्वितीयं शङ्कते—
न चेति । विषयव्यापिनस्तस्येति । शङ्खरूपमधिष्ठानं व्याप्तस्य पित्तद्रव्यस्ये-
त्यर्थः । तथा च पित्तपीतिमाकारवृत्त्या शङ्खदेशस्थस्यैव चैतन्यस्याभिव्यक्त्या
शङ्खतत्संसर्गयोरापरोक्ष्यं सम्भवतीति भावः । कुसुम्भे रक्तद्रव्यविशेषः । तद्व्याप्ते
पटे यथा कुसुम्भे अनुभूयमानस्य रक्तरूपस्य संसर्गारोपः, तथेत्यर्थः । नयनगत-
पित्तद्रव्यस्य नयने सर्वैरनुभूयमानस्य नयनरश्मिद्वारा निर्गत्य शङ्खव्यापित्वोपगमे
बाधकमाह—तथासतीति । पित्तोपहतनयनः पुरुषः यदा शङ्खं पश्यति, तदा
तदितरेषामपि 'पीतश्शङ्ख' इत्यनुभवप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु, पित्तद्रव्यस्य नयनप्रदे-
शाद्विषयदेशं प्रति गमनावसरे यथा पित्तोपहतनयनेन नयनदेशमारभ्य विषय-
व्याप्तिपर्यन्तं पीतिमा गृह्यते, तथान्यैरपि नयनमपी मध्ये च पीतिमा गृहीतश्चे-
च्छङ्खदेशेऽपि ग्रहीतुं शक्यते, नान्यथेत्यत्र दृष्टान्तमाह—विहायसीति । यथा
विहङ्गमः पक्षी गगने उत्पतन् उत्पतनावसरे भूप्रदेशमारभ्य येन पुंसा गृह्यते,
तेनैव गगनोपरिभागे दूरं गतोऽपि गृह्यते, नान्यैः, तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । दृष्टा-

उपर्युत्पतन्विहङ्गम इवेतरेषां च समीपे न ग्रहणमिति वाच्यम् ।
 इतरेषामपि तच्चक्षुर्निकटन्यस्तचक्षुषां पीतिमसामीप्यसत्त्वेन
 तद्ग्रहणस्य दुर्वारत्वात् । एवमप्यतिधवलसिकतामयतलप्रवह-
 दच्छनदीजले नैल्याध्यासे गगननैल्याध्यासे च रक्तवस्त्रेषु
 निशि चन्द्रिकायां नैल्याध्यासे चानुभूयमानारोपस्य वक्तु-
 मशक्यत्वेन तत्र नैत्यसंसृष्टाधिष्ठानगोचरचाक्षुषवृत्त्यनभ्युप-
 गमे चक्षुरनुपयोगस्य दुष्परिहरत्वाच्च अनास्वादिततिक्तरम-
 स्य बालस्य मधुरे तिक्तावभासो जन्मान्तरानुभवजन्यसं-

न्तनैवम्याह—इतरेषामपीति । दृष्टान्ते हि गगनोपपिपासे दूरं विहङ्गमं पश्यन्
 कश्चिदन्यं प्रत्युपदिशति—‘मम चक्षुर्निकटं त्वच्चक्षुर्न्यस्तं चेत्, त्वयापि मं विह-
 ङ्गमो द्रष्टुं शक्यत’ इति । मं चान्यस्तथा कृत्वा तं पश्यति, न तथा प्रकृते सम्भवती-
 त्यर्थः । अस्तु वा अनुभूयमानारोपस्थले कथं चिच्चक्षुरपेक्षा, स्मर्यमाणनैल्याद्यध्याम-
 स्थलेषु तु तदपेक्षा सन्निप्त्वा वक्तुमशक्येत्याह—एवमपीति । जलाधारमभागे
 वा जलमिश्रितद्रव्यविशेषे वा यदि नीलरूपमस्ति, तदा तत्रैवानुभूयमाननैल्यस्य
 जलं अध्यास इति शङ्का भवेत्, तन्निरवृत्तये मिकतामयतलभ्यातिधवलत्वं
 नदीजलस्य चाच्छत्वं विशेषणमुपात्तम् अच्छत्वं निर्मलत्वं, निशि रात्रौ ।
 चन्द्रिकायामित्यस्यापि पूर्वोक्तमेव योजनं द्रष्टव्यम् । दुष्परिहरत्वाच्चेति ।
 अत्र पीतशङ्खजलनैल्याद्यध्यासेषु आरोप्यपीतिमनैल्यादिसंसृष्टाधिष्ठानगोचरचा-
 क्षुषवृत्त्यनुपगमेऽपि चक्षुरनुपयोगो न दुष्परिहरः । शङ्खादिर्धाममात्रगोचरचा-
 क्षुषवृत्तिसम्भवस्य प्राग्दर्शितत्वादिति मन्तव्यम् । आरोप्यस्यैन्द्रियजन्यवृत्तिविष-
 यत्वे सम्मतिमाह—अनास्वादितेति । अस्मिन् जन्मनि अनास्वादित, रमने-
 न्द्रियेणानुभूतस्तिक्तरसो येन बालेन, स तथा, तस्येत्यर्थः । मधुरे स्तन्यादौ ति-
 क्तावभासमितिक्तासाक्षात्कारः । स च जन्मान्तरीयतिक्तरसानुभवजन्यसंस्कारजन्यः ।
 आरोपे आरोप्यमानाप्रवृत्तानुभवजन्यसंस्कारस्य कारणत्वाच्चित्तकार्यं । अत्र
 प्रश्ने तिक्तत्वज्ञानस्य सन्देहमहच्छब्दमेवोदात्तवर्तमानं ज्ञातुं । तस्य संस्कारमा-
 नजन्यस्य स्मृतिरित्युक्तं । तस्मात् तिक्तत्वज्ञानं प्राप्त्वा मधुरद्रव्यस्य र-
 सवेन्द्रियायोगस्तथा परिणेतुं स्वस्मिन् उपलब्धमानस्य तिक्तरसस्यैव रमनेन्द्रिय-
 जन्यवृत्तिविषयत्वं स्पष्टीकृतमिति भवति । अनारोप्यस्यैन्द्रियकत्वे सम्मतिरयं अ-

स्कारहेतुक इति प्रतिपादयता पञ्चपादिकाग्रन्थेन स्वरूपतोऽध्य-
स्यमानस्यैव तिक्तरसस्यैन्द्रियकत्वस्फुटीकरणाच्च । अन्यथा तत्र
रसनाव्यापारापेक्षानुपपत्तेः । तस्मादुदाहृतनैल्याध्यासस्थले-
ष्वधिष्ठानसम्प्रयोगादेव तद्गोचरचाक्षुषवृत्तिसमकालोदयाध्या-
सः तस्या वृत्तेर्विषय इति तस्य चाक्षुषत्वमभ्युपगन्तव्यम् । रूपं

न्य इति भावः । अन्यथेति । आरोप्यतिक्तरसस्य ऐन्द्रियकत्वानुपगमे तत्र बालस्य ति-
क्ततावभासस्थले रसनेन्द्रियापारो न स्यात् । मधुरद्रव्यस्य तदयोग्यत्वादित्यर्थः । व-
स्तुनस्तु तिक्ततावभास इत्यत्र तिक्ततापदावभासपदयोः कर्मधारयः । अवभासपदं चाव-
भास्यते इति व्युत्पत्त्या अध्यस्यमानतिक्तरसपरम् । पञ्चपादिकायमेवावभासपदस्याव-
भास्यमानतापदेन तथाव्याख्यातत्वात् । जन्मान्तरीयसंस्कारोऽपि अध्यस्यमानतिक्तर-
सोत्पत्तौ हेतुः । प्रातिभाषिकाध्यासस्थलेषु दोषसंस्काराधिष्ठानसामान्यज्ञानरूप-
कारणत्रयस्याध्यस्यमानपदार्थोत्पत्तौ च कारणतायाः टीकाविवरणादिष्वेव स्पष्टत्वा-
त् । तथा च कथमेन ग्रन्थेन स्वरूपतोऽध्यस्यमानस्यैव तिक्तरसस्यैन्द्रियकत्व-
स्पष्टीकरणम् । न च तिक्तरसस्यैन्द्रियकत्वाभावे रसनाव्यापारापेक्षानुपपत्तिरिति
वाच्यम् । बालस्यान्येषां वा तिक्तरसाध्यासकाले रसनेन्द्रियापारमत्त्वे माना-
भावात् । न च तथासति तिक्ततानवभासप्रमङ्ग इति वाच्यम् । त्वगिन्द्रियजन्य-
मधुरद्रव्यगोचरवृत्त्यामिव्यक्ते मधुरद्रव्यावच्छिन्नचैतन्ये तिक्तताध्यासाङ्गीकारेण ति-
क्ततायास्त्वगोचरवृत्ति विनैव स्वाधिष्ठानचैतन्यभास्यत्वसम्भवात् । अस्तु वा
तिक्तताध्यासस्थले रसनेन्द्रियापेक्षा । तथापि नाध्यस्यमानतिक्तरसस्यैन्द्रियकत्व-
मिद्धिः । अध्यस्यमानतिक्ततां प्रति मधुरद्रव्यनिष्ठमधुररसस्याधिष्ठानत्वसम्भवेन तद-
धिष्ठानभूतमधुररसग्रहणे तदपेक्षापत्तेः पञ्चपादिकागतमधुरपदस्य मधुररससा-
धारणत्वेन ताद्वरोधाभावाच्च । न च मधुररसग्रहणे तिक्तताध्यासानुपपत्तिरिति
वाच्यम् । रसग्रहणेऽपि दोषविशेषेण मधुररसत्वजातिसाक्षात्कारप्रातिबन्धे सति
न तदध्यसोपपत्तेः । तस्मादारोप्यस्य माक्षिमात्रभास्यत्वं पूर्वाचार्याणां सार्वत्रिक-
व्यवहारमिदं निरपवादिमिति मन्तव्यम् । इतः परं कविताक्तिकमतानुसारेण
यत् पञ्चपादिकाग्रन्थव्याख्यानं कृतं, तदेवानुवर्त्यते । तस्मादिति । अध्यस्य-
मानपदार्थस्य साक्षिभास्यत्वमते पीतशङ्खाद्यध्यासेषु चक्षुरनुपयोगस्य दुष्परिह-
रत्वादित्यर्थः । तद्गोचरेति । अधिष्ठानगोचरेत्यर्थः । वृत्तिसमकालमुदयो यस्याध्या-

विना केवलाधिष्ठानगोचरवृत्त्यभावे च विषयचैतन्याभिव्य-
क्त्यभावेन जलतदध्यस्तनैल्यादीनां तद्भास्यत्वायोगात् । ति-
क्तरसाध्यासस्थले त्वधिष्ठानाध्यासयोरेकेन्द्रियग्राह्यत्वाभावात्
त्वगिन्द्रियजन्याधिष्ठानगोचरवृत्त्या तदवच्छिन्नचैतन्याभिव्य-
क्तौ पित्तोपहृतरसनसम्प्रयोगादेव तत्र तिक्तरसाध्यासः त-
न्मात्रविषयरासनवृत्तिश्च समकालमुदेतीति तिक्तरसस्य रा-
सनत्वमभ्युपगन्तव्यम् । त्वगिन्द्रियजन्याधिष्ठानगोचरवृत्त्य-
भिव्यक्तचैतन्यभास्ये तिक्तरसे परम्परयापि रसनोपयोगाभा-
वेन तत्र कथमपि प्रकारान्तरेण रासनत्वानुभवसमर्थनास-

सस्य पीतरूपादेः, स तथेत्यर्थः । अधिष्ठानसंप्रयोगजन्याया वृत्तेरारोपितरूपादिवि-
शिष्टशङ्खादिविषयकत्वानङ्गीकारं आरोपितरूपादेरनवभासप्रसङ्ग इत्यर्थः । रूपं
विना केवलाधिष्ठानगोचरवृत्त्यभावं चेति । आरोप्यपीतिमनैल्यादिसंसृष्टशङ्खा-
दिगोचरवृत्त्यनभ्युपगमं चेति चकारार्थः । तत्पदं चैतन्यपरम् । पञ्चपादिकाग्रन्थो-
क्तं तिक्तरसस्य अध्यस्यमानस्यैन्द्रियकत्वं चाक्षुषाध्यासस्थल इव अधिष्ठानारोप्य-
योरेकवृत्तिविषयत्वेन न भवति, किं तु तिक्तरसमात्रगोचररासनवृत्त्येत्युपपादयति—
तिक्तरसाध्यासस्थले न्विति । तदवच्छिन्नेति । मधुरादिद्रव्यरूपाधिष्ठानावच्छिन्ने-
त्यर्थः । पित्ताख्यदोषेण उपहतं यद्रसनं, तेन सह मधुरद्रव्यरूपाधिष्ठानस्य संप्रयोगात्
तत्राधिष्ठानावच्छिन्नचतन्ये तिक्तरसाध्यास उदेति, तदैवाध्यस्यमानतिक्तरसमात्र-
गोचररासनवृत्तिश्च उदेतीत्यर्थः । ननु. तिक्तरसाध्यासस्य मास्तु रासनत्वं,
तिक्तरसभानं तु केवलसाक्षिरूपमिति मनमेव कुतो नाद्रियते—तत्राह । त्वगि-
न्द्रियेति । चैतन्यभास्ये तिक्तरस इति । अभ्युपगम्यमान इति शेषः । परम्प-
रयापीति । रजताद्यध्यासस्थल इव धर्मिमात्रगोचरवृत्त्युत्पादनद्वारापीत्यर्थः ।
धर्मिणो मधुरद्रव्यादेः रसनेन्द्रियायोग्यत्वादिनि भावः । तत्र तिक्ततारूपे अध्या-
से । कथमपीत्यस्य व्याख्या—प्रकारान्तरेणात । यद्यपि स्वप्नकाले केवल-
साक्षिभास्येषु रसरूपादिषु रासनत्वचाक्षुषत्वाद्यनुभवस्यारोपरूपताया वक्ष्यमा-
णत्वेन प्रकृतेऽपि तथा समर्थनं सम्भवति । स्वाप्नपदार्थानामिव प्रातिभासिकति-
क्तरसादेरपीन्द्रियासन्निकृष्टत्वेन सामान्यभावस्य तुल्यत्वान्, तथापि तं प्रकार-

म्भवात् । तथैव रजतस्यापि चाक्षुषत्वोपपत्तेः पश्यामीत्यनुभवो न बाधनीयः । न चासम्प्रयुक्तस्य रजतस्य चाक्षुषत्वे प्रत्यक्षमात्रे विषयेन्द्रियसन्निकर्षः कारणं, द्रव्यप्रत्यक्षे तत्संयोगः कारणं, रजतप्रत्यक्षे रजतसंयोगः कारणमिति गृहीतानेककार्यकारणभावनियमभङ्गः स्यादिति वाच्यम् । सन्निकर्षत्वस्य संयोगाद्यनुगतस्यैकस्याभावेनाद्यनियमामिद्धेः । द्वितीयनियमस्य नैयायिकरीत्या तमसीव संयोगायोग्ये क्वचिद्रव्येऽपि द्रव्यत्वाध्याससम्भवात् । व्यवहारदृष्ट्या यत्

मजानता तत्र कथमपीत्याद्युक्तमिति ध्येयम् । तथैवेति । यथा रासनवृत्तिविषयत्वमादाय रासनत्वानुभवसम्भवं, तथा चाक्षुषवृत्तिविषयत्वमादायैव चाक्षुषत्वानुभवसम्भवं तदनुभवस्यारोपरूपत्वकल्पनमयुक्तमित्यर्थः । न बाधनीय इत्युक्तम् । बाधके सति तद्बाधस्यावश्यकत्वादिति, मत्वा शङ्कते — न चेति । शङ्कितं बाधकं परिहरति—सन्निकर्षत्वस्येत्यादिना । आद्यनियमासिद्धेरिति । जन्यप्रत्यक्षमात्रे इन्द्रियसन्निकर्षः कारणमिति नियमासिद्धेरित्यर्थः । जन्यपदं नित्यसाक्षिरूपे प्रत्यक्षे व्यभिचारवारणार्थम् । शाब्दापरोक्षमते शाब्दभिन्नत्वमपि प्रत्यक्षविशेषणं द्रष्टव्यम् । अत्रेदं बोध्यं—संयोगादन्यतमत्वमनुगतमस्ति, न्यायमते अभावत्वादिवदखण्डोपाधिरूपं वा सन्निकर्षत्वं सम्भवतीत्याद्यनियमविरोधो दुर्वार इति आद्यनियमस्यासिद्धिमुक्त्वा जन्यद्रव्यप्रत्यक्षे इन्द्रियसंयोगः कारणमिति द्वितीयनियममुपेत्य प्रकृते तस्याविरोधमाह — द्वितीयनियमस्येति । द्वितीयनियमस्य व्यवहारदृष्ट्या यद्द्रव्यत्वाधिकारणं, तद्विषयत्वेन द्वितीयनियमाविरोधादिति सम्बन्धः । नियमस्य व्यावहारिकद्रव्यविषयत्वकल्पनायां नियामकमाह—संयोगायोग्ये क्वचिदिति । एकत्वद्वित्वादावित्यर्थः । एकत्वमेकमित्यादिप्रकारेण तत्रापि संख्याश्रयत्वभ्रमेण द्रव्यत्वाध्याससम्भवादित्यर्थः । तथा च द्रव्यप्रत्यक्षमात्रे इन्द्रियसंयोगभ्यः कारणत्वनियमस्य एकत्वादौ द्रव्यत्वाध्यासकाले तत्प्रत्यक्षे व्यभिचार इत्यर्थः । अद्रव्ये द्रव्यत्वारोपे दृष्टान्तमाह—तमसीवेति । सिद्धान्ते तस्य द्रव्यत्वाभ्युपगमादाह—नैयायिकरीत्येति । 'प्रौढालोकाभावस्तम' इति नैयायिकैरुक्तरीत्येत्यर्थः । गुणाश्रयत्वं द्रव्यलक्षणमिति जानतां तमसि रूपवत्त्वभ्रमेण द्रव्यत्व-

द्रव्यत्वाधिकरणं, तद्विषयत्वेन प्रातिभासिकरजते द्रव्यत्वस्या-
धिष्ठानगतस्यैवेदं त्ववदध्यासात् तत्प्रतीत्यभ्युपगमेन च द्वि-
तीयनियमाविरोधात् । द्वितीयनियमरूपसामान्यकार्यकार-
णभावातिरेकेण विशिष्य कार्यकारणभावकल्पनाया गौरव-
पराहत्वेन तृतीयनियमासिद्धेः । 'यत्सामान्ये यत्सान्यं हे-
तुः, तद्विशेषे तद्विशेषो हेतु' इति न्यायस्यापि यत्र बीजाङ्कु-
रादौ सामान्यकार्यकारणभावमात्राभ्युपगमे बीजान्तरादङ्कु-
रान्तरोत्पत्त्यादिप्रसङ्गः, तद्विषयत्वेन ततोऽजागलस्तनायमा-
नविशेषकार्यकारणभावसिद्धेः । न चात्रापि द्रव्यप्रत्यक्षे द्रव्य-

भ्रमस्तम्भवतीत्यर्थः । ननु, शुक्तिरजतादौ घटादाविव स्वभावन एव द्रव्यत्वमिति ।
अन्यथा रजतत्वादिजातिरपि तत्र न स्यात् । न चेष्टापत्तिः । उत्तरत्र तत्र
रजतत्वादिजानेस्माधियप्यमाणत्वान् । ततश्च शुक्तिरजतादिकमपि व्यवहारदृ-
ष्ट्या द्रव्यत्वाधिकरणं भवति । व्यवहारदशायां शुक्तिं रजतवाधवच्चुक्ति-
रजतं द्रव्यत्वरजतत्वादिजानिबाधादर्शनान् । तथा च शुक्तिरजतादेरिन्द्रियामेयुक्त-
स्य ऐन्द्रियकवृत्तिविषयत्वोपगमे द्वितीयनियमविरोधोऽपि दुर्वार इति चेत्, सत्यम् ।
शुक्तिरजतादौ रजतत्वद्रव्यत्वादिजानेनस्तीति मतमनृमृत्य तत्र द्रव्यत्वप्रतीतिं घट-
यति—प्रातिभासिकरजत इति । इदमर्थगतेदं त्वस्यैव तद्वत्तद्रव्यत्वस्यापि तत्र सं-
सगारोप इत्यर्थः । तथा च शुक्तिरजतं व्यवहारदृष्ट्या द्रव्यत्वाधिकरणं न भवती-
ति भावः । ननु, द्रव्यप्रत्यक्षे इन्द्रियसंयोगः कारणमित्युपगमे रजतचाक्षुषं रजतच-
क्षुस्संयोगः कारणमिति तृतीयनियमोऽपि दुर्वारः । रजतस्य द्रव्याविशेषत्वान् रज-
तचक्षुस्संयोगस्य च इन्द्रियसंयोगविशेषत्वाद्द्रव्याविशेषप्रत्यक्षे इन्द्रियसंयोगविशेष-
कारणमित्यस्यार्थस्य यत्सामान्यन्यायमिच्छत्वादिति शङ्कां परिहरति—यन्मामा-
न्य इति । सामान्यकार्यकारणभावो यत्रातिप्रसङ्गावहः, तत्रैवायं न्यायः, नान्यत्र-
त्यर्थः । न्यायस्य तद्विषयत्वेनेति सम्बन्धः । तत इति । न्यायादित्यर्थः । ननु, बी-
जसामान्यस्याङ्कुरसामान्यस्य च कार्यकारणभावोपगमे बीजान्तगादङ्कुरान्तरोत्पत्ति-
प्रसङ्गवदिहापि अतिप्रमङ्गमत्त्वादुक्तन्यायप्रवृत्तिरित्येवेति शङ्कते—न चात्रापि ।
उक्तातिप्रसङ्गपरिहाराय तत्तदङ्कुरव्यक्तिं प्रति तत्तद्बीजव्यक्तेरुक्तन्यायेन हेतुत्वक-
ल्पनवत् प्रकृतेऽपि तत्तद्द्रव्यप्रत्यक्षं प्रति तत्तद्द्रव्यसंयोगस्यैव तेन न्यायेन कारणत्वं

संयोगः कारणमिति सामान्यनियममात्रोपगमे अन्यसंयो-
गादन्यद्रव्यप्रत्यक्षापत्तेरिति अतिप्रसङ्गोऽस्तीति वाच्यम् । त-
त्तद्द्रव्यप्रत्यक्षे तत्तद्द्रव्यसंयोगः कारणमिति नियमाभ्युपगमा-
त् अन्यथा तृतीयनियमेऽप्यतिप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात् । त-
स्मान्नास्ति क्लृप्तनियमभङ्गप्रसङ्गः । किं चात्र क्लृप्तनियमभ-
ङ्गेऽपि न दोषः । 'इदं रजतं पश्यामि, नीलं जलं पश्यामी'-
त्यादेरनन्यथामिद्धस्यानुभवस्य प्रथमगृहीतानामपि प्रत्यक्ष-
मात्रे विषयसन्निकर्षः कारणमित्यादिनियमानां व्यावहारि-
कविषये संकोचकल्पनमन्तरेणोपपादनासम्भवात् । न चैवं-
सति प्रमायां सन्निकर्षः कारणं, न भ्रम इत्यपि संकोचकल्प-
नासम्भवात् अमन्निकृष्टस्यैव देशान्तरस्थस्य रजतस्य इ-

सिध्यति, न तु तेन न्यायेन तृतीयकार्यकारणभावसिध्यतीत्याशयेनाह—तत्त-
द्द्रव्येति । ननु, तेन न्यायेनातिप्रसङ्गपरिहाराय तृतीयनियम एव कुतो न कल्प्यते,
तत्राह—अन्यथेति । तृतीयनियमकल्पन इत्यर्थः । अतिप्रसङ्गस्येति । अन्यर-
जनचक्षुस्संयोगात् अन्यरजनचाक्षुषापत्तिरित्येवंरूपस्येत्यर्थः । न च व्यक्तिनियमवत्
तृतीयनियमोऽप्यस्तीति वाच्यम् । अतिप्रसङ्गपरिहारानुपयुक्तस्य तस्याजागलस्तना-
यमानस्याकल्पनीयताया उक्तत्वादिति भावः । तस्मादिति । प्रथमतृतीयनियमयो-
रमिद्धत्वात् द्वितीयनियमस्य चाविरुद्धत्वादित्यर्थः । ननु, प्रथमद्वितीयनियमविरो-
धस्य दुर्वारतायाः प्रागुक्तत्वात्तदन्तःपातिव्यक्तिनियमविरोधस्यापि दुर्वारत्वाच्च ना-
स्ति क्लृप्तनियमभङ्ग इत्युक्तम् । अत आह—किं चात्रेति । शुक्तिरजतादि-
स्थल इत्यर्थः । अनन्यथासिद्धस्येति । स्वप्नकाले केवलसाक्षिभास्येषु रजतादिषु
चाक्षुषत्वाद्यनुभवस्येवात्रापि आरोपरूपत्वकल्पनासम्भवात्, अनन्यथासिद्धत्वमसि-
द्धम् । क्लृप्तसामान्यभावस्य स्वप्न इत्यात्रापि तुल्यत्वात् अन्यथा स्वप्नेऽपीन्द्रिय-
व्यापारकल्पनाप्रसङ्गात् । अनुभवविरोधे सति तत्काले तदुपरमश्रवणस्यान्यथानय-
नोपपत्तेरित्यादिकमत्रानुसन्धेयम् । अनुभवस्योपपादनासम्भवादिति सम्बन्धः । क्लृ-
प्तनियमानां सङ्कोचकल्पने सति शुक्तिरजतादेरनिर्वचनीयत्वासिद्धि शङ्कते—न चै-
वंसतीति । देशान्तरस्थं रजतादिकं भ्रमविषय इति न्यायमनम् । तत्रामन्निकृष्ट-

हारोपापत्तिरिति अन्यथाख्यातिवादः प्रसारितः । अभिव्यक्तचैतन्यावकुण्ठनं शून्यस्य देशान्तरस्थस्य रजतस्यापरोक्षानुपपत्तेः ख्यातिबाधानुपपत्त्यादिभिर्भ्रमविषयस्यानिर्वचनीयत्वसिद्धेश्च । न चाधिष्ठानसम्प्रयोगमात्रात् प्रातिभासिकस्यैन्द्रियकत्वोपगमे शुक्तिरजताध्याससमये तत्रैव कालान्तरे अध्यसनीयस्य रङ्गस्यापि चाक्षुषत्वं कुतो न स्यादिति वा-

स्य कथं प्रत्यक्षत्वमित्यनिर्वचनीयस्यातिवादिभिर्दशङ्कायां कृतायां सन्निकर्षः प्रत्यक्षे कारणमित्यादिनियमस्य भवतां मते व्यावहारिकपदार्थप्रत्यक्षविषयत्वेन सङ्कोचवत् सममतेऽपि तस्य प्रत्यक्षप्रमायां सन्निकर्षः कारणमिति प्रत्यक्षप्रमाविषयत्वेन सङ्कोचकल्पनोपपत्तेः अन्यथाख्यातिवादस्य न किञ्चित् बाधकमिति परिहारस्मुच्चः परेषामित्यर्थः । भ्रमरूपे प्रत्यक्षे सन्निकर्षस्याहेतुत्वेऽपि नान्यथाख्यातिवादप्रसक्तिरिति परिहरति—अभिव्यक्तेति । अर्थस्यापरोक्षत्वे इन्द्रियमन्त्रिकृष्टत्वं न प्रयोजकं, किं त्वभिव्यक्तचैतन्याभिन्नत्वमिति वक्ष्यते । तथा च भ्रमविषयस्य रजतादेश्च देशान्तरस्थत्वे आपरोक्ष्यं न सम्भवतीति शुक्तितादात्म्यापन्नं रजतं मिथ्यनीत्यर्थः । अवकुण्ठनं तादात्म्यम् । नन्वेवमपि शुक्तिरजतं शुक्तिवत् सत्यमेव स्यात्, नानिर्वचनीयम् । मानाभावादित्यत्र आह—ख्यातीति । ख्यातिरपरोक्षमनीति । तथा भ्रमविषयस्य देशान्तरस्थत्वमसत्त्वं च निरस्तं भवति । असत्स्मैवित्तादात्म्याभावेन प्रत्यक्षत्वायोगात् । शुक्तौ कालत्रयेऽपि रजतं नास्तीत्यबाधितबाधकप्रत्यक्षत्वाद् रजतस्थितिसमयेऽपि शुक्तौ रजताभावस्तिष्ठति । शुक्तौ यदि रजतं न स्यात्, तदा ख्यात्यनुपपत्तिः । यदि तत्र तत् सत्यं स्यात्, तदा शुक्तौ शुक्तित्वमिव न बाध्यते । अतः ख्यातिबाधान्यथानुपपत्त्या तस्यानिर्वचनीयत्वं सिध्यति । शुक्तिरजतस्य उत्पत्तिविनाशवत्त्वाच्चानिर्वचनीयत्वसिद्धिः । एतच्च विवर्तलक्षणानिरूपणावसरे प्रपञ्चितमिति नात्र प्रपञ्च्यते । उत्पत्तिमत्त्वादियुक्तिरादिशब्दार्थः । ननु, शुक्तिरजतादेस्ताप्तिभाम्यत्ववादी शुक्तिरजतस्य स्वतादात्म्याश्रयेदमर्थसंप्रयोगादेव चाक्षुषवृत्तिविषयत्वेऽतिप्रसङ्ग इति शङ्कते—न चेति । तत्रैवेति । शुक्तादेव कालान्तरे यदध्यसनीयं, तस्येत्यर्थः । कुत इति । या वृत्तिश्शुक्तिरजतं विषयीकरोति, सैव वृत्तिश्शुक्तौ कालान्तरेऽध्यसनीयं रङ्गमपि कुतो न विषयीकरोति । तस्याः वृत्तेः रजततादात्म्याश्रयेदमर्थसम्प्रयोगजन्यत्वस्यैव कालान्तरीयरङ्गतादात्म्याश्रयेदमर्थसम्प्र-

च्यम् । रजताध्याससमये रङ्गरजतसाधारणचाकचक्यदर्शनाविशेषेऽपि यतो रागादिरूपपुरुषदोषाभवादितस्तत्र तदा न रङ्गाध्यासः, तत एव मया तद्विषयवृत्त्यनुदयस्याप्युपगमात् । तस्मादिदमंशसंभिन्नरजतगोचरैकैव वृत्तिः इन्द्रियजन्या । ततः प्रागिदमाकारवृत्तिर्नास्तीति नात्रेयमज्ञाननिवर्तकत्वसदसद्भावचिन्ता कार्येति ॥

अन्ये त्वधिष्ठानज्ञानमध्यासकारणमिति इदमाकारां वृ-

योगजन्यत्वस्याप्यविशेषादित्यर्थः । तथा च सम्प्रयोगो न रजतगोचरवृत्तिहेतुः, किं तु सादृश्यविशिष्टधर्मिज्ञानमेव हेतुः । सादृश्यज्ञानं च दोषत्वेन धर्मिज्ञानत्वेन च रजताद्यध्यासे कारणम् । रजतादिकं च स्वगोचरवृत्तिविनैत चैतन्यभास्यमिति मनमुपेयमिति भावः । तत्र मतेऽपि शुक्तौ कालान्तरे अध्यमनीयस्य रङ्गस्य रजताध्याससमय एवाध्यासः किं न स्यात् । अधिष्ठानस्य सादृश्यज्ञानस्य च रजतरङ्गाध्याससाधारणत्वादिति दोषतौल्यं सूचयति—रजताध्याससमय इति । यदि च दृश्यमानसादृश्यरूपविषयदोषाविशेषेऽपि रजताध्याससमये रङ्गगोचररागात्मकपुरुषदोषस्याभावाद्रजतरागस्य सत्त्वाच्च न रङ्गाध्यास इति परिहार इष्यते, तदा ममापि तुल्यमुत्तरमित्याशयेनाह—यत इति । रागादिरूपो यः पुरुषदोषः, तदभावादेस्सकाशादित्यर्थः । रागादीत्यादिपदेन रङ्गस्य बुद्धौ विपरिवर्तनं गृह्यते । दोषाभावादित इत्यादिपदेन रजतरागो गृह्यते । तत एवेति । रङ्गगोचररागादेरभावाद्रजतरागसत्त्वादन्यस्माद्वा कारणात् रजतस्यैव तत्रोत्पत्तिः, तत्काले रजतविशिष्टधर्मिगोचरवृत्तेरुदयश्चोपेयत इत्यर्थः । कविना किंकमतमुपसंहरति—तस्मादिति । धर्मिज्ञानस्य कारणत्वे मानाभावोदित्यर्थः । नात्रेति । इदमाकारवृत्तावित्यर्थः ॥

धर्मिज्ञानस्य कारणत्वे मानाभाववचनमापातत इत्युपपादितं तत्रतत्र । तदेतदभिसन्धाय तस्य तत्कारणत्वमनमेवाह—अन्ये त्वधिष्ठानज्ञानमिति । इदमाकारवृत्तिपक्षेऽपि रजतगोचरवृत्तिरङ्गीकर्तव्येति केचित् ! तन्मतं दूषयति—इदमाकारमिति । अन्ये त्विदमाकारां वृत्तिमुपेत्य रजताकारा वृत्तिर्व्यर्थेति मन्यन्त इति सम्बन्धः । इदमाकारवृत्त्युपगमे हेतुरधिष्ठानज्ञानमध्यासकारणमिति । इतिशब्दो हेत्वर्थः । धर्मिज्ञानस्याध्यासकारणत्वादित्यर्थः । इदमाकारवृत्तिव्य-

त्तिमुपेत्य तदभिव्यक्तेनैव साक्षिणा तदध्यस्तस्य रजतस्या-
वभाससम्भवात् तद्भासकसाक्ष्यभिव्यञ्जिकया तयैवेदंवृत्त्या
रजतविषयसंस्काराधानोपपत्तेश्च रजताकारवृत्तिर्व्यर्थेति मन्य-
न्ते ॥

ज्ञानद्वयपक्षे इदमित्येका वृत्तिरध्यासकारणभूता । इदं
रजतमिति द्वितीया वृत्तिरध्यस्तरजतविषया, न त्विदमंशं
विनाध्यस्तमात्रगोचरा सा । 'इदं रजतं जानामी'ति त-
स्या इदमर्थतादात्म्यापन्नरजतविषयत्वानुभवादिति केचित् ।

अन्ये तु यथा इदमंशावच्छिन्नचैतन्यस्थाविद्या रजताकारे-
ण विवर्तते, एवमिदमंशविषयवृत्तिज्ञानावच्छिन्नचैतन्यस्था-
विद्या रजतज्ञानाभासाकारेण विवर्तते, न त्विदमंशवृत्ति-

तिरिक्ता रजताकारवृत्तिः किं रजतभानार्था, किं वा तत्संस्कारार्था । नाद्य इत्याह—
तदभिव्यक्तेनैवेति । इदमाकारवृत्त्यभिव्यक्तेनैवेत्यर्थः । द्वितीयं दृषयति—
तद्भासकेति । न चान्यगोचरवृत्त्या कथमन्यगोचरसंस्काराधानमिति वाच्यम् ।
यद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये यावन्तः पदार्थाः प्रकाशन्ते, तयैव वृत्त्या तावत्सु पदा-
र्थेषु संस्काराधानमिति प्रागुक्तत्वादिति भावः ॥

ये तु स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधानमिति मन्यन्ते, तेषां मते
अध्यस्तरजतगोचरवृत्तिरप्यस्ति । तत्र किं द्वितीया वृत्तिरध्यस्तरजतविशिष्ट-
मिगोचरा, किं वा रजतमात्रगोचरेति संशये मतद्वयेन निर्णयं दर्शयति—
ज्ञानद्वयपक्ष इत्यादिना । द्वितीया वृत्तिरिदं रजतमित्येवमाकारा सती अ-
ध्यस्तरजतविषयेति सम्बन्धः । आकारविशेषोपादानफलमाह—न न्विति । द्विती-
यवृत्तिर्विशिष्टविषयकत्वे अनुभवं प्रमाणयति—इदं रजतं जानामीति ॥

द्वितीयवृत्तेरध्यस्तमात्रविषयकत्वमिति मतमाह—अन्ये न्विति । ज्ञानद्वय-
पक्षे द्वितीयवृत्तिरविद्यावृत्तिरिति प्रतिपादयति—यथेत्यादिना । विवर्तते परिणमत
इत्यर्थः । एवमिति । इदमंशविषयं यत् वृत्तिज्ञानं, तदवाच्छिन्नेत्यर्थः । इदमाकार-
वृत्त्यावच्छिन्नचैतन्यगताविद्या अध्यस्तरजतमात्रगोचरवृत्तिरूपेण परिणमते । सा च

वदनध्यस्तं रजतज्ञानमस्ति । तथा च रजतस्य अधिष्ठानगतेदंत्वसंसर्गभानवत्तज्ज्ञानस्याप्यधिष्ठानगतेदंत्वविषयत्वसंसर्गभानोपपत्तेः न तस्यापीदंविषयत्वमभ्युपगन्तव्यम् । न च रजतवदध्यस्तस्य रजतेदंत्वसंसर्गस्य रजतज्ञानगोचरत्वात् तत्प्रतियोगिन इदंत्वस्यापि तद्विषयत्वं वक्तव्यमिति वाच्यम् । स्वतादात्म्याश्रयस्य इदंत्वविषयत्वादेव तस्य तत्संसर्गविषयत्वे अतिप्रसङ्गाभावात् । न चाधिष्ठानाध्यस्यमानयोरेकस्मिन् ज्ञाने प्रकाशनियमस्य सम्भावनाभाष्यविवरणे प्रतिपादनात् एकवृत्तिविषयत्वं वक्तव्यमिति वाच्यम् ।

वृत्तिर्ज्ञानाभासः । क्लृप्तज्ञानकरणाजन्यत्वादित्यर्थः । अनध्यस्तमिति । ज्ञानाभासरूपं रजतज्ञानं रजतवत् प्रातिभासिकमेव, न त्विदमाकारवृत्तिवद्व्यावहारिकम् । ज्ञानाभासस्यापि शुक्तिरजतवदेव शुक्त्यज्ञाननिवर्तकप्रत्यक्षबाध्यत्वादित्यर्थः । ज्ञानाभासस्य रजतमात्रविषयकत्वे तस्य इदं रजतमित्याकारो न स्यादित्याशङ्क्य-ज्ञानाभासस्य इदमंशविषयकत्वाभावेऽपि तस्य तदाकारसम्भवतीत्याशयेनाह—तथा चेति । ज्ञानाभासं प्रति इदंविषयकवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे सतीत्यर्थः । इदमंशज्ञानं ज्ञानाभासं प्रत्यधिष्ठानभूते विद्यमानं यदिदंत्वविषयकत्वं, तत्संसर्गो रजतगोचरज्ञानाभासे भासते । तत्र दृष्टान्तमाह—रजतस्येति । रजताधिष्ठानगतभ्येदंत्वस्य संसर्गो यथा रजते भासते, तथेत्यर्थः । ननु, ज्ञानाभासेन रजते गृह्यमाणे इदंत्वसंसर्गो गृह्यते चेत्, इदंत्वमपि तेनावश्यं ग्राह्यम् । इदंत्वग्रहणं विना तत्संसर्गग्रहणायोगात् । तथा च ज्ञानाभासस्य रजनविशिष्टेदमंशविषयकत्वासिद्धिरिति शङ्कते—न चेति । संसर्गाशस्य रजतज्ञानाभासगोचरत्वे हेतुर्गर्भविशेषणम्—अध्यस्तस्येति । वक्तव्यमिति । अन्यथा घटत्वादिनिरूपितसंसर्गप्रत्यक्षस्य घटत्वादिविषयकत्वं न स्यादित्यतिप्रसङ्गापत्तेरिति भावः । ज्ञानाभासस्य इदंत्वरूपप्रतियोगिविषयकत्वाभावेऽपि ज्ञानाभासं प्रत्यधिष्ठानतया ज्ञानाभासतादात्म्यापन्नस्य इदमंशज्ञानस्य प्रतियोगिविषयकत्वात् ज्ञानाभासस्य संसर्गविषयकत्वं सम्भवति । तावतैव उक्तातिप्रसङ्गपरिहारोपपत्तेरिति परिहरति—स्वतादात्म्याश्रयस्येति । स्वपदं ज्ञानाभास-

वृत्तिभेदेऽपीदमाकारवृत्त्यभिव्यक्ते एकस्मिन् साक्षिणि तयोः प्रकाशोपगमादित्याहुः ॥

ननु सर्वपदार्थानां साक्षिप्रसादादेव प्रकाशोपपत्तेः किं वृत्त्या । घटादिविषयकसंस्काराधानाद्युपपत्तये तदपेक्षणेऽपि तन्निर्गमाभ्युपगमो व्यर्थः । परोक्षस्थल इवानिर्गतवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिणैव घटादेरपि प्रकाशोपपत्तेः । न च तथासति परोक्षापरोक्षवैलक्षण्यानुपपत्तिः । शाब्दानुमित्योरिव कारणविशेषप्रयुक्तवृत्तिवैजात्यादेव तदुपपत्तेः ॥

परम् । वृत्तिभेदेऽपीति । अध्यस्तमात्रगोचराविद्यावृत्तेर्विवरणकारैरेवाभ्युपगमात्तदुक्तनियमे ज्ञानपदं साक्षिपरमेव, न वृत्तिपरमिति, विवरणकाराणामाशयो लक्ष्यत इति भावः ।

एवं बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनामेवावरणाभिभावकत्वमिति नियमस्य अमस्थलीयेदमाकारवृत्तौ व्यभिचारशङ्कायां सत्यां तद्वृत्त्यभ्युपगमानभ्युपगमाभ्यां तां परित्यज्य प्रसङ्गात् ज्ञानद्वयपक्षे किञ्चिद्विचार्य पूर्वोक्तं वृत्तिनिर्गममाक्षिपति—नन्विति । किं वृत्त्येति । वृत्तिरेव मास्तु । तन्निर्गमो दूरापास्त एवेत्याशयः । ननु, केवलसाक्षिण एव विषयानुभवरूपत्वे कालान्तरे विषयानुसन्धानं न स्यात् । अनुभवनाशलक्षणसंस्काराभावात् । तथा आगन्तुकवृत्त्यनङ्गीकारे चक्षुराद्यनुविधानं न स्यात् । नित्यसाक्षिणि चक्षुरादेरनुपयोगात् । अतो वृत्तिरादर्त्तव्येत्याशङ्क्य तामङ्गीकरोति—घटादीति । ननु, विषयप्रकाश एव तन्निर्गमफलमिति, नेत्याह—परोक्षस्थल इवेति । ननु, प्रत्यक्षपरोक्षज्ञानयोर्वैलक्षण्यमनुभवसिद्धम् । तच्च प्रत्यक्षस्थले वृत्तिनिर्गमाभ्युपगमे निर्वहति । बहिर्निर्गतवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यमपरोक्षज्ञानं, अनिर्गतवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यं परोक्षज्ञानमिति, नेत्याह—न च तथासतीत्यादिना । वृत्त्यनिर्गमने सतीत्यर्थः । इन्द्रियजन्यं ज्ञानं प्रत्यक्षं, तदजन्यं ज्ञानं परोक्षमिति वैलक्षण्योपपत्तेरित्यर्थः । यथा शाब्दज्ञाने शब्दरूपकरणविशेषप्रयुक्तं शाब्दत्वरूपं वैजात्यं, यथाऽऽनुमितावनुमितित्वं, तथेत्यर्थः । कारणविशेषः इन्द्रियम् । अनुमानादि च तत्प्रयुक्तं, वृत्तिषु वैजात्यं प्रत्यक्षत्वादिजानिरूपमुपाधिरूपं वा, तस्मादेवेत्यर्थः ॥

अत्र केचिदाहुः—प्रत्यक्षस्थले विषयाधिष्ठानतया तदवच्छिन्नमेव चैतन्यं विषयप्रकाशः । साक्षात्तादात्म्यरूपसम्बन्धसम्भवे स्वरूपसम्बन्धस्य वान्यस्य वा कल्पनायोगादिति तदभिव्यक्त्यर्थं युक्तो वृत्तिनिर्गमाभ्युपगमः । परोक्षस्थले व्यवहिते बह्यादौ वृत्तिसंसर्गायोगादिन्द्रियवदन्वयव्यतिरेकशालिनो वृत्तिनिर्गमद्वारास्यानुपलम्भाच्चानिर्गतवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यमेव स्वरूपसम्बन्धेन विषयगोचरमगत्यार्थादभ्युपगम्यत इति ॥

अन्ये त्वहङ्कारसुखदुःखादिष्वापरोक्ष्यं साक्षाच्चैतन्यमसंनिष्ठं कल्पामिति घटादावपि विषयसंसृष्टमेव चैतन्यमापरोक्ष्यहेतुरिति तदभिव्यक्तये वृत्तिनिर्गमं समर्थयन्ते ॥

वृत्तिनिर्गमं साधयति—अत्र केचिदाहुरिति । विषयाधिष्ठानतया विषयावच्छिन्नं यच्चैतन्यं, तदेव विषयप्रकाशः, न जीवचैतन्यम् । तस्य विषयं प्रत्युपादानत्वाभावेन साक्षात्तादात्म्यसम्बन्धाभावादित्यर्थः । अन्यस्य वेति । परम्परासम्बन्धस्य वेत्यर्थः । तादात्म्यरूपसम्बन्धसम्भवे स्वरूपसम्बन्धकल्पनायोगात् साक्षात्सम्बन्धसम्भवे अन्यस्य सम्बन्धस्य कल्पनायोगादिति विभागः । ततः किं, तत्राह—इति तदभिव्यक्त्यर्थमिति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्यैव विषयप्रकाशकत्वात्तस्य च आवृतत्वादावरणाभिभवरूपाभिव्यक्तिसिद्ध्यर्थमित्यर्थः । ननुक्तयुक्त्या परोक्षस्थलेऽपि विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यमेव विषयावभासकं स्यात् । ततश्च तत्रापि तन्निर्गमः प्रसज्येतेति, नेत्याह—परोक्षस्थल इति । वृत्तिनिर्गमनहेतुसन्निकर्षाभावादित्याशयेनाह—व्यवहित इति ॥

वृत्तिनिर्गमने उपपत्त्यन्तरमाह—अन्ये त्विति । संसर्गेषु कल्पामिति । संसर्गः तादात्म्यम् । विषयापरोक्ष्ये कचित्कल्पप्रयोजकस्य संसर्गस्यैवान्यत्रापि सम्भवे तत्त्यागायोगादिति भावः । विषयसंसृष्टमेवेति । न तु तदसंसृष्टं जीवचैतन्यमित्येवकारार्थः । तदिति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्याभिव्यक्तय इत्यर्थः ॥

इतरे तु शब्दानुमानावगतेभ्यः प्रत्यक्षावगते स्पष्टता
तावदनुभूयते । न हि रसालरसपरिमलादिविशेषे शतवार-
मासोपदिष्टेऽपि प्रत्यक्षावगत इव स्पष्टतास्ति । तदनन्तरम-
पि 'कथं तदि'ति जिज्ञासानुवृत्तेः । न च शब्दान्माधुर्यमा-
त्रावगमेऽपि रसालमाधुर्यादिवृत्त्यवान्तरजातिविशेषवाचिश-
ब्दाभावात् तत्सत्त्वेऽपि श्रोत्रा तस्यागृहीतसङ्गतिकत्वात्
शब्दादसाधारणजातिविशेषावच्छिन्नमाधुर्यावगमो नास्तीति
जिज्ञासानुवृत्तिर्युक्तेति शङ्क्यम् । रसाले सर्वातिशायिमाधु-
र्यविशेषोऽस्तीत्यस्माच्छब्दात्तद्गतावान्तरजातिविशेषस्याप्यवग-
मात् । न ह्ययं शब्दस्तद्गतं विशेषं विहायान्यगतं विशेषं

प्रत्यक्षे वस्तुन्यावरणाभिभवस्यावश्यकताप्रतिपादनपूर्वकं तदभिभवार्थं वृत्तिनिर्ग-
मनमिति प्रतिपादयति—इतरे त्विति । ननु, शब्दाद्यवगतेऽप्ययं स्पष्टता किं न
स्यादिति, नेत्याह—न हीति । परिमलं सुगन्धः । आदिपदं रसालगन्धममङ्गहा-
र्थम् । आम्रफले मधुररसादिरस्तीत्येवंरूपादाप्तवाक्याच्छतवारमुक्तादपि मधुरन्वा-
दिसामान्यविशिष्टतयैव रसादिज्ञानं भवति, न तु मधुरत्वव्याप्यजातिविशेषविशिष्ट-
रसादिज्ञानम् । तथा च रसादिगतजातिविशेषज्ञानाभावादेव जातिविशेषजिज्ञासा
उपपद्यते, न तु शब्दादवगतेऽपि स्पष्टत्वाभावादित्याशयेन शङ्कते—न च शब्दा-
दिति । माधुर्यं मधुररसः । माधुर्यादिमात्रावगमेऽपि शब्दादसाधारणजातिविशेषा-
वच्छिन्नमाधुर्यावगमो नास्तीति सम्बन्धः । असाधारणो यो जातिविशेषः, तदवच्छि-
न्नतया माधुर्यावगमो नास्तीत्यर्थः । जातिविशेषावगमाभावे उपायाभावं हेतुमाह—
रसालेत्यादिना । रसालस्य यन्माधुर्यादि, तद्वृत्तिर्यः अवान्तरजातिविशेषः, तद्वा-
चकशब्दाभावादित्यर्थः । तद्बोधकशब्दमङ्गीकृत्यापि शक्तिग्रहाभावात्तदवगमो न
सम्भवतीत्याह—तत्सत्त्वेऽपीति । तस्येति । अवान्तरजातिविशेषवाचकशब्दस्येत्यर्थः ।
न च शङ्क्यमिति सम्बन्धः । तद्वाचकपदाभावेऽपि तद्बोधको वाक्यरूपदर्शनेऽस्ति ।
तेन च जातिविशेषावगमोऽप्यस्ति । तथा चावगते जातिविशेषे स्पष्टत्वाभावादेव
जिज्ञासेत्याशयेनाह—रसाल इत्यादिना । अयं शब्दः किं तद्गतं जातिविशेषं
बोधयति, किं वान्यगतम् । आद्यमङ्गीकरोति—तद्गतावान्तरेति । द्वितीयं दृश्य-
ति—न ह्ययमिति । तत्रेति । रसालमाधुर्यादावित्यर्थः । तात्पर्यविषय एव शब्द-

तत्र बोधयति । अप्रामाण्यापत्तेः । न च तद्वत्तमेव विशेषं विशेषत्वेन सामान्येन रूपेण बोधयति, न विशिष्येति जिज्ञासेति वाच्यम् । प्रत्यक्षेणापि मधुररसविशेषणस्य जातिविशेषस्य स्वरूपत एव विषयीकरणेन जातिविशेषगतविशेषान्तराविषयीकरणात् जिज्ञासानुवृत्तिप्रसङ्गात् । तस्मात् प्रत्यक्षग्राह्येऽभिव्यक्तापरोक्षैकरसचैतन्यावकुण्ठनात् स्पष्टतां जिज्ञासानिवर्तनक्षमा । शब्दादिगम्ये तु तदभावादस्पष्टेति

स्य प्रामाण्याभ्युपगमादिति भावः । न चाप्रामाण्ये इष्टापत्तिरिति वाच्यम् । आप्तवाक्यस्य तदङ्गीकारायोगादिति भावः । माधुर्यगतजातिविशेषावगममङ्गीकृत्य शङ्कते—न च तद्वत्तमेवेति । सामान्येनेति । विशेषत्वं रसालमाधुर्यगतं जातिविशेष इव फलान्तरमाधुर्यगतेषु जातिविशेषेष्वपि सत्त्वात् सामान्यरूपमिति भावः । न विशिष्येति । जातिविशेषगतविशेषविशिष्टतया जातिविशेषं न बोधयति । तथा च रसालमाधुर्यगतजातिविशेषस्य स्वरूपेण शब्दादवगतत्वेऽपि स्वगतासाधारणविशेषविशिष्टतयानवगतत्वादेव जिज्ञास्यत्वमिति भावः । जातिविशेषगतेऽसाधारणविशेषः किं जातिरूपः, किं वा जातिविशेषाश्रयतरावृत्तित्वे सति जातिविशेषाश्रयवृत्तित्वरूपोपाधिर्वा । नाद्यः । जातौ तदनङ्गीकारात् । न द्वितीयः । रसालमाधुर्यगतजातिविशेषे प्रत्यक्षेणापि तदग्रहणेन प्रत्यक्षावगतेऽपि जातिविशेषे जिज्ञासानुवृत्तिप्रसङ्गात् । तस्मात् प्रत्यक्षेणापि स जातिविशेषः स्वरूपेणैव गृह्यत इति वक्तव्यम् । स्वरूपेण तदवगमश्चोक्तशब्दादप्यस्त्येवेति शब्दावगतस्यापि स्पष्टत्वे तत्र जिज्ञासानुवृत्तिर्न स्यादित्याशयेनाह—प्रत्यक्षेणापीति । तस्मादिति । प्रत्यक्षावगत इव शब्दादिगम्येऽर्थे स्पष्टत्वाभावादित्यर्थः । अनुभवसिद्धायाः स्पष्टतायाः प्रयोजकमाह—अभिव्यक्तेति । अपरोक्षत्वं स्वप्रकाशत्वम् । एकरसत्वम् । एकरूपत्वम् । अभिव्यक्तं यदपरोक्षैकरसं चैतन्यं, तत्तादात्म्यात् प्रत्यक्षग्राह्ये स्पष्टता विषयताविशेषरूपेत्यर्थः । अनेन विषयगतस्पष्टताप्रयोजकीभूता या विषयचैतन्याभिव्यक्तिरावरणनिवृत्तिरूपा, तस्यास्तिद्वये वृत्तिनिर्गमनमपेक्षितमिति सूचितम् । आवरणनिवृत्तेः स्पष्टताप्रयोजकत्वे अन्वयव्यतिरेकौ द्.

व्यवस्थाभ्युपगन्तव्या । अत एव साक्षिवेद्यस्य सुखादेः स्पष्टता । शाब्दवृत्तिवेद्यस्यापि ब्रह्मणो मननादेः प्रागज्ञानानिवृत्तावस्पष्टता, अनन्तरं तन्निवृत्तौ स्पष्टतेति वृत्तिनिर्गममुपपादयन्ति ॥

नन्वेतावतापि विषयावारकाज्ञाननिवृत्त्यर्थं वृत्तिनिर्गम इत्युक्तम् । तदयुक्तम् । विषयावच्छिन्नचैतन्यगतस्य तदावारकाज्ञानस्यानिर्गतवृत्त्या निवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यनतिप्रसङ्गात् । न च तथासति देवदत्तीयघटाज्ञानेन यज्ञदत्तीयघटाज्ञानस्यापि निवृत्तिप्रसङ्गः । समानविषयकत्वस्य सत्त्वात् । अहमर्थविषयचैतन्यनिष्ठयोर्ज्ञानाज्ञानयोर्भिन्नाश्रयत्वेन तयोर्विरोधे समानाश्रयत्वस्यातन्त्रत्वादिति वाच्यम् । समानाश्रय-

शीयति—अत एवेत्यादिना । अभिध्यक्तचैतन्यममर्गदेवेत्यर्थः । शाब्दवृत्तीति । शाब्दजन्या वृत्तिर्मननाद्यनुष्ठानान्प्रागमम्भावनाविपरीतभावनाभ्यां प्रतिबद्धत्वादज्ञानानिवर्तिका, तदनुष्ठानानन्तरमप्रतिबद्धत्वादज्ञाननिवर्तिकेति भावः । नन्वेतावतापीति । अत्र केचिदाहुरित्यादिना मतत्रयोपन्यामात्मकग्रन्थेनापीत्यर्थः । विषयावारकाज्ञानस्य पुरुषगतत्वमेतदनिर्गतवृत्त्या निवृत्तिमम्भवेऽपि तस्य विषयावच्छिन्नचैतन्यगतत्वपक्षे तन्निर्गमापेक्षा स्यादित्याशङ्क्यानिर्गतवृत्त्यैव विषयगताज्ञानस्यापि निवृत्तौ नास्ति बाधकमित्याशयेनाज्ञानं विशिनष्टि—विषयावच्छिन्नचैतन्यगतस्येति । ननु ज्ञानाज्ञानयोर्निवर्त्यनिवर्तकभावलक्षणे विरोधे समानाश्रयत्वे सति समानविषयकत्वं तन्त्रम् । समानाश्रयत्वं च वृत्तिनिर्गमने सति सम्भवति । अज्ञानाश्रये विषयचैतन्ये वृत्तिरूपज्ञानस्यापि स्थितिलामात् । तन्निर्गमाभावे तु तयोः समानाश्रयत्वासम्भवात् समानविषयकत्वमात्रं विरोधप्रयोजकं पर्यवश्यति । तथा चातिप्रसङ्ग इति शङ्कोते—न च तथासतीति । वृत्तिनिर्गमानुपगमे मर्तात्यर्थः । सत्त्वादिति । देवदत्तीयघटाज्ञानयज्ञदत्तीयघटाज्ञानयोरिति शेषः । अहमर्थेति । वृत्तिनिर्गमनाभावे सति ज्ञानमहमर्थनिष्ठमेव, न विषयचैतन्यनिष्ठम् । विषयावारकाज्ञानं च विषयचैतन्यनिष्ठमेव, न त्वहमर्थनिष्ठम् । तथा च समानाश्रयत्वं बाधितत्वात् न प्रयोजककोटिप्रविष्टमित्यर्थः । समानाश्रयविषयत्वमिति । ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधे

विषयत्वं ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधप्रयोजकमङ्गीकृत्य वृत्तिनिर्गम-
नाभ्युपगमेऽपि देवदत्तीयघटवृत्तेः यज्ञदत्तीयघटाज्ञानस्य च घ-
टावच्छिन्नचैतन्यैकाश्रयत्वप्राप्त्यातिप्रसङ्गतादवस्थ्येन यद-
ज्ञानं यं पुरुषं प्रति यद्विषयावारकं, तत्तदीयतद्विषयकज्ञानं-
निवर्त्यमिति पृथगेव विरोधप्रयोजकस्य वक्तव्यतया समा-
नाश्रयत्वस्यानपेक्षणात् ॥

अत्राहुः—वृत्तिनिर्गमनानभ्युपगमे ज्ञानाज्ञानयोर्वि-
रोधप्रयोजकमेव दुर्निरूपम् । यदज्ञानं यं पुरुषं प्रतीत्याद्यु-
क्तमिति चेत्, न । परोक्षज्ञानेनापि विषयगताज्ञाननिवृत्तिप्र-
सङ्गात् । अपरोक्षत्वमपि निवर्तकज्ञानविशेषणमिति चेत्, किं
तदपरोक्षत्वं, न तावज्जातिः । दण्ड्ययमामीदिति संस्कारोपनी-

समानाश्रयत्वे मति समानविषयकत्वं प्रयोजकं पञ्चिकल्प्य तन्निर्वाहाय वृत्तिनिर्गमे
स्वीकृतेऽप्युक्तदोषतादवस्थ्येन तयोर्विरोधे उक्तप्रयोजकादन्यदेव प्रयोजकं कल्प-
नीयम् । तच्च वृत्तिनिर्गमे विनैव मिथ्याति । अतो विरोधप्रयोजकोपपादकतयापि
वृत्तिनिर्गमे न मिथ्यर्थात् समुदायार्थः । देवदत्तीयेति । यज्ञदत्तीयघटाज्ञानाश्रये
घटावच्छिन्नचैतन्ये देवदत्तीयघटज्ञानरूपवृत्तेर्निर्गमनद्वारा सम्बन्धे मति देवदत्तीय-
घटज्ञानयज्ञदत्तीयघटाज्ञानयोस्समानाश्रयत्वे मति समानविषयकत्वं लभ्यते । न च
देवदत्तीयघटवृत्त्या यज्ञदत्तीयघटाज्ञाननिवृत्तिरस्तीत्युक्तदोषतादवस्थ्यमित्यर्थः ।
यदीदं प्रयोजकं न भवति, किं तर्हि तत्प्रयोजकं वृत्तिनिर्गमननिर्गमेषं पूर्ववादिनस्त-
वामिप्रेतम् । तत्राह—यदज्ञानमिति । तदिति । तदज्ञानं तत्पुरुषीयतद्विषयकज्ञाननि-
वर्त्यमित्यर्थः । तथा च प्रयोजकशरीरे यं पुरुषं प्रतीत्यनेन तदीयेत्यनेन च यज्ञद-
त्तं प्रति विषयावारकाज्ञानस्य यज्ञदत्तीयज्ञानेनैव निवृत्तिः, न देवदत्तज्ञानेनेति
नियमलाभात् नोक्तानिप्रसङ्ग इति सूचितम् ॥

वृत्तिनिर्गमं साधयितुमुपक्रमते — अत्राहुर्गित्यादिना । किं तदिति ।
अपरोक्षत्वं जानिरुपाविर्बन्ति किञ्चदर्थः । आद्यं दूषयति—न तावदिति । पूर्व
दण्डविशिष्टतया गृहीते विष्णुमित्रे वर्तमानकाले दण्डनियुक्ते प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानं सं-
स्काररूपोपनायकसहितादिन्द्रियात् जायते—‘अयं विष्णुमित्रो दण्ड्यामीदि’ति । तत्र

तदण्डविशिष्टपुरुषविषयस्य चाधुषज्ञानस्य दण्डांशेऽपि त-
त्सत्त्वे तत्रापि विषयगताज्ञाननिवृत्त्यापातात् दण्डं साक्षात्क-
सेमीति तदंशेऽप्यापरोक्ष्यानुभवापत्तेश्च । अननुभवेऽपि सं-
स्कारं सन्निकर्षं परिकल्प्य इन्द्रियसन्निकर्षजन्यतया तत्र
काल्पनिकापरोक्ष्याभ्युपगमे अनुमित्यादावपि लिङ्गज्ञानादि-
कं सन्निकर्षं परिकल्प्य तदङ्गीकारापत्तेः । दण्डांशे आपरोक्ष्या-
सत्त्वे तु तस्य जातित्वायोगात् जातेर्व्याप्यवृत्तित्वनिय-
मात् तदनियमेऽप्यवच्छेदकोपाधिभेदानिरूपणेन तस्या-

दण्डांशे प्रत्यक्षत्वमस्ति, न वा । आद्ये दोषमाह—दण्डांशेऽपीति । निवृत्त्यापा-
तादिति । न चात्रेष्टापत्तिर्वक्तुं शक्या । स दण्ड इदानीं कीदृश इति जिज्ञासा-
नुदयप्रसङ्गादिति भावः । नन्वज्ञाननिवृत्त्यनुभवयोरभावेऽपि दण्डांशे प्रत्यक्षत्वं
कल्प्यते । कल्पकं च इन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वम् । सन्निकर्षश्च मविषयः प्रत्याम-
त्तिरिति मतमनुसृत्य संस्कारः कल्प्यत इत्याशङ्क्यातिप्रसङ्गमाह—अननुभवे-
ऽपीत्यादिना । अनुमितौ लिङ्गज्ञानं सन्निकर्षः, उपमितौ सादृश्यज्ञानं सन्निकर्षः,
शाब्दे पदार्थोपस्थितिस्सन्निकर्षः, अर्थापत्तावनुपपद्यमानपदार्थज्ञानं सन्निकर्षः, अभाव-
ज्ञाने प्रतियोगिज्ञानं सन्निकर्ष इति कल्पनया प्रत्यक्षप्रमाणपरिशेषापत्तेरिति भावः ।
तदङ्गीकारेति । अपरोक्षत्वाङ्गीकारापत्तेरित्यर्थः । दण्डांशेऽपि न प्रत्यक्षत्वमस्तीति
द्वितीयकल्पं दूषयति—दण्डांश इति । व्याप्यवृत्तिन्वानयमादिति । अन्यथा
एकस्यामेव प्रत्यभिज्ञायां तत्तांशे संस्कारजन्यतया भृतित्वापत्तौ जानिमसंस्कारापत्ते-
रिति भावः । तदनियमेऽपीति । जातेर्व्याप्यवृत्तित्वनियमाभावेऽपि प्रकृते प्रत्य-
भिज्ञायां विष्णुमित्रांशे प्रत्यक्षत्वं, दण्डांशे तदभावश्चास्तीति वक्तव्यम् । नतश्च
अवच्छेदकभेदं विना प्रतियोगितदभावयोरेकत्र वृत्त्ययोगादुपाधिभेदो वाच्यः ।
स च दुर्निरूपः । तस्मादपरोक्षत्वजातेः स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरू-
पाव्याप्यवृत्तित्वायोगाद्व्याप्यवृत्तिजातित्वमेव वाच्यम् । तत्र च दूषणमुक्तमिति
भावः । ननु, प्रकृते उपाधिभेदानिरूपणमभिहतम् । लौकिकसन्निकर्ष-
जन्यत्वतदभावयोर्वा संस्काराजन्यज्ञानत्वतदभावयोर्वा विष्णुमित्रविषयकत्वतद-
भावयोर्वा अपरोक्षत्वतदभावौ प्रत्युपाधित्वमम्भवादिति चेत्, न । उक्तो-
पाधीनामपि भावाभावरूपतया तदर्थमुपाध्यन्तरोपेक्षायामनवस्थाप्रसङ्गादिति

व्याप्यवृत्तिजातित्वायोगाच्च । नाप्युपाधिः । तदनिर्वचनात् । इन्द्रियजन्यत्वमिति चेत्, न । माक्षिप्रत्यक्षाव्यापनात् । अनुमितिशाब्दज्ञानोपनीतगुरुत्वादिविशिष्टघटप्रत्यक्षे विशेषणांशातिव्यापनाच्च । करणान्तराभावेन तदंशे परोक्षेऽप्युपनयसहकारिसामर्थ्यादिन्द्रियस्यैव जनकत्वात् अनुगतजन्यतावच्छेदकाग्रहेणानेकेष्विन्द्रियजन्यत्वस्य दुर्ग्रहत्वाच्च । तदग्रहे च तस्यैव प्रथमप्रतीतस्यापरोक्षत्वरूपत्वोपपत्तौ प्रत्यक्षानुभवायोग्यस्य इन्द्रियजन्यत्वस्य तद्योग्यापरोक्ष्यरूपत्व-

भावः । अपरोक्षत्वमुपाधिरिति पक्षं दृषयति — नापीति । अनिर्वचनमसिद्धमिति चेत्, तत्र वक्तव्यम् । किमिन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षत्वं, किं वा तत्मान्निकर्षजन्यत्वं, सिद्धान्त्यभिमतं वा । तत्राद्यमन्य दृषयति — इन्द्रियेति । सुखादिप्रत्यक्षरूपे नित्यमाक्षिण्यव्याप्तिमुक्त्वा अनिव्याप्तिमप्याह — अनुमितीति । यस्मिन् घटे अनुमानेन वा शब्देन वा गुरुत्वमनुभूते, तस्मिन् इन्द्रियमन्निकर्षे मति 'घटोऽयं गुरु' रिति प्रत्यक्षं भवति । तत्र विशेषणीभूतगुरुत्वांशेऽनिव्याप्तेरित्यर्थः । ननु, गुरुत्वस्य इन्द्रियायोग्यतया परोक्षे तदंशज्ञाने तज्जन्यत्वमसिद्धमित्यत आह — कारणान्तरेति । परोक्षेऽपीति । यथा रुचिदत्तमते अनुमितौ मनसः कारणत्वं, तथेति भावः । न चेन्द्रियत्वेनेन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षत्वम् । गुरुत्वांशज्ञाने च न तथा तज्जन्यत्वमिति नानिव्याप्तिरिति वाच्यम् । तथापि माक्षिप्रत्यक्षाव्याप्त्यतिगमादिति भावः । अनेकेषु रूपादिमाक्षात्कारेषु तज्जन्यत्वं दृग्ग्रहम् । अनुगतजन्यतावच्छेदकाभावेन तज्ज्ञानं विना जन्यत्वज्ञानामम्भवादित्याह — अनुगतेति । ननु, 'साक्षात्करोमी'त्यनुभवमिद्धः कश्चिद्वण्डोपाधिरेव जन्यतावच्छेदकोऽस्त्वित्याशङ्क्य तर्हि स एवापरोक्षत्वं भवेत्, नान्यदित्याह — तद्वहे चेति । अवच्छेद्यजन्यत्वग्रहान् पूर्वमेतावच्छेदकग्रहस्यावश्यकत्वात् साक्षात्करोमीत्यनुभवयोग्यस्यापरोक्षत्वस्य तद्योग्यधर्मरूपत्वायोगाच्चेत्यर्थः । अस्तु तर्हि उक्तावच्छेदकोपाधेरेवापरोक्षत्वरूपत्वम् । स किं व्याप्यवृत्तिः, अव्याप्यवृत्तिर्वा । नाद्यः । 'दण्ड्ययमासीद' निप्रत्यक्षे दण्डांशेऽनिव्याप्तेः । न द्वितीयः । अवच्छेदकभेदानिरूपणान् । न च विष्णुमित्रविषयकत्वावच्छेदेन तत्रापरोक्षत्वरूपोपा-

कल्पनायोगात् । एतेनेन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वमापरोक्ष्यम् ।
 उपनयसहकृतेन्द्रियजन्यपरोक्षांशे च न सन्निकर्षजन्यत्वम् ।
 अनुमितावप्युपनीतभानसत्त्वेन प्रमागान्तरसाधारणस्योपनय-
 स्यासन्निकर्षत्वादित्यपि शङ्का निरस्ता । संयोगादिसन्निकर्षा-
 णामननुगमेनाननुगमाच्च । यत्तवाभिमतमापरोक्ष्यं, तदेव
 ममाप्यस्त्विति चेत्, न । तस्य शाब्दापरोक्षनिरूपणप्रस्तावे
 प्रतिपादनीयस्य तत्रैव दर्शनीयया रीत्या अज्ञाननिवृत्तिप्र-

धिरस्मिन्, दण्डविषयकत्वावच्छेदेन तत्रैव तदभावोऽप्यस्तीति वाच्यम् । त-
 थासति दण्डांशे विष्णुमित्रविषयकत्वाभावस्य वक्तव्यतया तत्र प्रत्यक्षे विष्णुमित्र-
 विषयकत्वतदभावयोरविरोधायावच्छेदकान्तरापेक्षायां पूर्वोक्तानव थाप्रसङ्गात् । अ-
 खण्डोपाधिर्वाक्ये जातिमात्रविलयप्रसङ्गश्च नोक्तापाधिपक्षसम्भवतीति भावः ।
 उपाधिपक्षे द्वितीयविकल्पं निराचरे—एतेनेति । अव्याप्यादिदोषप्रसङ्गेनेत्यर्थः ।
 इन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षत्वमिति पक्षे या अनिव्याप्तिरुक्ता, सा तत्सन्निकर्षजन्यत्वं तदिति
 पक्षे नास्तीत्याह शङ्ककः—उपनयेति । करणान्तराभावेन इन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षेऽपि
 तत्सन्निकर्षजन्यत्वं नास्ति । उपनयस्य सन्निकर्षत्वाम्भवान् सन्निकर्षान्तराभा-
 वाच्चेति भावः । दृष्टान्तरमाह—संयोगादीति । संयोगमयुक्तममवाया-
 दिसन्निकर्षाणामननुगमेन संयोगादिष्वनुगतसन्निकर्षत्वाभावेनेति यावत् । अननुगमा-
 च्छेति । इन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वमिति शेषः । तथा च घटतद्रूपरूपत्वशब्दशब्द-
 त्वमुवादिगोचरमाशात्कारेषु माशात्कारोपीत्यनुगतप्रत्यक्षं न म्यादिति भावः ।
 उपाधिपक्षे तृतीयमुपाधिमाशङ्कते—यत्तवाभिमतमिति । तत्र सिद्धान्तिनो यत्
 ज्ञानगतपरोक्षत्वं सम्मतं, तदेव मम मतेऽप्यस्तु । तथा चापरोक्षत्वस्याज्ञाननिव-
 र्त्तकज्ञानविशेषणत्वसम्भवात् न परोक्षज्ञानेन तन्निवृत्तिप्रसङ्ग इति भावः । मदभि-
 मतापरोक्षत्वस्य ज्ञाने तन्निवृत्तिप्रयोजकत्वं न सम्भवतीति सिद्धान्ती दृष्यति—न
 तस्येति । मदभिमतपरोक्षत्वम्येत्यर्थः । प्रस्तावः प्रकरणम् । तच्च तृती-
 यपारच्छेदावमाने द्रष्टव्यम् । तत्रैव दर्शनीययेति । ज्ञानस्यापरोक्षत्वं
 हि न करणविशेषप्रयुक्तं, किं त्वपरोक्षार्थाभिन्नत्वम् । इदं चापरोक्षत्वं
 विषयावयवमकचैतन्यरूपाज्ञाननिष्ठं, न वृत्तानिष्ठम् । अतो न साक्षिप्रत्यक्षाव्याप्तिः ।
 अर्थापरोक्ष्यं च स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभिन्नत्वम् । स्वपदमर्थपरम् । तद्व्यवहारा-

योज्यत्वेन तन्निवृत्तिप्रयोजकविशेषणभावायोगात् । तस्मा-
त् 'तरति शोकमात्मविदि'ति श्रुतस्य ब्रह्मज्ञानस्य मूलाज्ञा-
नाश्रयभूतसर्वोपादानब्रह्मसंसर्गनियतस्य मूलाज्ञाननिवर्तक-

नुकूलं च चैतन्यं निवृत्तावरणं तत्तद्विष्ठानचैतन्यमेव । तथा च घटाद्यर्थस्य स्वव्य-
वहारानुकूलेन स्वाधिष्ठानचैतन्येन स्वगोचरवृत्त्यभिप्रेत्येन तादात्म्यलक्षणामे. सत्त्वा-
त् स्वव्यवहारानुकू. चैतन्याभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वमुपपन्नम् । तथा अहङ्कारादि-
षु तद्विष्ठानभूतस्य केवलसाक्षिरूपतत्प्रत्यक्षज्ञानस्य बाह्यवयादिषु तत्तदाकारवृत्त्यु-
पाहितस्य घटादिप्रत्यक्षज्ञानरूपस्य घटाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य च तेननेन विषयेण तादा-
त्म्यसत्त्वादपरोक्षार्थाभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वमुपपन्नमिति हि तत्र दर्शनीया रीतिः ।
प्रयोज्यत्वेनेति । विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तौ सत्यां विषयस्य घटादेस्वव्यवहारा-
नुकूलचैतन्याभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वं लभ्यते । विषयस्य तल्लोभे सति तज्ज्ञानस्यापरो-
क्षार्थाभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वं लभ्यत । तथा च विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तः पूर्वं
ज्ञानस्यापरोक्षत्वालाभेन सिद्धान्त्यधिमतस्य ज्ञानगतापरोक्षत्वस्य विषयचैतन्यगताज्ञा-
ननिवृत्तिप्रयोज्यस्य अज्ञाननिवृत्तिं प्रति प्रयोजकत्वासम्भवादित्यर्थः । तन्निवृत्तिं
प्रति प्रयोजकतया निवर्तकज्ञानविशेषणत्वायोगादित्यक्षरार्थः । तस्मादिति । य-
त् अज्ञानं यं पुरुषं प्रतीत्यादिरूपे निरुक्ते विरोधप्रयोजके अपरोक्षत्वस्य नि-
वर्तकज्ञानविशेषणत्वासम्भवादित्यर्थः । तस्मादज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतत्वं निवर्तक-
ज्ञानविशेषणं वाच्यमिति सम्बन्धः । परोक्षज्ञानस्य अज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गवार-
णायेति शेषः । ननु, विषयसंसृष्टस्य वृत्तिज्ञानस्य विषयगताज्ञाननिवर्तकत्वं क्व
चिदप्यकल्पितमित्याशङ्क्य ब्रह्मगोचरवृत्तिज्ञाने कल्पितमित्याशयेनाह—ब्रह्मज्ञान-
स्येति । मूलाज्ञानाश्रयभूते सर्वोपादाने ब्रह्मणि संसर्गनियतस्येत्यर्थः । यदा ब्र-
ह्मगोचरवृत्तिज्ञानमुदेति, तदा नियमेन ब्रह्मसंसृष्टमेवोदेतीत्यत्र हेतुत्वेन सर्वोपा-
दानत्वमुपात्तम् । कार्यमात्रस्य जन्मप्रभृत्युपादानभूतब्रह्मणा सह संसर्गनिगमे
सति ब्रह्मगोचरवृत्तिज्ञानस्यापि स्वनिवर्त्यमूलाज्ञानाश्रयभूते ब्रह्मणि संसर्गनियमो-
ऽप्यर्थसिद्ध इति भावः । ब्रह्मज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे मानमाह—तरति शोकमि-
ति । शोकपदमज्ञानपरम् । आत्मपदं प्रत्यगभिन्नब्रह्मपरम् । श्रुतस्येति पदात्
पूर्वमज्ञाननिवर्तकत्वेनेति शेषः परोक्षवृत्तीनां विषयचैतन्यसंसर्गाभावादौन्द्रिय-

त्वात् । ऐन्द्रियकवृत्तयस्तत्तदिन्द्रियसन्निकर्षसामर्थ्यात्तत्तद्विषयावच्छिन्नचैतन्यसंसृष्टा एव उत्पद्यन्त इति नियममुपेत्याज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतत्वं निवर्तकज्ञानविशेषणं वाच्यम् । तथाचसति यदज्ञानं यं पुरुषं प्रति यद्विषयावारकं, तत् तदीयतद्विषयतदज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतात्मलाभज्ञाननिवर्त्यमिति ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधप्रयोजकं निरूपितं भवति ।

कवृत्तीनां तत्संसर्गं को हेतुः । तत्राह—तत्तदिन्द्रियसन्निकर्षसामर्थ्यादिते । अनेन परोक्षवृत्तीनामज्ञानाश्रयविषयचैतन्यसंसर्गनियतत्वरूपविशेषणाभावाद्यदज्ञानं यं प्रतीत्याद्यंशसत्त्वेऽपि न तत्रातिप्रसङ्ग इति सूचितम् । पर्यवसितं प्रयोजकं दर्शयति—तथा चेति । उक्तविशेषणे सतीत्यर्थः । घटावच्छिन्नचैतन्ये तदावारकाज्ञानानि बहूनि सन्ति । तेषां मध्ये कानिचिद्देवदत्तं प्रति तदावारकाणि, कानिचिच्च यज्ञदत्तादिकं प्रति तदावारकाणि । एवं प्रतिविषयं पुरुषभेदानानेकाज्ञानानि सन्ति । तथा च विषयावारकाज्ञानानां मध्ये यदज्ञानं यं पुरुषं देवदत्तं प्रति यद्विषयावारकं यस्य विषयस्य घटस्यावारकं, तदज्ञानं तदीयेन देवदत्तीयेन तद्विषयेण तद्वद्विषयकेण तदज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतात्मलाभज्ञानेन निवर्त्यमित्यर्थः । तदज्ञानेतिपदेन देवदत्तं प्रति घटावारकाज्ञानमभिधीयते । तदज्ञानाश्रयचैतन्यं घटावच्छिन्नचैतन्यं, तत्र यस्मंसर्गः, तन्नियतस्तद्व्याप्यः आत्मलाभो यस्य घटगोचरवृत्तिज्ञानस्य, तत् ज्ञानं तदज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतात्मलाभम् । तच्च तत् ज्ञानं चेति विग्रहः । आत्मलाभः उत्पत्तिः । नियमश्च यदायदा घटगोचरवृत्तिज्ञानस्य घटेन्द्रियसन्निकर्षजन्यस्यात्मलाभः, तदा तदा घटावच्छिन्नचैतन्ये तस्य घटगोचरवृत्तिज्ञानस्य संसर्ग इत्येवमात्मकः । तदुक्तं प्राक्—‘ऐन्द्रियकवृत्तयस्तत्तद्विषयावच्छिन्नचैतन्यसंसृष्टा एवात्पद्यन्त इति नियममुपेत्ये’ति । अत्र यदायदा ऐन्द्रियकवृत्तीनामुत्पत्तिः, तदा तदा विषयचैतन्ये तासां संसर्ग इति हि नियमम्पष्टं भामते । एवं विषयान्तरेषु पुरुषान्तरपञ्चाज्ञानान्तरेषु ज्ञानान्तरेषु च इदं प्रयोजकं विशिष्य-विशिष्य योजनीयम् । ननु, परोक्षवृत्तीनां विषयचैतन्यसंसर्गाभावेनोक्तप्रयोजकानाक्रान्तत्वादज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गे नास्तीत्युक्तमयुक्तम् । क्वचित् परोक्षवृत्तेरपि विषयसंसर्गमत्त्वात् । तथा हि—हृदयपुण्ड्रगेके नाड्यम्सन्तीति वाक्याज्जायमानाया वृत्तेः

न चैवंसति नाडीहृदयस्वरूपगोचरशाब्दज्ञानस्याप्यज्ञान-
निवर्तकत्वप्रसङ्गः । तस्य कदाचिदर्थवशसम्पन्ननाडीहृदया-
न्यतरवस्तुसंसर्गसम्भवेऽपि विषयसंसर्गं विनापि शाब्दज्ञान-
सम्भवेन तत्संसर्गनियतात्मलाभत्वाभावात् । तस्माज्ज्ञाना-
ज्ञानविरोधनिर्वाहाय वृत्तिनिर्गमो वक्तव्य इति ॥

अन्ये तु विषयगताज्ञानस्य लाघवात् समानाधिकरण-
ज्ञाननिवर्त्यत्वसिद्धौ वृत्तिनिर्गमः फलतीत्याहुः ॥

कदाचिदन्तःकरणे हृदयपुण्डरीकस्थे नाडीहृदयान्यतरवस्त्ववच्छेदेन जनने सति त-
स्या वृत्तेस्तदन्यतरवस्त्ववच्छिन्नचैतन्यसंसर्गसत्त्वात्तदावरणनिवर्तकत्वप्रसङ्गः । न चे-
ष्टापत्तिः । तदा तदन्यतरवस्तुनि जिज्ञासानुदयप्रसङ्गादिति शङ्का । नियतपदेन निरस्ते-
त्याह—न चैवंसतीति । विरोधप्रयोजकस्य नियमगर्भत्वे सति शाब्दज्ञानस्याप्य-
ज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गो न चेति सम्बन्धः । यदायदा हृदयादिगोचरशाब्दवृत्तेरुदयः,
तदातदा तस्या वृत्तेर्हृदयाद्यन्यतरवस्त्ववच्छिन्नचैतन्ये संसर्ग इति नियमो ना-
स्तीति हेतुमाह—तस्येति । तादृशशाब्दज्ञानस्येत्यर्थः । ऐन्द्रियकवृत्तीनां हि
तत्तदिन्द्रियगोलकावच्छिन्नान्तःकरणप्रदेशेषूपत्तिनियमस्सम्भाव्यते । इन्द्रियनि-
रपेक्षवृत्तीनां त्वन्तःकरणे जायमानानां प्रदेशनियमे कारणाभावाद्ब्रह्मदयादिगो-
चरशाब्दवृत्तिः कदाचिद्देवयांगाद्ब्रह्मदयाद्यवच्छेदेनान्तःकरणे जायते, कदाचित्तु
हृदयादिप्रदेशं विहाय प्रदेशान्तरावच्छेदेन सा तत्र जायत इति निरुक्तनियमो
नास्तीत्यर्थः । अत्र तस्येति षष्ठ्यास्सप्तम्या पञ्चम्या च सम्बन्धः । तस्मादिति ।
वृत्तिज्ञानस्याज्ञानाश्रयविषयचैतन्यसंसर्गं विना तन्निवर्तकत्वासम्भवादित्यर्थः ॥

एवं ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधप्रयोजकनिर्वाहकत्वेन वृत्तिनिर्गमनं प्रसाध्य तत्रैव
हेत्वन्तराणि मतभेदेनाह—अन्ये न्वित्यादिना । लाघवादिति । विषयगताज्ञान-
स्याभ्यव्यतिरेकाभ्यां ज्ञाननिवर्त्यत्वग्रहदशायां लाघवात् समानाधिकरणज्ञान-
निवर्त्यत्वं गृह्यते, न तु व्यधिकरणज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—
अज्ञानस्य विषयचैतन्यगतत्वात्तन्निवृत्तिलक्षणं ज्ञानकार्यमपि तद्गतमेव । तथा चा-
ज्ञाननिवृत्तिरूपकार्यस्य स्वकारणभूतज्ञानेन सहेन्द्रियसन्निकर्षसामर्थ्यात् सामाना-
धिकरण्यलक्षणसम्बन्धसम्भवे तत्यागायोगात् कार्यकारणयोस्सामानाधिकरण्यस्यौ-

अपरे तु बाह्यप्रकाशस्य बाह्यतमोनिवर्तकत्वं सामानाधिकरण्ये सत्येव दृष्टमिति दृष्टान्तानुरोधात् वृत्तिनिर्गमः सिध्यतीत्याहुः ॥

केचित्त्वावरणाभिभवार्थं वृत्तिनिर्गमानपेक्षायामपि चिदुपगार्थं, प्रमातृचैतन्यस्य विषयप्रकाशकब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यर्थं वा तदपेक्षेत्याहुः ॥

अथ किंप्रमाणकोऽयं जीवब्रह्मणोरभेदः । यो वृत्त्याभिव्यज्येत । वेदान्तप्रमाणक इति घण्टाघोषः । सर्वेऽपि वेदान्ताः

त्सर्गिकत्वादिति । बाह्यतम इति । अन्धकारेत्यर्थः । सत्येवेति । अन्यत्र विद्यमानादालोकादन्यत्र तमोनाशो न दृष्ट इत्येवकारार्थः । अज्ञानस्यापि विषयावारकत्वेन बाह्यतमस्मदृशत्वाद्वृत्तिरूपस्य वृत्त्यारूढचैतन्यरूपस्य वा प्रकाशस्यावरणनिवर्तकत्वेनालोकसदृशत्वात् ज्ञानाज्ञानयोरप्यन्वकागलोक्योऽरिव समानाधिकरणयोरेव निवर्त्यनिवर्तकभावः कल्प्यते । तच्च सामानाधिकरण्यमज्ञानाश्रये विषयचैतन्ये वृत्तिज्ञानस्य संसर्गरूपम् । स च संसर्गो वृत्तिनिर्गमाधीन इति भावः ॥

एवं विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तिरनिर्गतवृत्त्यापि सम्भवति । अतो वृत्तिनिर्गमनाभ्युपगमो व्यर्थ इत्याक्षेपे तन्निर्गमं विना तन्निवृत्तिर्न सम्भवतीति तदभ्युपगमस्सफल इति समाधानं दर्शितम् । इदानीं विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्त्यर्थं वृत्तिनिर्गमनं नापेक्षितमिति पूर्वपक्षयुक्तमङ्गीकृत्यापि वृत्तिनिर्गमनं माधयति—केचित्त्विति । इदं च प्रकारद्वयं प्रागेव प्रपञ्चितमिति नेह प्रपञ्च्यते इति बोध्यम् ॥

प्रमातृचैतन्यशाब्दितर्जावस्य ब्रह्माभेदे नास्ति प्रमाणमिति शङ्कते—अथेति । अयमभेदः किं वेदान्तप्रमाणकः, किं वा तदन्यप्रमाणकः । तत्र न तावदाद्यः कल्पस्सम्भवति । वेदान्तानामुपासनादिपरत्वप्रतीतिः । न द्वितीयः । जीवब्रह्माभेदस्यौपनिषदत्वश्रुतिविरोधादिति भावः । तत्राद्यं कल्पं परिगृह्य समाधत्ते—वेदान्तेति । तेषामुपासनादिपरत्वं दृषयति—सर्वेऽपीति । वेदान्तानां क तात्पर्यमिति विमृश्यमानास्सर्वेऽपि वेदान्ता अद्वये जीवाभिन्ने ब्रह्माणि समनुयन्ति समन्वयं तान्पर्यं

उपक्रमोपसंहारैकरूप्यादितात्पर्यलिङ्गैर्विमृश्यमानाः प्रत्यगाभि-
 श्वे ब्रह्मण्यद्वितीये समनुयन्ति । यथा चायमर्थः, तथा शास्त्र
 एव समन्वयाध्यायप्रपञ्चितः । विस्तरभयान्नेह प्रतन्यत इति ॥
 इति शास्त्रसिद्धान्तलेशसंग्रहे प्रथमपरिच्छेदः ॥

लभन्ते । तात्पर्यज्ञापकानि लिङ्गानि कथयति—उपक्रमेति । आदिपदमभ्या-
 सादिसङ्ग्रहार्थम् । के ते वेदान्ताः, कथं वा तेषु उक्तलिङ्गानां सत्त्वं, को वा तैर्लि-
 ङ्गैस्तात्पर्यावगमप्रकारः इत्याकाङ्क्षायामाह —यथा चेति । सवषां वेदान्तानामयमेव
 परमतात्पर्यविषयीभूतोऽर्थः, न तृपासनादिरिति प्रपञ्चितमित्यर्थः । अत्रापि कुतो न
 प्रपञ्च्यते । तत्राह—विस्तरेति । ग्रन्थविस्तरभयादित्यर्थः ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशानन्द-
 सरस्वतीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूतस्य अच्युत-
 कृष्णानन्दतीर्थस्य कृतौ शास्त्रसिद्धान्तले-
 शसंग्रहव्याख्यायां कृष्णालंकाराख्या-
 यां प्रथम परिच्छेदस्समाप्तः ॥

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं सम्प्रणम्य च ।
 व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरितुष्टये ॥

॥ श्रीः ॥



॥ शिवाभ्यां नमः ॥

॥ द्वितीयः परिच्छेदः ॥

अथ कथमद्वितीये ब्रह्मणि वेदान्तानां समन्वयः ।
प्रत्यक्षादिविरोधादिति चेत्, न । आरम्भणाधिकरणोदाहृतश्रु-
तियुक्तिभिः प्रत्यक्षाद्यधिगम्यप्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्ततया मिथ्या-
त्वावगमात् । ननु, न श्रुतियुक्तिभिः प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं
प्रत्याययितुं शक्यते । घटस्मन्नित्यादिघटादिसत्त्वग्राहिप्रत्य-

यो मे विश्वेश्वरक्षेत्रं विश्वेश्वरसमो गुरुः ।

समध्याम्ने स्वयंज्योतिर्वाणीसंज्ञो भजामि तम् ॥

स्वयंप्रकाशसरस्वतीसंज्ञक इत्यर्थः । आचार्यचरणद्वन्द्वम्भृतेर्लेखकरूपिणम् ।
मां कृत्वा कुरुते व्याख्यां नाहमत्र प्रभुर्यतः ॥ अत्र व्याख्याने प्रभुः समर्थ-
इत्यर्थः । प्रथमपरिच्छेदे ब्रह्मलक्षणविचारावसरे लक्षणस्य मतभेदेन ज्ञेयब्रह्मनि-
ष्ठत्वनिरूपणेन ईश्वररूपब्रह्मनिष्ठत्वनिरूपणेन च तत्पदलक्ष्यार्थवाच्यार्थौ निरू-
पितौ । तथा तदनन्तरं जीवतत्साक्षिणोर्निरूपणेन त्वंपदवाच्यार्थलक्ष्यार्थौ निरू-
पितौ । तथा चार्थाद्वैक्यार्थरूपभेदोऽपि निरूपितो भवति । वाक्यार्थस्य तत्त्वं-
पदलक्ष्यार्थानतिरेकात् । तथा च जीवाभिन्ने निर्विशेषे ब्रह्मणि वेदान्तसमन्वयरूपः
प्रथमाध्यायार्थस्तात्पर्यतः पूर्वपरिच्छेदे निरूपितो भवति । इदानीं द्वितीयाध्याया-
र्थरूपं वेदान्तसमन्वयस्य मानान्तराविरोधं निरूपयितुं परिच्छेदान्तरमारभते—
अथ कथमिति । समन्वयस्तात्पर्यम् । प्रत्यक्षेति । ब्रह्मोपेक्षया द्वितीयस्य प्रपञ्च-
स्य प्रत्यक्षसिद्धत्वाद्वितीयत्वं तस्य बाधितम् । तथा च बाधितेऽर्थे कथं श्रुतेस्ता-
त्पर्यम् । अप्रामाण्यप्रसङ्गादिति भावः । प्रपञ्चस्य रज्जुसर्पादिवत् ब्रह्मणि कल्पि-
तत्वाद्वास्तवमद्वितीयत्वमबाधितमिति समाधत्ते—नेति । श्रुतियुक्तिभिरिति ।
एताश्श्रुतियुक्तयो विवर्तलक्षणनिरूपणावसरेऽस्माभिर्दर्शिता इति नात्र प्रदर्शयन्ते ।
प्रत्यक्षविरोधे श्रुतियुक्तीनामेव बाधो न्याय्य इति मन्यमान आक्षिपति—ननु
नेति । घटस्मन्नित्यादिना घटादिसत्त्वग्राहिप्रत्यक्षेण सह प्रपञ्चमिथ्यात्वप्रत्यायक-

क्षादिविरोधादिति । अत्राहुस्तत्त्वशुद्धिकारादयः—न प्रत्यक्षं घटपटादे, तत्सत्त्वं वा गृह्णाति, किं त्वधिष्ठानत्वेन घटाद्यनुगतं सन्मात्रम् । तथा च प्रत्यक्षमपि सद् रूपब्रह्माद्वैतसिद्धयनुकूलमेव । तथासति सत्सदित्येव प्रत्यक्षं स्यात् , न तु ‘घटः सन्नि’ति प्रत्यक्षमिन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधायीति चेत्, न । यथा भ्रमेष्विदमंशस्याधिष्ठानस्य प्रत्यक्षेण ग्रहणमिन्द्रियान्वयव्यतिरेकयोः तत्रैवोपक्षयः । रजतांशस्य त्वारोपितस्य भ्रान्त्या प्रतिभासः , तथा मर्दत्र मन्मात्रस्य प्रत्यक्षेण ग्रहणं, तत्रैवेन्द्रियव्यापारः । घटादिभेदवस्तुप्रतिभामः भ्रान्त्येत्यभ्यु-

श्रुतियुक्तीनां विरोधसत्त्वादित्यर्थः । श्रुत्यादिगम्यमिथ्यात्वविरुद्धं सत्त्वं प्रत्यक्ष-
ग्राह्यमेव न भवति । अतस्तद्विरोधशङ्कैव निरालम्बनेति पञ्चभिर्मतैः प्रतिपादय-
ति—अत्राहुरित्यादिना । प्रत्यक्षं घटादि न गृह्णाति, तस्य घटादेः सत्त्वं वा
न गृह्णाति चेत्, तर्हि निविषयं तत्प्रमज्ज्यतीति शङ्कते—किं न्विति । उत्तर-
म्—अधिष्ठानोत् । सन्मात्रमिति । मर्दपं ब्रह्मैव प्रत्यक्षप्रमेयमित्यर्थः । एवं-
स्थिते न केवलं प्रत्यक्षविरोधाभावः, किं तु लाभोऽप्यस्तीत्याह—तथा चेति ।
घटादेरैन्द्रियकत्ववादी शङ्कते—तथासतीति । तस्य सन्मात्रविषयकत्वं सती-
त्यर्थः । इन्द्रियोति । न च सन्मात्रप्रत्यक्ष एव इन्द्रियान्वयाद्यनुविधानो-
पपत्तेः प्रत्यक्षस्य घटादिविषयकत्वाभावे तदनुविधानं न स्यादित्येनदभिप्रायकं वि-
शेषणमयुक्तमिति वाच्यम् । स्वप्रकाशस्य सन्मात्रस्य प्रकाशनाय इन्द्रियापेक्षा
नुपपत्तेरिति भावः । अत्राक्षेप्ता किं सिद्धान्त्येकदेशी, किं वा भेदवादी । आद्ये
तत्सम्मतदृष्टान्तेन सन्मात्रस्य प्रत्यक्षप्रमेयत्वमाह—यथेति । तत्रैवेति । अधि-
ष्ठानग्रहण एवेत्यर्थः । भ्रान्त्येति । माक्षिरूपयेत्यर्थः । सन्मात्रस्येपि । तस्य
स्वप्रकाशत्वेऽप्यावृत्तत्वादावरणनिवर्तकवृत्त्युत्पत्तये इन्द्रियापेक्षेति भावः । घटादी-
ति । घटादेस्तद्भेदरूपस्य च वस्तुनः प्रतिभामो भ्रान्त्या ऐन्द्रियकवृत्त्यभिव्यक्तस-
न्मात्ररूपसाक्षिचैतन्यलक्षणयत्यभ्युपगमादित्यर्थः । एतेन ‘सत्सदि’त्येव प्रत्यक्षं
स्यादित्याक्षेप्ता भेदवाद्यपि निरस्तः । सिद्धान्तिना घटादीं तत्सत्त्वे च प्रत्यक्ष-
स्य प्रामाण्यानङ्गीकारेऽपि घटादेः प्रत्यक्षज्ञाने माक्षिरूपे भानाङ्गीकारान् ।

पगमात् । ननु, तद्वदिह बाधादर्शनात् तथाभ्युपगम एव निर्मूल इति चेत्, न । बाधादर्शनेऽपि देशकालव्यवहितवस्तु-
वद्व्यादिभेदवस्तुनः प्रत्यक्षायोग्यत्वस्यैव तत्र मूलत्वात् । त-
थाहि—इन्द्रियव्यापारानन्तरं प्रतीयमानो घटादिः सर्वतो भि-
न्न एव प्रतीयते । तदा तत्र घटादिभेदे संशयविपर्ययाद-
र्शनात् यत्रापि स्थाण्वादौ पुरुषत्वादिसंशयः, तत्रापि त-
द्व्यतिरिक्तेभ्यो भेदोऽसन्दिग्धविपर्यस्तत्वात् प्रकाशत एव । भे-
दस्य च प्रतियोगिसहोपलम्भनियमवतो न प्रत्यक्षेण ग्रहणं
सम्भवति । देशकालव्यवधानेनासन्निकृष्टानामपि प्रतियोगि-

भेदवादी शङ्कते—नन्विति । शुक्तिरज्ज्वादेर्बाधदर्शनाद्युक्तं तस्य भ्रान्त्या प्र-
तिभासाङ्गीकरणम् । तथा घटादिद्वैतस्य बाधादर्शनात्तस्य भ्रान्तिमात्रसिद्धत्वम-
नुपपन्नमित्यर्थः । किं श्रुतबाधादर्शनं निवर्तितं, किं वा प्रत्यक्षबाधादर्शनं, यौ-
क्तिकबाधादर्शनं वा । आद्यमसिद्धम् । दृश्यमात्रस्य ब्रह्मणि 'नेह नानाम्ती'त्या-
दिश्रुत्या बाधदर्शनादित्याशयेनाह—नेति । द्वितीयमङ्गीकरोति—बाधादर्शने-
ऽपीति । तृतीयमप्यसिद्ध्या दूषयति—देशकालेति । घटादीति । घटादे-
स्तद्धर्मिकभेदरूपस्य च वस्तुन इत्यर्थः । प्रत्यक्षायोग्यत्वमेव दर्शयितुं प्रथमं
सम्मतमर्थं दर्शयति—इन्द्रियेति । तत्रेति पदव्याख्या—घटादिभेद इति ।
घटादिधर्मिकभेद इत्यर्थः । सर्वतो भिन्न एव प्रतीयत इत्युक्तम् । इन्द्रि-
यसन्निकृष्टे स्थाण्वादौ काचित् पुरुषादिप्रतियोगिकभेदस्याप्रतीतेः प्रतीतौ वा
संशयाभावापत्तेरत आह—यत्रापीति । ततः किं, तत्राह—भेदस्य चेति ।
प्रतियोगिसहोपलम्भनियमवत इति ससम्बन्धिकपदार्थप्रत्यक्षे यावत्सम्बन्धिविषयक-
त्वस्य यावत्सम्बन्धिप्रत्यक्षजन्यतायाश्च संप्रयोगादिप्रत्यक्षे क्लृप्तत्वात् भेदप्र-
त्यक्षेऽपि यावत्प्रतियोगिविषयकत्वं यावत्प्रतियोगिप्रत्यक्षजन्यत्वं च वाच्यम् । भेद-
प्रत्यक्षस्यापि ससम्बन्धिकपदार्थप्रत्यक्षत्वात् । तथा च यावन्तः प्रतियोगिनः ता-
वतां प्रतियोगिनां प्रत्यक्षासम्भवेव क्लृप्तसामग्न्यभावात् न भेदः प्रत्यक्षप्रमाणो-
ग्य इति तस्य भ्रान्तिमात्रसिद्धत्वं युक्तम् । सिद्धान्ते तु भेदप्रत्यक्षस्य नित्यसा-
क्षिरूपत्वात् न कारणापेक्षेति भावः । सहोपलम्भनियममात्रस्य भेदमत्यत्वमने क

नां सम्भवात् । भेदज्ञानं प्रतियोग्यंशे संस्कारापेक्षणात् स्मृतिरूपमस्तु प्रत्यभिज्ञानमिव तत्तांश इति चेत्, न । तथापि भेदगतप्रतियोगिवैशिष्ट्यांशे तदभावात् । न च कनकाचलो भेदप्रतियोगी । वस्तुत्वादिति भेदप्रतियोगिवैशिष्ट्यगोचरानुमित्या तत्संस्कारसम्भवः । भेदज्ञानं विनानुमानप्रवृत्त्ययोगेनात्माश्रयापत्तेः । पक्षसाध्यहेतुसपक्षाद्यभेदभ्रमे सति सिद्धसाधनादिनानुमानाप्रवृत्त्या तदभेदज्ञानविघटनाय तद्वेदज्ञानस्यापेक्षितत्वात् । अस्तु तर्हि भेदांश इव प्रतियोगिवैशिष्ट्यांशेऽपि प्रत्यक्षमिति चेत्, न । प्रतियोगिनोऽप्रत्यक्षत्वे तद्वैशिष्ट्यप्रत्यक्षायोगात् सम्बन्धिद्वयप्रत्यक्षं विना सम्बन्धप्रत्यक्षासम्भवात् । तस्मात् प्रत्यक्षायोग्यस्य प्रतियोगिनो भ्रान्तिरूपः प्रतिभास इति तदेकवित्तिवेद्यत्वनियतस्य भेदस्य भेदैकवित्तिवेद्यत्वनियतस्य घटादेश्च भ्रमैकविषयत्वात्

यच्चिदुद्धारं शङ्कते—भेदज्ञानमिति । संस्कारापेक्षणादिति । तज्जन्यत्वसम्भवादित्यर्थः । भेदज्ञाने हि प्रतियोगिनां प्रतियोगितावच्छेदकरूपेणैव भानं परैरूपेयते । तेन रूपेण सकलप्रतियोगिगोचरपूर्वानुभवासम्भवेन संस्कारासम्भवान् । असन्निकृष्टप्रतियोग्यंशे स्मृतिरूपत्वमपि न सम्भवति । तदभ्युपगम्याप्याह सिद्धान्ता—न तथापीति । कनकाचलादिपदार्थानां सन्निकृष्टघटानिष्ठभेदप्रतियोगित्वं न पूर्वमननुभूतत्वादिति भावः । वैशिष्ट्यांशे पूर्वानुभवं शङ्कते—कनकाचल इति । एवमितरपदार्थेष्वपि अनुमानं द्रष्टव्यमिति भावः । आत्माश्रयापत्तेरिति । भेदज्ञानस्य भेदज्ञानार्थानत्वेन किञ्चित् भेदज्ञानं सिध्येदिति भावः । अप्रवृत्त्येति । तथा च पक्षार्थभेदज्ञानस्य अनुमितिप्रतिबन्धकतया तद्विघटकं पक्षादिभेदज्ञानमावश्यकमिति भावः । तर्हीति । प्रतियोगिवैशिष्ट्यांशज्ञानस्य स्मृतिरूपत्वासम्भवे सतीत्यर्थः । तदेकैति । तत्पदं प्रतियोगिपरम् । नियमेन प्रतियोगिज्ञानविषयस्येत्यर्थः । वित्तिपदं प्रत्यक्षपरम् । भेदपदजन्यभेदज्ञानस्य प्रतियोगिविषयकत्वादर्शनादिति बोध्यम् । भ्रमैकविषयत्वादिति । अधिष्ठानमप्यापि

प्रत्यक्षं निर्विशेषसन्मात्राद्वैतसिद्धयनुकूलमिति ॥

न्यायसुधाकृतस्त्वाहुः—घटादेरौन्द्रियकत्वेऽपि सन् घट-
इत्यादिरधिष्ठानसत्तानुबेध इति न विरोधः । एवं नीलो घट
इत्यादिरधिष्ठाननैल्यानुबेधः किं न स्यादिति चेत्, न । श्रुत्या
सद्वरूपस्य वस्तुनो जगदुपादानत्वमुक्तमविरोधात् सर्वसंम-
तमिति तदनुबेधेनैव सन् घट इत्यादिप्रतिभासोपपत्तौ घटा-
दावपि सत्ताकल्पने गौरवम् । तस्य रूपादिहीनत्वान्नैल्यादि-
कं घटादावेव कल्पनीयमिति वैषम्यमिति ॥

मंक्षेपशारीरकाचार्यास्त्वाहुः—प्रत्यक्षस्य घटादिसत्त्वग्राहि-

भ्रमविषयत्वात् कल्पितत्वप्रसङ्गवारणाय एकपदम् । अधिष्ठानस्य च सम्यग्दर्शनं
प्रत्यपि विषयत्वात् भ्रान्त्येकविषयत्वमभिद्धम् । तथा च प्रत्यक्षं सद्वस्तुन्येव प्र-
माणं सच्छ्रुत्यनुकूलमित्यर्थः ॥

अस्तु वा घटादेश्चाक्षुषत्वाद्यनुभवानुरोधेन चक्षुरादिगम्यत्वं, तथापि प्रप-
ञ्चमिथ्यात्वसाधकश्रुतियुक्तीनां न प्रत्यक्षविरोधः । प्रत्यक्षस्यापि घटादौ पृथक्स-
त्त्वग्राहित्वाभावादित्याह—**न्यायसुधाकृतस्त्वाहुरिति ।** सन् घट इत्यादिः घटा-
देस्मत्त्वप्रतिभासः अधिष्ठानसत्तासम्बन्धविषयक एव । अतो न विरोध इत्यर्थः ।
घटादौ प्रतीयमानसत्त्वस्याधिष्ठानगतत्वस्वीकारेऽतिप्रसङ्गं शङ्कते—**एवमिति ।**
नीलो घट इत्यादिः घटादौ नैल्यप्रतिभासोऽप्यधिष्ठाननैल्यसम्बन्धगोचरः किं
न स्यादित्यर्थः । तथा च ब्रह्म रूपवत् स्यादिति भावः । नैल्यादेः
सत्तावैषम्येण परिहरति—**नेति ।** श्रुत्येति । सदेवेत्यादिश्रुत्येत्यर्थः । सर्वस-
म्मतमिति । सर्वैरेव स्वीकर्तव्यमित्यर्थः । न तु यथाश्रुतम् । वैशेषिकादिभिर-
नङ्गीकारात् । अविरोधादिति । रज्ज्वादेस्मर्पाद्युपादानत्ववत् कूटस्थब्रह्मणोऽ-
प्युपादानत्वाविरोधादित्यर्थः । तदन्विति । तत्पदमधिष्ठानसत्तापरम् । त-
स्योते । जगदाधिष्ठानभूतब्रह्मण इत्यर्थः । घटादावेवेति । न ब्रह्मणि तत्
कल्पयितुं शक्यम् । श्रुतिविरोधादिति भावः ॥

प्रत्यक्षस्य घटादौ पृथक्सत्त्वग्राहित्वेऽपि तस्य प्रमाणाभासत्वात् न तेन श्रुते-
बोधशङ्कावकाश इत्याह—**मंक्षेपशारीरकाचार्यास्त्विति ।** पराग्विषयस्येति ।

त्वेऽपि पराग्विषयस्य प्रत्यक्षादेस्तत्त्वावेदकत्वलक्षणप्रामाण्या-
भावात् न तद्विरोधेनाद्वैतश्रुत्यादिबाधशङ्का । अज्ञातबोध-
कं हि प्रमाणम् । न च प्रत्यक्षादिविषयस्य घटादेरज्ञातत्व-
मस्ति । जडे आवरणकृत्याभावेनाज्ञानविषयत्वानुपगमात् ।
स्वप्रकाशतया प्रसक्तप्रकाशं ब्रह्मैवाज्ञानविषय इति तद्वोचक-
मेव तत्त्वावेदकं प्रमाणम् । तदेव प्रमितिविषयः । अत एव
श्रुतिरपि 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यात्मन एव प्रमेयत्वमि-
ति नियच्छति । न हि द्रष्टव्य इत्यनेन दर्शनं विधीयते । प्र-
माणपरतन्त्रस्य तस्य विध्यगोचरत्वात् । किं त्वात्मा दर्शना-
हं इति अज्ञातत्वादात्मन एव प्रमेयत्वमुचितं नान्यस्येति
नियम्यत इति ॥

केचित्तु घटादिसत्त्वग्राहिणः प्रत्यक्षस्य प्रामाण्ये न-

जडमात्रविषयकस्येत्यर्थः । तत्त्वेति । अनधिगतत्वं सत्यबाधित तत्त्वं तदावेदकं तद्वोचकं
तत्त्वं प्रमाणलक्षणमिति बहुवादिसम्मतम् । तच्च प्रत्यक्षस्य नास्तीति प्रमाणाभासरूपं-
प्रत्यक्षमिति भावः । घटादेरिति । तस्याबाधितत्वं सत्यप्यज्ञातत्वं नास्तीत्यभिप्रा-
यः । अन्यथा तदभावादपि प्रत्यक्षस्य प्रमाणाभासत्वप्रतिपादनसम्भवं अज्ञातत्वा-
भावमात्रप्रतिपादनायोगात् । अतो बाधितत्वाभासमुपेत्य तस्याभामत्वप्रतिपादन-
मिह विवक्षितमिति बाध्यम् । कृत्यं कार्यं फलमिति यावन् । स्वप्रकाशात्मन
एव प्रमेयत्वे श्रुतिमपि प्रमाणयति—अत एवेति । अज्ञातत्वादेवेत्यर्थः । ननु,
'द्रष्टव्य' इति श्रुतिरात्मदर्शनं विधत्ते, नेत्याह—न हीति । अगोचरत्वादि-
ति । पुरुषयत्नसाध्यक्रियाया एव विधियोग्यत्वादिनि भावः । विधिप्रत्ययस्य
गतिं पृच्छति—किं त्विति । अर्हर्थास्तद्व्यप्रत्यय इत्याह—आन्मेति ।

प्रत्यक्षविषयजडस्याज्ञानत्वमुपेत्य जडबोधकप्रत्यक्षस्य श्रुतिनित्यप्रमाणत्वस्वीकारे-
ऽपि प्रत्यक्षग्राह्यघटादिसत्त्वस्य मिथ्यात्वाविरुद्धत्वात् न मिथ्यात्वबोधकश्रुत्यादीनां
प्रत्यक्षविरोधशङ्केत्याह—केचित्त्विति । प्रत्यक्षग्राह्यं सत्त्वं सत्ताजातिरूपं वा .
तत्तद्देशकालसम्बन्धरूपं वा . घटादिस्वरूपं वा पथ्यव्ययीनि सम्बन्धः । जातिरूपत्वं

ह्यप्रमाणान्नूनतानवगमेऽपि तद्ग्राह्यं सत्त्वमनुगतप्रत्ययात् स-
त्ताजातिरूपं वा, इहेदानीं घटोऽस्तीति देशकालसम्बन्धप्र-
तीतेः तत्तद्देशकालसम्बन्धरूपं वा, नास्ति घट इति स्वरूप-
निषेधप्रतीतेर्घटादिस्वरूपं वा पर्यवस्यति । तच्च स्वमिथ्या-
त्वेन न विरुध्यते । न हि मिथ्यात्ववादिनापि घटादेः स्व-
रूपं वा, तस्य देशकालसम्बन्धो वा, तत्र जात्यादिकं वा ना-
भ्युपगम्यते, किं तु तेषामबाध्यत्वम् । न चाबाध्यत्वमेव सत्त्वं
प्रत्यक्षग्राह्यमस्त्विति वाच्यम् । कालत्रयेऽपि नास्य बाध इति
वर्तमानमात्रग्राहिणा प्रत्यक्षेण ग्रहीतुमशक्यत्वादित्याहुः ॥
अन्ये त्वबाध्यत्वरूपसत्त्वस्य प्रत्यक्षग्राह्यत्वेऽपि 'प्राणा वै सत्यं

मानमाह—अनुगतेति । सन् घटः, सन् पट इत्यादिस्वरूपेत्यर्थः । द्वितीये मानमाह—इहेति ।
इहेदानीं घट इति प्रतीतिर्घटे प्रतीयमानदेशकालसम्बन्धमेवं सत्तारूपतया विपथीकरो-
तीति भावः । तृतीये मानमाह—नास्ति घट इतीति । घटो नास्तीति घटास्तितानिषेध-
त्वेन रूपेण घटस्वरूपनिषेधस्यैवानुभवात् घटास्तित्वं घटस्वरूपं पर्यवस्यतीत्यर्थः । ततः
किं, तत्राह—तच्चेति । न हीति । तुच्छविलक्षणप्रपञ्चस्वरूपाङ्गीकारादिति भावः ।
घटादेः स्वरूपं वा नाभ्युपगम्यत इति न हीति सम्बन्धः । तथा तस्य देश-
कालसम्बन्धो वा नाभ्युपगम्यत इति न हीति सम्बन्धः ! तत्र जात्यादिकं वा
नाभ्युपगम्यत इति न हीति सम्बन्धः । एतत् सर्वं जगन्मिथ्यात्ववादिनाभ्युपग-
म्यत एव । विरोधाभावादिति भावः । तर्हि कौटिशं सत्त्वं मिथ्यात्वविरोधि,
यत्त्वया नाभ्युपेयते जगतीति पृच्छति—किं त्विति । उत्तर—तेषामिति ।
घटादीनामित्यर्थः । किं तु तेषामबाध्यत्वं नाभ्युपगम्यत इति सम्बन्धः । मि-
थ्यात्वस्य बाध्यत्वरूपत्वात्तद्विरुद्धं सत्त्वमबाध्यत्वरूपमेव चेत्, तर्हिदमेव सत्त्वं
प्रत्यक्षविषयोऽस्तु । तथा च प्रत्यक्षविरोधशङ्का स्यादेवेत्याशयवती शङ्कामुद्धान्य
निराचष्टे—न चेत्यादिना । नास्येति । जगत इत्यर्थः ।

अबाध्यत्वरूपमेव सत्त्वं प्रत्यक्षविषय इत्युपेत्यापि प्रत्यक्षविरोधाभावमाह—
अन्ये त्विति । अबाध्यत्वरूपसत्त्वस्य प्रत्यक्षग्राह्यत्वेऽपि न मिथ्यात्वश्रुतिविरोध इति
सम्बन्धः । कालत्रयाबाध्यत्वरूपं सत्त्वं मिथ्यात्वविरोधि । तच्च ब्रह्मण एव ।

तेषामेष सत्यमिति श्रुत्या प्रधानभूतप्राणग्रहणोपलक्षितस्य कृ-
त्स्नस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मणश्च सत्यत्वोत्कर्षापकर्षप्रतीतेः सत्यत्वे
चावाध्यत्वरूपे सर्वदेवावाध्यत्वं किञ्चित्कालमवाध्यत्वमित्येवं-
विधोत्कर्षापकर्षं विना राजराजो मन्मथमन्मथ इत्यादिशब्द-
तात्पर्यगोचरनियन्तृत्वगुणमौन्दर्यादीनामिव भूयोविषयत्वा-
ल्यविषयत्वादिरूपोत्कर्षापकर्षसम्भवात् विधान्तरेण तत्सम्भ-

प्रपञ्चस्य तु यावत्तत्त्वज्ञानमवाध्यत्वरूपं सत्त्वम् । एतच्च न मिथ्यात्वविरो-
धीति न सत्यश्वविरोध इति वक्तुं प्रपञ्चब्रह्मणोऽस्मत्त्ववैलक्षण्यं प्रमाणमाह—
प्राणा इति । प्राणग्रहणं कृत्स्नप्रपञ्चोपलक्षणार्थम् । एष परमात्मा तेषां सत्यं
तानपेक्ष्य सत्य इत्यर्थः । तथा च श्रुतौ प्रपञ्चस्य सत्यत्वं निरुद्धं, ब्रह्मणस्स-
त्यत्वमुत्कृष्टमित्युक्तं भवति । तत्र प्राणपदेन प्रपञ्चोपलक्षणे नियामकमाह—
प्रधानभूतेति । सूत्रात्मरूपस्य प्राणस्य जगद्विभारकत्वात् प्रधान्यं द्रष्टव्यम् ।
न चोपलक्षणे मानाभावशङ्कनीयः । ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरे वाक्ये प्रपञ्चक-
देशभूतप्राणग्रहणे प्रयोजनाभावात् । कृत्स्नोपलक्षणे तु सत्यत्वेन प्रसिद्धप्रपञ्चाधि-
ष्ठानतया ब्रह्मैव परमार्थसत्यं, न तु प्रपञ्चः । तस्य श्रुतिबाधितत्वेन परमार्थमत्य-
त्वायोगादिति ब्रह्मप्रमितिरूपप्रयोजनमत्त्वादिति भावः । ततः किं, तत्राह—स-
त्यत्वे चेति । राजेति । राजत्वं पालकत्वरूपं नियन्तृत्वम् । तच्च पाल्यदेशसापे-
क्षम् । तथा च विष्णुशर्मा राजराज इति प्रयोगे विष्णुशर्मेण इतरराजापेक्षया उत्कर्षः
प्रतीयते, इतरेषां च निरकर्षः । तौ च पालनस्य भूयोदेशविषयकत्वालपदेशविषयकत्व-
रूपा । मन्मथस्तावन्नारायणपुत्रस्मुन्दर इति प्रसिद्धिः पुराणेषु । तथा च अतिमुन्दरं ऽय-
मिति तात्पर्येण मन्मथमन्मथः श्रीराम इति प्रयोगो दृश्यते । तत्र मौन्दर्यं नाम उत्कृष्टरू-
पादिमत्त्वम् । अतिमौन्दर्यं ततोऽप्युत्कृष्टरूपादिमत्त्वमिति बोध्यम् । असम्भवादिति ।
नियन्तृत्वमौन्दर्यादिविलक्षणे चावाधाररूपं सत्त्वं भूयोविषयत्वालपविषयत्वरूपोत्कर्षा-
पकर्षयोजनविशेषरूपयोश्चाम्भवादित्यर्थः । ननु, अवाधितत्वरूपेऽपि सत्त्वे प्रकारा-
न्तरेण उत्कर्षापकर्षौ सम्भवत एव । तथा हि—प्रपञ्चब्रह्मणोः कालत्रयावाध्यत्वरूपे सत्त्वे
समानेऽपि ब्रह्म तत् सत्त्वं श्रुतिगम्यत्वादुत्कृष्टम्, इतरन्तु लौकिकप्रमाणगम्यत्वात् निरु-
ष्टमिति श्रुत्यर्थोपपादनसम्भवात् । तथा च मिथ्यात्वविरुद्धसत्त्वग्राहिलौकिकप्रमाणवि-
रोधशङ्का स्यादेवेति, नेत्याह—विधान्तरेणेति । 'प्राणा वै सत्यमि'ति श्रुतौ सत्यश-

वेऽपि प्रपञ्चस्य ब्रह्मज्ञानवाध्यत्वश्रुत्यन्तरेकार्थ्यात् उक्तोत्कर्षापकर्ष एव पर्यवमानाच्च प्रत्यक्षग्राह्यं घटादिसत्त्वं यावद्ब्रह्मज्ञानमवाध्यत्वरूपमिति न मिथ्यात्वश्रुतिविरोध इत्याहुः॥

अपरे तु प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमत्यत्वग्राहिणोः श्रुतिप्रत्यक्षयोः विरोधेऽपि दोषशङ्काकलङ्कितात् प्रथमपवृत्तात् प्रत्यक्षान्नित्यनिर्दोषत्वादपच्छेदन्यायेन परत्वाच्च श्रुतिरेव बलीयसी । 'प्राबल्यमागमस्यैव जात्या तेषु त्रिषु स्मृतम्' । इति स्मरणाच्च । न च वेदैकगम्यार्थविषयमिदं श्रवणम् । तत्र प्रत्यक्षविरोधशङ्काभावेन शङ्कितप्रत्यक्षविरोध एव वेदार्थवेदस्य प्राबल्यो-

ब्दः प्रपञ्चस्य यदि कालत्रयावाध्यत्वरूपं मत्यत्वं प्रतिपादयेत्, तदा निम्निलप्रपञ्चस्य ब्रह्मज्ञानवाध्यत्वप्रतिपादकश्रुत्यन्तरेण सह 'प्राणा वै मत्यमि'तिश्रुतेर्विरोधस्स्यात् । न चावरोधेन श्रुतिद्वयप्रामाण्यसम्भवे विरोधेन प्रामाण्यं हातव्यम् । तस्माच्छ्रुत्युक्तसत्त्वोत्कर्षापकर्षयोः कालत्रयावाध्यत्वादावेव पर्यवमानं वाच्यं, नान्यत्वेत्यर्थः ॥

एवमत्राहुरित्यादिना प्रपञ्चमिथ्यात्वसाधकश्रुतियुक्तीनां प्रत्यक्षं विरोधि न भवतीति प्रतिपादितम् । इदानीं प्रत्यक्षस्य कालत्रयावाध्यत्वरूपसत्त्वग्राहित्वेन श्रुतिविरोधित्वेऽपि न मिथ्यात्वमिच्छानुपपत्तिः । श्रुत्या प्रत्यक्षस्य बाधोपपत्तेरित्याह—अपरे त्विति । श्रुतिरेव प्रत्यक्षात् बलीयसीति सम्बन्धः । श्रुतेः प्राबल्ये हेतुद्वयमाह—निर्दोषत्वादिति । अपच्छेदन्यायो वक्ष्यते । प्रत्यक्षस्यापि निर्दोषत्वादिकं तुल्यमिति शङ्कां वारयति—दोषेति । एतच्चाग्रे स्पष्टं भविष्यति । श्रुतेः प्राबल्ये मनुवचनमपि नियामकमित्याह—प्राबल्यमिति । जात्या आगमत्वेनैव तेषु प्रकृतेषु त्रिषु प्रत्यक्षानुमानागमेषु स्मृतं वैदिकेषु प्रसिद्धमित्यर्थः । ननु, वेदैकगम्ये स्वर्गसाधनत्वादौ वेदस्य प्राबल्यप्रतिपादकं तद्वचनम् । मिथ्यात्वं तु न वेदैकगम्यम् । तस्यानुमानादिनापि सिद्धश्रुपगमात् । अतस्तत्र श्रुतेः प्राबल्ये तद्वचनं न प्रमाणमिति मत्वा शङ्कते—न चेति । निगकरोति—तत्रेति । वेदैकगम्यार्थ इत्यर्थः । तथा च वचनस्य तद्विषयत्वं वैयर्थ्यं स्यादिति भावः । वचनस्य मिथ्यात्वप्रतिपादकश्रुतिप्राबल्यपरत्वे तु सार्थक्यमित्याह—शङ्कितेति । शङ्कितः प्रत्यक्षेण सह विरोधो यस्य मिथ्यात्वरूपस्य वेदार्थस्य, स तथा । एतदुक्तं भवति—यस्मिन्नर्थे

क्त्यौचित्यात् । 'तलवद्दृश्यते व्योम खद्योतो हव्यवाडिव ।
न तलं विद्यते व्योम्नि न खद्योतो हुताशनः ॥ तस्मात्
प्रत्यक्षदृष्टेऽपि युक्तमर्थं परीक्षितुम् । परीक्ष्य ज्ञापयन्नर्थान्न ध-
र्मात् परिहीयते' ॥ इति नारदस्मृतौ साक्षिप्रकरणे प्रत्यक्षदृ-
ष्टस्यापि प्रत्यक्षमविश्वस्य प्रमाणोपदेशादिभिः परीक्षणीयत्व-
प्रतिपादनाच्च । न हि नभोनैत्यप्रत्यक्षं नभसः शब्दादिषु प-

वेदतदितरप्रमाणयोर्विरोधः प्रसक्तः, तस्मिन् नार्थे द्वयोः प्रामाण्यायोगात् अन्यतरबाधे
कर्तव्ये मति तत्र प्रबलेन दुर्बलस्य बाध इति च स्थिते कस्य प्राबल्यमिति भवत्य-
पेक्षा । तथा च वचनस्यापेक्षितार्थसमर्पकत्वात् सार्थक्यमिति । ननु, प्रत्यक्षस्य कु-
चिदप्रामाण्ये दृष्टे सति प्रपञ्चसत्त्वग्राहिप्रत्यक्षेऽपि मिथ्यात्वरूपविरोधिकोक्त्यनुसन्धा-
नवतां स्यादप्रामाण्यरूपदोषशङ्का । ततश्च शङ्कितदोषं प्रत्यक्षं मिथ्यात्वश्रुत्या नि-
र्दोषत्वेन प्रबलया बाध्यत इति वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवति । कुचिदपि प्रत्यक्षा-
प्रामाण्यादर्शनादिति सत्क्यानिवादिनः शङ्कां नारदवचनोदाहरणेन निराकरोति—
तलवादिनि । तलमिन्द्रनीलमणिमयकटाहाकारम् । तस्मादात । सर्वजनसि-
द्धस्यापि व्योमादौ तलादिप्रत्यक्षस्याप्रामाण्यदर्शनादित्यर्थः । अर्थ इति । प्रत्य-
क्षदृष्टाऽप्यर्थ इत्यर्थः । ज्ञापयन्निति । आचार्यः । शिष्यान् प्रति शास्त्रार्थान् बो-
धयन् धर्मात् श्रेयस्साधनभूतात् न प्रच्यवन इत्यर्थः । आत्मनः श्रुत्युक्तं साक्षि-
त्वमनुपपन्नम् । तस्य बोद्धृत्वेऽपि कर्तृत्वेनोदासीनत्वाभावादिति पूर्वपक्षे प्राप्ते 'अ-
हं करोमी'ति प्रत्यक्षमात्रेणात्मनि कर्तृत्वं वास्तवमिति सहसा विश्वासो न कर्तव्यः ।
लोके प्रत्यक्षदृष्टस्यापि बाधदर्शनात् । अतः प्रत्यक्षदृष्टमप्यात्मनि कर्तृत्वं किञ्चैत-
न्धवद्वास्तवं, किं वा कल्पितमिति सम्यग्विचार्य श्रुतिन्यायाभ्यां कल्पितमेव तत् । अ-
तो न साक्षित्वस्यानुपपत्तिरिति शिष्यान् प्रति बोधयन्नाचार्यो 'धर्मान्न परिहीयत'
इत्येवद्विपरकं नारदवचनद्वयमिति सूचयति—साक्षिप्रकरण इति । एवं प्रत्यक्ष-
दृष्टमपि प्रपञ्चसत्त्वं किं तस्य वास्तवं, किं वा कल्पितमिति परीक्षा युक्तेत्याशेय-
न नारदवचनस्य प्रकृतसाधारणं तात्पर्यं कथयति—प्रत्यक्षदृष्टस्यापीति । प्रमाण-
पदमागमपरम् । अनुमानार्थापत्त्यादय आदिपदग्राह्याः । प्रतिपादनाच्च प्रत्यक्षापेक्षया
श्रुतिरेव बलीयसीति सम्बन्धः । प्रत्यक्षस्य दोषशङ्काकलङ्कितत्वं प्रदर्श्य तस्याग-
मेन बाधं प्रकृतोपयोगितया प्रतिपादयति—न हीत्यादिना । नभोनैत्यप्र-

असु शब्दैकगुणत्वप्रतिपादकागमोपदेशमन्तरेण प्रत्यक्षादिना शक्यमपवादितुं । नच नभसि समीपे नैल्यानुपलम्भादूरे तद्बुद्धिर्दूरत्वदोषजन्येति निश्चयेन तद्बाधः । दूरे नैत्यदर्शनात् समीपे तदनुपलम्भस्तुहिनावकुण्ठनानुपलम्भवत् सामीप्यदोषजन्य इत्यपि सम्भवादनुभवबलात् नभोनैत्यमव्याप्यवृत्तित्युपपत्तेश्च । नापि दूरस्थस्य पुंसो यत्र भूसन्निहिते नभःप्रदेशे न त्ययीः, तत्रैव समीपं गतस्य नैत्यबुद्धेरभावप्रत्यक्षेण बाधः । उपरिस्थितस्यैव नैत्यस्याभ्रनक्षत्रादेरिव दूरत्वदोषात् भूसन्निधानावभाम इत्युपपत्तेः । पृथि-

त्यक्षं प्रत्यक्षादिना न हि शक्यमपवादितुमिति सम्बन्धः । आगमं विनापि 'नीलं नभः' इति प्रत्यक्षस्य बाधकमस्तीति शङ्कते—न चेति । समीपे गगने रूपानुपलम्भेन समीपे रूपाभावानिश्चये सति दूरेऽपि तत्र रूपं नास्तीति निश्चीयते । रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वनियमनं तदेकदेशवृत्तित्वायोगादित्यर्थः । कथं तर्हि दूरे नीलं नभ इति धीमन्तत्राह—दूरे तद्धीरिति । तद्बाध इति । तस्य नभोनैत्यप्रत्यक्षस्य इति निश्चयेन बाधः । न चेत्यत्र हेतुमाह—दूरे नैत्यदर्शनादिति । तुहिनावकुण्ठनं हिमरूपमावरणम् । तद्धि समीपे सदपि न दृश्यते । दूरे तु वृक्षाद्यावरणरूपत्वेन दृश्यते । तद्वत् सर्वत्र गगने विद्यमानमापि रूपं समीपे न दृश्यत इत्यर्थः । दोषजन्य इति । दोषाधीनस्थितिक इत्यर्थः । यथाश्रुते अनुपलम्भस्य उपलम्भप्रागभावरूपस्य जन्यत्वाभावादसङ्गतिस्स्यात् । सामीप्यदोषेण तदनुपलम्भे निरुद्धे तत्प्रागभावस्य नाशाभावादोषाधीनस्थितिकत्वमस्तीति नासङ्गतिरिति मन्तव्यम् । रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वनियममुपेत्य समीपे तदनुपलम्भस्य गतिरुक्ता । इदानीं व्याप्यवृत्तित्वनियमस्यासिद्धिमाह—अनुभवबलादिति । नभोनैत्यप्रत्यक्षस्य यौक्तिकनिश्चयबाध्यत्वं निरस्य प्रत्यक्षबाध्यत्वमाशङ्क्य निराकरोति—नापीत्यादिना । भूसन्निहितगगनभागे कुत्रापि नैत्यं नास्त्येव । तत्र तत्प्रतीतिस्तु दूरस्थत्वदोषात् सम्भवतीत्याह—उपरिस्थितस्येति । तथा च गगननैत्यप्रत्यक्षमागमैकबाध्यमिति स्थितम् । प्रत्यक्षस्यागमेन बाधे उदाहरणान्तर्गमाह—पृथिव्यादिष्विति । अप्सु

व्यादिषु सङ्कीर्णतया प्रतीयमानानां गन्धादीनाम् 'उप-
लभ्याप्सु चेद्गन्धं केचिद्ब्रूयुरनैपुणाः । पृथिव्यामेव तं विद्या-
दपो वायुं च संश्रितम् ॥ इत्यादिभिरागमैरेव व्यवस्थाया व-
क्तव्यत्वेन प्रत्यक्षादागमस्य प्राबल्यस्य निर्विशङ्कत्वाच्च । न ह्या-
जानसिद्धं जलोपष्टम्भादिगतं गन्धादि पृथिवीगुण एव गन्धः,
न जलादिगुण इत्यादिरूपेणास्मदादिभिः प्रत्यक्षेण शक्यं वि-
वेचयितुम् । पृथिव्यादीनां प्रायः परस्परसंसृष्टतयान्यधर्म-
स्यान्यत्वावभासः सम्भाव्यत इति शङ्कितदोषं प्रत्यक्षम् ।
अतस्तत्राममेन शिक्ष्यत इति चेत् तर्हीहापि ब्रह्मप्रपञ्चयोरुपा-
दानोपादेयभावेन परस्परसंसृष्टतयान्यधर्मस्यान्यत्वावभासः

वायौ च पृथिव्यामिव गन्धमुपलभ्य केचिदनैपुणाः ब्रूयुः—तयोरपि गन्धः स्वा-
भाविक इति, तत् न तथा ग्राह्यं, किं त्वपो वायुं च संश्रितं गन्धं तदन्त-
र्गतपृथिव्यामेव स्थितं विद्यादिति वचनार्थः । इत्यादिभिरिति । आदिपदेन
रसो जलमात्रगुणः, रूपं तेजोमात्रगुणः, स्पर्शो वायुमात्रगुणः, शब्दः आ-
काशमात्रगुणः, पृथिव्यादिषु रसाद्युपलब्धिरपि पृथिव्याद्यन्तर्गतजलाद्याश्रितरसा-
दिविषयेति व्यवस्थाप्रतिपादकपुराणवचनानि ग्राह्याणि । ननु, जले पुष्पादि-
रूपपाथिवांशसंसर्गं मति गन्धोपलब्धिरस्ति, नान्यथेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव गन्ध-
स्य पृथिवीमात्रगुणत्वस्य निर्णयसम्भवात् किमागमेनेति चेत्, नेत्याह—न ही-
ति । आजानसिद्धो यो जलोपष्टम्भः पाथिवः द्रव्यविशेषः, तदादिगतमित्यर्थः ।
जल एव गन्धः क्वचित् स्वाभाविकः, क्वचिदौपाधिक इति कल्पनोपपत्तेश्चेति
भावः । ननु, जलादौ गन्धादिप्रत्यक्षमप्रामाण्यरूपदोषशङ्काकलङ्कितत्वादागमेन
शिक्ष्यत इति युक्तम् । प्रपञ्चमत्त्वग्राहिप्रत्यक्षं तु तच्छङ्काशून्यामिति कथं त-
स्यागमेन बाध इत्याशयेन शङ्कते—पृथिव्यादीनामिति । तस्य तच्छङ्काशून्य-
त्वमसिद्धमिति तस्याप्यागमबाध्यत्वं युक्तमित्याह—तर्हीति । संसृष्टतयोत ।
संसर्गस्तादात्म्यम् । अन्यधर्मस्येति । जगदुपादानत्वेन श्रुतिसिद्धस्य सद्ब्रह्म-
नो धर्मः सत्ता । तस्या एव प्रपञ्चे प्रतीतिरसम्भाव्यते । अतः प्रपञ्चमत्त्व-

सम्भाव्यत इति शङ्कितदोषं प्रत्यक्षम् । ‘अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् । आद्यं त्वयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम् ॥’ इति वृद्धोक्तप्रकारेणागमेन व्यवस्थाप्यतामिति तुल्यम् । न चैवमुपजीव्यप्रत्यक्षविरोधः । आगमप्रमाणेन वर्णपदवाक्यादिस्वरूपांशप्रत्यक्षमुपजीव्यानुपजीव्यतत्तम्यत्वां-

ग्राहिप्रत्यक्षमन्यमत्ताविषयकत्वेन भ्रान्तिरूपं वा, प्रपञ्चस्य स्वाभाविकमत्ताविषयकत्वेन प्रमारूपं वेति शङ्काकलङ्कितमित्यर्थः । प्रत्यक्षबाधप्रकारं वृद्धवचनेन दर्शयति—अस्तीति । अस्ति घटाः, भाति घटाः, प्रियो घटाः इति घटसत्त्वचैतन्यानन्दास्तावदनुभूयन्ते । प्रियशब्दस्यानन्दे मुख्यत्वात् घटस्यानन्दादात्म्यप्रतीतिरुपपद्यते । एवं घटादिष्वपि द्रष्टव्यम् । नाम घटशब्दादि । कम्बुग्रीवाद्यात्मकं वस्तु रूपम् । अंशपञ्चकम् अंशाः पञ्च यस्य जगत्, तदंशपञ्चकमुपभूयते । न च कृत्स्नेऽपि जगति पञ्चात्मकत्वानुभवो नास्ति । दुःखं प्रियमित्यनुभवाददर्शनादिति वाच्यम् । केपां चित् परकीयं दुःखं तदनुभवस्यापि सत्त्वात् । तथा च सर्वत्रानुगतं सच्चिदानन्दरूपं वस्तु ब्रह्मेव । ब्रह्मणस्तद्रूपगताः श्रुतिमिद्धत्वात् । नामरूपात्मकरूपद्वयं जगत्, तस्य नामरूपमात्रतायाः ‘मर्वाणि रूपाणि विचित्र्य धीरं’ इत्यादिश्रुतिमिद्धत्वादित्यनेन प्रकारेण प्रपञ्चमत्त्वग्राहिप्रत्यक्षजगतस्त्वाभाविकसत्ताविषयकं न भवति । किं त्वधिष्ठानतया जगत्तनुगतब्रह्मसत्ताविषयकमेवेति व्यवस्थाप्यते श्रुत्येत्यर्थः । एवं प्रत्यक्षस्यागमोपक्षया स्वतः प्राबल्यं निरस्य उपजीव्यत्वप्रयुक्तं तन्निरस्यति—न चैवमिति । प्रत्यक्षस्यागमेन बाधाङ्गीकार इत्यर्थः । वर्णपदवाक्यात्मकशब्दप्रत्यक्षं हि श्रुतिजन्यमिदृशात्त्वबोधं प्रत्युपजीव्यम् । शब्दज्ञानं विना शब्दबोधानुदयात् । तथा च श्रुत्या प्रत्यक्षमात्रबाधे शब्दप्रत्यक्षस्यापि बाधः प्रसज्येत । तथाचोपजीव्यबाधस्यादित्यर्थः । श्रोत्रान्द्रेण जायमानं प्रत्यक्षं शब्दस्वरूपं, तस्य मत्त्वं च विषयीकरोति । श्रुत्या च सत्त्वांशप्रत्यक्षमेव बाध्यते । तच्च न श्रुतेरुपजीव्यम् । कल्पितशब्दस्यापि बाधकत्वसम्भवेन शब्दबोधार्थं तत्सत्त्वस्यानपेक्षितत्वात् । यच्च शब्दस्वरूपांशप्रत्यक्षमुपजीव्यं, तत् न बाध्यते । विरोधाभावात् । अतो नोपजीव्यविरोध इति परिहरति—आगमप्रमाणेनेति । आगमस्यात्रस्य प्रत्यक्षान् प्राबल्यमुक्तमाभि-

शोपमदर्नादित्याहुः । नन्वागमस्य प्रत्यक्षात् बलीयस्त्वे य-
जमानः प्रस्तर इत्यत्र प्रत्यक्षाविरोधाय यजमानशब्दस्य प्र-
स्तरे गौणी वृत्तिर्न कल्पनीया । तथा 'सोमेन यजेते'त्यत्र
वैयधिकरण्येनान्वये यागे इष्टमाधनत्वं सोमलतायां याग-
साधनत्वं च बोधनीयमिति व्यापारभेदेन वाक्यभेदापत्तेः सा-
मानाधिकरण्येनान्वये वक्तव्ये प्रत्यक्षाविरोधाय सोमवता या-
गेनेति मत्वर्थलक्षणा न कल्पनीया । उभयत्रापि सत्यपि
प्रत्यक्षविरोधे तदनादृत्यागमेन बलीयमा प्रस्तरे यजमाना-
भेदस्य यागे सोमाभेदस्य च सिद्धिमम्भवादिति चेत्,
अत्रोक्तं भामतीनिबन्धे—तात्पर्यवती श्रुतिः प्रत्यक्षात् बलवती.

पति—नन्वागमस्येति । गौणीति । कृतनिर्वृत्त्यर्थं गणः । तथेति ।
सिद्धान्ते इष्टमाधनत्वं विध्यर्थः । ततश्च सोमपदस्य जिपदयोर्विधिविकरण्येनान्व-
ये स्वीक्रियमाणे यागे इष्टमाधनं, सोमो यागरूपेष्टमाधनमिति मलच्छ्रुतस्य
विधिप्रत्ययस्य व्यापारभेदापत्त्या तद्वदितवाक्यस्यापि व्यापारभेदापत्तेस्तत्परिहा-
राय तयोस्सामानाधिकरण्येनान्वये वक्तव्य इति सिद्धान्ते स्थिते मनीत्यर्थः ।
प्रत्यक्षाविरोधायेति । सामानाधिकरण्यपक्षे सोमयागयोगभेदो वक्तव्यः । सोऽ-
यमित्यादिस्थले सामानाधिकरण्यपदद्वयस्य पदार्थद्वयोभेदार्थकतायाः कल्पत्वात् ।
स च प्रत्यक्षविरुद्ध इति तत्परिहारोऽयत्यर्थः । सोमवतेति । सोमपदस्य मत्व-
र्थे लक्षणा । तथा च सोमवता यागेनेष्टं भावयेदिति सोमामकर्तव्या वाक्यार्थः ।
सिद्धान्तरीत्या तु सोमवदभिन्नो याग इष्टमाधनमिति वाक्यार्थो द्रष्टव्यः । सो-
मस्य यागेन मह मत्वर्थमम्भन्वैश्च वस्तुगत्या क्रियाकारकभावलक्षण इति ज्ञापनाय
सोमेनेति तृतीया । भामतीति । भामतीमंजकग्रन्थे वाचस्पतिमिश्रैरुक्तमित्यर्थः ।
न श्रुतिमात्रमिति । तथा च 'सोमेन यजेते'त्यत्र सोमयागमम्भन्वे श्रुतस्तात्प-
र्याभावाच्छ्रुत्यपेक्षया प्रत्यक्षमेव बलवादिति तद्विरोधाय लक्षणाकल्पनमुचितम् ।
तथा 'यजमानः प्रस्तर' इत्याद्यर्थवादानामपि स्वायं तात्पर्याभावात् प्रत्यक्षप्राबल्य-
मिति तत्रापि तद्विरोधाय गौण्यादिकल्पनं युक्तम् । प्रपञ्चमिश्रस्यान्वयवचकश्रुतीनां तु
स्वायं तात्पर्यमस्त्वान् प्रत्यक्षापेक्षया प्राबल्यमिति तामां तद्वैयक्यं निष्प्रत्युहमिति

न श्रुतिमात्रम् । मन्त्रार्थवादानां तु स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे वाक्यार्थद्वारभूते पदार्थ इव न तात्पर्यम् । तात्पर्याभावे मानान्तराविरुद्धदेवताविग्रहादिकं न तेभ्यः सिध्येत् । तात्पर्यवत्येव शब्दस्य प्रामाण्यनियमादिति चेत्, न । 'एतस्यैव रेवतीषु वाखन्तीयमभिष्टोमसाम कृत्वा पशुकामो ह्येतेन यजेते'ति वि-

समाधानग्रन्थार्थः । ननु, मन्त्रार्थवादादीनामपि स्वार्थे तात्पर्यं किं न स्यात् । तत्राह—मन्त्रेति । तेषां स्वार्थे फलभावात् गौरवाच्च तात्पर्यं न कल्प्यत इति भावः । 'देवस्यत्वे'त्यादिमन्त्रैः 'यजमानः प्रस्तर' इत्याद्यर्थवादैश्च विधेयगता स्तुतिर्लक्षणीया । ततश्च मन्त्रादिवाक्यार्थस्य द्रव्यदेवतादिरूपस्य लक्षणीयया स्तुत्या सह सम्बन्धो वाच्यः । इतरथा मन्त्रादीनां स्वज्ञाप्यसम्बन्धाभावेन स्तुतिलक्षकत्वानुपपत्तेः । अतस्मतनौ लक्षणीयायां मन्त्रादिवाक्यार्थो द्वारभूतः । यथा गङ्गापदेन तीरे लक्षणीये प्रवाहः । अतोऽपि न तत्र तेषां तात्पर्यम् । लक्षणास्थले द्वारभूतार्थे तात्पर्यदर्शनादित्याशयेनाह—स्तुतिद्वारभूत इति । तत्र स्वयं दृष्टान्तमाह—वाक्यार्थद्वारभूत इति । वाक्यार्थतात्पर्येण प्रयुक्तानां पदानां वाक्यार्थप्रतिपत्तिद्वारभूतेषु स्मारितपदार्थेषु यथा तात्पर्यं नास्ति, तथेत्यर्थः । विधिपरमन्त्रार्थवादानां स्वार्थे तात्पर्याभावे देवताविग्रहादिप्रतिपादकानां 'वज्रहन्तः पुरन्दरः' इत्यादीनामापि देवताविग्रहादा स्वार्थे तात्पर्याभावापत्त्या तेषां देवताविग्रहादप्रामेतिजनकत्वं न स्यात् । वेदतात्पर्यप्रतिपत्त्यस्य वेदजन्यप्रामितिर्विषयत्वं प्रति व्यापकत्वात् व्यापकनिवृत्त्या तन्निवृत्तेरावश्यकत्वात् । तदाहुः—'यत्परशब्दस्य शब्दार्थ' इति । तथा च देवताधिकरणविरोधः । तत्रान्यपरेभ्योऽपि मन्त्रादिभ्यो देवताविग्रहादिसिद्धिप्रतिपादनादित्याशयेन शङ्कते—तात्पर्याभाव इति । मानान्तराविरुद्धत्वविशेषणं 'यजमानः प्रस्तर' इत्यादिवारणाय । इदमुपलक्षणं मानान्तराप्राप्तत्वस्यापि । एतच्च विशेषणम् 'अग्निर्हिमस्य भेषज'मित्यादिवारणायाम्रेहिमभेषजत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तस्यार्थवादतस्मिन्ननपेक्षणात् । तथा च मानान्तरेण विरोधप्राप्तयोरभावे सत्यन्यपरेभ्योऽपि मन्त्रादिभ्योऽवगम्यमानोऽर्थस्मिध्यत्येव । देवताविग्रहादिश्च तथाविध इति तत्सिद्धिरप्रत्यूहेति प्रतिपादितं देवताधिकरण इति भावः । परिहरति—नेति । एतस्यैवेति । इदमेतत्पदं प्रकृतान्निष्टुद्धर्माति-

शिष्टविधेस्तात्पर्यागोचरेऽपि विशेषणस्वरूपे प्रामाण्यदर्शनेन उक्तनियमासिद्धेः । अत्र हि रेवतीऋगाधारं वारवन्तीयं सामविशेषणं । न चैतत् सोमादिविशेषणवल्लोकसिद्धम् । येन तद्विशिष्टयागविधिमात्रे प्रामाण्यं वाक्यस्य स्यात् । नापि विशिष्टविधिना विशेषणाक्षेपः । आश्लेषाद्विशेषणप्रतिपत्तौ विशिष्टगोचरो विधिः, तस्मिंश्च सति तेन विशेषणाक्षेप इति परस्पराश्रयापत्तेः । अतो विशिष्टविधिपरस्यैव वाक्यस्य विशेष-

देशकम् । तथा च रेवत्याधारकं वारवन्तीयाख्यं सामाग्निष्टोमसामं कृत्वा प्रकृताग्निष्टुर्धर्मकेणानेन यागेन पञ्चन् भावयेदिति श्रुत्यर्थः । विशिष्टविधेरिति । रेवत्याधारकवारवन्तीयसामादिविशेषणविशिष्टक्रुभावनाविधेरित्यर्थः । उक्तेति । शब्दतात्पर्यविषयत्वम् । शब्दप्रामितिर्विषयत्वं प्रति व्यापकत्वरूपनियमासिद्धेरित्यर्थः । उक्तमर्थं विवृणोति—अत्र हीति । न चैतादिति । यदि वारवन्तीयं साम रेवतीषु ऋक्षवध्ययनसिद्धं भवेत्, तदा तस्य विशेषणस्य दध्यादिवल्लोकत एवावगतत्वाद्वाक्यस्य तद्व्यतिरिक्तार्थ एव प्रामितिजनकत्वरूपं प्रामाण्यं भवेत् । न त्वेतदस्ति । वारवन्तीयसाम्नः ऋगन्तरेष्वेवाध्ययनसिद्धत्वात् । अतो वाक्यदेव रेवत्याधारकवारवन्तीयाख्याविशेषणस्य प्रामितिर्वक्तव्येत्यर्थः । ननु, विशिष्टावष्यको विधिरप्रामिद्धविशेषणस्वरूपप्रामितिजनकं रेवतीषु वारवन्तीयं सामं कुर्यादित्येवमात्मकं विशेषणविधिमाक्षेपति । तथा च तस्य विशेषणस्य नैतद्वाक्यप्रमेयत्वमिति, नेत्याह—नापीति । विशेषणगोचरविधिकल्पनान् पूर्व विशिष्टविधिना विशेषणस्वरूपं प्रमितं वा, न वा । आद्ये तत्कल्पनं व्यर्थम् । द्वितीये विध्याक्षेपो न सिध्यति । प्रमितस्यैव द्रव्यदेवतासम्बन्धस्य यागविध्याक्षेपकत्वदर्शनात् । तथा च विशिष्टविधिना विशेषणविधिराक्षिप्यत इति वदता आश्लेषान् प्राग्विशेषणस्य प्रमितत्वं वाच्यम् । तत्प्रमापकश्च कल्पितविधिरिति च वक्तव्यम् । ततश्च आक्षिप्तविधिना विशेषणस्वरूपं प्रमिते सति प्रकृतविधिविशिष्टगोचरमिष्यति । तस्मिंश्च प्रकृतविधौ विशिष्टगोचरे सति तेन विशिष्टविधिना विशेषणविध्याक्षेप इति परस्पराश्रयापत्त्या विशेषणविध्याक्षेपामिद्धेरित्यर्थः । अत इति । रेवत्याधारकवारवन्तीयसामाख्याविशेषणस्य प्रकृतवाक्यादन्यतः प्रामित्यसम्भ-

षणस्वरूपेऽपि प्रामाण्यं वक्तव्यम् । अथ च न तत्र तात्पर्यम् । उभयत्र तात्पर्यं वाक्यभेदापत्तेः । एवमर्थदादानामपि विधेयस्तुतिपराणां स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे न तात्पर्यमिति तेभ्यः प्रत्यक्षस्यैव बलवत्त्वात् तदविरोधाय तेषु वृत्त्यन्तरकल्पनम् । 'सोमेन यजेते'त्यत्र विशिष्टविधिपरे वाक्ये सोमद्रव्याभिन्नयागरूपं विशिष्टं विधेयमित्युपगमे तस्य विधेयस्य 'दध्ना जुहोती'त्यादौ विधेयस्य दध्यादेस्वि लोकसिद्धत्वाभावेन विधिपराद्वाक्यादेव रेवत्याधारवारवन्तीयविशेषणस्यैव विना तात्पर्यं सिद्धिरेष्टव्या । न हि तात्पर्यविरहितादागमाद्यागसोमलताभेदग्राहिप्रत्यक्षविरुद्धार्थः सिध्यतीति तत्रापि तदविरोधाय मत्वर्थलक्षणाश्रयणम् । अद्वैतश्रुतिस्तु उपक्रमोपसं-

वादित्यर्थः । तर्हि तत्रापि तात्पर्यमस्तु । नेत्याह—अथ चेति । गौरवादिति भावः । न च 'यत्परदशब्दस्य शब्दार्थः' इति न्यायविरोधश्शङ्कनीयः । तन्मौ-त्सर्गिकत्वोपपत्तेः । प्रकृते च गौरवलक्षणबाधकसत्त्वान्न तन्मह प्रवृत्तिः । एवमिति । विशिष्टविधेर्विशेषणस्वरूप इवेत्यर्थः । न तात्पर्यामिति । तथा च तात्पर्याविषयेऽपि रेवतीवारवन्तीयविशेषणस्वरूपे श्रुतेः प्रमितिजनकत्ववदन्यपराणामपि मन्त्रादीनां देवताविग्रहादिप्रमितिजनकत्वं सम्भवतीति न देवताधकरणविरोध इति भावः । प्रकृतमाह—तेभ्य इति । मन्त्रार्थवादभ्यः तात्पर्यरहितश्रुतिवाक्येभ्य इति यावत् । 'सोमेन यजेते'त्यत्र सामानाधिकरण्येनान्वय इति सिद्धान्ते कथं प्रत्यक्षविरोधः, कथं वा तदविरोधाय लक्षणाकल्पनमित्याकाङ्क्षायामाह—सोमेनेति । तत्रापीति । 'यजमानः प्रन्तर'इत्यत्रेवेत्यापिशब्दार्थः । प्रत्यक्षाविरोधाय वृत्त्यन्तरकल्पनमात्रे दृष्टान्तः । न तु मत्वर्थलक्षणांशेऽपीति बोध्यम् । ननु, द्वैतस्य मिथ्यात्वबोधकाद्वैतश्रुतेरपि न स्वार्थे मिथ्यात्वे तात्पर्यम् । मानाभावात् । तथा च द्वैतस्य सत्यत्वग्राहिप्रत्यक्षविरोधपरिहारयाद्वैतश्रुतेरप्यन्यथानयनमेव न्याय्यमिति, नेत्याह—अद्वैतश्रुतिस्त्विति । तात्पर्यलिङ्गानि च शास्त्रे व्यक्तानि । तत इति । अद्वैत-

हारैकरूप्यादिषड्विधलिङ्गावगमिताद्वैततात्पर्या प्रत्यक्षादलव-
तीति ततः प्रत्यक्षस्यैव बाधः, न तदविरोधाय श्रुतेरन्यथान-
यनमिति । विवरणवार्तिके तु प्रतिपादितं—न तात्पर्यवत्त्वेन
श्रुतेः प्रत्यक्षात् प्राबल्यम् । ‘कृष्णलं श्रपयेदि’ति विधेयश्र-
पणस्य कृष्णलार्थत्वप्रतिपादने तात्पर्येऽपि कृष्णले रूपरसप-
रावृत्तिप्रादुर्भावपर्यन्तमुख्यश्रपणसम्बन्धः प्रत्यक्षविरुद्ध इति
तदविरोधाय श्रपणशब्दस्य उष्णीकरणमात्रे लक्षणाभ्युपग-
मात् तत्त्वमसीति वाक्यस्य जीवब्रह्माभेदप्रतिपादने तात्प-

श्रुतेस्सकाशादित्यर्थः । वाचस्पत्युक्तं तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयोजकत्वं दृश्यमि—
विवरणवार्तिके त्विति । कृष्णलाः सुवर्णविकारभूताः माषाः । कृष्णलशेषत्वेन श्र-
पणं विधीयत इति, श्रुतेस्तत्र तात्पर्यं सिद्धमिति भावः । रूपरसपरावृत्तिप्रादुर्भावो
नाम पूर्वरूपरसादिनाशपूर्वकं रूपरसाद्यन्तरोत्पत्तिः, तत्पर्यन्तो योऽधिश्रयणादि-
व्यापारः, स एव श्रपणशब्दस्य मुख्योऽर्थः, तत्सम्बन्ध इत्यर्थः । कृष्णलानामधि-
श्रयणज्वालादिसम्पादनरूपे पाके कृतेऽपि रूपरसादिपरावृत्तिप्रादुर्भावो नास्तीति
प्रत्यक्षसिद्धमिति भावः । नन्वत्र श्रपणं विधीयते । तच्च न प्रत्यक्षवाच्यम् । ज्वा-
लाधिश्रयणादिक्रियारूपपाकस्यैव श्रपणशब्दार्थत्वेन तस्य तत्रापि सम्भवात् । रू-
परसादिपरावृत्तिप्रादुर्भावस्तु न धात्वर्थः । तस्य पाकफलस्य कर्मत्वरूपस्य द्विती-
यार्थत्वात् फलस्य विध्ययोग्यत्वेन विधेयश्रपणरूपत्वायोगाच्च । तथा च विधेय-
श्रपणस्य दृष्टप्रयोजनाभावाददृष्टार्थो विधिः पर्यवस्यतीति श्रुतिनान्पर्यविषयश्रपणस्य
प्रत्यक्षबाधाभावादुष्णीकरणमात्रं श्रपणशब्दस्य लक्षणा न सम्प्रतिपक्षेत्स्वरमादा-
ह—तत्त्वमसीतिवाक्यस्येति । निष्कृष्टेति । निष्कृष्टं विशिष्टरूपाद्वाच्यार्थान्
एवमकृतं विशेष्यमात्रं यच्चैतन्नयं, तत्रेत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यं—महावाक्यानामग्वण्डक-
रसच्चैतन्यरूपवस्तुमात्रबोधने तात्पर्यम् । कुतः, ‘तमेवैकं जानथ आत्मानं तमेव वि-
दित्वातिमृत्युमेति एकधैवानुद्गृह्य’मित्यादिश्रुतिमहत्त्वेन मुक्तिमाधर्माभूतमहावाक्या-
र्थज्ञानं प्रति तादृशवस्तुमात्रस्यैव विषयत्वेन नियमनात् । श्रुतीनामप्येवोऽर्थः—यस्मिन्
कृत्स्नं जगदध्यस्तं, तमात्मानं जानथ हे मुमुक्षवः । अत्राधेयस्य कृत्स्नस्य जगतः

येऽपि त्वंपदवाच्यस्य तत्पदवाच्याभेदः प्रत्यक्षविरुद्ध इति तदविरोधाय निष्कृष्टचैतन्ये लक्षणाभ्युपगमाच्च । अर्थवादानामपि प्रयाजाद्यङ्गविधिवाक्यानामिव स्वार्थप्रमितावनन्यार्थतया प्रमितानामेवार्थानां प्रयोजनवशादन्यार्थतेति प्रयाजादिवाक्यवृत्तेषामप्यवान्तरसंसर्गे तात्पर्यमस्त्येव । वाक्यैकवाक्यत्वात् । पदैकवाक्यतायामेव परमवान्तरतात्पर्यानभ्युपगम इति वि-

ज्ञेयत्वनिषेधार्थमवधारणम् । एकपदं चकरसत्वप्रतिपादनपरम् । समुक्षुज्ञेयस्यात्मनो नानारसत्वे एकपदमनर्थकं स्यात् । एकत्वसङ्ख्यायोगस्यात्मन एकवचनादेव सिद्धत्वात् । अस्याः श्रुतेरिदं तात्पर्यं द्युभ्वाद्यधिकरणभाष्ये स्फुटं प्रदर्शितम् । तमेव प्रकृतं परमात्मानमेव, न तु तद्व्यतिरिक्तमण्वपीत्येवकारार्थः । विदित्वा साक्षात्कृत्य मृत्युशब्दितं संसारमत्येति । एकैव एकरूपेणैव शास्त्राचार्योपदेशमनुदृष्टव्यमिति । तच्चाखण्डैकरसवस्तुमात्रबोधने तात्पर्यं महावाक्येषु तत्त्वमादिपदानां लक्षणां विना न निर्वहतीति तेषु तात्पर्यानुसारेणैव लक्षणाभ्युपगमः, न तु प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय । परं तु तत्त्वंपदयोश्चैतन्यमात्रे लक्षणां स्वीकृत्य वाक्यार्थबोधाम्युपगमे प्रत्यक्षविरोधोऽपि परिहृतो भवतीत्येतावन्मात्रेण प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय महावाक्येषु लक्षणेति निबन्धनेषु व्यवहारः । तथा च सत्यपि तात्पर्यं तदनादृत्य प्रत्यक्षविरोधपरिहारार्थैव महावाक्येषु लक्षणाभ्युपगमात् तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयोजकत्वं नास्तीति प्रतिपादनं मन्दमिति । यत्तु, मन्त्रार्थवादानां स्तुतिद्वारभूते स्वार्थे तात्पर्यं नास्तीत्युक्तं, तद्दूषयति—अर्थवादानामपीति । अनन्यार्थता स्वार्थपरतेत्यर्थः । तर्हि अर्थवादानां विधिशेषत्वं न स्यादित्याशङ्क्याह—प्रमितानामेवेति । मानान्तरसंवादविसंवादरहितार्थवादादिभिरिति शेषः । तेषां स्वार्थप्रमितिमात्रेण फलाभावात् । विधेयस्तावकत्वेन विधेयवाक्यत्वं कल्प्यत इत्यर्थः । यथा प्रयाजादिकर्मणां प्रयोजनाकाङ्क्षावशेन प्रयाजादिवाक्यानां फलवद्दर्शपूर्णमासविधिवाक्यैरेकवाक्यत्वं, तथेति भावः । अवान्तरसंसर्ग इति । अर्थवादानामपि विध्यन्वयात् प्राक् स्वरसतः प्रतीयमाने देवताया विग्रहादिसंसर्गे अवान्तरतात्पर्यमस्तीत्यर्थः । प्रयाजादिवाक्यानामर्थवादादिवाक्यानां च स्वार्थप्रमितौ तात्पर्यं हेतुमाह—वाक्यैकवाक्यत्वादिदिति । वाक्यानां सतामेव तेषां विधिवाक्यैरेकवाक्यत्वाभ्युपगमाद्वाक्यानां च वाक्यार्थे तात्पर्यस्य सामान्यतस्सिद्धत्वादित्यर्थः । यत्तु, वाक्यार्थद्वारभूते पदार्थ इवेति स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे तात्पर्याभावे दृष्टान्तप्रदर्शनं, तद्विघटयति—पदैकवाक्यतायामेवेति । पदानां सतामे-

वरणाचार्यैर्न्यायनिर्णये व्यवस्थापनेन 'यजमानः प्रस्तर' इत्यादीनामपि मुख्यार्थतात्पर्यप्रसक्तौ प्रत्यक्षाविरोधायैव लक्षणाभ्युपगमाच्च । कथं तर्हि श्रुतेः प्राबल्यमुच्यते । निर्दोषत्वात् परत्वाच्च । श्रुतिमात्रस्य प्रत्यक्षात् प्राबल्यमित्युत्सर्गः । किं तु श्रुतिबाधितमपि प्रत्यक्षं कथंचित् स्वीचितमिष-

वैकवाक्यार्थबोधनेनैकवाक्यत्वमित्यर्थः । तत्र पदार्थानां वाक्यार्थस्यैवापूर्वत्वाभावात् न तेष्ववान्तरतात्पर्यमपि स्वीक्रियत इत्यर्थः । एतेन रेवत्याधारकवारवन्तीयसामाख्यविशेषणेऽपि तात्पर्यं व्याख्यातम् । वाक्यस्य वाक्यार्थे तात्पर्यस्योत्सर्गतस्मिद्धत्वात् विशिष्टविधेर्विशिष्टभावनायां तात्पर्यवत्त्वाच्च तस्य विशेषणेषु तात्पर्यं सिध्यति । विशिष्टविधितात्पर्यविषयत्वस्य विशेष्यमात्रवृत्तित्वे तत्तात्पर्यस्य विशिष्टविषयकत्वानुपपत्तेः मीमांसकानां विशिष्टविशेषणेषु तात्पर्याभावव्यवहारस्य विशेषणेषु प्रत्येकं तात्पर्याभावपरत्वात् । तस्मात्तात्पर्यविषय एव वेदस्य प्रमितिजनकत्वमिति नियमस्य न्यायनिर्णये विवरणाचार्यैर्व्यवस्थापितत्वेनेत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—यजमानः प्रस्तर इत्यादीनामिति । उक्तरात्या तेषामपि यजमानप्रस्तराभेदादौ तात्पर्यं स्यादिव । तच्च प्रत्यक्षेण बाध्यत इति वक्तव्यम् । अतस्तात्पर्यवत्त्वं श्रुतेः प्राबल्यप्रयोजकं न भवतीत्यर्थः । अत्र मन्त्रार्थवादानामपि प्रयाजादिवाक्यानामिव स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे यद्यवान्तरतात्पर्यमवश्यं कल्पनीयं, तर्ह्यस्तु तत् । तावता तात्पर्यस्य न प्राबल्यप्रयोजकत्वक्षतिः । महातात्पर्यस्य तत्प्रयोजकत्वसम्भवादद्वैतश्रुतीनां प्रपञ्चमिथ्यात्वे महातात्पर्याभ्युपगमेन तत्र प्रपञ्चसत्त्वग्राहि प्रत्यक्षस्य मिथ्यात्वश्रुत्या बाधोपपत्तेरित्यादिकमालोचनीयम् । नर्हीति । तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयोजकत्वाभावे सतीत्यर्थः । ननु, श्रुतिमात्रस्य प्राबल्ये सिद्धे तस्योत्सर्गिकत्वं वक्तव्यं स्यात् । तदेव कुत इति चेत्, न । 'प्राबल्यमागमस्यैव जात्या तेषु त्रिषु स्मृतम् । इतिवचनेन श्रुतिमात्रस्य प्रत्यक्षार्थपक्षया आगमत्वादेव सिद्धत्वात् तन्मात्रस्य प्राबल्ये अन्यदपि हेतुद्वयं दर्शयति—निर्दोषत्वात् परत्वाच्चेति । उत्सर्ग इति । श्रुतितदितरप्रमाणयोर्विरोधे सति श्रुतिरेव बाधिका भवति । यत्र च श्रुतिबाधितं प्रत्यक्षादि निरवकाशं भवति । तत्र निरवकाशेन तेन श्रुतिरेव बाध्यते । 'सावकाशनिरवकाशयोर्निरवकाशं बलवदि'ति न्यायादित्यर्थः । ननु, श्रुतिबाधितस्य प्रत्यक्षादेर्निरवकाशत्वस्थले नेन श्रुतेर्बाधः किमर्थमुपपद्यते ।

योपहारेण सम्भावनीयम् । निर्विषयज्ञानायोगात् । अत
एवाद्वैतश्रुतिविरोधेन तत्त्वावेदनात् प्रच्यावितं प्रत्यक्षमर्थक्रि-
यासमर्थव्यावहारिकविषयसमर्पणेनोपपाद्यते । किं बहुना ।
'नेदं रजतमि'ति सर्वसिद्धप्रत्यक्षबाधितमपि शुक्तिरजतप्रत्य-
क्षमनुभवानुरोधात् पुरोदेशे शुक्तिसंभिन्नरजतोपगमेन सम-
र्थ्यते । न तु तद्विरोधेन व्यवहितमान्तरमसदेव वा रजतं
विषय इति परिकल्प्यते । एवं च प्रस्तरे यजमानभेदग्राहि-
णो यावद्ब्रह्मज्ञानमर्थक्रियासंवादेनानुवर्तमानस्य प्रत्यक्षस्य

तत्राह—किं त्वित्यादिना । सम्भावनीयम् उपपादनीयमित्यर्थः । अत एवेति ।
निर्विषयप्रत्यक्षायोगादेवेत्यर्थः । प्रच्यावितमिति । श्रुतिबाधितस्य द्वैतस्य त-
त्त्वरूपत्वायोगात् द्वैतबोधकप्रत्यक्षस्य तत्त्वावेदकत्वरूपात् प्रामाण्यात् प्रच्या-
विनत्वं बोध्यम् । उपपाद्यने भाष्यादिष्विति शेषः । श्रुतिबाधितप्रत्यक्षादीनां सि-
द्धान्ते व्यावहारिकप्रामाण्योपगमेन प्रत्यक्षज्ञानस्य निर्विषयत्वरूपं निरवकाशत्वं
सिद्धान्तसम्मतं न भवतीत्युपपाद्य तत्र कैमुतिकन्यायमाह—किं बहुनेति ।
अद्वैतश्रुतिबाधितषटादिप्रत्यक्षस्य निर्विषयत्वोपगमे सर्वव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गलक्षणं
बाधकं यथा विद्यते, न तथा शुक्तिरजतादिप्रत्यक्षस्य निर्विषयत्वोपगमे बाधक-
मस्ति । कैश्चिदसतोऽपि रजतादेर्भानोपगमात् । तथापि तस्य तत्कालोत्पन्नरज-
तादिविषयकत्वं सिद्धान्ते स्वीक्रियते । अनुभवस्य निर्विषयत्वायोगात् । तस्मा-
च्छ्रुतिबाधितस्य प्रत्यक्षस्य निरवकाशत्वं यत्र प्रसज्यते, तत्र तेन श्रुतिबाधो
युक्तसिद्धान्तसम्मतश्चेति श्रुतेः प्राबल्यमौत्सर्गिकमित्येतत्सिद्धमिति भावः ।
शुक्तिसम्भिन्नेति । शुक्तितादात्म्यापन्नेत्यर्थः । व्यवहितमिति । बाह्यदे-
शान्तरस्थमित्यर्थः । आन्तरमिति । ज्ञानाकाररूपमित्यर्थः । न कल्प्यत
इत्यत्र हेतुः—तद्विरोधेनेति । रजतस्य इदमर्थाभिन्नत्वानुभवविरोधेनेत्यर्थः ।
व्यवहितरजतादीनामिदमर्थतादात्म्यासम्भवादिति भावः । एवं चेति । विरोधस्थले
निरवकाशमानन्तरेण श्रुतिबाधे न्याय्ये सतीत्यर्थः । ननु, प्रस्तरयजमानयोर-
भेदश्रुतिबाधितस्य तयोर्भेदप्रसङ्गस्य शुक्तिरजतप्रत्यक्षवत् प्रातिभासिकविषयसम्भ-
वात् न तत्र तेन श्रुतिबाधः कल्पनीय इति, नेत्याह—प्रातिभासिकविष-

प्रातिभासिकविषयत्वाभ्युपगमेनोपपादनायोगात् । 'यजमानः प्रस्तर' इति श्रुतिबाध्यत्वे सर्वथा निर्विषयत्वं स्यादिति तत्परिहाराय उत्सर्गमपोद्य श्रुतिरेव तत्सिद्धयधिकरणादिप्रतिपादितप्रकारेणान्यथा नीयते । न चाद्वैतश्रुतिप्रत्यक्षयोरिव इह श्रुतिप्रत्यक्षयोस्तात्त्विकव्यावहारिकविषयत्वोपगमेन प्रत्यक्षोपपादनं कर्तुं शक्यम् । ब्रह्मातिरिक्तसकलमिथ्यात्वप्रति-

यत्वाभ्युपगमेनेति । प्रत्यक्षविषयस्य प्रस्तरे यजमानभेदस्य प्रातिभासिकत्वासम्भवे युक्तिं सूचयति—यावदिति । यथा शुक्तिरजतस्य ब्रह्मज्ञानात् प्रागेव 'नेदं रजत'मिति प्रत्यक्षेण निवृत्तिः, स्वाचित्तार्थक्रियाभावश्च तस्य प्रातिभासिकत्वहेतुरस्ति, न तथा प्रस्तरे यजमानभेदस्य ब्रह्मज्ञानात् प्राग्बाधः अर्थक्रियासामर्थ्याभावश्च प्रातिभासिकत्वहेतुरस्तीत्यर्थः । यावद्ब्रह्मज्ञानमनुवर्तमानस्येत्यस्य ब्रह्मज्ञानात् प्राक् बाधरहितस्येत्यर्थः । अर्थक्रियासंवादेनेत्यस्यार्थक्रियासमर्थभेदविषयकत्वेनेत्यर्थः । बाध्यत्व इति । प्रस्तरे यजमानभेदग्राहिणः प्रत्यक्षस्येत्यनुषङ्गः । सर्वथेति । अयमर्थः—प्रातिभासिकभेदविषयकत्वं तस्य प्रत्यक्षस्य न सम्भवतीत्युक्तम् । तथा व्यावहारिकभेदविषयकत्वं तस्य न भवतीत्यनुपदेमेव वक्ष्यते । पारमार्थिकभेदश्चाद्वैतश्रुतिविरोधादेव नाभ्युपगन्तुं शक्यते । तथा च तस्य निर्विषयत्वरूपं निरवकाशत्वं स्याद्वेति श्रुतिरेवान्यथा नीयत इति सम्बन्धः । अन्यथानयनप्रकारमाह—तत्सिद्धीति । मुख्यार्थस्याभेदस्य प्रत्यक्षविरोधेनासम्भवात् प्रस्तरे यजमानशब्दस्य गौणवृत्तौ कल्पनीयायां को गुण इत्याकाङ्क्षायां सूत्रकारेण गुणो दक्षितः—तत्सिद्धीति । तस्य क्रतोस्मिद्धिः उपकारो यजमानप्रस्तरसाध्यो गुणः, तयोः क्रतुनिर्वर्तकत्वरूपं सादृश्यं गुण इति यावत् । एवमन्येषामप्यर्थवादानां प्रत्यक्षविरोधपरिहाय यथासम्भवमालम्बनानि जैमिनिना भगवता अधिकरणान्तरं कल्पितानीत्यर्थः । नन्वाद्वैतश्रुतिप्रत्यक्षयोर्विरोधस्थले पारमार्थिकमद्वैतं श्रुतिविषयः, व्यावहारिकद्वैतं प्रत्यक्षविषय इति व्यवस्था यथा कल्प्यते, तथा प्रकृतेऽपि यजमानप्रस्तरयोर्वास्तवाभेदः श्रुतिविषयः, कल्पितभेदः प्रत्यक्षविषय इति व्यवस्था कल्प्यतामिति, नेत्याह—न चेति । इहेति । 'यजमानः प्रस्तर' इत्यत्रेत्यर्थः । 'यजमानः प्रस्तर' इत्यर्थवादेन तयोस्तात्त्विकं तादान्म्यं प्रतिपादयितुं न शक्यम् । ब्रह्मा-

**पादकषड्विधतात्पर्यलिङ्गोपपन्नानेकश्रुतिविरुद्धेन एकेनार्थ-
वादेन प्रस्तरे यजमानतादात्म्यस्य तात्त्विकस्य प्रतिपादना-
सम्भवात् । एवं 'तत्त्वमसि'वाक्येन त्वंपदवाच्यस्य सर्वज्ञ-**

द्वैतश्रुतिभिः विरोधात् । न चाद्वैतश्रुतीनामपि विधिरूपत्वाभावेनार्थवादत्वाविशेषा-
द्विनिगमनाविरह इति वाच्यम् । तथापि तासां बहुत्वेन विनिगमनाविरहानव-
तारादित्याशयेनाह—अनेकेति । किं च यजमानप्रस्तराभेदे तन्मार्थवादस्य ता-
त्पर्यं नास्ति । तद्ग्राहकलिङ्गाभावात् । अद्वैतश्रुतीनां च स्वार्थं तात्पर्यग्राहक-
लिङ्गानि षड्विधान्यपि सन्ति । तथाहि—छान्दोग्ये षष्ठाध्याये 'सदेव सोम्येदम-
ग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमि'त्युपक्रम्य 'एतदात्म्यमिदं सर्वमि'ति सर्वात्मकमद्वि-
तीयं वस्तूपसंहरति श्रुतिः । अत उपक्रमोपसहारयोरैकरूप्यलक्षणेन लिङ्गेन
तस्याध्यायस्याद्वितीये वस्तुनि तात्पर्यं निश्च्रीयते । हे सोम्य इदं परिदृश्यमानं
जगत् सृष्टेः प्रागद्वितीयमेकरूपं ब्रह्मैवासीदिति श्वेतकेतुं पुत्रं नति उद्दालकव-
चनम् । इदं सर्वमैतदात्म्यम् एतदात्मकं प्रकृतसद्वत्त्वात्मकमित्यर्थः । भाव
प्रत्ययोऽविवक्षितः । 'एतदात्म्यमिदं सर्वमिति वाक्यस्यासकृत्पाठादभ्याससिद्धिः ।
अद्वितीयवस्तुनो मानान्तरायोग्यत्वादपूर्वत्वमिद्धिः । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति
वाक्येन प्रकृताद्वैतसद्वस्तुज्ञानं प्रकृत्य सम्पत्तिवाक्येन तस्य मुक्तिलक्षणफलश्रवणात्
फलमपि तत्र तात्पर्यग्राहकमस्ति । पितृपुत्राख्यायिकादिरूपार्थवादश्च तत्तात्पर्य-
ग्राहकस्तत्रास्ति । मृदादिदृष्टान्तैः प्रपञ्चस्य ब्रह्मकार्यत्वप्रतिपादनपूर्वकं ब्रह्मानन्यत्व
प्रतिपादनमुपपत्तिस्तत्रास्ति तथा च षड्विधैस्तात्पर्यलिङ्गैरद्वितीयवस्तुपरत्वं त-
स्याध्यायस्य सिद्धम् । एवमध्यायान्तरेषु श्रुत्यन्तरेषु च तात्पर्यलिङ्गानि द्रष्टव्यानि ।
तथा च उक्ततात्पर्यलिङ्गैरुपेतत्वादद्वैतश्रुतीनां प्राबल्यमित्याशयेनाह—षड्विधेति ।
ननु, तर्हि व्यावहारिको यजमानप्रस्तरयोरभेदः श्रुत्यर्थोऽस्तु । ततश्च व्यावहारिक-
तदभेदप्रतिपादकश्रुतिबाधितं तयोर्भेदप्रत्यक्षमपि व्यावहारिकभेदविषयकमस्तु । त-
था च प्रत्यक्षस्य निरवकाशत्वाभावान्न श्रुतिबाधकत्वमिति चेन्, न । समानसत्ताक-
योर्भेदाभेदयोरैकत्रासम्भवेन तथाकल्पनायोगात् । अस्तु तर्हि प्रातिभासिकस्तयोरभे-
दः श्रुत्यर्थः । न । शुक्तौ रजताभेदस्येव प्रस्तरे यजमानाभेदस्य प्रत्यक्षप्रतिभासाभा-
वादिति भावः । श्रुतेः प्रत्यक्षात् प्राबल्यमित्युत्सर्गस्य 'यजमानः प्रस्तर' इत्यत्रापवाद-
स्थलं दर्शयित्वा अपवादस्थलान्तरमाह—एवं तत्त्वमसीति । तत्त्वमसीतिवाक्येन हि
स्वरमतः किञ्चिज्ज्ञत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वादिविशिष्टचैतन्यरूपजीवस्य तद्विपरीतेन सर्वज्ञ-

त्वाभोक्तृकर्तृत्वादिविशिष्टब्रह्मस्वरूपत्वबोधने तत्रासर्वज्ञत्व-
भोक्तृत्वादिप्रत्यक्षमत्यन्तं निरालम्बनं स्यादिति तत्परिहारा-
याहंकारशबलितस्य भोक्तृत्वादि, ततो निष्कृष्टस्य शुद्धस्य
उदासीनब्रह्मस्वरूपत्वमिति व्यवस्थामाश्रित्य भागत्यागलक्ष-
णाश्रीयते । एवं 'कृष्णलं श्रपये'दित्यादावपि प्रत्यक्षस्यात्य-
न्तनिर्विषयत्वप्रसक्तौ तत्परिहाराय श्रुतौ लक्षणा । कथंचि-
द्विषयोपपादनसम्भवे तु न प्रबलायाः श्रुतेरन्यथानयनमिति

त्वाभोक्तृत्वाकर्तृत्वादिविशिष्टचैतन्यरूपेण ब्रह्मणा सहाभेदः सार्वकालिकः प्रतिपाद्य-
ते । तदनुरोधेन जीवे सदा सर्वज्ञत्वादिधर्माङ्गीकारे जीवे तद्विरुद्धासर्वज्ञत्वकर्तृत्वादि-
रूपसंसारवागाहिप्रत्यक्षं निरालम्बनं स्यात् । अतो निरवकाशसंसारप्रत्यक्षेण श्रुतेर्बा-
धः स्वीकर्तव्यः । स च बाधः विशेष्यचैतन्यांशमात्राभेदप्रतिपादकत्वेन श्रुतेस्सङ्को-
चरूप एव, न तु यजमानः प्रस्तर इत्यत्रेव कात्स्न्येन मुख्यार्थं त्यक्त्वा गौणार्थकल्पन-
रूप इति विशेष इत्यर्थः । अहङ्कारशबलितस्येति । अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यस्ये-
त्यर्थः । भागत्यागेति । त्वंपदवाच्यार्थस्य द्वौ भागौ स्तः—विशेषणभागो विशेष्य-
भागश्चेति । तत्र विशेषणरूपस्य भागस्य त्यागपूर्वकं त्वंपदस्य विशेष्यभागे चैत-
न्यमात्रे लक्षणा स्वीक्रियते । एवं तत्पदार्थेऽपि द्रष्टव्यम् । अपवादस्थलान्तरमाह—
एवं कृष्णलमिति । प्रसक्ताविति । श्रुतिबलात् कृष्णलेषु रूपरसपरावृत्तिप्रादु-
र्भावपर्यन्तपाकरूपस्य श्रपणस्याङ्गीकारे तेषु श्रपणाभावप्रत्यक्षस्य विषयो न लभ्य-
ते । अद्वैतश्रुतिविरोधेन तेषु पारमार्थिकस्य श्रपणाभावस्यासम्भवान् श्रुत्युक्तश्रपण-
स्य तेषु व्यावहारिकस्यैव वक्तव्यतया तेषु तदभावस्यापि व्यावहारिकस्यासम्भवान्
व्यवहारकाले बाधरहितस्य श्रपणाभावस्य प्रातिभासिकत्वासम्भवाच्च । तस्मान् प्रत्यक्षं
निर्विषयं स्यादित्यर्थः । एवं 'सोमेन यजते'त्यत्रापि सोमेन यागेनेष्टं भावयेदिति वाक्यार्थं
स्थिते श्रुतिबलात् सोमयागयोरभेदाङ्गीकारे तयोर्भेदग्राहिप्रत्यक्षं निरवकाशं स्यादिति
तद्विरोधपरिहाराय सोमपदस्य मत्वर्थलक्षणा स्वीक्रियत इत्यपि द्रष्टव्यम् । एवं निर-
वकाशप्रत्यक्षेण श्रुतिबाधमुत्सर्गस्यापवादरूपं दर्शयित्वा औत्सर्गिकं श्रुतिप्राबल्यं
प्रकृताभिप्रायेण दर्शयति—कथाश्चादिति । द्वैतमिध्यात्वश्रुतीनां तत्सत्यत्वग्रा-
हिप्रत्यक्षस्य च विरोधस्थले प्रत्यक्षस्य श्रुतिबाधितस्यापि न निरवकाशत्वम् ।
कल्पितद्वैततद्गतसत्ताजालादिविषयकत्वेन सावकाशत्वात् । अतोऽत्र श्रुत्या प्रत्य-

न कश्चिदव्यवस्थाप्रसङ्गः । अथवा 'कृष्णलं श्रपयेत्सोमेन यजेते'त्यादौ न प्रत्यक्षानुरोधेन लक्षणाश्रयणं, किं त्वनुष्ठाना शक्या । न हि कृष्णले उष्णीकरणमिव मुख्यः पाकोऽनुष्ठा-
तुं शक्यते । न वा सोमद्रव्यकरणको याग इव तदभिन्नो यागः केनचिदनुष्ठातुं शक्यते । न चानुष्ठेयत्वाभिमतस्य प्रत्यक्षविरोध एवानुष्ठानाशक्तिरिति शब्दान्तरेण व्यवह्रियत इति वाच्यम् । 'शशिमण्डलं कान्तिमत् कुर्यादिति विधौ अनुष्ठेयत्वाभिमतस्य शशिमण्डले कान्तिमत्त्वस्य प्रत्यक्षावि-
रोधेऽप्यनुष्ठानाशक्तिदर्शनेन तस्यास्ततो भिन्नत्वात् । तथा च तत्र तत एव लक्षणाश्रयणम् । तस्मादपच्छेदन्यायादि-
सिद्धस्य श्रुतिबलीयस्त्वस्य न कश्चित् बाध इति । अथ कथमत्रापच्छेदन्यायप्रवृत्तिः, उच्यते—यथा ज्योतिष्टोमे बहिष्प-

क्षस्यैव बाध इति भावः । कथञ्चिदित्यस्य कल्पितद्वैतादिसमर्पणेन वेत्यर्थः । कथ-
ञ्चिच्छब्दात् पूर्वं प्रत्यक्षमेति शेषः । न कश्चिदपीति । तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयो-
जकत्वपक्षे यथा तात्पर्यविषयस्यापि श्रवणादेर्बाधदर्शनरूपा अव्यवस्था प्रसक्ता, न
तथा श्रुतिप्राबल्यौत्सर्गिकत्वपक्षे सा प्रसज्यते । अनुपलम्भादित्यर्थः । ननु, प्रत्य-
क्षेण श्रुतिबाधे बहून्युदाहरणानि दर्शितानि । श्रुत्या प्रत्यक्षबाधोदाहरणं त्वेकमेव
दर्शितम् । तथा च प्रत्यक्षस्य श्रुत्यपेक्षया प्राबल्यमित्युत्सर्ग इति वक्तव्यं, न तु वै-
परीत्यमित्यस्वरसादाह—अथवेति । तदभिन्न इति । सोमाभिन्न इत्यर्थः । तस्या
इति । अनुष्ठानाशक्तेरित्यर्थः । तत इति । प्रत्यक्षविरोधादित्यर्थः । तत एवेति ।
अनुष्ठानाशक्तेरेव, न तु प्रत्यक्षविरोधात् । अतो न प्रत्यक्षप्राबल्यम्यौत्सर्गिकत्वम् ।
आगमबाध्यानां गगननैल्यप्रत्यक्षादीनां भूयसां प्राक् दर्शितत्वादित्यर्थः । तस्मादि-
ति । आगमप्राबल्यस्यौत्सर्गिकत्वसम्भवादित्यर्थः । न कश्चिद्बाध इति । आगम-
स्य प्रत्यक्षात्प्राबल्ये यजमानः प्रस्तर इत्यादावपि यजमानप्रस्तराभेदादिसिद्धिप्रसङ्ग
इति यो बाध आशङ्कितः पूर्वं, स नास्ति । तस्य बहुभिः प्रकारैः परिहृतत्वादित्य-
र्थः । अपच्छेदन्यायं प्रकृते योजयिमुमाक्षिपति—अथ कथामिति । कथंशब्दसूचि-
तस्याक्षेपस्य विवरणं तन्निराकरणं च यत्त्वित्यादिना भावयति । प्रथमं तन्न्यायं प्र-

वमानार्थं प्रसर्पतामुद्गातुरपच्छेदे सति 'यद्युद्गातापच्छिद्येताद-
क्षिणं यज्ञं निष्पद्य तेन पुनर्यजेते'ति श्रुतिनिरीक्षणेन जाता
उद्गात्रपच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तकर्तव्यताबुद्धिः पश्चात् प्रति-
हर्तृपच्छेदे सति 'यदि प्रतिहर्तापच्छिद्येत' सर्ववेदसं दद्यादिति
श्रुतिनिरीक्षणेन जानया तद्विरुद्धप्रतिहर्त्रपच्छेदनिमित्तप्राय-
श्चित्तकर्तव्यताबुद्ध्या बाध्यते । एवं पूर्वं ऋतादिमत्यत्वप्रत्यक्षं
परया तन्मिथ्यात्वश्रुतिजन्यबुद्ध्या बाध्यते । न चोदाहृतस्थले
पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताबुद्धेः परनैमित्तिककर्तव्यताबुद्ध्या बा-
धेऽपि पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताबुद्धिजनकं शास्त्रं यत्रोद्गातृमा-

कृते योजयति—उच्यत इति । बहिष्पवमानं स्तोत्रमृद्धिद्वयान्वारब्धतया गच्छ-
तामृत्विजां मध्ये उद्गातुरपच्छेदे सति आरब्धं क्रतुमदक्षिणतया समाप्य पुनस्स एव
क्रतुरनुष्ठेय इति तदपच्छेदनिमित्तकमारब्धक्रतोरदक्षिणतया समापनं प्रायश्चित्ततया
विहितम् । तथा प्रतिहर्त्रपच्छेदनिमित्तकं सर्वस्वदानरूपदक्षिणादानविशिष्टतया आ-
रब्धस्य क्रतोस्समापनरूपं प्रायश्चित्तं विहितम् । तथा च एकस्मिन् प्रयोगे देवान्
क्रमेणोभयोरपच्छेदे सति विरुद्धयोरुक्तप्रायश्चित्तयोरनुष्ठातुमशक्यत्वादन्यतरस्यानु-
ष्ठेयत्वे स्थिते सति किं पूर्वनिमित्तकप्रायश्चित्तमनुष्ठेयं, किं वा उत्तरनिमित्तकमिति वि-
शये निर्णयमाह—उद्गातुरपच्छेद इत्यादिना । यत्र प्रयोगे प्रथममुद्गातुरपच्छेदो
भवति । तत्प्रयोगाभिप्रायोऽयं ग्रन्थः । श्रुतिनिरीक्षणेनेति । निमित्तापजननान-
न्तरमेव नैमित्तिकशास्त्रस्य बुद्धिस्थत्वादिति भावः । अपच्छेदनिमित्तकर्तव्यता-
बुद्धिरिति । उद्गात्रपच्छेदो निमित्तं यस्य प्रायश्चित्तस्य, तदुद्गात्रपच्छेद-
निमित्तं, तस्य कर्तव्यताबुद्धिरित्यर्थः । तद्विरुद्धेति । उद्गात्रपच्छेदनि-
मित्तकर्तव्यता तच्छब्दार्थः । तद्विरुद्धत्वं च कर्तव्यताविशेषणम् । एव-
मिति । एकस्मिन् प्रयोगे अदक्षिणत्वमर्बुम्वदक्षिणाकत्वयोरिव एकत्र घटादिप्र-
पञ्चे सत्यत्वमिथ्यात्वयोरपि विरुद्धत्वात्तदबुद्ध्या बाध्यबाधकभाव इति भावः ।
न चोदाहृतस्थल इति । यत्र प्रथममुद्गात्रपच्छेदस्तत्रेत्यर्थः । शास्त्रमिति । 'य-
द्युद्गातापच्छिद्येते'ति शास्त्रमित्यर्थः । युगपदिति । उद्गातृप्रतिहर्त्रपच्छेदयोर्यो-
गपद्यस्थले उद्गात्रपच्छेदनिमित्तकमेव प्रायश्चित्तमनुष्ठेयमित्यापस्तम्बाचार्यैरुक्त-

त्रापच्छेदः, उभयोरपि युगपदपच्छेदो वा, उद्गात्रपच्छेदस्य परत्वं वा, तत्र सावकाशम् । प्रत्यक्षं तु अद्वैतश्रुत्या बाधे विषयान्तराभावान्निरालम्बनं स्यादिति वैषम्यं शङ्कनीयम् । यत्र घटादौ श्रुत्या बाध्यं प्रत्यक्षं प्रवर्तते, तत्रैव व्यावहारिकं विषयं लब्ध्वा कृतार्थस्य तस्य परापच्छेदस्थले सर्वथा बाधितस्य पूर्वापच्छेदशास्त्रस्येव विषयान्तरान्वेषणाभावात् इहापि सर्वप्रत्ययवेद्यब्रह्मसत्तायां सावकाशं प्रत्यक्षमिति वक्तुं शक्यत्वाच्च । यत्त्वे कस्मिन्नपि प्रयोगे क्रमिकाभ्यां निमित्ताभ्यां क्रतौ तत्तन्नैमि-

त्वादिति भावः । प्रत्यक्षं त्विति । द्वैतसत्यत्वप्रत्यक्षमित्यर्थः । अद्वैतश्रुत्येति । द्वैतमिथ्यात्वश्रुत्येत्यर्थः । विषयान्तराभावादिति । द्वैतप्रपञ्चे प्रतीयमानसत्त्वस्य श्रुत्या बाधे सति तत्र सत्त्वान्तराभावात् सत्त्वप्रत्यक्षं निर्विषयं स्यात् । न चैतद्युज्यते । प्रत्यक्षज्ञानस्य निर्विषयत्वादशनात् तदनुपगमाच्चेति भावः । द्वैतप्रपञ्चे पारमार्थिकस्य सत्त्वस्य श्रुत्या अपहृतत्वेऽपि व्यावहारिकस्य तत्सत्त्वस्य तयानपहृतत्वात् सत्त्वप्रत्यक्षस्य न निरवाकशत्वमिति परिहरति—यत्रेति । विषयमिति । सत्त्वरूपमिति शेषः । ननु, ब्रह्मणि सत्त्वं पारमार्थिकं, घटादिप्रपञ्चे सत्त्वं व्यावहारिकं, शुक्तिरजतादौ सत्त्वं प्रातिभासिकमिति सत्तात्रैविध्यपक्षे घटादिसत्त्वप्रत्यक्षस्य विषयान्तरं नान्वेषणीयम् । व्यावहारिकसत्त्वस्य घटादौ विद्यमानस्यैव तद्विषयस्य लाभात् । एकैव सर्वत्र सत्तेति पक्षे व्यावहारिकसत्त्वप्रातिभासिकसत्त्वयोरभावात् सत्त्वप्रत्यक्षस्य विषयान्तरमन्वेषणीयमेव । यथा उत्तरभाविर्विरुद्धापच्छेदस्थले सर्वथा बाधितस्य पूर्वापच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तशास्त्रस्येत्याशङ्क्याह—इहापीति । द्वैतसत्त्वप्रत्यक्षे घटादिद्वैते सत्तामलभमानमपि न निरवाकशम् । पूर्वापच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तशास्त्रस्य प्रयोगान्तरे सावकाशत्ववदिहापि घटादिद्वैतादन्यत्र तदधिष्ठानभूतब्रह्मसत्तायां सावकाशत्वसम्भवादित्यर्थः । ब्रह्मस्वरूपसत्तायाः प्रत्यक्षविषयत्वे कैमुतिकन्यायमभिप्रेत्याह—सर्वेति । सर्वप्रत्ययवेद्यत्वं सत्ताविशेषणम् । लोके हि यद्यद्भस्तु मनसि स्फुरति, तत् सर्वं सदित्येव प्रतीयते । अतस्सर्वस्य जगतस्सत्ता सर्वप्रत्ययवेद्या । सा च सर्वाधिष्ठानभूतब्रह्मसत्तैव, न तु तदतिरिक्ता । कल्पनागौरवादिति भावः । पूर्वं कथंशब्दसूचितमाक्षेपमिदानीमृद्धावयति—

क्तिकर्तव्यतयोर्वदरफले श्यामरक्तरूपयोरिव क्रमेणोत्पादात्
रूपज्ञानद्वयवत् कर्तव्यताज्ञानद्वयमपि प्रमाणमेवेति न प-
रेण पूर्वज्ञानबाधे अपच्छेदन्याय उदाहरणम् । अत एवाप-
च्छेदाधिकरणे नैमित्तिकशास्त्रस्य ह्ययमर्थः—निमित्तोपजन-
नात् प्रागन्यथाकर्तव्योऽपि क्रतुर्निमित्ते सत्यन्यथाकर्तव्य इति
शास्त्रदीपिकावचनमिति, तन्न । अङ्गस्य सतः कर्तव्यत्वम् ।
न च पश्चाद्भाविप्रतिहर्त्रपच्छेदवति क्रतौ पूर्ववृत्तोद्गात्रपच्छेद-
निमित्तकस्य प्रायश्चित्तस्याङ्गत्वमस्ति । आहवनीयशास्त्रस्य
पदहोमातिरिक्तहोमविषयत्ववद्यद्युद्गातापच्छिद्येतेति शास्त्रस्य
पश्चाद्भाविप्रतिहर्त्रवच्छेदरहितक्रतुविषयत्वात् । उक्तं हि

यच्चिति । बदरफल इति । यथा तत्र पूर्वं श्यामरूपमुत्पद्यते, तत्रैव पश्चात् पूर्व-
रूपनाशपूर्वकं रक्तरूपमुत्पद्यते । तथा पूर्वनिमित्तेन जानमात्रेण पूर्वनैमित्तिककर्तव्य-
ता जायते । पाश्चात्येन च निमित्तेन पूर्वकर्तव्यतानाशपूर्वकमुत्तरनैमित्तिककर्तव्य-
ता उत्पद्यते इत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—रूपज्ञानद्वयवदिति । तथा च उत्तरमा-
विविरुद्धापच्छेदवत्यपि क्रतौ पूर्वनैमित्तिकशास्त्रस्य नाप्रामाण्यमिति तत्प्रामाण्यसंर-
क्षणमेव तथा कल्पकमिति भावः । उत्तरनिमित्तोपजननात् प्राक् पूर्वनैमित्तिकक-
र्तव्यता वस्तुत आसीदित्यत्र सम्मतिमाह—अन एवेति । पूर्वं वस्तुतस्तदभ्युपग-
मादेवेत्यर्थः । उत्तरमाविप्रतिहर्त्रपच्छेदजननात् प्रागन्यथा अदक्षिणतया वस्तुतः क-
र्तव्योऽपि क्रतुः पश्चात् प्रतिहर्त्रपच्छेदरूपे निमित्ते सत्यन्यथा सर्ववदमदक्षिणतया
कर्तव्य इति शङ्काभिप्रायानुसारेण वचनार्थः क्रमेण विरुद्धापच्छेदद्वयवति क्रतौ
पूर्वनैमित्तिकस्य कर्तव्यतानिष्पत्तौ मानं नास्ति । तत्र पूर्वप्रायश्चित्तस्यानङ्गत्वात् ।
अनङ्गत्वं च तद्धोषकमानाभावात् । न च पूर्वनैमित्तिकशास्त्रं तत्र मानम् । तस्य प्र-
योगान्तरेषु सावकाशत्वेन तत्राप्यङ्गत्वबोधकत्वाभावादित्याशयेन दृषयति—त-
न्नेति । आहवनीयेति । आहवनीये जुहोतीति होममात्रे आहवनीयं विधातुं प्रवृ-
त्तस्य सामान्यशास्त्रस्य होमविशेष पदरूपाधिकरणविधायकविशेषशास्त्रवशेन पद-
होमातिरिक्तहोमेषु आहवनीयविधायकत्ववदित्यर्थः । क्रतुविषयत्वादिति । तादृ-
शक्रतावेव उद्गात्रपच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तस्याङ्गत्वबोधकत्वादित्यर्थः । उक्तार्थे स-
म्मतिमाह—उक्तं हीति । क्लृप्तरूपस्य प्रत्यक्षसिद्धस्य माधारणस्य होममात्रे प्रा-

न्यायरत्नमालायां—‘साधारणस्य शास्त्रस्य विशेषविषयादिना । संकोचः क्लृप्तरूपस्य प्राप्तबाधोऽभिधीयते ॥’ इत्युक्तं लक्षण-प्राप्तबाधविवेचने, तत्रैवंसति शास्त्रार्थो भवति—पश्चाद्भाव्युद्गा-त्रपच्छेदविधुरप्रतिहर्त्रपच्छेदवतः क्रतोस्सर्ववेदसदानमङ्गम्, एवमुद्गात्रपच्छेदेऽपि द्रष्टव्यमिति । यत्तु शास्त्रदीपिकावचन-मुदाहृतं, तदपि तेनोत्पन्नमपि पूर्वप्रायश्चित्तज्ञानं मिथ्या भव-ति । बाधितत्वात्, उत्तरस्य तु न किञ्चिद्बाधकमस्तीति पूर्वकर्त-व्यताबाध्यत्वप्रतिपादकग्रन्थोपसंहारपठितत्वात् निमित्तोपज-ननात्प्राङ्निमित्तोपजननं विना निमित्तोपजननाभावे मति-अन्यथा कर्तव्योऽपीति कृत्वाचिन्तामात्रपरं, न तूत्तरनिमित्तोप-जननात्प्राक्पूर्वनैमित्तिककर्तव्यता वस्तुत आसीदित्येवंपरम् ।

प्रस्या‘हवनीये जुहंती’ति शास्त्रस्य विशेषशास्त्रेण यस्मङ्कोचः, स प्राप्तबाधोऽभि-धीयते । यथा सामान्यशास्त्रस्य विशेषशास्त्रं बाधकं, तथा सामान्यशास्त्रयोरेव क-ञ्चिद्विषये विरोधे सति पूर्वं प्राप्तस्य पश्चात् प्राप्तं परत्वान् बाधकं भवति । यथा विरुद्धापच्छेदनिमित्तकशास्त्रयोः । तथा च विशेषविषयादिनेत्यादिपदं परत्वादिस-ङ्गहार्थमिति श्लोकार्थः । तत्रैवंसतीति । अपच्छेदस्थल उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानबाधे-मतीत्यर्थः । द्रष्टव्यमिति । पश्चाद्भावप्रतिहर्त्रपच्छेदविधुरस्य उद्गात्रपच्छेदवतः क्र-तोरादक्षिणतया क्रतुसमापनमङ्गमिति ज्ञातव्यमित्यर्थः । शास्त्रदीपिकावचनमपि न-न्वदभिमतार्थपरम् । तत्पूर्वग्रन्थविरोधात् पूर्वग्रन्थार्थनिगमनरूपस्य त्वमुदाहृतवचन-स्य पूर्वग्रन्थानुसारेणैव नेतव्यत्वाच्चेत्याह—तदपीति । तदपि कृत्वाचिन्तामात्रप-रमिति सम्बन्धः । कृत्वाचिन्तापरत्वे हेतुमाह—तेनेत्यादिना । तेनेत्यस्य क्लृप्तपूर्वप्र-वृत्तनैमित्तिकशास्त्रेणेत्यर्थः । परादाहृतवचनस्य शास्त्रदीपिकागतपूर्वग्रन्थानुसारिण-मर्थमाह—निमित्तोपजननं विनेति । क्रमेण विरुद्धापच्छेदद्वयवति क्रतौ यदि-द्वितीयनिमित्तोपजननं न स्यात्, तदा पूर्वनिमित्तवशादन्यथाकर्तव्यो भवेदप्ययं क्रतुः, न त्वेवदस्तीत्येतदर्थपरोऽयं ग्रन्थ इत्यर्थः । पराभिमतं तद्वचनार्थं निषेधति—न त्वि-ति । तिष्ठन्तु भीमांसकाः दर्शितदर्शिनः । कुशलैरस्माभिः कल्पितस्य श्रुत्यर्थस्य

पूर्वग्रन्थसन्दर्भविरोधापत्तेः । आस्तां मीमांसकमर्यादा । श्याम-
तदुत्तररक्तरूपन्यायेन क्रमिककर्तव्यतादयोत्पत्त्युपगमे को
विरोधः । उच्यते—तथाहि—किं तत् कर्तव्यत्वं. यत्परनैमित्ति-
ककर्तव्यतोत्पत्त्या निवर्तेत । न तावत् पूर्वनैमित्तिकस्य कृ-
तिसाध्यत्वयोग्यत्वम् । तस्य पश्चादप्यनपायात् । नापि
फलमुखं कृतिमाध्यत्वम् । तस्य पूर्वमप्यजननात् । नापि
यदननुष्ठाने क्रतुर्वैकल्यं. तत्त्वम्. अङ्गत्वं वा । अननुष्ठाने क-
तुर्वैकल्यप्रयोजकत्वस्य नियमविशेषरूपत्वेन कर्माङ्गत्वस्य प-

कानुपपत्तिरिति शङ्कते—आस्नामिति । उत्तरनैमित्तिककर्तव्यतादयोत्पत्त्या नाउपपत्तेः
पराभिमतं पूर्वनैमित्तिकस्य कर्तव्यत्वमेव तावदुत्तररूपम् । तथा हि—तन् किं कृ-
तिसाध्यत्वयोग्यत्वं. किं वा फलमुखं कृतिमाध्यत्वम्. क्रतुर्वैकल्यप्रयोजकाननुष्ठानप्र-
तियोग्यनुष्ठानशालित्वं वा. अङ्गत्वं वा. अन्यद्वा किञ्चिदिति विकल्प मनसि निग-
याद्यं दूषयति—न तावदिति अनपायादिति । तथा च उत्तरनैमित्तिककर्तव्य-
ताकालेऽपि अनुवर्तमानायाः पूर्वकर्तव्यतायाः तन्नाशयन्वायोगेन बदरफलगतस्यामता-
रक्ततयोरिव तयोः क्रमिकत्वाभ्युपगमविरोध इति भावः । द्वितीयं दूषयति—ना-
पि फलेति । अजननादिति । तथा च पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताज्ञानस्य मीमांसक-
मर्यादासिद्धं भ्रान्तित्वमेवायाति, न त्वदभिमतं श्यामताज्ञानस्यैव प्रमात्वमिति
भावः । तृतीयचतुर्थानुवदति—नापि यदिति । यस्यानुष्ठानाभावे क्रतु-
र्वैकल्यं भवति, तत्क्रतुर्वैकल्यप्रयोजकाननुष्ठानप्रतियोग्यनुष्ठानशालि पर्यायस्यति त-
त्त्वमित्यर्थः । यत्र प्रथममुद्गात्रपच्छेदः, पश्चात् प्रतिहत्रपच्छेदः, तत्र उदगात्रप-
च्छेदप्रायश्चित्ताननुष्ठानं क्रतुर्वैकल्यप्रयोजकं, तत्प्रायश्चित्तं तस्य क्रतोरङ्गमिति
च वदता वक्तव्यं—पूर्वप्रायश्चित्ताननुष्ठानस्य क्रतुर्वैकल्यप्रयोजकत्वं किं वैकल्यो-
त्पादकत्वं, किं वा तद्व्यापकत्वं, तद्व्याप्यत्वं वा । नाद्यः । अभावरूपस्याननुष्ठानस्यो-
त्पादकत्वासम्भवात् क्रतुर्वैकल्यस्यापि क्रतूपकारप्रागभावरूपतया तदुत्पाद्यत्वायो-
गाच्च । न द्वितीयः । यत्रोदगात्रपच्छेदवति क्रतौ तत्प्रायश्चित्तं कृतं कारणा-
न्तराद्वैकल्यं च, तत्र क्रतुर्वैकल्यमन्तेऽपि उदगात्रपच्छेदप्रायश्चित्ताननुष्ठानाभावेन
व्यभिचारात् । तस्मात् तृतीयः परिशिष्यत इत्याशयेनाह—नियमविशेषरूपत्वे-

लोपकारितया सन्निपातितया वा कारणत्वविशेषरूपत्वेन च
तयोः कादाचित्कत्वायोगेन स्वाभाविकत्वनिर्वाहाय पश्चा-
द्भाविविरुद्धापच्छेदाभाववतः क्रतोः पूर्वापच्छेदनैमित्तिकम-
ङ्गं, तवैव तदननुष्ठानं क्रतुवैकल्यप्रयोजकमिति विशेषणी-
यतया पाश्चात्त्यापच्छेदान्तरवति क्रतौ पूर्वापच्छेदनैमित्तिके
कत्वङ्गत्वस्य तदननुष्ठाने क्रतुवैकल्यप्रयोजकत्वस्य वा पा-
श्चात्त्यापच्छेदोत्पत्तेः पूर्वमसम्भवात् । न हि वस्तु किञ्चिद्व-
स्त्वन्तरं प्रति कश्चित्कालं व्याप्यं पश्चान्नेति वा, कश्चित्कालं

नेति । व्याप्यत्वरूपत्वेनेत्यर्थः । फलोपकारित्वं परमापूर्वरूपफलं प्रत्यदृष्टद्वारा
कारणत्वम् । यथा प्रयाजादीनाम् । सन्निपात्योपकारकत्वं च यागस्वरूपोत्पादक-
त्वम् । यथा द्रव्यदेवतादेः । अस्तु तयोरुक्तस्वरूपत्वमिति चेत्, तत्र वक्तव्यं—क्रमि-
कविरुद्धापच्छेदद्वयवति क्रतौ पूर्वप्रायश्चित्ताननुष्ठानगतं क्रतुवैकल्यव्याप्यत्वरूपं क्र-
तुवैकल्यप्रयोजकत्वं पूर्वप्रायश्चित्तगतमङ्गत्वं च द्वितीयनिमित्तजननानन्तरमप्यनुवर्तते,
न वेति । आद्ये क्रतुवैकल्यप्रयोजकाननुष्ठानप्रतियोग्यनुष्ठानशालित्वरूपायाः पूर्वप्रा-
यश्चित्तकर्तव्यतायाः तत्प्रायश्चित्तगताङ्गत्वरूपकर्तव्यतायाश्च उत्तरनैमित्तिककर्तव्य-
तानाशयत्वाभ्युपगममङ्गापत्तेः । द्वितीयकल्पे च पूर्वप्रायश्चित्ताननुष्ठानस्य क्रतुवैक-
ल्यव्याप्यत्वं द्वितीयनिमित्तजननात् प्रागेवास्ति, तज्जननानन्तरं तु नास्तीति पर्यव-
स्यति । तथा पूर्वप्रायश्चित्तगताङ्गत्वरूपा कर्तव्यता पूर्वप्रायश्चित्तस्य द्वितीयनिमित्त-
जननात्प्रागेवास्ति, पश्चात्तु नास्तीति पर्यवस्यति । तथा च व्याप्यत्वकारणत्वयोः स्वा-
श्रये कादाचित्कत्वमभ्युपगमं स्यात् । तच्च न सम्भवतीत्यनुपदमेव वक्ष्यति—न ही-
त्यादिना । तस्मात्तयोः यावदाश्रयभावित्वरूपस्वाभाविकत्वनिर्वाहाय क्रमिकविरुद्धा-
पच्छेदवत्क्रतुव्यावर्तकविशेषणमुभयत्रापि देयमित्याह—पश्चाद्भावीति । अस-
म्भवादिति । तथा च क्रमिकविरुद्धापच्छेदवति क्रतौ पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताज्ञानं
भ्रान्तिरेवेति भावः । तयोः कादाचित्कत्वायोगे हेतुमाह—न हीति । धूमादौ
बहुयादिव्याप्यतायाः बहुयादौ धूमादिकारणतायाश्च कादाचित्कत्वाददर्शनादित्यर्थः ।

कारणं पश्चान्नेति वा, कचिद्दृष्टं, युक्तं वा । नापि कर्तव्यत्वं
नाम धर्मान्तरमेवागमापाययोग्यं कल्प्यम् । मानाभावात् वि-
रुद्धापच्छेदशास्त्रयोः पदाहवनीयशास्त्रवद्यवस्थोपपत्तेः । त-
स्मान्निरालम्बनं क्रमिककर्तव्यताद्वयोत्पत्तिवचः ॥

ननु चोपक्रमाधिकरणन्यायेनासञ्जातविरोधित्वात् प्रत्य-
क्षमेवागमात् बलीयः किं न स्यात् । उच्यते—यत्रैकवाक्यता प्र-
तीयते, तत्रैकस्मिन्नेवार्थे पर्यवसानेन भाव्यम्, अर्थभेदे प्रती-
तैकवाक्यताभङ्गप्रसङ्गात् । अतस्तत्र प्रथममसंजातप्रतिपक्षेण प्र-
‘जापतिर्वरुणायाश्चमनयदि’त्याद्युपक्रमेण परकृतिसरूपार्थवा-

नन्वदृष्टमपि युक्तं चेत् सङ्गाहमेव, नेत्याह—युक्तं वेति । वाकारो नञनुकर्षणार्थः ।
तयोः कादाचित्कत्वपक्षे धूमादेः कदाचित् वह्निव्याप्यत्वाभावापत्त्या तदभावप्रयो-
जकोपाधिमत्त्वप्रसङ्गस्यात् । वह्नादेः कदाचित् धूमादिकारणत्वाभावापत्त्या धूमा-
दिकार्यार्थिनो वह्नाद्याद्यादाने तत्कारणत्वाभावशङ्कया निष्कम्पप्रवृत्तिश्च न स्यात् ।
अतस्तयोः कादाचित्कत्वमयुक्तमित्यर्थः । पञ्चमं निराकरोति—नापीति ।
प्रथमनिमित्तजननानन्तरमेवागमयोग्यं, द्वितीयनिमित्तजननानन्तरमेवापाययोग्यं चे-
त्यर्थः । पूर्वनैमित्तिकशास्त्रस्याहवनीयादिशास्त्रवदन्यत्र मावकाशनाया उक्तत्वेन
तस्यैतादृशधर्मे मानत्वायोगादित्याशयेनाह—विरुद्धेति । क्रमिकविरुद्धापच्छेदवति
क्रतौ पूर्वनैमित्तिककर्तव्यत्वज्ञानस्याप्रमात्वसम्भवात् सति विरोधे उत्तरज्ञानेन
पूर्वज्ञानबाधे अपच्छेदन्याय उदाहरणं भवत्येवेत्याशयेनोपसंहरति—तस्मादिति ।

नन्वपच्छेदन्यायेन श्रुतः प्रत्यक्षपक्षया प्राबल्यावगतिवदुपक्रमाधिकरणन्यायेन
प्रत्यक्षस्यापि श्रुत्यपक्षया प्राबल्यावगमात्तयोर्बाध्यबाधकभावे विनिगमनावि-
रह इत्याशयेन शङ्कते—ननु चेति । असञ्जातेति । यथा उपक्रमवाक्यार्थ-
ज्ञानकाले उपसंहारवाक्यार्थज्ञानाभावेन विरोधस्फुरणाभावादुपक्रमस्यासञ्जातविरो-
धित्वं, तथा द्वैतसत्यत्वप्रत्यक्षप्रवृत्तिकाले द्वैतमिथ्यात्वबोधकश्रुत्यर्थानुभवाभावेन विरो-
धस्फूर्त्यभावात् प्रत्यक्षस्यासञ्जातविरोधित्वमित्यर्थः । दृष्टान्तैवैषम्येण परिहरति—
उच्यत इति । अश्वमनयदिति । अश्वं दत्तवानित्यर्थः । परस्य प्रजापतेः कृतिरनुष्ठानं
परकृतिः । परकृतिपदं तन्प्रतिपादकवाक्यपरं, तन्मदृशार्थवादेनेत्यर्थः । प्रजापतेः कर्मा-

देन दातुरिष्टौ बुद्धिमधिरोपितायां तद्विरुद्धार्थं 'यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात्तावतो वारुणान् चतुष्कपालान्निर्वपे'दित्युपसंहारगतपदजातमुपजातप्रतिपक्षत्वाद्यथाश्रुतार्थसमर्पणेन तदेकवाक्यतामप्रतिपद्यमानमेकवाक्यतानिर्वाहाय णिजर्थमन्तर्भाव्य तदानुगुण्येनैवात्मानं लभत इति उपक्रमस्य प्राबल्यम् । यत्र तु परस्परमेकवाक्यता न प्रतीयते । तत्र पूर्ववृत्तमविगण्य लब्धात्मकं विरुद्धार्थकं वाक्यं स्वार्थं बोधयत्येवेति न तत्र पूर्ववृत्तस्य प्राबल्यम् । अत एव षोडशिग्रहवाक्यं पूर्ववृत्तमविगण्य तदग्रहवाक्यस्यापि स्वार्थबोधकत्वमुपेयते, किंतूभयोर्विषयान्तराभावात् अगत्या तत्रैव विकल्प्यानुष्ठानमिष्यते । एवं चाद्वैतागमस्य प्रत्यक्षेणैकवाक्यत्वशङ्काभावात् पूर्ववृत्त-

धिकाराभावेन वस्तुतस्तत्प्रतिपादकत्वाभावादिति सरूपेत्युक्तम् । दातुरिति । 'स एतं वारुणं चतुष्कपालमपश्यत्तन्निरवपदि'त्युपक्रमे श्रवणादिति भावः । स इत्यनेन प्रकृतः प्रजापतिः परामृश्यते । उपक्रमोपसंहारयोर्वारुणोष्टिरूपैकार्थस्पर्शित्वात्तयोरत्रैकवाक्यत्वमवगतम् । तत्संरक्षणायानयोरेकार्थपर्यवसानं वक्तव्यम् । उपक्रमो दातुरिष्टं विधत्ते, उपसंहारः प्रतिग्रहीतुरिति यथाश्रुतवाक्यार्थाभ्युपगमे प्रतीतैकवाक्यत्वं न स्यादित्यर्थः । णिजर्थमिति । प्रतिगृह्णीयादित्यस्य प्रतिग्राहयेदित्यर्थः । एकवाक्यत्वप्रतीतिस्थल एवोत्तरस्य पूर्वापेक्षेत्युक्तार्थदाढ्याय एकवाक्यत्वप्रतीत्यभावस्थले उत्तरेण पूर्वं नादर्थव्यमित्याशयेनाह—यत्र त्विति । नन्वेकस्मिन्नतिरात्रक्रतौ षोडशिग्रहतदभावयोर्विरुद्धत्वाद्वाक्यद्वयं कथं प्रमाणं स्यादिति शङ्कते—किं त्विति । प्रयोगभेदेन विरोधसमाधानमाह—उभयोरिति । ननु, ग्रहणवाक्यं तन्निषेधवाक्यं च क्रतुभेदेन व्यवस्थितं किं न स्यादित्यत आह—विषयान्तराभावादिति । तयोर्वाक्ययोरेकप्रकरणगतत्वादित्यर्थः । अगत्येति । समुच्चयस्याप्यसंभवेनेत्यर्थः । तत्रैवेति । अतिरात्र एवेत्यर्थः । एवं चेति । उपक्रमन्यायस्य प्रतीतैकवाक्यताकग्रन्थविषयत्वे सतीत्यर्थः । शङ्काभावादिति । तथा च न प्रत्यक्षस्य श्रुत्यपेक्षया प्राबल्यशङ्केति भावः । अपच्छेदन्यायप्रवृत्तिं प्रकृते शङ्कासमाधानाभ्यां

सपि तदविगण्य स्वार्थबोधकत्वमप्रतिहतम् । तदर्थबोधजनने
 च 'पूर्वं परमजातत्वादबाधित्वैव जायते । परस्यानन्यथोत्पादा-
 न्नाद्याबाधेन सम्भवः ॥' इत्यपच्छेदन्यायस्यैव प्रवृत्तिः, नोपक्रम-
 न्यायस्य । अत एव लोकेऽपि प्रथमवृत्तं शुक्तिरूप्यप्रत्यक्ष-
 मासोपदेशेन बाध्यत इति । ननु तथाप्युपजीव्यत्वेन प्रत्य-
 क्षस्यैव प्राबल्यं दुर्वारम् । अपच्छेदशास्त्रयोर्हि न पूर्वं परस्यो-
 पजीव्यमिति युक्तः परेण पूर्वस्य बाधः । इह तु वर्णपदा-
 दिस्वरूपग्राहकतया मिथ्यात्वबोधकागमं प्रति प्रत्यक्षस्योप-
 जीव्यत्वात् आगमस्यैव तद्विरुद्धमिथ्यात्वाबोधकत्वरूपो
 बाधो युज्यते । न च मिथ्यात्वश्रुत्या वर्णपदादिसत्यत्वां-
 शोपमर्देऽपि उपजीव्यस्वरूपांशोपमर्दाभावान्नोपजीव्यवि-

निरूप्य निगमयति—तदर्थेति । पूर्वमिति । क्रमिकविरुद्धापच्छेदवति क्रमो प्रथमा-
 पच्छेदनिमित्तकत्रायश्चित्तकवेद्यताज्ञानं पूर्वशब्दार्थः । उत्तरनैमित्तिककर्तव्यता-
 ज्ञान परशब्दार्थः । पूर्वण परस्य बाधाभावे हेतुमाह—अजातत्वादिति । पर-
 स्यान्यथा पूर्वज्ञानबाधमन्तरा उत्पत्तुमयोग्यत्वादाद्यस्याबाधेन परस्य सम्भवो
 नास्तीति श्लोकार्थः । पूर्वप्रवृत्तस्य प्रत्यक्षस्यापि परेण शब्देन बाधो उदाहरणमाह—
 अन एवेति । परत्वादेवेत्यर्थः । नन्विति । यद्यपीयं शङ्का 'न चैवमुपजीव्यप्र-
 त्यक्षविरोधः' इत्यादिना पूर्वं निराकृता, तथापि तत्रोक्तं परिहारमाक्षेप्तुं तच्छङ्का-
 परिहारो पुनर्लिखति—तथापीति । आगमवत् प्रत्यक्षस्य स्वतःप्राबल्याभावेऽ-
 पीत्यर्थः । नन्वपच्छेदन्यायेन श्रुतेरपि प्राबल्यं दुर्वारम् । तथा च बाध्यबाधकभावे
 विनिगमनाविरह एवेति शङ्ककस्य नेष्टसिद्धिः । प्रत्यक्षेण श्रुतिबाधस्य तदिष्टत्वा-
 दित्याशङ्क्यापच्छेदन्यायानवतारं शङ्ककः प्रकृते दर्शयति—अपच्छेदशास्त्रयो-
 र्हीति । उपजीव्यविरोधशङ्कायां पूर्वोक्तं परिहारं स्मारयति—न च मिथ्या-
 न्वश्रुत्येति । श्रुत्या प्रपञ्चमत्यत्वमात्रनिषेधे सति तथापरिहारो युज्यते । सा तु
 प्रपञ्चस्वरूपमेव निषेधति । तथा च वर्णपदादिस्वरूपस्यैवाभावादुपजीव्यविरोधो

रोध इति वाच्यम् । 'नेह नानास्ति किञ्चने'त्यादिश्रुतिभिः स्वरूपेणैव प्रपञ्चाभावबोधनात् ॥

अत्र केचिदाहुः—वृषमानयेत्यादिवाक्यं श्रवणदोषाद्बृष-
भमानयेत्यादिरूपेण शृण्वतोऽपि शाब्दप्रमितिदर्शनेन शा-
ब्दप्रमितौ वर्णपदादिप्रत्यक्षं प्रमाभ्रममाधारणमेवापेक्षितमित्य-
द्वैतागमेन वर्णपदादिप्रत्यक्षमात्रमुपजीव्यं, न तत् प्रमा । तथा
च वर्णपदादिस्वरूपोपमर्देऽपि नोपजीव्यविरोध इति ॥

अन्ये त्वाहुः—शाब्दप्रमितौ वर्णपदादिस्वरूपमिद्वय-
नपेक्षायामप्ययोग्यशब्दात् प्रमित्यनुदयाद्योग्यतास्वरूपमि-
द्वयपेक्षास्ति । तदपेक्षायामपि नोपजीव्यविरोधः । 'नेह

दुर्वार इत्याह—नेहेति । इह ब्रह्मणि नाना भिन्नं वस्तु किञ्चिदपि नास्तीत्यर्थः ॥

स्वरूपोपमर्दमुपेत्यैव उपजीव्यविरोधं परिहरति—अत्र केचिदाहुर्गतिः । प्रप-
ञ्चसत्यत्वपक्षेऽपि वृषमानयेत्युदाहरणानुरोधेन भ्रमप्रमामाधारणमेव शब्दप्रत्यक्षं
शाब्दबोधोपजीव्यमिति वक्तव्यम् । अस्माकं तु निषेधश्रुतिप्रामाण्यात् सर्वत्र भ्रम-
रूपमेव प्रत्यक्षं शाब्दबोधे व्यवहारान्तरेषु च कारणमिति विशेष इति नोपजीव्य-
विरोधः । शब्दस्वरूपस्यानुपजीव्यत्वादित्यर्थः ॥

उपजीव्यविरोधं प्रकारान्तरेण परिहरति—अन्ये त्वाहुर्गतिः । प्रथमं पूर्व-
मते अस्वरमं दर्शयति—शाब्दप्रामिताविति । अनपेक्षायामपीति । अत्रापि-
शब्देन वस्तुतोऽपेक्षास्तीति सूचितम् । तथा हि—पूर्वमते प्रत्यक्षज्ञानमात्रमुपजीव्यं,
विषयो वर्णपदादिलक्षणो नोपजीव्य इत्युक्तं, तदयुक्तम् । निविषयप्रत्यक्षज्ञाना-
योगात् । अतो वर्णपदादिस्वरूपमपि स्वीकर्तव्यमेव । तथा च उपजीव्यविरो-
धे पूर्वसमाधानं न साध्विति भावः । अस्तीति । तथा च योग्यताया उपजीव्य-
त्वमवर्जनीयमिति तद्विरोधः पूर्वमते आवश्यक इति भावः । न चैतान्ता पूर्व-
वाद्यभिमतस्य कृत्स्नप्रपञ्चस्य स्वरूपं न सिध्यतीति वाच्यम् । शाब्दप्रामितिलक्षण-
कार्यानुरोधेन ब्रह्मातिरिक्तयोग्यतास्वरूपमिद्वौ तद्वदेव जलाहरणादिकार्यानुरोधेन
घटादिस्वरूपमपि सिध्यत्येतेत्याशयात् । ननु, यदि चैतन्यव्यतिरिक्तं कृत्स्नं जगदु-

नानास्ती'ति श्रुत्या निषेधेऽपि यावद्ब्रह्मज्ञानमनुवर्तमानस्यार्थक्रियासंवादिनोऽसद्विलक्षणरूपस्वरूपस्याङ्गीकारात् । अन्यथा प्रत्यक्षादीनां व्यावहारिकप्रमाणानां निर्विषयत्वप्रसङ्गात् । न च स्वरूपेण निषेधेऽपि कथं रूपस्वरूपस्यात्मलाभः । निषेधस्य प्रतियोग्यप्रतिक्षेपरूपत्वे व्याघातादिति वाच्यम् । शुक्ताविदं रजतं. नेदं रजतमिति प्रतीतिद्वयानुरोधेनाधिष्ठानगताध्यस्ताभावस्य बाधपर्यन्तानुवृत्तिकासाद्विलक्षणप्रतियोगिस्वरूपसहिष्णुत्वाभ्युपगमात् । एतेन रूपस्य स्वरूपेण निषेधे शशशृङ्गवदसत्त्वमेव स्यादिति निरस्तम् । ब्रह्मज्ञाननिवर्त्यस्वरूपाङ्गीकारेण वैषम्यात् । न चासावध्यस्तस्याधिष्ठाने स्वरूपेण निषेधः । अन्यत्र तस्य स्वरूपेण

पेयते, तर्हि तद्ग्राहिप्रत्यक्षादस्मद्विषयस्योपजीव्यत्वात्तद्विरोध इत्यत आह — तदपेक्षायामपीति । निषेधश्रुत्यर्थाविरुद्धस्य प्रपञ्चस्वरूपस्यास्माभिरप्यङ्गीकारान्नास्माकं मते उपजीव्यविरोध इति भावः । असद्विलक्षणस्वरूपानङ्गीकारे बाधकं पूर्वमतानुवर्तिनं प्रत्याह—अन्यथेति । प्रपञ्चमत्यत्ववादी शङ्कते—न चेति । ननु, ब्रह्मणि प्रपञ्चस्तन्निषेधश्च युगपदास्तां, को दोष इत्याशङ्क्याह — निषेधस्येति । मृत्युदौ घटाद्यभावस्य प्रतियोगिस्थितिविरोधित्वदर्शनादिति भावः । व्याघातादिति निषेधत्वव्याघातादित्यर्थः । कल्पितपदार्थप्रतियोगिकाभावस्याधिष्ठानादन्यत्र मदप्रतियोगिविरोधित्वेऽप्यधिष्ठाने कश्चित्कालं प्रतियोगिस्थितिसहिष्णुत्वस्वभावः कल्प्यते । न च तथाकल्पकाभावः । द्वैतग्राहिप्रत्यक्षादेर्निषेधश्रुतेश्च मानत्वात् । यथा परमं घटाद्यत्यन्ताभावस्य स्वाधिकरणमात्रे प्रतियोगिप्रतिक्षेपकत्वेऽपि संयोगाद्यत्यन्ताभावस्य क्वचित्त्वाधिकरणे प्रतियोग्यप्रतिक्षेपकता प्रतीतिबलात् स्वीक्रियते. तद्वदिति समाधानाभिप्रायं मनसि निधाय स्वमनसिदं दृष्टान्तं मोपपत्तिकमाह — शुक्ताविति । एतच्छब्दार्थमाह—ब्रह्मज्ञानेति । वैषम्यादिति । शशशृङ्गादिवैषम्यादित्यर्थः । अन्यत्रेति । अधिष्ठानादन्यत्र देशे काले वेत्यर्थः । ननु, प्रकारान्तरेणासत्त्वनिर्वचनमस्तु । तथा च प्रपञ्चे तदभावात् तस्यासत्त्वप्रसक्तिरिति नेत्या-

निषेधः स्वतस्सिद्ध इति तस्य सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषेधप्र-
तियोगित्वापत्त्या असत्त्वं दुर्वारम् । सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषे-
धप्रतियोगित्वमसत्त्वमित्येवामत्त्वनिर्वचनाद्विधान्तरेण तन्नि-
र्वचनायोगादिति वाच्यम् । अमतः सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषे-
धप्रतियोगित्वमुपगच्छता तस्य तथात्वे प्रत्यक्षस्य सर्वदेशका-
लयोः प्रत्यक्षीकरणायोगेन आगमस्य तादृशागमानुपल-
म्भेन च प्रमाणयितुमशक्यतयानुमानमेव प्रमाणयितव्यमि-
ति तदनुमाने यत्प्रमाणावृत्तं लिङ्गं वाच्यं, तस्यैव प्रथमप्र-
तीतस्यासत्त्वनिर्वचनव्योपपत्तेरित्याहुः ॥

अपरे तु 'नेह नानास्तीति श्रुतेः सत्यत्वेन प्रपञ्चनिषेध एव
तात्पर्यं, न स्वरूपेण । स्वरूपेण निषेधस्य स्वरूपाप्रतिक्षेपकत्वे
तस्य तन्निषेधत्वयोगात् । तत्प्रतिक्षेपकत्वे प्रत्यक्षविरोधात् ।

ह—विधान्तरेणाति । प्रसिद्धासतदशशशृङ्गादिरुक्तलक्षणे सिद्धे सति प्रपञ्चेऽपि
तल्लक्षणमन्वात्तस्याप्यसत्त्वापत्त्या तद्विलक्षणत्वाभ्युपगमपूर्वकवैषम्योक्तिरयुक्तेति श-
ङ्कितुं शक्यम् । तदेवासिद्धम् । मानाभावात् । कथं मानाभाव इति चेत्, तत्र
वक्तव्यं—किमसत् उक्तलक्षणयोगे प्रत्यक्ष प्रमाणं, किं वा आगमः, अथवा अनुमान-
मिति विकल्पं मनसि निधायाद्यद्वितीययोनिराकरणपूर्वकं तृतीयं परिशेषयति—
असत् इत्यादिना । प्रत्यक्षम्यागमस्य च प्रमाणयितुमशक्यतयेति सम्बन्धः ।
नादृशेति । शशशृङ्गादिकं सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषेधप्रतियोगीत्येवमाकारकागमा-
नुपलम्भेन चेत्यर्थः । अमुं तर्हि परिशिष्टमनुमानमेव तत्र मानमिति, नेत्याह—
तदनुमान इति । यदिति । निस्स्वरूपत्वमित्यर्थः । वाच्यमिति । त्वयेति शेषः ।
विनिगमनाविरहं परिहरति—प्रथमप्रतीतस्येति । उपपत्तेरिति । तथा च प्रपञ्च-
स्य ज्ञाननिवर्त्यस्वरूपाङ्गीकारान्निस्स्वरूपत्वलक्षणासत्त्वं नास्तीति तस्य शशशृङ्गा-
दिवैषम्योक्तियुक्तेति भावः ॥

उपजीव्यविरोधं प्रकारान्तरेण परिहरति—अपरे न्विति । अ-
योगादिति । तथा चाभावाधिकरणमात्रे प्रतियोगिस्थित्ययोगात् प्रपञ्चा-
धिकरणे ब्रह्माणि तदभावो न निषेधश्रुतिगम्य इति भावः । ननु, सत्यत्वेन

न च सत्यत्वस्यापि सन् घट इत्यादिप्रत्यक्षसिद्धत्वात् न तेनापि रूपेण निषेधो युक्त इति वाच्यम् । प्रत्यक्षस्य श्रुत्यविरोधाय सत्यत्वाभासरूपव्यावहारिकसत्यत्वविषयत्वोपपत्तेः । न चैवंसति पारमार्थिकसत्यत्वस्य ब्रह्मगतस्य प्रपञ्चे प्रसक्त्यभावात् तेन रूपेण प्रपञ्चनिषेधानुपपत्तिः । यथा शुक्तौ रजताभासप्रतीतिरेव सत्यरजतप्रसक्तिरिति तन्निषेधः । अत एव नेदं रजतं किं तु तत्, नेयं मदीया गौः, किं तु सैव, नात्र वर्तमानश्चैत्रः, किं त्वपवरक इति निषिध्यमानस्यान्यत्र सत्त्वमवगम्यते । एवं सत्यत्वाभासप्रतीतिरेव सत्यत्वप्रसक्तिरिति

ब्रह्मणि प्रपञ्चनिषेध इति मतेऽपि किं सत्यत्वविशिष्टप्रपञ्चाभावो ब्रह्मणि विवक्षितः, किं वा सत्यत्वधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकः प्रपञ्चमात्रप्रतियोगिका निषेधो ब्रह्मणि विवक्षितः । नोभयथापि सम्भवति । प्रतियोग्यधिकरणे तदभावानङ्गीकारात् । प्रपञ्चे सत्यत्वस्यानङ्गीकारेण तस्य प्रतियोगिकोऽतिप्रवेशप्रतियोगितावच्छेदकत्वयोरसम्भवाच्चेति चेत्, उच्यते—प्रपञ्चे धर्मिणि सत्यत्वनिषेधे श्रुतेस्तात्पर्यमित्येतन्मताभिप्रायः, न तु यथाश्रुतार्थे तात्पर्यमस्य मतस्य । अत एव वक्ष्यति—‘सत्यत्वाभासप्रतीतिरेव सत्यत्वप्रसक्तिरिति तन्निषेधोपपत्तेरिति । अत्र हि वाक्ये प्रपञ्च एव सत्यत्वनिषेधः स्पष्टं प्रतीयते । अतो नास्मिन्मते प्रतियोगितदभावयोरैकाधिकरणत्वशङ्कावकाशः । ननु, ब्रह्मणि प्रपञ्चस्वरूपं यथा प्रत्यक्षादिसिद्धमस्ति, तथा प्रपञ्चे सत्यत्वमपि प्रत्यक्षादिसिद्धमस्त्येवेति तन्निषेधेऽपि श्रुतेस्तात्पर्यं कल्पयितुं न शक्यमिति शङ्कते—न चेति । प्रत्यक्षादिग्राह्यं प्रपञ्चसत्यत्वं ब्रह्मसत्यत्ववत् परमार्थं न भवति । तथासति उपक्रमाद्यवगतस्वार्थतात्पर्यवतीनां भूयसीनां निषेधश्रुतीनां निर्विषयत्वप्रसङ्गात् । किं तु व्यावहारिकसत्यत्वादिरूपं तत् कल्प्यते । ततो न सत्यत्वनिषेधानुपपत्तिरिति परिहरति—प्रत्यक्षस्येति । न चैवंसतीति । प्रपञ्चसत्यत्वस्य व्यावहारिकत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । दृष्टान्तपूर्वकं प्रसक्तिमाह—यथा शुक्ताविति । नेदं रजतमिति निषेधप्रत्यक्षस्य सत्यरजतनिषेधविषयकत्वं वक्तव्यम् । प्रातिभासिकरजमाधिकरणे शुक्तिशकले कल्पितरजताभावस्यास्मिन्मतेऽनङ्गीकारेण बाधप्रत्यक्षस्य तद्विषयत्वायोगादिति भावः । शुक्त्यादौ निषिध्यमानस्य देशान्तरस्थत्वे निषामकमाह—अत एवेति ॥

तन्निषेधोपपत्तेः । अतो वर्णपदयोग्यतादिस्वरूपोपमर्दशङ्का-
भावान्नोपजीव्यविरोध इत्याहुः ॥

अन्ये तु ब्रह्मणि पारमार्थिकसत्यत्वं, प्रपञ्चे व्यावहा-
रिकसत्यत्वं, सत्यत्वाभासरूपं शुक्तिरजतादौ प्रातिभासिक-
सत्यत्वं ततोऽपि निकृष्टमिति सत्तात्रैविध्यं नोपेयते । अधि-
ष्ठानब्रह्मगतपारमार्थिकसत्तानुवेधादेव घटादौ शुक्तिरजतादौ
च सत्त्वाभिमानोपपत्त्या सत्यत्वाभासकल्पनस्य निष्प्रमाण-
कत्वात् । एवं च प्रपञ्चे सत्यत्वप्रतीत्यभावात् तत्तादात्म्या-
पन्ने ब्रह्मणि तत्प्रतीतेरेवाविवेकेन प्रपञ्चे तत्प्रसक्तित्वोपपत्तेश्च
सत्यत्वेन प्रपञ्चनिषेधे नोपजीव्यविरोधः न वा अप्रसक्तनि-

प्रपञ्चे पारमार्थिकसत्यत्वस्य प्रसक्त्यभावान्निषेधानुपपत्तिरिति शङ्कायां सत्त्व-
त्रैविध्यमतमालम्ब्य परिहारो दर्शितः । इदानीं सर्वत्र सत्तैक्यपक्षे प्रसक्त्यभावशङ्कां
परिहरति—अन्ये त्विति । प्रथमं सत्तात्रैविध्यपक्षं दूषयति—ब्रह्मणीत्यादि-
ना । ब्रह्मगतेति । पारमार्थिकसत्तायाः ब्रह्मस्वरूपत्वेऽपि भेदकल्पनया तद्गतत्वो-
क्तिः । अनुवेधादेवेति । प्रतीतेरेवेत्यर्थः । एवं चेति । 'सन् घट' इत्यादिप्रतीतेर्घ-
टादितादात्म्यापन्ने सन्निति प्रतीयमाने सद्भस्त्वंशरूपे ब्रह्मण्येव स ताविषयकत्वं, मृद्वट
इति प्रतीतेरिव मृदंशे मृत्त्वविषयकत्वं, ब्रह्मणि सत्ताप्रतीतिवशादेव घटादौ सत्त्व-
व्यवहार इति स्थिते सतीत्यर्थः । यत्तु, भेदवादिभिरुच्यते—प्रपञ्चे श्रुत्या सत्य-
त्वनिषेधो न सम्भवति । प्रपञ्चे सत्यत्वगोचरप्रत्यक्षप्रतीतिविरोधादिति, तन्न । हेत्व-
सिद्धेरित्याह—प्रपञ्च इति । यच्चोक्तं तर्ह्यप्रसक्तप्रतिषेध इति, तत्राह—तत्तादा-
त्म्येति । तत्पदं घटादिपरम् । प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदाग्रहेण ब्रह्मणि या सत्ताप्रतीतिः,
सैव प्रपञ्चे सत्त्वप्रसक्तिर्भवति, तन्मूलश्च तत्र सत्त्वव्यवहार इत्यर्थः । नोपजीव्य-
विरोध इति । श्रौतमिथ्यात्वबोधं प्रत्युपजीव्यस्य वर्णपदादिप्रत्यक्षस्य सालम्बन-
त्वाभ्युपगमात्तदबाधाच्चेति भावः । ननु, यदि घटादिप्रपञ्चे ब्रह्मसत्तयैव सत्त्वव्य-
वहारसिद्धौ एवमसत्त्वं न कल्प्यते । तत्कल्पने मानाभावाद्वाच्यं च, तर्ह्यतिप्रसक्त

षेधनम् । न च ब्रह्मगतपारमार्थिकसत्तातिरेकेण रूपब्र-
ह्मसत्त्वाभासानुपगमे व्यवहितमत्यरजतातिरेकेण शुक्तौ रज-
ताभासोत्पत्तिः किमर्थमुपेत इति वाच्यम् । व्यवहितस्या-
मन्निकृष्टस्यापरोक्ष्यामम्भवात् तन्निर्वाहाय तदुपगमात् ॥

नन्वेवं प्रतिबिम्बभ्रमस्थलेऽपि ग्रीवास्थमुखातिरेकेण दर्पणे मु-
खाभासोत्पत्तिः उपेया स्यात् । स्वकीये ग्रीवास्थमुखे नामाद्यव-
च्छिन्नप्रदेशापरोक्ष्यसम्भवेऽपि नयनगोलकललाद्यादिप्रदेशा-
परोक्ष्यायोगात् प्रतिबिम्बभ्रमे नयनगोलकादिप्रदेशापरोक्ष्य-
दर्शनाच्च । न च विम्बातिरिक्तप्रतिबिम्बाभ्युपगमे इष्टापत्तिः ।
ब्रह्मप्रतिबिम्बजीवस्यापि ततो भेदेन मिथ्यात्वापत्तेः ॥

अत्र विवरणानुमाग्निः प्राहुः—ग्रीवास्थ एव मुखे

इति शङ्कते—न चेति । किमर्थमिति । तद्वद्वाने गौं रजतम् । तथा चानिर्वचनी-
यरजताद्यमिच्छित्ति शङ्कामिप्रायः । गौं रजतं प्रामाणिकत्वात् न दोषायेत्याशयेन
परिहरति—व्यवहितम्येति । अमन्निकृष्टम्येति । अभिव्यक्तं न न्यतादात्म्यशून्य-
म्येति यावत् ॥

नन्वेवमिति । आपरोक्ष्याय रजताभासोत्पत्त्युपगम इत्यर्थः । प्रतिबिम्बस्य बि-
म्बानिबलत्वेऽपि प्रतिबिम्बापरोक्ष्यं सम्भवतीति न मा म्वाकार्येत्यत्र अह—स्य
कीय इति । मुख्य इति । प्रतिबिम्बत्वेनोपेत इति शेषः । नामादीति । तदर्थे मन्निकृष्टं
सम्भवादित्यर्थः । यदि बिम्बप्रतिबिम्बयोगभेदे प्रतिबिम्बापरोक्ष्यं स्वमुक्तप्रतिबिम्बस्थिते
न सम्भवति, तर्हि प्रतिबिम्बो बिम्बान् भित्तौ मिथ्याभूत एवास्तु । का हानिरद्वैतता-
दिन इति शङ्कते—न चेति । तस्य हानिं पूर्ववादी दर्शयति—ब्रह्मप्रतीति-
म्वेति । जीवो ब्रह्मण्यमकाशात् स्वरूपतो भिद्यते । ब्रह्मप्रतिबिम्बत्वात् । आभा-
न्यव्यापत्तां मुख्यप्रतिबिम्बवत् । ततश्च जीवो भिद्यते । ब्रह्मभिन्नत्वात् । यथादिवदि-
त्यर्थः ॥

बिम्बप्रतिबिम्बयोगार्थिके भेदाभावात्तत्कदापि इति परिहरति—अत्र विव-
रणेति । ननु, दर्पणे मुख्यस्याप्यध्यासो न कल्पनीयः । गौंवादित्युक्तम् ।

दर्पणोपाधिसन्निधानदोषात् दर्पणस्थत्वप्रत्यङ्मुखत्वबिम्बभे-
दानामध्याससम्भवेन न दर्पणे मुखस्याध्यासः कल्पनीयः ।
गौरवात् दर्पणे मुखं नास्तीति संसर्गमात्रबाधात् मिथ्या-
वस्त्वन्तरत्वे 'नेदं मुखमि'ति स्वरूपबाधापत्तेः 'दर्पणे
मम मुखं भाती'ति स्वमुखाभेदप्रत्यभिज्ञानाच्च । न च ग्री-
वास्थमुखस्याधिष्ठानस्यापरोक्ष्यासम्भवः । उपाधिप्रतिहत-

प्रतिबिम्बमुखे 'दर्पणे मुखमि'ति दर्पणस्थत्वानुभवात् । ग्रीवास्थमुखस्य दर्प-
णस्थत्वायोगात् तथा प्रतिबिम्बमुखस्य ग्रीवास्थमुखं प्रत्याभिमुख्यानुभवान्मुख-
प्रतिमुखयोरभेदपक्षे तस्यैव तदाभिमुख्यायोगात्तयोर्भेदस्यैव स्फुटमनुभवाच्च । तस्मा-
दनुभवत्रयानुरोधेनोपाधावनिर्वचनीयप्रतिबिम्बाध्यास उपेयः । गौरवं च प्रामाणिक-
त्वान्न दोषावहमित्याशङ्क्य तदनुभवत्रयस्यान्यथासिद्धिमाह—ग्रीवास्थ एवेति ।
धर्मिकल्पनापेक्षया बहुधर्मकल्पनमपि लब्ध्वेवेति भावः । ननु, प्रतिबिम्बस्य बा-
धदर्शनान्मिथ्यात्वमित्याशङ्क्य हेत्वसिद्धिमाह—दर्पण इति । मात्रपदं प्रति-
बिम्बस्वरूपबाधाभावार्थकम् । बाधादित्यनन्तरं दर्पणस्थत्वरूपसंसर्गस्य मिथ्या-
त्वं प्रतिबिम्बस्य सत्त्वञ्चेति शेषः । विपक्षे दोषमाह—मिथ्यावस्त्वन्तरत्व इति ।
नन्वेवं भूतले घटो नास्तीत्यत्रापि घटसंसर्गभाव एव प्रतीयेतति चेत्, न । इष्टापत्तेः ।
ननु, तर्हि भूतले घटाभावो न सिध्येदिति चेत्, न । 'घटाभाववत् भूतलमि'ति प्र-
तीत्या तत्सम्भवादिति भावः । बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदमात्रकल्पनायां स्वरूपाभेदप्रत्य-
भिज्ञानमप्यनुकूलयति—दर्पणे ममेति । लाघवसमुच्चयार्थश्चकारः । यद्वा प्रति-
बिम्बस्य सत्यत्वे बिम्बाभिन्नत्वं हेतुमभिप्रेत्य तत्र मानमाह—दर्पणे ममेति ।
चकारो बाधाभावसमुच्चयार्थः । तथा च प्रतिबिम्बस्य न मिथ्यात्वम् । बाधाभा-
वात् बिम्बाभिन्नत्वाच्चेत्यर्थः । एवं लोके प्रतिबिम्बस्य बिम्बाभिन्नत्वसत्यत्वयोः
प्रसाधनेन ब्रह्मप्रतिबिम्बजीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वमिथ्यात्वप्रसङ्गो निरस्तः । यत्तु त-
योरभेदपक्षे ग्रीवास्थमुखस्य नयनगोलकादिप्रदेशेषु स्वचक्षुस्सन्निकर्षाभावेन प्रति-
बिम्बस्य साकल्येन प्रत्यक्षत्वं न सम्भवतीत्युक्तं, तदनूद्य निराकरोति—न
चेत्यादिना । अधिष्ठानस्येति । प्रतिबिम्बत्वप्रत्यङ्मुखत्वदर्पणस्थत्वप्रतिबिम्बभे-
दानां कल्पनाधिष्ठानस्येत्यर्थः । असम्भवो न चेत्तत्र हेतुमाह—उपाधिप्रतिह-
तेति । नयनरश्मयश्चक्षुर्गोलकात् बहिर्निर्गत्य दर्पणाद्युपाधि प्राप्य तेन प्रतिहताः

**नयनरश्मीनां परावृत्य बिम्बग्राहित्वनियमाभ्युपगमात् * । त-
न्नियमानभ्युपगमे परमाणोः कुड्यादिव्यवहितस्थूलस्यापि
चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमप्रसङ्गात् । न चाव्यवहितस्थूलोद्भूत-**

पुनः परावृत्य ग्रीवास्थमुखतदवयवैस्संसृज्यन्ते । ततश्चाभिमुखपुरुषान्तरमुखसाक्षा-
त्कारवत् साकल्येन स्वग्रीवास्थमुखसाक्षात्कारस्सम्भवति । न च परावृत्तनयन-
रश्मीनां गोलकद्वारान्तःप्रवेशस्यैवान्यत्र क्लृप्तत्वादत्र तथाकल्पनं गौरवप्रतिमि-
ति बाध्यम् । प्रतिबिम्बोत्पत्तिवादिनापि चक्षुस्सन्निकृष्टस्यैव बिम्बतायाः वक्त-
व्यत्वेन उक्तनियमस्य तेनापि स्वीकार्यत्वात् । अतस्सम्प्रतिपन्नत्वात् गौरवं न
दोषायेति भावः । ननु, प्रतिबिम्बाध्यामवादिना सन्निकृष्टस्यैव बिम्बत्वं नाङ्गी-
क्रियते । अतो ग्रीवास्थमुखस्य बिम्बन्वनिर्वाहाय स्वचक्षुस्सन्निकर्षपेक्षाभावात्त्रायं
नियमस्तेनादर्तव्य, इत्यत आह- -तन्नियमानभ्युपगम इति । बिम्बसन्निकर्षस्य
चाक्षुषप्रतिबिम्बाध्यासाहेतुत्वे व्यवहितस्यापि चाक्षुषप्रतिबिम्बप्रसङ्गः । किमनेन
विशेषणेन यस्य कस्यापि प्रतिबिम्बापत्त्या परमाणोर्वायोश्च तत्प्रसङ्गादित्यर्थः ।
प्रतिबिम्बाध्यासे बिम्बसन्निकर्षस्य हेतुत्वं त्रिनैवोक्तातिप्रसङ्गं परिहरति प्रतिबि-
म्बाध्यासवादी—न चाव्यवहितेति । तथा च कुड्यादिव्यवहितमुखादेः परमाणो-
र्वायोश्च न चाक्षुषप्रतिबिम्बापत्तिरिति भावः । द्रव्यचाक्षुषं प्रति द्रव्यगतमहत्त्वोद्भूतरू-
पयोः कारणत्वं क्लृप्तम् । तथा कुड्यादेस्सन्निकर्षविघटनद्वारा बाह्यवस्तुगोचरप्रत्यक्षप्र-
तिबन्धकत्वं क्लृप्तम् । तथा च बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदपक्षे बिम्बचाक्षुषस्य च प्रतिबिम्ब
चाक्षुषत्वात् बिम्भूतमुखादिगतयोः स्थूलत्वंोद्भूतरूपयोः क्लृप्तचाक्षुषप्रत्यक्षादन्य-
त्र कारणत्वं न कल्पनीयमिति लाघवम् । शुक्तिजननादिवत् साक्षिभास्यप्रतिबिम्बाध्या-
सोत्पत्तिपक्षे तु बिम्बसन्निकर्षस्य प्रतिबिम्बाध्यासहेतुत्वानुपगमेन वायुपरमाण्वोश्चाक्षु-
षप्रतिबिम्बवारणाय बिम्भूतद्रव्यगतयोर्महत्त्वोद्भूतरूपयोः स्वाश्रयगोचरचाक्षुष इव
स्वाश्रयद्रव्यरूपबिम्बहेतुकप्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तावपि हेतुत्वं कल्पनीयमिति गौरव-
म् । तथा बिम्बप्रतिबिम्बाभेदपक्षे नयनरश्मीनां परावृत्य बिम्बसम्बन्धाभ्युपगमेन
प्रतिबिम्बभ्रमस्थलेऽपि बिम्बसन्निकर्षकस्य हेतुत्वसत्त्वात् घटादिचाक्षुष इव प्रतिबि-
म्बचाक्षुषेऽपि कुड्यादेस्सन्निकर्षविघटनद्वारैव प्रतिबन्धकत्वं, न त्वन्यत्वाक्लृप्ते सा-
क्षात्प्रतिबन्धकत्वं कल्प्यमिति लाघवम् । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे तु बिम्बसन्निकर्षस्य
हेतुत्वानभ्युपगमेन कुड्यादेस्सन्निकर्षविघटकत्वस्य क्लृप्तस्य प्रतिबिम्बभ्रमस्थले वक्तु-

* लतादिवत् इत्युत्तरदेशपाठः । लता यथा उपगृह्णादच्छन्ती प्रतिघाते सति अथः परा-
वर्तेते, तद्वदित्यर्थः ।

रूपवत् एव चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमः, नान्यस्येति नियम इति वाच्यम् । बिम्बस्थौल्योद्भूतरूपयोः क्लृप्तेन चाक्षुषज्ञानजननेन उपयोगसम्भवे विधान्तरेणोपयोगकल्पनानुपपत्तेः । कुड्यादिव्यवधानस्य प्रतिहतनयनरश्मिसम्बन्धविघटनं विनैवेह प्रतिबन्धकत्वे तथैव घटप्रत्यक्षादिस्थलेऽपि तस्य प्रतिबन्धकत्वसम्भवेन चक्षुःसन्निकर्षमात्रस्य कारणत्वविलोपप्रसङ्गाच्च दर्पणे मिथ्यामुखाध्यासवादिनापि कारणत्रयान्तर्गतसंस्कारसिद्ध्यर्थं नयनरश्मीनां कदाचित् परावृत्य स्वमुखग्राहकत्वकल्पनयैव पूर्वानुभवस्य समर्थनीयत्वाच्च । न च नासादिप्रदेशावच्छिन्नपूर्वानुभवादेव संस्कारोपपत्तिः । तावता नयनगोलकादिप्रतिबिम्बाध्यासानुपपत्तेः तटाकसलिले तटविटपिसमारूढादृष्टचरपुरुषप्रतिबिम्बाध्यासस्थले कथमपि पूर्वानुभवस्य दुर्वचत्वाच्च । एवं चोपाधिप्रतिहतनयनरश्मीनां बिम्बं

मशक्यतया प्रतिबिम्बाध्यासं प्रति साक्षादेव प्रतिबन्धकत्वं व्यवहितस्य प्रतिबिम्बवारणाय कल्पनीयमिति गौरवमित्याशयेन दूषयति—बिम्बस्थौल्येति । विधान्तरेणेति । स्वाश्रयभूतबिम्बद्वारा प्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तावुपयोगकल्पनानुपपत्तेरित्यर्थः । इहेति । प्रतिबिम्बभ्रमस्थल इत्यर्थः । न केवलमक्लृप्तकल्पनागौरवं दोषः, दोषान्तरमपि प्रसज्यत इत्याह—तथैवेति । सन्निकर्षविघटनं विनैवेत्यर्थः । तथा चोक्तगौरवादिदोषपरिहाराय परावृत्येति नियम उपेयो बिम्बसन्निकर्षायेति भावः । चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमस्थले बिम्बसन्निकर्षस्य त्वयापि वाच्यत्वात् परावृत्येति नियमो नाप्रयोजक इत्याह—दर्पणे मध्येति । कारणत्रयेति । दोषसम्प्रयोगसंस्काररूप कारणत्रयेत्यर्थः । स्वमुखस्य स्वचक्षुस्सन्निकर्षानुपगमे दर्पणादावारोप्यप्रतिमुखसजातीयस्वमुखसाक्षात्कारस्य कदाप्यसम्भवेनाध्यासकारणभूतस्यारोप्यसजातीयगोचरपूर्वानुभवजन्यसंस्कारस्यालाभात् प्रतिबिम्बरूपाध्यासस्योत्पत्तिर्न स्यात् । अतः स्वमुखस्य स्वचक्षुस्सन्निकर्षलाभाय उक्तनियम आदर्तव्य इति भावः । तावतेति । नासादिप्रदेशावच्छिन्नपूर्वानुभवमात्रेणेत्यर्थः । इदमपि क्वचिदुल्लभमित्याह—तटाकोति । अदृष्टचरोति । कदाप्यदृष्टेत्यर्थः । एवं चेति । उक्तप्रकारेणेत्यर्थः । उक्तनियम-

प्राप्य तद्ग्राहकत्वेऽवश्यं वक्तव्ये फलबलादर्पणाद्यभिहतानामेव बिम्बं प्राप्य तद्ग्राहकत्वं, न शिलादिप्रतिहतानाम् । अनतिस्वच्छताग्रादिप्रतिहतानां मलिनोपाधिसम्बन्धदोषात् सुखादिसंस्थानविशेषाग्राहकत्वं साक्षात्सूर्यं प्रेप्सूनामिव उपाधिं प्राप्य निवृत्तानां न तथा सौरतेजसा प्रतिहतिरिति न प्रतिबिम्बसूर्यावलोकने साक्षात्तदवलोकन इवाशक्यत्वम् । जलाद्युपाधिसन्निकर्षे केषां चिदुपाधिप्रतिहतानां बिम्बप्राप्तावपि केषां चित्तदन्तर्गमनेनान्तरसिकतादिग्रहणमित्यादिकल्पनान्न कश्चिद्दोष इति ॥

अद्वैतविद्याकृतस्तु प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वमभ्युपगच्छतां त्रिविधजीववादिनां विद्यारण्यगुरुप्रभृतीनामभिप्राय-

स्यातिप्रसङ्गं परिहरति—फलबलादिति । दर्पणादौ प्रतिबिम्बभ्रमदर्शनलक्षणफलानुरोधादित्यर्थः । एवकारव्यवच्छेद्यमाह—न शिलादीनि । शिलादौ प्रतिबिम्बादर्शनादिति भावः । नन्वस्वच्छताग्रादेः प्रतिबिम्बग्राहित्वेन शिलादिवैलक्षण्यसत्त्वात्तत्प्रतिहतानां दर्पणादिप्रतिहतानामिव नयनरश्मीनां साकल्येन मुखादिग्राहकत्वं स्यात् । अत आह—मलिनोपाधीनि । संस्थानविशेषो नयनगोलकादिः । फलबलानुसारिपदार्थिबिम्बभावकल्पनेन दोषान्तराण्यपि निरस्तानीत्याह—साक्षादित्यादिना । साक्षात्तादिति । साक्षात्सूर्यावलोकन इत्यर्थः । ननु, प्रतिबिम्बोपाधिभूतजलेन प्रतिहतानां नयनरश्मीनां बिम्बदेशप्राप्त्युपगमे जलान्तर्गतसिकतादिप्रत्यक्षं न स्यात् । सन्निकर्षाभावादिति दूषणमपि निरस्तमित्याह—जलाद्युपाधीति । ननुपाधिप्रतिहतानां बिम्बदेशप्राप्त्युपगमे पृष्ठभागव्यवहितपदार्थस्यापि प्रतिबिम्बप्रसङ्ग इति चेत्, नायं दोषः । फलबलेन शरीरावयवानां सन्निकर्षविघटकत्वकल्पनादित्याभिप्रेत्याह—इत्यादिकल्पनादिति । नयनरश्मीनां परावृत्य बिम्बग्राहित्वं सुरेश्वराचार्यैरुक्तं—‘दर्पणाभिहता दृष्टिः परावृत्य स्वमाननम् । व्याप्नुवन्त्याभिमुख्येन व्यत्यस्तं दर्शयेन्मुखम् ॥’ इति ॥

बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदपक्षनिराकरणपूर्वकं तदभेदपक्षो निरूपितः । इदानीं तयोर्भेदनिराकरणपूर्वकं भेदपक्षो निरूपयति—अद्वैतविद्याकृतस्त्विति । त्रिविधेति ।

मेवमाहुः—चैत्रमुखात् भेदेन तत्सदृशत्वेन च पार्श्वस्थैः स्पष्टं निरीक्ष्यमाणं दर्पणे तत्प्रतिबिम्बं ततो भिन्नं स्वरूपतो मिथ्यैव स्वकरगतादिव रजतात् शुक्तिरजतम् । न च 'दर्पणे मम मुखं भाती'ति बिम्बाभेदज्ञानविरोधः । स्पष्टभेद-द्वित्वप्रत्यङ्मुखत्वादज्ञानविरोधेनाभेदज्ञानासम्भवात् दर्पणे मम मुखमिति व्यपदेशस्य स्वच्छायामुखे स्वमुखव्यपदेश-वत् गौणत्वाच्च । न चाभेदज्ञानविरोधात् भेदव्यपदेश एव गौणः किं न स्यादिति शङ्क्यम् । बालानां प्रतिबिम्बे पुरुषान्तरभ्रमस्य हानोपादित्साद्यर्थक्रियापर्यन्तस्यापलपितुमश-

पारमार्थिकव्यावहारिकप्रातिभासिकभेदेन जीवस्त्रिविध इति पक्षः प्रथमपरिच्छेदे निरूपित इति बोध्यम् । एवमिति । वक्ष्यमाणप्रकारेणेत्यर्थः । चैत्रेति । चैत्रो यदा दर्पणे स्वमुखं पश्यति, तदा पार्श्वस्थैश्चैत्रग्रीवायां बिम्बभूतं मुखं दर्पणे चैत्रमुखप्रतिबिम्बं च परस्परं भिन्नत्वेन परस्परं सदृशत्वेन चासन्दिग्धाविपर्यस्तभुभूयत इत्यर्थः । स्वेति । स्वहस्तगतात् सत्यरजतात् भिन्नत्वेन तत्सदृशत्वेन चानुभूयमानं शुक्तिरजतं यथा तद्भिन्नं, मिथ्या च, तद्वदित्यर्थः । अभेदज्ञानमासिद्धमित्याह—स्पष्टेति । उदाहृतजनयोरभेदज्ञानादर्शनादिति भावः । आदिपदं प्राङ्मुखत्व-ग्रीवास्थत्वदर्पणस्थत्वस्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यादिसङ्ग्रहार्थम् । तर्हि सर्वानुभवसिद्धस्याभेदव्यपदेशस्य का गतिः । ज्ञानपूर्वकत्वाद्यपदेशस्येत्याशङ्क्य नायमभेदव्यपदेश इत्याह—दर्पणे ममेति ! स्फुटभेदज्ञाने सत्यभेदव्यपदेशायोगादिति भावः । ननु, दर्पणे मम मुखं भाति, मम मुखं मालिनं भाति, मम मुखं दीर्घं भाति, मुखं ग्रीवा-स्थमेव, न दर्पणादावित्यभेदानुभवानामपि स्फुटानां भूयसां सत्त्वादभेदव्यपदेशो मुख्यः । अभेदानुभवविरोधेन भेदानुभवस्यैवासम्भवात् भेदव्यपदेशमात्रमवशिष्यते । तच्च बिम्बप्रतिबिम्बयोर्वस्तुगत्या भेदाभावेऽपि कल्पितभेदसत्त्वादुपपद्यत इति वैपरी-त्यमाशङ्क्य निषेधति —न चेत्यादिना । प्रतिबिम्बगोचरप्रवृत्त्यादिदर्शनं तस्य बिम्बात् भेदं विना न सिध्यतीति विनिगमकमाह—बालानामिति । बालाः खलु जलाशयादौ भयङ्करं प्रतिबिम्बं दृष्ट्वा तं विहाय पलायन्ते, मौढ्यं प्रीतिकरं प्रति-बिम्बं दृष्ट्वा तमुपादातुमिच्छन्ति, प्रतिबिम्बदेशं गच्छन्ति चेति सर्वानुभवसिद्धम् । तदुक्तं कर्णामृताचार्यैः—'रत्नस्थले जानुचरः कुमारः सङ्क्रान्तमात्मीयमुखारविन्दम् ।

व्यक्त्वात् । न च प्रेक्षावतामपि स्वमुखविशेषपरिहानाच्च दर्पणाद्युपादानदर्शनात् अभेदज्ञानमप्यर्थक्रियापर्यन्तमिति वाच्यम् । भेदेऽपि प्रतिबिम्बस्य बिम्बसमानाकारत्वनियम-

आदातुकामस्तदलाभवेदाद्विलोक्य धात्रीवदनं रुराद ॥ इति । कुमारः श्रीकृष्णरूप-
ईशशुः अतिनिमेलरत्नमयवेदिकायां जानुभ्यां मञ्जरन् तत्र मङ्गलान्नं प्रतिबिम्बितं विवि-
धैः कुण्डलादिभूषणैर्भूषितं निम्मीमसौन्दर्योपेतं गोपीजनमनोहरं ब्रह्मादिभिरपि सदा
सृष्टृणीयं स्वकीयमुखारविन्दमुषलम्य लोकामेढां बालवेष्टामनुवर्तमानस्तदाशानेच्छया
विरकालं हस्तव्यापारं कृत्वापि यदा तन्न लब्धवान्, तदा तदलाभवेदेन धात्र्या
मुखं दृष्ट्वा त्वया इदं गृहीत्वा मह्यं देयमित्यभिमन्विमान्मुक्तकण्ठनया रोदनं कृतवानि-
त्यर्थः । अभेदज्ञानस्याप्यर्थक्रियापर्यन्तत्वं समानमित्याशङ्क्य निषेधति—न चेत्या-
दिना । यदि बिम्बप्रतिबिम्बयोर्विस्तृता भेद एव, तदा परीक्षकाणां तद्वेदनिर्णय
आवश्यक इति तेषां स्वमुखगतविशेषनिर्णयाय दर्पणाद्यादानं न स्यात् । तेषाम-
पि तद्दर्शनादभेदनिश्चयस्तेषां वाच्य इत्यर्थः । तेषां भवृत्तैरन्यथामिद्धिमाह—
भेदेऽपीति । बिम्बप्रतिबिम्बयोः स्वरूपतो भेद सत्यपीत्यर्थः । परीक्षकत्वादव-
तेषामुक्तोपपात्तिभिर्भेदानिश्चयवत्त्वं नियमविशेषज्ञानवत्त्वं च सम्भवतीति भावः ।
ननु, बालानां प्रतिबिम्बगोचरहानादिक्रियापि बिम्बस्योपाधिस्थत्वभ्रमादेव सम्भव-
तीत्यन्यथासिद्धिस्तत्रापि तुल्या । तथा च बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदाभेदानुभवानां भे-
दाभेदप्रयुक्तार्थक्रियाणां च तुल्यत्वे सत्यभेदस्य स्वाभाविकत्वकल्पनेमेव युक्तम् ।
लाघवात् बिम्बप्रतिबिम्बभावापन्नतया श्रुतिसिद्धजीवब्रह्माभेदप्रतिपत्त्युपयोगितया
लौकिकबिम्बप्रतिबिम्बाभेदकल्पनस्याभेदश्रुत्युपोद्बलितत्वाच्च प्रतिबिम्बजीवस्यैव ब्र-
ह्माभेदसम्भवे तदतिरिक्तपारमार्थिकावाच्छिन्नजीवकल्पनायाः गौरवग्रस्तत्वाच्च ‘य-
थाह्यं ज्योतिरात्माविवस्वा’ नित्यादिमन्त्रस्य तयोरभेदपक्ष एव स्वारस्याच्च । तत्र हि
यथा विवस्वदादेर्बहुषूपाधिषु प्रतिबिम्बितत्वप्रयुक्तं नानात्वं, स्वत एकत्वं, तथा चैत-
न्यस्य बहुषूपाधिषु प्रतिबिम्बितत्वप्रयुक्तं नानात्वं स्वत एकत्वमिति प्रतिपाद्यते ।
तच्च बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदपक्षे न सम्भवति । तत्पक्षे हि बिम्बचैतन्यस्यैकत्वं प्रति-
बिम्बानां नानात्वमिति पर्यवसानेनैकस्यैवोपाधिकनानात्वपर्यवसानासम्भवात् ।
तस्माच्चैतन्यप्रतिबिम्बाङ्गीकारपक्षे लोके चैत्रप्रतिबिम्बमर्थं च बिम्बप्रतिबिम्ब-
योरभेदपक्ष एव विवरणाद्यभिमतः श्रयानिति चेत्, सत्यम् । सूक्ष्मदृष्ट्या एव-
मेव । अत एव भामतीनिबन्धनादिषु जीवब्रह्मणोरभेदेऽपि लौकिकबिम्बप्रतिबि-

विशेषपरिज्ञानादेव तदुपादानोपपत्तेः । यत्तु नात्र मुखमिति दर्पणे मुखसंसर्गमात्रस्य बाधः, न मुखस्येति, तन्न । नेदं रजतमित्यत्रापि इदमर्थे रजततादात्म्यमात्रस्य बाधो, न रजतस्येत्यापत्तेः । यदि च इदमंशे रजतस्य तादात्म्येनाध्यासात् नेदं रजतमिति तादात्म्येन रजतस्यैव बाधः, न तादात्म्यमात्रस्य, तदा दर्पणे मुखस्य संसर्गितयाध्यासान्नात्र मुखमिति संसर्गितया मुखस्यैव बाधः, न संसर्गमात्रस्येति तुल्यम् । यत्तु, धर्मिणोऽप्यध्यासकल्पने गौरवमिति, तद्रजताभासकल्पनागौरववत् प्रामाणिकत्वान्न दोषः । स्वनेत्रगोल-

म्बयोरिव कल्पितभेदसत्त्वाद्धर्मव्यवस्थेति सार्वत्रिको व्यवहारः । श्रीविद्यारण्य-गुरुप्रभृतिभिस्तु मन्दाधिकारिणां तत्त्वे बुद्धारोहाय प्रतिबिम्बोत्पत्तिप्रक्रिया उपपादिता । मन्दाधिकारिणां हि यथा कर्तृत्वभोक्तृत्वादिसंसारश्रयश्चिदाभासो-मिथ्याभूतः, स चात्मा न भवति । आत्मा त्वसङ्गचैतन्यरूपो न संसारश्रय इति प्रक्रियया तत्त्वं बुद्धावारोहति, न तथा आत्मनो ब्रह्मप्रतिबिम्बस्य स्वतस्सिद्धं ब्रह्मत्वम् अन्तःकरणतादात्म्यात् संसारश्रयत्वमिति प्रक्रियया तत्त्वं बुद्धावारो-हति लोके विरुद्धधर्मासाङ्कर्यस्य धर्मिभेदस्थल इव धर्म्यभेदस्थले स्फुटत्वाभावान् । अयं च तेषामभिप्रायः कूटस्थदीपे 'यया यया भवेत् पुंसा'मिति वार्तिकवचनो-दाहरणेन स्पष्टः । तच्च वचनं आदावेवोदाहृत्य व्याख्यातमिति संक्षेपः । प्रति-बिम्बस्थले दर्पणस्थत्वादिरूपसंसर्गमात्रबाधमुक्तमनूद्य प्रतिबन्धा प्रतिबिम्बस्वरू-पबाधं साधयति—यच्चित्यादिना । आपत्तेरिति । तथा च शुक्तिरजतस्या-निर्वचनीयत्वं सिद्धान्ताभिमतं न स्यादिति भावः । अत्र यद्यपि तादात्म्यमात्रस्य बाध्यत्वेऽपि रजतस्यानिर्वचनीयम्योत्पत्तिरनिवार्या । देशान्तरस्थरजतादेस्संविद-भिन्नत्वामात्रेण पुरोवर्त्यभिन्नतया प्रत्यक्षत्वानुपपत्तिरित्युक्तत्वात्, तथापि शुक्तिरज-तस्य बाधोऽप्युपपादयितुं शक्यत इति मत्वा बिम्बप्रतिबिम्बाभेदवादी शङ्केत—यदि चेति । संसर्गितयेति । आधेयतयेत्यर्थः । प्रामाणिकत्वादिति । बा-धकप्रमाणस्य शुक्तिरजत इव प्रतिबिम्बेऽपि सत्त्वेनाध्यासकल्पनागौरवस्य तन्मू-लकत्वाविशेषादित्यर्थः । अभेदपक्षे स्वमुखगतनयनगोलकादिप्रतिबिम्बस्यापरोक्ष्या-सम्भवाच्च तदध्यासकल्पनागौरवं प्रामाणिकमित्याह—स्वनेत्रेति । पूर्वोक्तोपाय-

कादिप्रतिबिम्बभ्रमस्थले बिम्बापरोक्ष्यकल्पनोपायाभावात् न-
यनरश्मीनामुपाधिप्रतिहतानां बिम्बप्राप्तिकल्पने हि दृष्ट-
विरुद्धं बह्नापद्यते । कथं जलसन्निकर्षे केषुचिन्नयनरश्मिषु
अप्रतिहतमन्तर्गच्छत्सु अन्ये जलसम्बन्धेनापि प्रतिहन्यमा-
ना नितान्तमृदवः सकलनयनरश्मिप्रतिघातिनं किरणसमूहं
निर्जित्य तन्मध्यगतं सूर्यमण्डलं प्रविशेयुः । कथं च चन्द्रा-
वलोकन इव तत्प्रतिबिम्बावलोकनेऽपि अमृतशीतलिततद्बिम्ब-
सन्निकर्षाविशेषे लोचनयोः शैत्याभिव्यक्त्या आप्यायनं न स्या-
त् । कथं च जलसम्बन्धेनापि प्रतिहन्यमानाः शिलादिसम्बन्धे-
न न प्रतिहन्येरन् । तत्प्रतिहत्या परावृत्तौ वा नयनगोलकादि-
भिर्न संसृज्येरन् । तत्संसर्गे वा संसृष्टं न साक्षात्कारयेयुः ।

मनूय निराकरोति—नयनरश्मीनामिति । किरणसमूहमिति । सूर्यकिरणसमूह-
मित्यर्थः । नन्वत्र, जलस्य प्रतिघातकत्वं न कल्प्यते, किं तु जलान्तर्गतसि-
क्तादीनाम् । अतो न नितान्तमृदुत्वम् । यथा सूर्यादिकिरणानां स्वतन्तुणादिदाह-
कत्वाभावेऽपि सूर्यकान्तमणिप्रतिहतानां तदाहकत्वं, तथा नयनकिरणानां स्वत-
स्सूर्यकिरणप्रतिघातकत्वाभावेऽपि प्रतिबिम्बोपाधिप्रतिहतानां तद्विजये सामर्थ्याति-
शयकल्पनोपपद्यते । तथा च नोक्तदोष इत्यस्वरमादाह—कथं चेति । कथं
चाप्यायनं न स्यादिति सम्बन्धः । अमृतमिव शीतलितं यत् तस्य चन्द्रस्य प्रति-
बिम्बं, तत्सन्निकर्षाविशेष इत्यर्थः । आप्यायनम् औष्ण्यशान्तिः । यदा पुमानधोमु-
खस्सन् जलाशयादौ चन्द्रमण्डलप्रतिबिम्बं नैरन्तर्येण पश्यति, तदा लोचनयो-
श्शैत्याभिव्यक्त्यादिकं स्यात् बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदेन प्रतिबिम्बसन्निकर्षस्यैव बि-
म्बसन्निकर्षत्वादित्यर्थः । ननु, लोचनयोश्शैत्याभिव्यक्तिश्चन्द्रमल्लिकर्षादिकृता
न भवति, किं तु तयोश्चन्द्रकिरणसंसर्गमन्ततिकृता । तथा चाधोमुखस्य लोचन-
योस्तदभावाच्चन्द्रसन्निकर्षतद्दर्शनसत्त्वेऽपि न शैत्याभिव्यक्त्यादिप्रसक्तिरित्यस्वरसा-
दाह—कथं च जलेति । कथं च न प्रतिहन्येरन्निति सम्बन्धः । प्रतिह-
न्येरन्नेवेत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—तत्प्रतिहत्येति । नयनगोलकादिभिः कथं न
संसृज्येरन्निति सम्बन्धः । ततोऽपि किं, तत्राह—तन्मंसर्गे वेति । शिलादिद-

दोषेणापि हि विशेषांशग्रहणमात्रं प्रतिबध्यमानं दृश्यते, न तु सन्निकृष्टधर्मिस्वरूपग्रहणमपि । प्रतिमुखाध्यासपक्षे तु न किञ्चिद्दृष्टविरुद्धं कल्पनीयम् । तथाहि—अव्यवहितस्थूलोद्भूतरूपस्यैव चाक्षुषाध्यासदर्शनाद्विम्बगतस्थौल्योद्भूतरूपयोः स्वाश्रयसाक्षात्कारकारणत्वेन कल्पयोः स्वाश्रयप्रतिबिम्बाध्यासेऽपि कारणत्वं कुड्याद्यावरणद्रव्यस्य त्वगिन्द्रियादिन्यायेन प्राप्यकारितयावगतनयनसन्निकर्षविघटनद्वारा व्यवहितवस्तुसाक्षात्कारप्रतिबन्धकत्वेन कल्पन्तस्य व्यवहितप्रतिबि-

शनकाले शिलादिना प्रतिहिताः नयनरश्मयस्त्वमुखगवनयनगोलकादिभिस्संसृष्टा-
श्चेत् संसृष्टं नयनगोलकादिकं कथं न साक्षात्कारयेयुः साक्षात्कारयेयुरेवेत्यर्थः ।
ननु, दोषबलात् संसृष्टमपि न साक्षात्कारयेयुः । अतो नोक्तदोष इत्यत आ-
ह—दोषेणापि हीति । दृश्यत इति । शुक्तिरजतादिभ्रमस्थलेष्विति शेषः ।
तथा च शिलादिसन्निकर्षकाले मुखत्वादिसामान्यरूपेण वा स्वमुखमाक्षात्कारप्रम-
ङ्ग इति भावः । वस्तुतस्तु अनन्यथासिद्धफलबलात् स्वच्छद्रव्यस्य तत्संसृष्टस्य वा
प्रतिबिम्बोदययोग्यस्यैव प्रतिघातकत्वमुपेयते । अतो नोक्तदोष इति बोध्यम् ।
एवं बिम्बप्रतिबिम्बाभेदपक्षे दृष्टविरोधबाहुल्यमापाततो दर्शयित्वा प्रतिबिम्बाध्या-
सोत्पत्तिपक्षमुपपादयति—प्रतिमुखाध्यासपक्षे त्विति । कारणत्वं प्रतिबन्धक-
त्वं च कल्पनीयमिति सम्बन्धः । स्वाश्रयेति । महत्त्वोद्भूतरूपाश्रयद्रव्यगोचरचाक्षु-
षत्वावच्छिन्नं प्रति घटादिचाक्षुषे कल्पन्तयोरित्यर्थः । द्वितीयस्वपदमपि स्थौल्यो-
द्भूतरूपपरम् । अध्यासेऽपीति । बिम्बभूतमुखादिचाक्षुष इव स्वाश्रयमुखादेर्यः प्र-
तिबिम्बरूपोऽध्यासः, तदुत्पत्तावपीत्यर्थः । यदुक्तं प्रतिबिम्बाध्यासं प्रति कुड्या-
देस्साक्षात्प्रतिबन्धकत्वस्वीकारे अन्यत्रापि तथात्वापत्त्या सन्निकर्षमात्रविलोपप्रम-
ङ्ग इति, तन्न । सन्निकर्षहेतुत्वग्राहकप्रमाणानुरोधेन सन्निकर्षविघटनद्वारैव तस्य
प्रत्यक्षप्रतिबन्धकत्वाभ्युपगमादित्याशयेन सन्निकर्षस्य हेतुत्वग्राहकप्रमाणं सूचय-
ति—त्वगिन्द्रियोति । त्वगिन्द्रियस्य विषयं प्राप्तस्यैव विषयप्रत्यक्षकारित्वदर्श-
नात्तद्दृष्टान्तेन नयनादेरपि प्राप्यकारित्वमवगतमित्यर्थः । व्यवहितेति छेदः ।
व्यवहितप्रतिबिम्बेति । कुड्यादिव्यवहितस्य मुखादेः प्रतिबिम्बाध्यासे साक्षात्प्र-
तिबन्धकत्वं कल्पनीयम् । अन्यथा प्रतिबिम्बोत्पत्तिपक्षे बिम्बसन्निकर्षस्य हेतुत्वानु-

म्वाध्यासेऽपि विनैव द्वारान्तरं प्रतिबन्धकत्वं च कल्पनीयम् ।
 तत्र को विरोधः क्वचित् कारणत्वादिना क्लृप्तस्य क्लृप्त-
 लादन्यत्वापि कारणत्वादिकल्पने । एतेनोपाधिप्रतिहतनय-
 नरश्मीनां बिम्बप्राप्त्यनुपगमे व्यवहितस्योद्भतरूपादिग्रहितस्य
 च चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमप्रसङ्ग इति निगस्तम् ॥ किं च तदुप-
 गम एव उक्तदूषणप्रसङ्गः । कथं साक्षात् सूर्यावलोकन
 इव विनापि चक्षुर्विक्षेपमवनतमौलिना निरीक्ष्यमाणे सलि-
 ले तत्प्रतिहतानां नयनरश्मीनामूर्ध्वमुत्प्लुत्य बिम्बसूर्यग्राहक-
 त्ववत्तिर्यक्चक्षुर्विक्षेपं विना ऋजुचक्षुषा दर्पणे विलोक्यमाने
 तत्प्रतिहतानां पार्श्वस्थमुखग्राहकत्ववच्च वदनसार्चीकरणाभा-
 वेऽप्युपाधिप्रतिहतानां पृष्ठभागव्यवहितग्राहकत्वं तावदुर्वा-
 रम् । उपाधिप्रतिहतनयनरश्मीनां प्रतिनिवृत्तिनियमं विहाय

पगमेन व्यवहितस्यापि प्रतिबिम्बप्रसङ्गस्य प्रादर्शितत्वादित्यर्थः । तत्र कल्पने
 को विरोध इति सम्बन्धः । तस्मिन् कल्पनइत्यर्थः । अव्यवहितत्वस्थूलत्वोद्भूत-
 रूपाणां मुखादिप्रतिबिम्बाध्यासोपयोगकल्पनस्य प्रयोजनमाह—एतेनेति । आ-
 दिपदं स्थौल्यसङ्गहार्थम् । उक्तेति । व्यवहितादिप्रतिबिम्बप्रसङ्ग इत्यर्थः । प्रसङ्ग
 प्रकारानभिज्ञः पृच्छति—कथमिति । तमाह—साक्षादिति । गगनस्थसूर्याव-
 लोकने चक्षुर्विक्षेपः क्लृप्तः, तं विनेत्यर्थः । अवनतमौलिना अधोमुखेन । तिर्य-
 गिति । स्वाभिमुखे दर्पणे स्वप्रतिबिम्बग्रहणकाले स्वपार्श्वस्थितपुरुषप्रतिबिम्बग्रह-
 णमप्यस्ति । प्रतिबिम्बाभावकाले स्वपार्श्वस्थितपुरुषग्रहणाय स्वचक्षुषस्तिर्यग्विक्षे-
 पोऽस्ति । ऋजुचक्षुषा स्वाभिमुखपुरुषस्येव स्वपार्श्वस्थितपुरुषस्य ग्रहणादर्शनात् ।
 तथा च स्वाभिमुखे दर्पणे स्वपार्श्वस्थितपुरुषप्रतिबिम्बग्रहणाय चक्षुषस्तिर्यग्विक्षेपं
 विना दर्पणप्रतिहतानां स्वपार्श्वस्थितपुरुषग्राहकत्ववदित्यर्थः । वदनेति । वदनसा-
 चीकरणं नाम चक्षुषा स्वपृष्ठभागव्यवहितपदार्थग्रहणानुकूले वदनव्यापारः । प्रति
 निवृत्तिनियममिति । नयनगोलकाभिमुखविषयप्रतिहतानां पुनर्गोलकद्वारा शरी-
 रान्तःप्रवेशनियममित्यर्थः । ननु, प्रतिनिवृत्तिनियमाभावपक्षेऽपि बिम्बसन्निकर्षविघ-
 टकव्यवधानाभावापेक्षास्ति । अवनतमौलिनयनरश्मीनां सूर्यप्राप्तिस्थले ऋजुचक्षुषा

यत्र बिम्बं तत्रैव गमनोपगमात् । तथा मलिनदर्पणे श्या-
मतया गौरमुखप्रतिबिम्बस्थले विद्यमानस्यापि बिम्बगतगौर-
रूपस्य चाक्षुषज्ञानेऽनुपयोगितया पीतशङ्खभ्रमन्यायेनारोप्य-
रूपवैशिष्ट्येनैव बिम्बमुखस्य चाक्षुषत्वं निर्वाह्यमिति । तथैव
नीरूपस्यापि दर्पणोपाधिश्यामत्ववैशिष्ट्येन चाक्षुषप्रतिबिम्ब-
भ्रमविषयत्वमपि दुर्वारम् । स्वतो नीरूपस्यापि नभसोऽध्य-

दर्पणे विलोक्यमाने दर्पणप्रतिहतानां पार्श्वस्थपुरुषप्राप्तिस्थले च सन्निकर्षविघटका-
भावात् तत्प्राप्तिस्सम्भवति । प्रकृते च शरीरतदवयवानां व्यवभायकानां सत्त्वात्
दर्पणप्रतिहतानां न पृष्ठभागव्यवहितवस्तुप्राप्तिरित्यस्वरसादाह—तथेति । उपाधि-
प्रतिहतनयनरश्मीनां प्रतिनिवृत्तिनियमाभावपक्षे पृष्ठभागव्यवहितस्य प्रतिबिम्बाप-
त्तिवन्निरूपवाद्यादेरपि चाक्षुषप्रतिबिम्बापत्तिरिति दूषणान्तरसमुच्चयार्थः तथाशब्दः ।
ननु, नीरूपस्यापि वाद्यादेर्दर्पणाद्युपाधिगतरूपोपधानेन चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमविषयत्वं
दुर्वारमित्यनुपपन्नम् । द्रव्यस्य चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमे बिम्बगतस्य महत्त्ववदुद्भूतरू-
पस्यापि कारणत्वादित्याशङ्क्य द्रव्यगोचरचाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमे बिम्बगतरूपस्यानु-
पयोगात् नैवमित्याह—मलिनेति । मलिनदर्पणे गौरमुखस्य प्रतिबिम्बे सति प्रति-
बिम्बं श्यामतया गृह्यते, न गौरतया । तथा च तत्र गौरमुखे आरोप्येणैव श्यामरू-
पेणोपहितस्य गौरमुखस्य चाक्षुषत्वं निर्वाह्यमित्यर्थः । आरोप्यरूपेणैव क्वचिद्द्र-
व्यस्य चाक्षुषत्वे दृष्टान्तमाह—पीतशङ्खेति । कविताकिंकमतोपपादनावसरे शङ्ख-
स्यारोप्यपीतरूपविशिष्टतथैव भ्रमस्थले चाक्षुषत्वं, नान्यथेत्युक्तमिति भावः । वस्तु-
तस्तु द्रव्यचाक्षुषे द्रव्यगतमेवोद्भूतरूपं कारणमिति न नीरूपद्रव्यस्य चाक्षुषप्रति-
बिम्बभ्रमविषयत्वं प्रसज्यते । मलिनदर्पणे गौरमुखप्रतिबिम्बभ्रमस्थले पीतशङ्खादि-
भ्रमस्थले च ‘श्यामं मुखं पीतशङ्ख’ इत्यादिभ्रमप्राचीनधर्मिज्ञानेऽध्यासकारणभूते
गौरशुक्लादिरूपस्य कारणताया अत्र उपयोगाभावासिद्धेः । द्रव्यचाक्षुषे रूपवि-
षयकत्वनियमाभावस्य कविताकिंकग्रन्थव्याख्यानावसरे दर्शितत्वेन पीतशङ्खभ्रम-
सम्भवाच्चेति बोध्यम् । आरोप्यरूपविशिष्टतथैव चाक्षुषत्वे उदाहरणान्तरमाह—
स्वत इति । सम्प्रतिपत्तेरित्यापाततः । गगनस्य चाक्षुषवृत्तिविषयत्वं कविताकिंक-
मात्रसम्मतं, न तु पूर्वाचार्यसम्मतम् । आचार्याणां मते तु गगनव्यापिसौरालोकादि-
गोचरचाक्षुषवृत्त्या आलोकाद्यवच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तिकाले आलोकाद्यनुगतगगना-
वच्छिन्नचैतन्यस्याप्यभिव्यक्तिं स्वीकृत्याभिव्यक्ते गगनावच्छिन्ने साक्षिणि नैल्याद्य-

स्तनैल्यवैशिष्ट्येन चाक्षुषत्वसंप्रतिपत्तेः । तस्मात् स्वरूपतः प्रतिमुखाध्यासपक्ष एव श्रेयाद् । न च तत्रापि पूर्वानुभवसंस्कारदौर्घट्यम् । पुरुषसामान्यानुभवसंस्कारमात्रेण स्वप्ने दृष्टचरपुरुषाध्यासवन्मुखसामान्यानुभवसंस्कारमात्रेण दर्पणेषु मुखविशेषाध्यासोपपत्तेः । इयांस्तुभेदः—स्वप्नेषु शुभाशुभहेत्वदृष्टानुरोधेन पुरुषाकृतिविशेषाध्यासः, इह तु बिम्बसन्निधानानुरोधेन मुखाकृतिविशेषाध्यास इति । न च प्रतिबिम्बस्य स्वरूपतो मिथ्यात्वे ब्रह्मप्रतिबिम्बजीवस्यापि मिथ्यात्वापत्तिर्दोषः । (प्रतिबिम्बजीवाधिष्ठानस्य) सत्यतया मुक्तिभाक्त्वोपपत्तेरिति ॥

यत्तु प्रतिबिम्बं दर्पणादिषु मुखच्छायाविशेषरूपतया-

ध्यासाभ्युपगमेन नैल्यादिविशिष्टगगनस्य माक्षिमात्रभास्यत्वादिति ध्येयम् । तस्मादिति । दृष्टविरोधरूपबाधकाभावात् साधकसत्त्वाच्चेति भावः । श्रेयानिति । मन्दाधिकारिणः प्रतीति वस्तुगतिः । उपाधिप्रतिहतानां बिम्बप्राप्त्यनुपगमे अध्यस्यमानमुखसजातीयगोचरपूर्वानुभवामम्भवादध्यामकारणमंस्कारानुपपत्तिरित्युक्तमनूद्य निराकरोति—न च तत्रापीति । प्रतिबिम्बाध्यामपक्षे भवसंस्कारदौर्घट्यमपि न चेत्यर्थः । अदृष्टचरेति । कदाप्यननुभूतैत्यर्थः । ननु, मुखसामान्यानुभवजन्यसंस्कारस्य प्रतिमुखाध्यासहेतुत्वे चैत्रमुखदर्पणयोस्सान्निध्ये सति यस्य कस्यापि मुखस्याध्यासप्रसङ्गः स्वप्नवदेव, न तु नियमेनाभिमुखमुखाध्याम इत्याशङ्क्य व्यवस्थामाह—इयांस्तु भेद इति । स्वप्नप्रतिबिम्बाध्यामयोरिति शेषः । आदौ त्रिविधजीववादिनामिति विशेषणेन सूचितं परिहारमाविष्करोति—प्रतिबिम्बजीवस्येति । मुक्तिभाक्त्वं ब्रह्माभेदः प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वदाढ्याय । तत्सत्यत्वमतं दूषयितुमनुभाषते—यच्चिवति । ननु, वृक्षादिच्छायायाः नैल्यदर्शनात्प्रतिबिम्बेषु प्रायेण नैल्यादर्शनेन च छायावैलक्षण्यमत्त्वात् प्रतिबिम्बस्य छायायरूपत्वमनुपपन्नमिति शङ्कानिराकरणार्थं विशेषपदम् । तथा च बिम्बभिन्नोऽपि मुखाद्याभासशुक्तिरजतादिवत् प्रातिभासिको न भवति । किं तु बिम्बवत् सत्यं । छायाविशेषरूपत्वाभ्युपगमात्तस्येत्य-

सत्यमेवेति कस्यचिन्मतं, तन्न । छाया हि नाम शरीरादेस्त-
त्तदवयवैरालोके कियद्देशव्यापिनि निरुद्धे तत्र देशे लब्धा-
त्मकं तम एव । न च मौक्तिकमाणिक्यादिप्रतिबिम्बस्य
तमोविरुद्धसितलोहितादिरूपवतस्तमोरूपच्छायात्वं युक्तम् ।
न वा तमोरूपच्छायारहिततपनादिप्रतिबिम्बस्य तथात्वमु-
पपन्नम् । ननु तर्हि प्रतिबिम्बरूपच्छायायास्तमोरूपत्वास-
म्भवे द्रव्यान्तरत्वमस्तु । क्लृप्तद्रव्यानन्तर्भावे तमोवद्द्रव्या-
न्तरत्वकल्पनोपपत्तेरिति चेत्, तत् किं द्रव्यान्तरं प्रतीयमान-
रूपपरिमाणसंस्थानविशेषप्रत्यङ्मुखत्वादिधर्मयुक्तं, तद्रहितं वा
स्यात् । अन्त्ये न तेन द्रव्यान्तरेण रूपविशेषादिघटितप्रतिबि-
म्बोपलम्भनिर्वाह इति व्यर्थं तत्कल्पनम् । प्रथमे तु कथमेक-
स्मिन्नल्पपरिमाणे युगपदसंकीर्णतया प्रतीयमानानां महापरि-
माणानामनेकमुखप्रतिबिम्बानां सत्यतानिर्वाहः । कथं च निबि-
डावयवानुस्यूते दर्पणे तथैवावतिष्ठमाने तदन्तर्हनुनासिकाद्य-

र्थः । छायाया नीलरूपवत्स्वनियमात्तद्विशेषरूपत्वं प्रतिबिम्बस्य न सम्भवतीति छा-
यास्वरूपकथनपूर्वकं दूषयति—तन्नेति । शरीरादेश्छाया नाम तम एव, नान्यदि-
ति प्रसिद्धमित्यर्थः । कियद्देशव्यापिन्यालोके शरीरतदवयवैर्निरुद्धे सतीति सम्बन्धः ।
न चेति । मौक्तिकस्फटिकादिप्रतिबिम्बस्य सितरूपवतस्तद्विरुद्धतमोरूपच्छायात्वं
न युक्तं, तथा माणिक्यकनकादिप्रतिबिम्बस्य लोहितपीतरूपादिमतस्ताद्विरुद्धच्छाया-
त्वं न युक्तमिति विमज्ज्य योजनीयम् । तपनादेश्छायैव नास्तीति तत्प्रतिबिम्बस्य
छायारूपत्वमनुपपन्नमेवेत्यर्थः । तमोवादिति । यथा तमसो द्रव्यस्य क्लृप्तद्रव्यान-
न्तर्भावे सिद्धान्ते दशमद्रव्यत्वं कल्पितं, तद्वदित्यर्थः । प्रथमे कथं सत्यतानिर्वाह इति
सम्बन्धः । यद्येकमपि दर्पणं विशालं स्यात्, तदा अनेकप्रतिबिम्बानामसङ्कीर्णतया
तत्रावस्थानं सम्भवेदिति शङ्कावारणायाह—अल्पेति । अल्पपरिमाणानामपि दर्प-
णानामनेकत्वे सत्येकैकस्मिन् दर्पणे एकैकं प्रतिबिम्बमसङ्कीर्णतयावतिष्ठेत, तदपि ना-
स्तीत्याह—एकस्मिन्निति । एकस्मिन्नल्पपरिमाणेऽपि दर्पणे क्रमेणानेकप्रतिबिम्बा-
नामसङ्कीर्णता स्यात्, तदपि नास्तीत्याह—युगपादिति । प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वे तु

नेकनिम्नोन्नतप्रदेशवतो द्रव्यान्तरस्योत्पत्तिः । किं च सितपीतर-
क्ताद्यनेकवर्णादिमतः प्रतिबिम्बस्योत्पत्तौ दर्पणमध्ये संस्थितं
तत्सन्निहितं न तादृशं कारणमस्ति । यद्युच्येत—उपाधिम-
ध्यविश्रान्तियोग्यपरिमाणानामेव प्रतिबिम्बानां महापरिमा-
णज्ञानं तादृशनिम्नोन्नतादिज्ञानं च भ्रम एव । यथापूर्वं दर्प-
णतदवयवावस्थानाविरोधेन तादृक्प्रतिबिम्बोत्पादनसमर्थं च
किञ्चित् कारणं कल्प्यमिति । तर्हि शुक्तिरजतमपि सत्यमस्तु ।
तत्रापि शुक्तौ यथापूर्वं स्थितायामेव तत्तादात्म्यापन्नरजतो-

नाथं दोषो भवति । स्वप्नदशायां स्वल्पेऽपि शरीरस्यान्तराकाशं रथगजादिपदार्थानां
तदुचितवैशाल्यस्य चाध्यासवदल्पपरिमाणेऽपि दर्पणे परस्परमसङ्कीर्णतया अनेकप्रति-
बिम्बानां तदुचितवैशाल्यस्य चाध्याससम्भवादिति भावः । कथं च द्रव्यान्तरस्योत्प-
त्तिरिति सम्बन्धः । सत्यस्येति शेषः । सामान्यमावाच्च न तस्योत्पत्तिस्सम्भवती-
त्याह—किं चेति । दर्पणस्य यो वर्णः, स एव प्रतिबिम्बस्यापीति नियमसत्त्वे तद्व-
र्णयुक्तं किञ्चित्कारणं दर्पणे सम्भाव्येत । न त्वेतदस्ति । दर्पणरूपविलक्षणाना-
रूपवतां प्रतिबिम्बानामनुभवादित्याह—अनेकेति । सितपीतरक्ताद्यनेकवर्णयुक्तानां
बिम्बानामेव कारणत्वमस्तु, नेत्याह—दर्पणमध्ये स्थितमिति । तेषां निमित्तत्वेऽ-
प्युपादानत्वं न सम्भवति । प्रतिबिम्बोत्पत्तिदेशे तेषाममावादित्यर्थः । तादृशमिति ।
सितपीतरक्ताद्यनेकवर्णयुक्तं कारणं प्रतिबिम्बोदयकाले नियमेन नास्ति । अनुपल-
म्भादित्यर्थः । प्रतिबिम्बं हि दर्पणस्यान्तः दर्पणस्य पृष्ठभागे दर्पणमन्निहितमनुभूयते,
न तु दर्पणगतरूपपरिमाणादिवर्धर्पणस्योपरिभागे । ततस्तत्कारणेनापि तत्रैव भवित-
व्यमिति मत्वा दर्पणमध्ये स्थितं तत्सन्निहितमित्युक्तम् । मध्यशब्दोऽन्तरर्थकः ।
प्रतिबिम्बस्वरूपमात्रं सत्यं, तत्र प्रतीयमानधर्मास्तु कल्पिता एवेति तत्सत्यत्वेऽ-
भिनिविशमानशङ्कते—यद्युच्येतेति । वस्तुगत्या उपाधिमध्ये विश्रान्तियोग्यान्ये-
व प्रतिबिम्बान्युत्पद्यन्ते । तेषु महापरिमाणादिकं भ्रान्त्या भासत इत्यर्थः । कल्प्य-
मिति । नीवारावयवेषु व्रीहावयवा यथा मीमांसकैः कल्प्यन्ते, तद्वदर्पणावयवसं-
ष्टाः प्रबिम्बावयवाः कल्प्या इत्यर्थः । प्रतिबन्दीमाह—तर्हीति । पूर्वोक्तदृष्टान्तं म-
नसि निधाय शुक्तिरजतस्यापि कारणं कल्पयति—तत्रापीति । शुक्तिरजतस्थले-
ऽपीत्यर्थः । ननु, शुक्तिरजतं सत्यमिति स्वीकारे तस्य शुक्तौ मदा मत्त्वाच्छुक्तिम-

त्पादनसमर्थं किञ्चित्कारणं परिकल्प्य तस्य रजतस्य दोषत्वा-
भिमतकारणसहकृतेन्द्रियग्राह्यत्वनियमवर्णनोपपत्तेः किं शु-
क्तिरजतमसत्यं, प्रतिबिम्बः सत्य इत्यर्धजरतीयन्यायेन । न
च तथासति रजतमिति दृश्यमानायाः शुक्तेरग्नौ प्रक्षेपे रज-
तवद्द्रवीभावापत्तिः । अनलकस्तूरिकादिप्रतिबिम्बस्यौष्ण्य-
सौरभादिराहित्यवच्छुक्तिरजतस्य द्रवीभावयोग्यताराहित्यो-
पपत्तेः । अथोच्येत—नेदं रजतं, मिथ्यैव रजतमभादिति
सर्वसंप्रतिपन्नबाधान्न शुक्तिरजतं सत्यमिति । तर्हि दर्पणे
मुखं नास्ति, मिथ्यैवात्र दर्पणे मुखमभादित्यादिसर्वसि-
द्धबाधात् प्रतिबिम्बमप्यसत्यमित्येव युक्तम् । तस्मादसङ्गतः

त्यक्षकाले नियमेन तदपि गृह्येत । न च गृह्यते । अतो न तस्य सत्यत्वं सम्भवती-
त्याशङ्कां परिहरति—तस्येति । ततः किं, तत्राह—किमिति । अर्धजरतीयन्या-
येनेति । जरती वृद्धा, तस्याः अर्धं मुखमात्रं कामयते, नाधःकायमित्येतद्यथा उपप-
त्तिशून्यम्, एवमिदमपीत्यर्थः । ननु, प्रसिद्धरजतमग्नौ क्षिप्तं द्रवीभवति, शुक्तिरजतं तु न
तथेति तस्य मिथ्यात्वमेवेति मत्वा शङ्कते—न च तथासतीति । तस्य सत्यत्वे स-
तीत्यर्थः । प्रतिबन्दीं समर्थयते—अनलेति । यद्यप्यत्र इष्टापत्तिरेव । प्रतिबिम्ब-
सत्यत्ववादिमते शुक्तिरजतादेरपि सत्यत्वसम्भवात्, तथापि प्रतिबन्दीव्याजेन
शुक्तिरजतादेरपि मिथ्यात्वनिरूपणे तात्पर्यं बोध्यम् । प्रतिबन्ध्याः परिहारं
शङ्कते प्रतिबिम्बसत्यत्ववादी—अथोच्येतेति । परिहारसाम्यमाह—तर्हीति ।
मिथ्यैवात्रेति । बिम्बप्रतिबिम्बोभेदपक्षे प्रतिबिम्बमिथ्यात्वानुभवः प्रतिबि-
म्बत्वविशिष्टवेषेण प्रतिबिम्बगोचरः, न स्वरूपेणेति बोध्यम् । ननु तर्हि शुक्तिरजत-
मिथ्यात्वानुभवोऽपीदमर्थतादात्म्यापन्नतयैव रजतगोचरः, न स्वरूपेणेति वक्तुं शक्य-
तया रजतेदमर्थयोस्तादात्म्यमात्रं कल्पितं, रजतं त्वकल्पितमिति प्रसज्येतेति चेत्,
न । रजतस्य शुक्तावनुत्पत्तौ तस्य संविदभिन्नत्वाभावेन प्रत्यक्षत्वानुपपत्तेः तस्य
तत्रोत्पत्तिरपरिहार्या । तदुत्पत्तौ चान्वयव्यतिरेकाभ्यामनिर्वचनीयाज्ञानमेव कारणं,
नान्यदिति प्राक्प्रतिपादितत्वेन तस्य मिथ्यात्वोपपत्तेः पूर्वोक्तरीत्या बिम्बप्रतिबिम्बाभे-
दसाधकप्रमाणसत्त्ववच्छुक्तिरजतसत्यत्वसाधकानन्यथासिद्धप्रमाणाभावेन शुक्तिरजत-
मिथ्यात्वानुभवस्य रजतस्वरूपगोचरत्वोपपत्तेश्च तस्य मिथ्यात्वमिति भावः । तस्मा-

प्रतिबिम्बसत्यत्ववादः ॥

ननु, तन्मिथ्यात्ववादोऽप्ययुक्तः । शुक्तिरजत इव कस्य चिदन्वयव्यतिरेकशालिनः कारणस्याज्ञानस्य निवर्तकस्य च ज्ञानस्य वानिरूपणात् ॥

अत्र केचित्—यद्यपि सर्वात्मनाधिष्ठानज्ञानानन्तरमपि जायमाने प्रतिबिम्बाध्यासे नाधिष्ठानावरणमज्ञानमुपादानं, न वाधिष्ठानविशेषांशज्ञानं निवर्तकं, तथाप्यधिष्ठानाज्ञानस्यावरणशक्त्यंशेन निवृत्तावपि विक्षेपशक्त्यंशेनानुवृत्तिसम्भवात् तदेवोपादानम् । बिम्बोपाधिसन्निधिनिवृत्तिसचिवं चाधिष्ठानज्ञानं सोपादानस्य तस्य निवर्तकमिति ॥

इति । बिम्बभिन्नस्य प्रतिबिम्बस्य सत्यत्वे मानाभावादित्यर्थः ॥

नन्वाति । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे हि तस्योपादानमज्ञानं वाच्यम् । तच्च न सम्भवति । सर्वात्मना दर्पणादिरूपाधिष्ठानगोचरसाक्षात्कारेण दर्पणाद्यवच्छिन्नज्ञै तन्यनिष्ठाज्ञानस्य निवृत्तत्वात् तादृशसाक्षात्कारे सत्यवानुवर्तमानस्य प्रतिबिम्बाध्यासस्य तन्निवर्त्यत्वायोगात्तन्निवर्तकज्ञानान्तरानुपलम्भाच्च ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं विना तस्य मिथ्यात्वानुपपत्तेः । तस्मात्तन्मिथ्यात्ववादोऽप्यसङ्गत इत्याक्षेपाभिप्रायः । यथा शुक्तिरजते शुक्त्यज्ञानस्य तत्कारणस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धस्य पूर्वं निरूपणं कृतं, तथा प्रतिबिम्बाध्यासे दर्पणाद्यज्ञाने सति प्रतिबिम्बाध्यासः, तदभावे तदभाव इत्यन्वयव्यतिरेकशालिनस्तत्कारणस्याज्ञानस्य कस्यचिदनिरूपणात् तन्निवर्तकज्ञानस्य चानिरूपणादित्यक्षरार्थः । परिहरति—अत्र केचिदिति । आक्षेपाभिप्रायमनुवदति—यद्यपीति । सर्वात्मनेति । शुक्तौ रजताध्यासात् पूर्वमिदन्त्वात्मना साक्षात्कारसत्त्वेऽपि शुक्तित्वादिविशेषात्मना साक्षात्कारो नास्तीति तत्राधिष्ठानविशेषांशावरणमज्ञानमुपादानं लभ्यते । प्रकृते तु चक्षुस्सन्निकृष्टे दर्पणे प्रतिबिम्बाध्यासात् पूर्वमिदन्त्वात्मनेव दर्पणत्वादिविशेषात्मनापि साक्षात्कारसत्त्वेन सर्वात्मनाधिष्ठानसाक्षात्कारोऽस्ति। तथा च तेनाधिष्ठानविशेषावरणस्याज्ञानस्य निवृत्तत्वाच्च तदुपादानं सम्भवतीत्येतद्युक्तमेवेत्यर्थः । अपेरवधारणे । निवर्तकमिति । प्रतिबिम्बाध्यासस्येति शेषः । कथं तर्ह्युपादानादिलाभः, तत्राह—तथापीति । तदेवेति । अधिष्ठानाज्ञानमेवेत्यर्थः ।

अन्ये तु ज्ञानस्य विक्षेपशक्त्यंशं विहायावरणशक्त्यं-
शमात्रनिवर्तकत्वं न स्वाभाविकम् । ब्रह्मज्ञानेन मूलाज्ञानस्य शु-
क्यादिज्ञाननोवस्थाज्ञानस्य चावरणशक्त्यंशमात्रनिवृत्तौ तस्य
विक्षेपशक्त्या सर्वदानुवृत्तिप्रसङ्गात् । न च बिम्बोपाधिसन्निधि-
रूपविक्षेपशक्त्यंशनिवृत्तिप्रतिबन्धकप्रयुक्तं तत् । बिम्बोपाधि-
सन्निधानात् प्रागेव बिम्बे चैत्रमुखे दर्पणसंसर्गाद्यभावे दर्पणे

सर्वात्मना विष्ठानसाक्षात्कारेणाप्यज्ञानैकदेशस्यैव निवृत्तिः, न तु कात्स्न्येनेति फल-
बलात् कल्प्यत इति भावः । निवर्तकज्ञानं च निरूपयति—बिम्बेति । बिम्बो-
पाध्योस्सन्निधिनिवृत्तिसहकृतं दर्पणे मुखं नास्तीति ज्ञानमेव प्रतिबिम्बाध्यासस्य
निवर्तकमित्यर्थः । दर्पणाद्यवच्छिन्नचैतन्ये दर्पणाद्युपादानभूतं मूलाज्ञानमेकमस्ति ।
दर्पणादिज्ञाननिवर्त्यमवस्थारूपाज्ञानमप्यपरमस्ति । तत्र मूलाज्ञानस्यैव दर्पणा-
द्युपादानत्ववत् प्रतिबिम्बाध्यासोपादानत्वमपीति परिहारान्तरमाह—अन्ये त्विति ।
ननु, पूर्वमतोक्तरीत्या श्रुक्तिरजतादेरिव प्रतिबिम्बाध्यासस्याप्यवस्थाज्ञानपरिणाम-
त्वसम्भवे किं मूलाज्ञानस्य तत्कल्पनयेति, नेत्याह—ज्ञानस्येत्यादिना । ज्ञानस्यावरण-
मात्रनिवर्तकत्वं किं स्वाभाविकं, किं वा विक्षेपशक्त्यंशनिवृत्तिप्रतिबन्धकसत्त्वप्रयु-
क्तम् । नाद्य इत्यत्र हेतुमाह—ब्रह्मज्ञानेनेति । तस्येति । द्विविधस्याप्यज्ञा-
नस्य निवर्तकभावेन विक्षेपशक्तिसहकृतस्य विदेहकैवल्येऽप्यनुवृत्तिप्रसङ्गादित्यर्थः ।
द्वितीयमनुवदति—न चेति । तदिति । आवरणमात्रनिवर्तकत्वमित्यर्थः । विक्षेप-
शक्तिमदज्ञानांशनिवृत्तिप्रतिबन्धकप्रारब्धनाशे सति ब्रह्मज्ञानसंस्कारविशिष्टचैतन्य-
मात्रदेव विक्षेपांशनिवृत्तिसम्भवात् न पूर्वोक्तदोष इति मत्वा दोषमाह—बिम्बो-
पाधिसन्निधानात् प्रागिति । बिम्बोपाध्योराभिमुख्यलक्षणसन्निधानात् पूर्वक्षण
एवेत्यर्थः । बिम्बप्रतिबिम्बाभेदपक्षे प्रतिबिम्बोत्पत्त्यभावेऽपि चैत्रस्य मुखे बिम्बभूते
बिम्बत्वप्रतिबिम्बत्वदर्पणस्थत्वादेरनिर्वचनीयस्योत्पत्त्युपगमेन तस्य चैत्रमुखावच्छि-
न्नचैतन्यनिष्ठावस्थाज्ञानमेव कारणं वाच्यम् । तच्च चैत्रमुखे बिम्बदर्पणाभिमुख्यात्
प्राग्भिष्णुमित्रेण निरीक्ष्यमाणे सति तदा प्रतिबन्धकाभावाच्चैत्रमुखगोचरेण विष्णुमि-
त्रीवसाक्षात्कारेण विक्षेपशक्त्या सह निवर्तते, उत्तरक्षण एव चैत्रमुखस्य दर्पणाभि-
मुख्ये सति विष्णुमित्रस्य दर्पणे चैत्रस्य मुखमिति प्रतिबिम्बभ्रमो भवति । तत्र
चैत्रमुखे दर्पणस्थत्वादेरुत्पत्तिर्न स्यात् । उपादानाभावादित्याह—बिम्ब इति । दर्प-

चैत्रमुखाभावे वा प्रत्यक्षतोऽवगम्यमाने विक्षेपशक्त्यंशस्यापि निवृत्त्यवश्यम्भावेन तत्कालं तयोस्सन्निधाने सत्पुपादानाभावेन प्रतिबिम्बभ्रमाभावप्रसङ्गात् । अतो मूलाज्ञानमेव प्रतिबिम्बाध्यासस्योपादानम् । न चात्राप्युक्तदोषतौल्यम् । पराग्विषये वृत्तिपरिणामानां स्वस्वविषयावच्छिन्नचैतन्यप्रदेशे मूलाज्ञानावरणशक्त्यंशाभिभावकत्वेऽपि तदीयविक्षेपशक्त्यंशानिवर्तकत्वात् । अन्यथा तत्प्रदेशस्थितव्यावहारिकविक्षेपा-

णसंसर्गो दर्पणस्थत्वम् । आदिपदं प्रत्यङ्मुखत्वादिसङ्ग्रहार्थम् । तथा च संसर्गाद्यभावे प्रत्यक्षतोऽवगम्यमान इति सम्बन्धः । चैत्रमुखे दर्पणस्थत्वादिकं नास्तीत्यवगतिप्रकारो बोध्यः । दर्पणे प्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तिपक्षे अवगतिप्रकारमाह—दर्पण इति । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे संसर्गितया प्रतिमुखस्यैवाध्यासोपगमाद्धर्पणे चैत्रमुखं नास्तीत्यनेन प्रकारेण दर्पणे चैत्रमुखाभावे प्रत्यक्षतोऽवगम्यमान इत्यर्थः । एवं मतभेदेनाधिष्ठानभेदतत्साक्षात्काराकारभेदयोः प्रदर्शनार्थमेव चैत्रमुखे दर्पणे च एष क्व सप्तमीनिर्देशः कृतः । मतभेदज्ञापनार्थश्च वाकारः । तत्कालमिति । अधिष्ठानभूते चैत्रमुखे दर्पणे च विक्षेपशक्त्या सहाज्ञाननिवर्तकसाक्षात्कारोत्पत्तिद्वितीयक्षण इत्यर्थः । तयोरिति । चैत्रमुखदर्पणयोः । सन्निधाने सत्यधिष्ठानसाक्षात्कारवतो विष्णुमित्रस्य दर्पणे चैत्रमुखमिति यः प्रतिबिम्बभ्रमो भवति, तस्याभावप्रसङ्गादित्यत्र हेतुमाह—उपादानाभावेनेति । तत्र हेतुमाह—विक्षेपशक्त्यंशस्यापि निवृत्त्यवश्यम्भावेनेति । अत इति । अवस्थाज्ञानस्य प्रतिबिम्बाध्यासे कारणत्वायोगादित्यर्थः । नन्वस्मिन्पक्षेऽपि बिम्बोपाधिसन्निधानात् पूर्वक्षणेत्पन्नचैत्रमुखादिसाक्षात्कारेण चैत्रमुखाद्यवच्छिन्नचैतन्यावारकमूलाज्ञानस्यापि निवृत्तत्वादुपादानाज्ञानाभावदोषस्तुल्यः । तेन तदनिवृत्तौ च चैत्रमुखाद्यनवभासप्रसङ्गः । यत्किञ्चिदावरणस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याह—न चात्रापीति । ब्रह्मज्ञानस्यैव मूलाज्ञाननिवर्तकत्वं, जडविषयकवृत्तिरूपाणामन्तःकरणपरिणामानां तु स्वस्वविषयचैतन्यस्थमूलाज्ञानस्य योऽयमावरणांशः, तदभिभावकत्वमात्रं यावद्विषयस्फुरणमङ्गीक्रियते, न त्ववस्थाज्ञानविक्षेपांशनिवर्तकत्ववत् मूलाज्ञानविक्षेपांशनिवर्तकत्वमपीत्यर्थः । अन्यथेति । विषयचैतन्यस्थस्य मूलाज्ञानस्य विषयज्ञानेन निवृत्तौ दर्पणादीनां व्यावहारिकाणां विक्षेपशब्दितकार्याणां नाशप्रसङ्गः । उपादाननाशादित्यर्थः । प्रातिभासिकविक्षेपाणामिवेत्यपिशब्दार्थः । ननु, मूलाज्ञानकार्यस्य दर्पणादेर्व्यावहारिकत्वदर्शनात् प्र-

णमपि विलयापत्तेः । न च प्रतिबिम्बस्य मूलाज्ञानकार्यत्वे-
व्यावहारिकत्वापत्तिः । अविद्यातिरिक्तदोषाजन्यत्वस्य व्या-
वहारिकत्वप्रयोजकत्वात् । प्रकृते च तदतिरिक्तबिम्बोपाधि-
सन्निधानदोषसद्भावेन प्रातिभासिकत्वोपपत्तेः । न चैवंसति
बिम्बोपाधिसन्निधिनिवृत्तिसहकृतस्याप्यधिष्ठानज्ञानस्य प्रति-
बिम्बाध्यासानिवर्तकत्वप्रसङ्गः । तन्मूलाज्ञाननिवर्तकत्वाभा-
वादिति वाच्यम् । विरोधाभावात् । ब्रह्माज्ञानानिवर्तकत्वेऽपि त-
दुपादानकप्रतिबिम्बाध्यासविरोधिविषयकतयाधिष्ठानयाथार्थ्यं
ज्ञानस्य प्रतिबन्धकविरहसचिवस्य तन्निवर्तकत्वोपपत्तेः अवस्था-
ज्ञानोपादानत्वपक्षेऽपि तस्य प्राचीनाधिष्ठानज्ञाननिवर्तिता-

तिबिम्बाध्यासस्यापि तत्कार्यत्वे तदापत्तिरित्याशङ्क्य निराकरोति—न चेत्यादि-
ना । मूलाज्ञानकार्यत्वं व्यावहारिकत्वप्रयोजकं न भवति । अनाद्यविद्यादौ तद-
भावेऽपि व्यावहारिकत्वसत्त्वात्, किं त्वन्यदेव तत्प्रयोजकमित्याह—अविद्याति-
रिक्तेति । अनाद्यविद्यादावविद्याजन्यत्वाभावेऽपि तदतिरिक्तदोषाजन्यत्वसत्त्वान्ना-
व्याप्तिरिति भावः । प्रतिबिम्बाध्यासस्य मूलाज्ञानकार्यस्यापि न व्यावहारिकत्व-
म् । तत्प्रयोजकाभावादित्याह—प्रकृते चेति । प्रतिबिम्बाध्यास इत्यर्थः । न चै-
वंसतीति । प्रतिबिम्बाध्यासस्य मूलाज्ञानकार्यत्वे सतीत्यर्थः । तन्मूलेति । शुक्ति-
रजतादिमूलाविद्यानिवर्तकशुक्त्यादिसाक्षात्कारस्यैव रजताद्यध्यासनिवर्तकत्वदर्शनादि-
ति भावः । विरोधाभावादिति । मूलाज्ञानं ब्रह्मविषयकं, प्रतिबिम्बाध्यासाधिष्ठान-
भूतदर्पणादिज्ञानं तु दर्पणाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकमिति तयोस्समानविषयकत्वस्य
विरोधप्रयोजकस्याभावेन विरोधाभावादधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानस्य ब्रह्माज्ञानानिवर्त-
कत्वेऽपीत्यर्थः । तत्पदं ब्रह्माज्ञानपरम् । विरोधिविषयकतयेति । दर्पणे मुखं ना-
स्तीत्यादिरूपस्याधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानस्य प्रतिबिम्बाध्यासाभावविषयकतयेत्यर्थः ।
ननु, प्रतिबिम्बाध्यासस्यावस्थाज्ञानोपादानकत्वपक्षे बिम्बोपाधिसन्निधिनिवृत्तिसहकृ-
ताधिष्ठानज्ञानस्य तदुपादानाज्ञाननिवर्तकत्वं लभ्यते । तथा च ज्ञानमज्ञानस्यैव नि-
वर्तकम् । अज्ञानकार्यस्य तूपादानाज्ञाननिवृत्त्या निवृत्तिरिति पञ्चपादिकाकारोक्तं
सङ्गच्छत इत्याशङ्क्याह—अवस्थाज्ञानेति । तस्येति । अवस्थाज्ञानस्येत्यर्थः ।
प्राचीनेति । प्रतिबिम्बाध्यासात्प्राचीनेनाधिष्ठानज्ञानेन दर्पणे मुखं नास्तीत्याद्या-

वर्णशक्तिकस्य समानविषयत्वभङ्गेन प्रतिबन्धकाभाषका-
लीनाधिष्ठानज्ञानेन निवर्तयितुमशक्यतया प्रतिबिम्बाध्या-
समात्रस्यैव तन्निवर्त्यत्वस्योपेयत्वात् । अथवा स्वोपादाना-
ज्ञाननिवर्तकब्रह्मज्ञाननिवर्त्य एवायमध्यासोऽस्तु । व्यावहारि-
कत्वापत्तिस्तु अविद्यातिरिक्तदोषजन्यत्वेन प्रत्युक्तेस्याहुः ॥

एवं स्वप्राध्यासस्याप्यनवच्छिन्नचैतन्ये अहङ्कारोपहितचैत-
न्ये वावस्थारूपाज्ञानशून्येऽध्यासात् 'सुषुप्त्याख्यं तमोऽज्ञा-

कारेण निवर्तिता आवरणशक्तिर्यस्यावस्थाज्ञानस्य, तत्तथा तस्येत्यर्थः । अस्यावि-
षयत्वमज्ञानावृत्तत्वम् । आवरणनाशे च दर्पणाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्यावस्थाज्ञानविषय-
त्वाभावादधिष्ठानज्ञानस्यावस्थाज्ञानसमानविषयकत्वं विरोधप्रयोजकं भग्नमित्यर्थः ।
प्रतिबन्धकपदं बिम्बोपाध्योस्सन्निधिपरं, तस्य निवर्तयितुमशक्यतयेति सम्बन्धः ।
तन्निवर्त्येति । तत्पदमधिष्ठानज्ञानपरम् । अवस्थाज्ञानोपादानत्वपक्षेऽपि प्रतिबिम्बा-
ध्यासमात्रस्यैव तन्निवर्त्यत्वस्योपेयत्वादिति सम्बन्धः । तथा च पञ्चपादिकाविरोधः
प्रतिबिम्बाध्यासस्यावस्थाज्ञानोपादानकत्वपक्षेऽपि तुल्य इति भावः । तदविरुद्धं प्र-
कारमाह—अथवेति । स्वपदं प्रतिबिम्बाध्यासपरम् । निवर्त्य एवेति । बिम्बो-
पाध्योस्सन्निधिविगमकाले प्रतिबिम्बाध्यासस्य सूक्ष्मावस्थालक्षणनाशे सत्यपि नाधरू-
पा निवृत्तिस्तदा नास्ति । सा तु ब्रह्मज्ञानाधीनैव । तस्यैव तदुपादानमूलाज्ञाननि-
वर्तकत्वादिति भावः । ननु, ब्रह्मज्ञानबाध्यस्य घटादेरिव तद्वाध्यस्यापि व्यावहारि-
कत्वापत्तिरिति, नेत्याह—व्यावहारिकत्वापत्तिस्त्विति । तुशब्दोऽवधारणे । प्र-
त्युक्तैवेति सम्बन्धः । बिम्बोपाधिसन्निधिर्दोषः । उक्तन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—
एवमिति । एवं स्वप्राध्यासस्यापि मूलाज्ञानकार्यतया अविद्यातिरिक्तनिद्रादिदोष-
जन्यतयैव प्रातिभासिकत्वमिति सम्बन्धः । न त्ववस्थाज्ञानकार्यतया प्रातिभासिक-
त्वमित्येवकारार्थः । अवस्थाज्ञानस्य स्वप्नोपादानत्वाभावे हेतुमाह—अवस्थारूपा-
ज्ञानशून्येऽध्यासादिति । मतभेदेन स्वप्राध्यासाधिष्ठानभेदमाह—अनवच्छिन्ने-
ति । अहङ्कारानवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य मूलाज्ञानमात्राश्रयत्वादवस्थाज्ञानशून्यत्व-
महङ्कारोपहितस्य साक्षिचैतन्यस्य सुखाद्यधिष्ठानस्यावरणानङ्गीकारादवस्थाज्ञानशू-
न्यत्वमिति भावः । अत्राज्ञानकार्यस्य स्वप्नाध्यासस्यावस्थाज्ञानशून्यचैतन्येऽध्यासो-
क्त्वा अर्थान्मूलाज्ञानकार्यत्वमुक्तं, तत्र हेत्वन्तरमाह—सुषुप्त्याख्यामिति । सुषु-

नं यद्बीजं स्वप्नबोधयो'रिति आचार्याणां स्वप्नजाग्रत्प्रपञ्चयो-
रेकाज्ञानकार्यत्वोक्तेश्च मूलाज्ञानकार्यतया स्वोपादाननिव-
र्तकब्रह्मज्ञानैकबाध्यस्य अविद्यातिरिक्तनिद्रादिदोषजन्यत-
यैव प्रातिभासिकत्वमिति केचिदाहुः ॥

अन्ये तु 'बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नदृष्टाः प्रबोध'
इति भाष्योक्तेः 'अविद्यात्मकबन्धप्रत्यनीकत्वात् जाग्रद्बोध-
वदि'ति विवरणदर्शनादुत्थितस्य स्वप्नमिथ्यात्वानुभवाच्च जा-
ग्रद्बोधस्वप्नाध्यासंनिवर्तक इति ब्रह्मज्ञानेतरज्ञानबाध्यतयैव
तस्य प्रातिभासिकत्वम् । न चाधिष्ठानयाथात्म्यागोचरं स्वो-

प्तेरज्ञानावस्थारूपत्वविवक्षया सुषुप्त्याख्यत्वमज्ञानस्योक्तम् । बीजम् उपादानं, बो-
धः जाग्रत्प्रपञ्चः, तस्य शुक्तिरजतादिव्यतिरिक्तस्य मूलाज्ञानकार्यत्वं सम्प्रतिपन्न-
मिति भावः । आचार्याणामुक्तेश्चेति सम्बन्धः । स्वपदं स्वप्नाध्यासपरम् । ब्रह्म-
ज्ञानैकेति । प्रबोधकाले स्वप्नप्रपञ्चस्य सूक्ष्मावस्थापत्तिरूपनाशे सत्यपि बाधरू-
पा निवृत्तिर्ब्रह्मज्ञानैकसाध्येति बोध्यम् ॥

अविद्यातिरिक्तदोषजन्यत्वं प्रातिभासिकत्वप्रयोजकमिति मतेन स्वप्नाध्यास-
स्य निद्रादोषजन्यस्य प्रातिभासिकत्वमुपपादितम् । व्यवहारकाले बाध्यमानत्वं प्रा-
तिभासिकत्वप्रयोजकमिति मतेन तस्य तदुपपादयति—अन्ये त्विति । भाष्यगतं
प्रबोधपदं सप्तम्यन्तम् । बन्धस्याविद्याकार्यत्वादविद्यात्मकत्वम् । प्रत्यनीकत्वं निव-
र्तकत्वम् । पञ्चम्यनन्तरं ब्रह्मज्ञानस्येति शेषः । यथा जाग्रत्कालीनो घटादिबोधः
स्वप्नबन्धनिवर्तकः, तद्वदित्यर्थः । उत्थितस्येति । मिथ्यैव मया स्वप्ने महाजनस-
मागमो दृष्टः । न ह्यस्ति महाजनसमागम इति तस्य मिथ्यात्वानुभवादित्यर्थः । यदि
स्वप्नप्रपञ्चस्य ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वप्रयुक्तं मिथ्यात्वं, तदा स्वप्नादुत्थितस्य तन्मिथ्या-
त्वानुभवो न स्यात् । ब्रह्मज्ञानात्पूर्वं तद्बाध्ये घटादौ मिथ्यात्वानुभवाददर्शनात् । अ-
तो ब्रह्मज्ञानादितरेण जाग्रत्प्रबोधेनैव बाधः स्वप्नप्रपञ्चस्य वक्तव्य इति शुक्तिर-
जतादिवद्यवहारका- - - - -शादेव तस्य प्रातिभासिकत्वम् । व्यवहारकालश्च ब्र-
ह्मतत्त्वज्ञानात्पूर्वकाल इति भावः । ज्ञानमिति । ब्रह्मज्ञानेतरज्ञानमित्यर्थः । तस्य
स्वप्नाध्यासनिवर्तकत्वाभावे हेतुं सूचयति—स्वेति । स्वस्य स्वप्नाध्यासस्य उपा-
दानं मूलाज्ञानं, तदनिवर्तकमित्यर्थः । तदनिवर्तकत्वे हेतुं सूचयति—अधिष्ठानेति ।

पादानाज्ञानानिवर्तकं ज्ञानं कथमध्यासनिवर्तकं स्यादिति वाच्यम् । रज्जुसर्पाध्यासस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकाधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानेनेव तत्रैव स्वानन्तरोत्पन्नदण्डभ्रमेणापि निवृत्तिदर्शनादित्याहुः ॥

अपरे तु जाग्रद्भोगप्रदकर्मोपरमे सति जाग्रत्प्रपञ्चद्रष्टारं प्रतिबिम्बरूपं व्यावहारिकजीवं तद्दृष्टं जाग्रत्प्रपञ्चमप्यावृत्य-
जायमानो निद्रारूपो मूलाज्ञानस्यावस्थाभेदः स्वाप्नप्रपञ्चाध्यासोपादानं, न मूलाज्ञानम् । न च निद्राया अवस्थाज्ञा-

स्वप्नाधिष्ठानस्य पूर्वोक्तस्य यद्याथात्म्यमनवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यत्वादि, तद्विषयकमित्यर्थः । अधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानम्यैवाज्ञाननिवृत्तिद्वाराध्यासनिवर्तकत्वनियमादिनिभावः । उक्तनियमासिद्ध्या दृषयति—रज्जुसर्पेति : स्वपदं सर्पाध्यासपरम् । ज्ञानेनेवेति । 'नायं सर्पः, रज्जुरपे'ति ज्ञानेनेवेत्यर्थः । तत्रैवेति । सर्पाध्यासाधिष्ठानरज्जोवेत्यर्थः । स्वेति । मपेभ्रमानन्तरोत्पन्नेन 'नायं सर्पः दण्डोऽय'मिति भ्रमेणेत्यर्थः । निवृत्तिदर्शनादिति । बाधदर्शनादित्यर्थः ॥

अधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानम्यैवाध्यामनिवर्तकत्वनियमेऽपि प्रकृते नानुपपन्निरिति मत्वा तदनुगुणं मतमाह—अपरे त्विति । अस्मिन्मते व्यावहारिकजीवः स्वप्नप्रपञ्चद्रष्टुः प्रातिभासिकजीवस्याधिष्ठानम् । स्वप्नप्रपञ्चस्य च जाग्रत्प्रपञ्च एवाधिष्ठानं, न त्वनवच्छिन्नचतन्यादकम् । द्विविधाधष्ठानावर्णद्वारा च निद्रारूपमवस्थाज्ञानं द्रष्टृदृश्यात्मकद्विविधस्वप्नप्रपञ्चोपादानं, न तु मूलाज्ञानम् । नम्य ब्रह्मचैतन्यमात्रावारकत्वेन व्यावहारिकजीवाद्यावारकत्वाभावात् । ततश्च व्यावहारिकजीवजगद्भोगस्य प्रबोधस्याधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानरूपत्वान् तेन स्वप्नाध्यामबाधः संभवतीति तात्पर्यार्थः । कर्मोपरमे सति जायमान इति सम्बन्धः । आवृत्येत्यनेन उपादानमित्यनेन च निद्रायाः आवरणविक्षेपशक्तिमत्त्वरूपमज्ञानलक्षणमुक्तम् । एवमज्ञानत्वे तस्यास्मिद्धे सत्युत्पत्तिमत्त्वात्तदवस्थारूपत्वं सिध्यति । अस्मिन्मते सर्वेषामेवावस्थाज्ञानानामादित्वस्य प्रथमपरिच्छेदे उक्तत्वादिति भावः । सङ्ग्रहेणोक्तमर्थमाशङ्कापूर्वकं प्रपञ्चयति—न च निद्राया इत्यादिना । मूलाज्ञानेनावृतस्य व्यावहारिकजीवस्य जाग्रत्प्रपञ्चवृत्तान्तस्य च स्वप्नकाले केनचिदावर्णनाभावं 'यज्ञदत्तपुत्रोऽह'मित्यादिभ्रमस्य स्वपिनामहर्जावदज्ञानुभवस्य चाभावप्रसङ्गेन निद्राया एव भेद

नरूपत्वे मानाभावः । मूलाज्ञानेनावृतस्य जाग्रत्प्रपञ्चद्रष्टुः
व्यावहारिकजीवस्य 'मनुष्योऽहं, ब्राह्मणोऽहं, देवदत्तपुत्रोह' मि-
त्यादिना स्वात्मानमसंदिग्धाविपर्यस्तमभिमन्यमानस्य तदी-
यचिरपरिचयेन तं प्रति सर्वदा अनावृतैकरूपस्यानुभूतस्व-
पितामहात्ययादिजाग्रत्प्रपञ्चवृत्तान्तस्य च स्वप्नसमये केन-
चिदावरणाभावे जागरण इव स्वप्नेऽपि 'व्याघ्रोऽहं, शूद्रोऽहं,
'यज्ञदत्तपुत्रोऽह'मित्यादिभ्रमस्य स्वपितामहजीवदृशादिभ्रमस्य
चाभवप्रसङ्गेन निद्राया एव तत्कालोत्पन्नव्यावहारिकजग-
ज्जीवावारकाज्ञानावस्थाभेदरूपत्वमिच्छेः । न चैवं जीवस्या-
प्यावृतत्वात् स्वप्नप्रपञ्चस्य द्रष्टृभावप्रसङ्गः । स्वप्नप्रपञ्चेन सह
द्रष्टृजीवस्यापि प्रातिभासिकाध्यामात । एवं च पुनर्जाग्र-

रूपत्वमिच्छेदिति सम्बन्धः । जाग्रत्काले ब्राह्मणत्वादिरूपमत्त्वे संशयविपर्यययोर-
भावमाह—असन्दिग्धेति । अमन्दिग्धाविपर्ययं यथा भवति, तथा अभिमन्यमानस्ये-
ति सन्देहविपर्ययमिन्नत्वमभिमानक्रियाविशेषणम् । स्वपितामहात्ययादेर्जाग्रत्प्रपञ्च-
वृत्तान्तस्य तं देवदत्तपुत्रं प्रति सर्वदानावृतत्वेनैकरूपतयावस्थाने हेतुमाह—तदी-
येति । देवदत्तपुत्रो हि स्वपितामहादिमरणे प्रथममनुभूय पश्चात्प्रतिमासं प्रतिवत्स-
रं च श्राद्धतर्पणादिकं करोति । ततश्च तन्मरणादिगोचरानुभवमरणाभ्यासश्चिरप-
रिचयः, तेन स्वपितामहात्ययादौ संशयादिनिवृत्तिभावत्वलक्षणमनावृतत्वं सदा एक-
रूपेण वर्तते इत्यर्थः । जागरणे यथा देवदत्तपुत्रस्य व्याघ्रत्वादिभ्रमाभावः, स्वपि-
तामहजीवदृशानुभवाभावश्च, तथा स्वप्नेऽप्यभावप्रसङ्गेनेत्यर्थः । तत्कालेति । नि-
द्राकाले उत्पन्नो यो व्यावहारिकजगज्जीवावारकोऽज्ञानावस्थाभेदः, तद्रूपत्वं नि-
द्राया एव सिध्यति, नान्यस्या आवरणविक्षेपशक्तिमत्त्वेन तस्या उपस्थितत्वादन्यस्यानु-
पस्थितत्वादित्यर्थः । न चैवमिति । निद्रायां व्यावहारिकजीवाद्यावारकाज्ञानावस्था-
विशेषरूपत्वमिच्छेः सत्यामित्यर्थः । प्रातिभासिकान्तःकरणे चित्प्रतिबिम्बरूपस्य जी-
वान्तरस्याभ्युपगमान्नैतच्चोद्यावकाश इत्याशयेनाह—स्वप्नप्रपञ्चेन सहेति । एवं चे-
ति । व्यावहारिकजीवजगतोरेव स्वप्नजीवजगदधिष्ठानत्वे सिद्धे मतीत्यर्थः । कर्मो-

द्रोगप्रदकर्मोद्भूते बोधे व्यावहारिकजीवस्वरूपज्ञानात् स्वोपा-
दाननिद्रारूपाज्ञाननिवर्तकादेव स्वाप्नप्रपञ्चबाधः । न चैवं तद्द्र-
ष्टुः प्रातिभासिकजीवस्यापि ततो बाधे स्वप्ने करिणमन्वभू-
वमित्यनुसन्धानं न स्यादिति वाच्यम् । व्यावहारिकजीवे
प्रातिभासिकजीवस्याध्यस्ततया तदनुभवाद्यावहारिकजीव-
स्यानुसन्धानोपगमेऽप्यतिप्रसङ्गाभावादित्याहुः—

नन्वनवच्छिन्नचैतन्ये अहङ्कारोपहितचैतन्ये वा स्वाप्न-

द्वभूते बोध इति । कर्मजन्ये जागरण इत्यर्थः । जीवस्वरूपज्ञानादिति । 'मनु-
ष्योऽहं ब्राह्मणोऽहं देवदत्तपुत्रोऽहं'मित्यादिरूपादित्यर्थः । उपलक्षणं चैतन् ।
स्वपिताम्हात्यादिज्ञानाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । स्वपदं स्वप्नप्रपञ्चपरम् । न चैवमित्येवं-
शब्दार्थमाह—तद्द्रष्टुमिति । तस्य स्वाप्नप्रपञ्चस्य द्रष्टुर्व्याघ्रोऽहं शूद्रोऽहं'मित्या-
दिरूपेण स्वात्मानमभिमन्यमानस्येत्यर्थः । तत इति । व्यावहारिकजीवस्वरूपज्ञाना-
दित्यर्थः । न स्यादिति । अन्यानुभूतेऽर्थेऽन्यस्य स्मरणायोगादिति भावः । अ-
ध्यस्ततयेति । तथा च व्यावहारिकप्रातिभासिकजीवयोगधिष्ठानागोप्ययोस्तादात्म्य-
सत्त्वात् प्रातिभासिकजीवकर्तृकानुभवाद्यावहारिकजीवस्य स्वप्नपदार्थानुसन्धानं सम्भ-
वतीत्यर्थः । अतिप्रसङ्गेति । यजदत्तानुभूतार्थे विष्णुमित्रस्याप्यनुसन्धानप्रसङ्गरू-
पातिप्रसङ्गाभावादित्यर्थः । तयोस्तादात्म्याभावादिति भावः ॥

ननु, जीवत्रैविध्यपक्षे द्रष्टृदृश्यात्मकस्वप्नाध्यामाधिष्ठानत्वेनोपगतस्य व्यावहा-
रिकजीवादेर्मिथ्यात्वेन जडतया स्वप्नप्रपञ्चावभासकत्वं न सम्भवति । न च चैतन्यमेव
तदवभासकमिति वाच्यम् । तथामनि तस्यैवाधिष्ठानतया तन्मत्तास्फूर्तिरूपत्वसम्भवे
जडस्याधिष्ठानत्वाभ्युपगमायोगान्तरहिं तदेवाधिष्ठानमस्तिवि । चेन्न तत्राप्यनुपपत्तिस-
त्त्वादित्याह—नन्वित्यादिना । अनवच्छिन्नचैतन्याधिष्ठानत्वपक्षे स्वाप्नगजादेर्देहात्
बाह्यदेशस्थत्वं वक्तव्यम् । तथा च तस्य किं माक्षिभास्यत्वम्, ऐन्द्रियकत्वं
वा । नाद्य इत्याह—अहङ्कारेति । साक्षिण इति पञ्चमी । विच्छेदोक्त्या मा-
क्षिणस्वाप्नगजादिना मह स्वतस्समर्गभावां दशितः । अन्तःकरणवृत्तिसंसर्गमन-
पेक्ष्य स्वाप्नगजादेस्तेन प्रकाशस्य तत्संसर्गमपेक्ष्य तेन प्रकाशस्य चायोगादिति स-
म्बन्धः । तेनेतिपदद्वयं साक्षिपरम् । यथा सुखादेस्सुखादिगोचरान्तःकरणवृ-
त्तिसंसर्गमनपेक्ष्य तेन प्रकाशः, तथा तेन स्वाप्नगजादेः प्रकाशायोगादित्यर्थः ।

प्रपञ्चाध्यास इति प्रागुक्तं पक्षद्वयमप्ययुक्तम् । आद्ये स्वाप्र-
गजादेरहङ्कारोपहितसाक्षिणोऽविच्छिन्नदेशत्वेन सुखादिवद-
न्तःकरणवृत्तिसंसर्गमनपेक्ष्य तेन प्रकाशनस्य चक्षुरादीना-
मुपरततया वृत्त्युदयासम्भवेन तत्संसर्गमपेक्ष्य तेन प्रकाश-
नस्य चायोगात् । द्वितीये इदं रजतमिति वदहं गज इति वा-
अहं सुखीति वदहं गजवानिति वाध्यासप्रसङ्गात् ॥

अत्र केचिदाद्यपक्षं समर्थयन्ते—अहङ्कारानवच्छिन्नचै-
तन्यं न देहाद्बहिः स्वाप्रपञ्चस्याधिष्ठानमुपेयते, किं तु तद-
न्तरेव । अत एव दृश्यमानपरिमाणोचितदेशसम्पत्त्यभावात्
स्वाप्रगजादीनां मायामयत्वमुच्यते । एवं चान्तःकरणस्य दे-

द्वितीयं निरस्यति—चक्षुरादीनामिति । द्वितीय इति । अहमनुभवगोचराहङ्कारो-
पहितचैतन्यस्य स्वप्नाध्यासाधिष्ठानत्वपक्ष इत्यर्थः । किं गजादेस्तादात्म्येन तत्राध्या-
सः, किं वा आधाराधेयभावलक्षणसंसर्गेण । आद्यं दृष्यति—इदं रजतमिति व-
दिति । द्वितीयं निराकरोति—अहं सुखीति वदिति । द्वितीयेऽहं गज इत्यहं
गजवानिति वाध्यामप्रसङ्गादिति योजना ॥

अहङ्कारानवच्छिन्नेति । अविद्यायां बिम्बभूतमीश्वरचैतन्यामिहानव-
च्छिन्नचैतन्यं विवाक्षितम् । ईश्वरचैतन्यस्यैव सर्वाधिष्ठानत्वात् नाविद्याप्रति-
बिम्बरूपं जीवचैतन्यम् । तस्यानुपादानत्वादिति बोध्यम् । आन्तरचैत-
न्यस्यैवाधिष्ठानत्वे नियामकमाह—अत एवेति । आन्तरचैतन्यस्यैवाधिष्ठा-
नत्वोपगमादेवेत्यर्थः । स्वप्नकाले दृश्यमानपरिमाणवतां गजादीनां शरीरस्यान्तरुचित-
देशसम्पत्त्यभावात् प्रातिभासिकत्वमुच्यते सूत्रकारादिभिः । शरीराद्बाह्यचैतन्यस्याधि-
ष्ठानत्वे तु जाग्रद्वजादीनामिव स्वाप्रगजादीनामपि योग्यदेशलाभाद्व्यावहारिकत्वमेव
स्यात् । तथा च सूत्रादिविरोध इत्यर्थः । एवं चेति । आन्तरस्यैव चैतन्यस्य
स्वप्नाध्यासाधिष्ठानत्वे प्रमाणसिद्धेः सतीत्यर्थः । ननु, शरीरान्तर्गतस्यापि ब्रह्मचै-
तन्यस्यावृत्तत्वात्तत्राध्यस्तानां स्वाप्रगजादीनामनवभासप्रसङ्गः । न चान्तःकरण-
वृत्त्या आवरणनाशे सति तेषामवभासस्संभवतीति वाच्यम् । स्वप्ने चक्षुरादीनामुप-
गतत्वेन वृत्त्यमम्भवात् । न च स्वयमेवान्तःकरणवृत्तिस्तदा सम्भवतीति वाच्यम् ।

गुह्यहिरस्यान्त्याज्जागरणे शब्दशुक्तीदमंशादिगोचरवृत्त्युत्पा-
दाय चक्षुराद्यपेक्षायामपि देहान्तरन्तःकरणस्य स्वतन्त्रस्य
स्वयमेव वृत्तिमम्भवाद्देहान्तरन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तस्यानव-
च्छिन्नचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे न काचिदनुपपत्तिः । अत एव
यथा जागरणे सम्प्रयोगजन्यवृत्त्यभिव्यक्तशुक्तीदमंशावच्छि-
न्नचैतन्यस्थिताविद्या रूप्याकारेण विवर्तते, तथा स्वप्नेऽपि
देहस्यान्तरन्तःकरणवृत्तौ निद्रादिदोषोपहितायामभिव्यक्त-
चैतन्यस्थाविद्या अदृष्टोद्बोधितनानाविषयसंस्कारसहिता प्र-
पञ्चाकारेण विवर्ततामिति विवरणोपन्यासे भारतीतीर्थवचन-
मिति ॥

अन्ये त्वनवच्छिन्नचैतन्यं न वृत्त्यभिव्यक्तं मत् स्वा-
प्रपञ्चस्याधिष्ठानम् । अशब्दमूलकानवच्छिन्नचैतन्यगो-

जागरणेऽपि तथाप्रसङ्गेन तदापि चक्षुराद्यपेक्षाभावात्प्रसङ्गादित्यत आह—
अन्तःकरणस्येति । स्वयमेवेति । चक्षुरादिकमनोपेक्ष्येत्यर्थः । न काचिदि-
ति । अभिव्यक्तचैतन्यस्यैवान्तरम्याधिष्ठानत्वोपगमेन स्वाप्नप्रपञ्चस्यावभासानुपपत्ति-
र्वा प्रातिभासिकत्वानुपपत्तिर्वा नास्तीत्यर्थः । अन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यस्यै-
वाधिष्ठानत्वे सम्प्रतिमाह—अत एवेति । अन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यस्यैवाधि-
ष्ठानत्वोपगमादित्यर्थः । विवर्तते परिणमत इत्यर्थः । नन्वन्तःकरणे चक्षुरादिनिरपेक्षायाम्
वृत्तेस्मदा सम्प्रवृत्तदभिव्यक्तं चैतन्यं मदा मूलमे मदा स्वप्राध्यासप्रसङ्ग इत्यत
आह—निद्रादीति । पित्तोद्रेकादिगदिशब्दार्थः । दोषोपप्लुतायां वृत्तावभिव्य-
क्तं यच्चैतन्यं, तत्र विद्यमाना अविद्येत्यर्थः । स्वप्नप्रपञ्चत्रैविध्यप्रयोजकमाह—
नानाविषयेति । जागरणे नानाविधविषयानुभवजनितानाम्भस्कारा अन्तःकरणे नि-
ष्ठान्ति, तैर्दृष्टोद्बोधितानामहिता अविद्या विचित्रप्रपञ्चाकारेण परिणमत इत्यर्थः ॥

इदानीमविद्यायां प्रतिबिम्बभूतमनवच्छिन्नजीवचैतन्यमत्राधिष्ठानमिति मतान्तरमा-
ह—अन्ये न्विति । पूर्वमत अनुपपत्तिमाह—अनवच्छिन्नचैतन्यमिति । बिम्बभू-
तमिति शेषः । अशब्दमूलकेति । शुद्धब्रह्मण इव ईश्वरचैतन्यस्यापि शास्त्रैक

चरवृत्त्युदयासम्भवात् अहङ्काराद्यवच्छिन्नचैतन्य एवाहमा-
कारवृत्त्युदयदर्शनात् । तस्मात् स्वतोऽपरोक्षमहङ्काराद्यनव-
च्छिन्नचैतन्यं तदधिष्ठानम् । अत एव संक्षेपशारीरके—‘अ-
परोक्षरूपविषयभ्रमधीरपरोक्षमास्पदमपेक्ष्य भवेत् । मनसा
स्वतो नयनतो यदि वा स्वपनभ्रमादिषु तथाप्रथितेः’ ॥ इति
श्लोकेनापरोक्षाध्यासापेक्षितमधिष्ठानापरोक्ष्यं क्वचित् स्वतः
क्वचिन्मानसवृत्त्या क्वचिद्बहिरिन्द्रियवृत्त्येत्यभिधाय ‘स्वतो-

गम्यत्वादिति भावः । नन्वनवच्छिन्नेऽप्यविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवचैतन्ये शब्दनि-
रपेक्षाहमाकारवृत्त्युदयदर्शनात् ब्रह्मचैतन्येऽपि तथा किं न स्यादिति । नेत्या-
ह— अहङ्काराद्यवच्छिन्नचैतन्य इति । इयं विषयसप्तमी । आदिपदं
शरीरादिसङ्ग्रहार्थं । न त्वहङ्काराद्यनवच्छिन्नजीवचैतन्य इत्येवकारार्थः । जीव-
चैतन्यस्यापि व्यापकत्वं त्वम्पदार्थशोधकश्रुतितदनुकूलन्यायगम्यमेवेति दृष्टान्ता-
सिद्धिरिति भावः । तस्मादिति । बिम्बभूतानवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठान-
त्वासम्भवादित्यर्थः । स्वत इति । वृत्तिमन्तरेणैवाभिव्यक्तमित्यर्थः । चैतन्य-
मिति । पूर्वमत इव आन्तरमेवेति शेषः । अत एवेति । स्वतोऽपरोक्षचैतन्य-
स्यैव स्वाप्ताध्यासाधिष्ठानत्वेन स्वीकारादेवेत्यर्थः । अपरोक्षरूपा विषयस्य शुक्ति-
रजतादिर्या भ्रमरूपा धीः, सा अपरोक्षमधिष्ठानमपेक्ष्य भवति । यद्वा अपरोक्षरू-
पस्य विषयस्य शुक्तिरजतादिर्या भ्रमरूपा धीस्तेत्यर्थः । तच्चाधिष्ठानापरोक्ष्यं केन
भवतीत्यत आह—मनसेत्यादिना । मनसा स्वतो वा यदि वा नयनत इति
योजना । तत्र प्रमाणमाह—स्वपनभ्रमादिषु तथाप्रथितेरिति । अन्वयादि-
ना तथा प्रतीतेरित्यर्थः । तथाहि—शुक्तीदमंशस्य नयनसन्निकर्षे मति तस्य रज-
ताध्यासापेक्षितमापरोक्ष्य भवति । नान्यथेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां क्वचिदाधिष्ठानापरो-
क्ष्यं नयनत इति प्रथत । तथा गगननैल्याद्यध्यासापेक्षितं गगनावच्छिन्नचैतन्य-
रूपस्याधिष्ठानस्यापरोक्ष्यं मनसा भवतीति गम्यते । मनसेत्यनेन गगनावच्छिन्नचै-
तन्यव्यञ्जिका आलोकादिगोचरचाक्षुषवृत्तिर्विवक्षिता । नीरूपगगनगोचरचाक्षुष
वृत्तेरसम्भवाच्चक्षुरुन्मीलनानन्तरमेव नीलं नभ इत्यादिप्रत्यक्षं, नान्यथेत्यन्वयव्यतिरे-
काभ्यां गगनचैतन्याभिव्यक्तौ चाक्षुषवृत्तेरुपयोगावगमाच्च । तथा च फलबलाद-
न्याकारवृत्त्याप्यन्यावच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तिरिष्यते । इदं चाद्वैतदीपिकादौ प्र-
सिद्धमिति बोध्यम् । उदाहृतश्लोकस्य तात्पर्यमाह—इतिश्लोकेनोति । अत्रे-

ऽपरोक्षा चित्तिरत्र विभ्रमस्तथापि रूपाकृतिरेव जायते । मनो
निमित्तं स्वपने मुहुर्मुहुर्विनापि चक्षुर्विषयं स्वमास्पदम् । म-
नोऽवगम्येऽप्यपरोक्षताबलात्तथाम्बरे रूपमुपोल्लिखन् भ्रमः । सि-
तादिभेदैर्बहुधा समीक्ष्यते यथाक्षगम्ये रजतादिविभ्रमे' ॥ इत्या-
द्यनन्तरश्लोकेन स्वप्राध्यासे स्वतोऽधिष्ठानापरोक्ष्यमुदाहृतम् ।
न चाहङ्कारानवच्छिन्नचैतन्यमात्रमावृतमिति वृत्तिमन्तरेण न
तदभिव्यक्तिरिति वाच्यम् । ब्रह्मचैतन्यमेवावृतमविद्याप्रति-
बिम्बजीवचैतन्यमहङ्कारानवच्छिन्नमप्यनावृतमित्युपगमात् ।
एवं चाहङ्कारानवच्छिन्नचैतन्येऽध्यस्यमाने स्वाप्नगजादौ
तत्समनियताधिष्ठानगोचरान्तःकरणादिवृत्तिकृताभेदाभिव्य-

ति । प्रकृतोऽपि भ्रमे स्वप्राध्यामरूपं स्वतोऽपरोक्षं चैतन्यमधिष्ठानमित्यर्थः । अत
एव संक्षेपशरीरके स्वप्राध्यामे मनोऽधिष्ठानापरोक्ष्यमुदाहृतमिति सम्बन्धः ।
स्वप्राध्यासाधिष्ठानचैतन्यापरोक्ष्यस्य स्वनस्मिद्धस्वमाक्षेपसमाधानाभ्यां दर्शयति—
न चाहङ्कारानवच्छिन्नेति । मात्रपदं कान्त्स्यर्थकम् । तथा च शरीरान्तर्गतम-
पि चैतन्यमावृतमेवेति भावः । वृत्तिमिति । वृत्तिरप्यनवच्छिन्नगोचरा शब्दमन्तरेण
न सम्भवतीति प्रागुक्तमिति ध्येयम् । अनावृतमिति । तदेव स्वप्राध्यासाधिष्ठान-
मिति भावः । ननु, सर्वगतस्य जीवचैतन्यस्यानावृतत्वे तस्य घटादिविषयदेशे सदा
मत्त्वेन चाक्षुषादिवृत्तिमनोपेक्ष्य सदा सर्वविषयावभासप्रसङ्ग इति चेत्, न । सर्वत्र
विद्यमानस्यापि तस्यानुपादानतया घटादिविषयैस्मह सम्बन्धाभावेन सम्बन्धार्थतया
वृत्त्यपेक्षायाः प्रतिकर्मव्यवस्थायामुक्तत्वात् । नन्वविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवचैतन्ये
शरीरान्तर्गते विशेषणत्वेनोपाधित्वेन वाहङ्कारनिर्गम्ये अनवच्छिन्नचैतन्यशब्दितं
स्वप्राध्यामोपगमे मति तस्यैव स्वप्नकाले द्रष्टृत्वं स्यात्, न तु प्रमातुः । तस्या-
हङ्कारतादात्म्यापत्त्या तदवच्छिन्नस्य ततो भिन्नत्वात् । न चेष्टापत्तिः । स्वप्नकाले
'अहं श्रीकृष्णं पश्यामी'ति प्रमातुः स्वप्नपदार्थद्रष्टृत्वानुभवाविरोधापत्तेरित्यत आह—
एवं चेति । स्वतोऽपरोक्षजीवचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे मतीत्यर्थः । तत्समनियतेति ।
यदा गजादिरध्यस्यते, तदेव तदधिष्ठानगोचरान्तःकरणवृत्तिरविद्यावृत्तिर्वा जायते ।
तथा च स्वाप्नगजाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य वृत्तिद्वारा वृत्तिमदन्तःकरणसम्बन्धेन प्रमातृत्व-
प्राप्तौ सत्यां प्रमातुस्तद्रष्टृत्वं सम्भवतीत्यर्थः । अत्राभिव्यक्त्येति । उक्तप्रका-

क्या प्रमातृचैतन्यस्यापीदं पश्यामीति व्यवहार इत्याहुः ॥

अपरे तु द्वितीयं पक्षं समर्थयन्ते—अहङ्कारावच्छिन्नचैतन्यमधिष्ठानमित्यहङ्कारस्य विशेषणभावेनाधिष्ठानकोटिप्रवेशो नोपेयते, किं त्वहङ्कारोपहितं तत्प्रतिबिम्बरूपचैतन्यमात्रमधिष्ठानमिति । अतो 'नाहं गज' इत्याद्यनुभवप्रसङ्ग इति । एवं शुक्तिरजतमपि शुक्तीदमंशावच्छिन्नचैतन्यप्रतिबिम्बे वृत्तिमदन्तःकरणगतेऽध्यस्यते । शुक्तीदमंशावच्छिन्नबिम्बचैतन्ये सर्वसाधारणे तस्याध्यासे सुखादिवदनन्यवेद्यत्वाभावप्रसङ्गादिति केचित् ॥

येन प्रमातृविषयचैतन्ययोरभेदाभिर्व्यक्त्येत्यर्थः ॥

द्वितीयमिति । अवच्छिन्नचैतन्यं स्वप्नाध्यामाधिष्ठानमिति पक्षमित्यर्थः । 'अयं गज' इति प्रत्ययस्थाने अहं गज इत्यादिप्रत्ययप्रसङ्गावगमायाहङ्कारांशस्याधिष्ठानत्वं नाङ्गीक्रियते चेत्, तर्ह्यनवच्छिन्नस्याधिष्ठानत्वमागतमिति पूर्वमताभेदप्रसक्तिरिति शङ्कते—किं न्विति । अन्तःकरणचैतन्यप्रतिबिम्बभूतं यज्जीवचैतन्यं, तन्मात्रमधिष्ठानमुपेयते । तच्च परिच्छिन्नमेव । उपाधेः परिच्छिन्नत्वादिति परिहरति—अहङ्कारोपहितमिति । अत इति । अहमुल्लेखप्रयोजकस्याहङ्कारात्मकान्तःकरणस्याधिष्ठानकोटावननुप्रवेशादित्यर्थः । अबिद्यायां बिम्बभूतब्रह्मचैतन्यस्य तस्यां प्रतिबिम्बभूतजीवचैतन्यस्य वा स्वप्नप्रपञ्चाध्यासाधिष्ठानत्वमते तयोस्सर्वप्रमातृसाधारणत्वात्स्वप्नप्रपञ्चस्यापि साधारण्यं स्यात् । अन्तःकरणप्रतिबिम्बचैतन्यस्य तदधिष्ठानत्वे तु साधारण्यप्रसङ्गादेषो नास्तीत्याशयेनाम्य द्वितीयपक्षस्य प्रवृत्तिरिति बोध्यम् । नन्वेवं शुक्तिरजतादेरसाधारण्यं न स्यात् । तदधिष्ठानचैतन्यस्य साधारणत्वादित्याशङ्क्य हेत्वमिदमिह—एवमिति । वृत्तिमदन्तःकरण इति । शुक्तीदमंशसंस्पृष्टायां वृत्त्यां शुक्तीदमंशावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य यः प्रतिबिम्बः, तस्मिन्नध्यस्यते । स च प्रतिबिम्बो वृत्तिगत एव । तस्य वृत्तिवृत्तिमत्तारभेदोपचारात् वृत्तिमदन्तःकरणगतत्वोक्तिरनन्यवेद्यत्वस्फुटीकरणायेति बोध्यम् । वृत्तिगतस्य ब्रह्मनतिबिम्बस्य शुक्तिरजताधिष्ठानत्वानुपगमे साधारण्यप्रसङ्गादवश्यमभिप्रेत्याह—शुक्तीदमंशावच्छिन्नेति । सुखादेरिव शुक्तिरजतादे-

केचित्तु बिम्बचैतन्य एव तदध्यासमुपेत्य यदीयाज्ञानोपादानकं यत् तस्यैव प्रत्यक्षं, न जीवान्तरस्येत्यनन्यवेद्यत्वमुपपादयन्ति ॥

ननु शुक्तिरजताध्यासे चाक्षुषत्वानुभवः साक्षाद्वाधिष्ठानज्ञानद्वारा तदपेक्षणाद्वा समर्थ्यते । स्वाप्नगजादिचाक्षुषत्वानुभवः कथं समर्थनीयः । उच्यते—न तावत् तत्समर्थनाय स्वाप्नदेहवद्विषयवच्च इन्द्रियाणामपि प्रातिभासिको विवर्तः शक्यते वक्तुम् । प्रातिभासिकस्याज्ञातसत्त्वाभावात्

र्थदनन्यवेद्यत्वं, नस्याभावप्रसङ्गादित्यर्थः । देवदत्तमुखदुःस्वरागंद्वपादिकं देवदत्तादन्यस्य वेद्यं प्रत्यक्षं न भवतीत्यनन्यवेद्यं तदित्यर्थः ॥

अधिष्ठानचैतन्यस्य साधारणत्वेऽपि शुक्तिरजताद्युपादानाज्ञानस्यासाधारण्यात् शुक्तिरजतादेरसाधारण्यमित्याह—केचिन्वाति । बिम्बचैतन्य एवेति । वृत्तिगतप्रतिबिम्बं प्रति बिम्बचैतन्य इत्यर्थः । यद्वा अविद्याप्रतिबिम्बं प्रति बिम्बभूते ब्रह्मचैतन्ये शुक्तीदमंशावच्छिन्न इत्यर्थः । न त्वसाधारणे वृत्तिप्रतिबिम्ब इत्येवकारार्थः । यदीयेति । यद्रजनं यत्पुरुषीयाज्ञानोपादानकं, तद्रजनं तस्यैव पुरुषस्य प्रत्यक्षं, नान्यस्येति कल्पनोपपत्तेर्न शुक्तिरजतादस्साधारण्यप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥

एवं स्वप्नप्रपञ्चाध्यासस्याधिष्ठानं निरूप्य स्वाप्नपदार्थानुभवः किमेन्द्रियकः, किं वा साक्षिरूप इति मंशये निर्णयायाक्षेपमवतारयति—नन्वेति । साक्षाद्वेति । इदं च शुक्तिरजतादेरैन्द्रियकत्वमिति कवितार्किकमतानुसारेणेति बोध्यम् । शुक्तिरजतादेस्साक्षिभास्यत्वमतानुसारेणाह—अधिष्ठानज्ञानद्वारेति । धर्मज्ञानद्वारा चक्षुरपेक्षत्वात् शुक्तिरजतादेरित्यर्थः । कथामिति । स्वाप्नगजादिचाक्षुषत्वानुभवो हि वासनामयैरिन्द्रियैर्वा व्यावहारिकैरिन्द्रियैर्वा सूक्ष्मेन्द्रियैर्वा आरोपरूपतया वा समर्थनीयतया सम्भाव्यते । तथा च स केन प्रकारेण समर्थनीय इति प्रश्नार्थः । चतुर्थप्रकारेण तत्समर्थनं प्रतिजानीते—उच्यते इति । आद्यं प्रकारत्रयं निराकरोति—न तावदित्यादिना । वासनामयैः प्रातिभासिकैरिन्द्रियैश्चाक्षुषत्वानुभवसमर्थनप्रकारं प्रथमं दूषयति—स्वाप्नदेहवदिति । स्वाप्न-

इन्द्रियाणां चातीन्द्रियाणां सत्त्वेऽज्ञातसत्त्वस्य वाच्यत्वात् ।
नापि व्यावहारिकाणामेवेन्द्रियाणां स्वस्वगोलकेभ्यो निष्क्र-
म्य स्वाप्नदेहमाश्रित्य स्वस्वविषयग्राहकत्वं वक्तुं शक्यते ।
स्वप्नसमये तेषां व्यापारराहित्यरूपोपरतिश्रवणात् व्यावहारि-
कस्य स्पर्शनेन्द्रियस्य स्वोचितव्यावहारिकदेशसम्पत्तिविधु-
रन्तःशरीरे स्वाधिकपरिमाणकृत्स्नस्वाप्नशरीरव्यापित्वायोगा-
च्च । तदेकदेशाश्रयत्वे च तस्य स्वाप्नजलावगाहनजन्यस-
र्वाङ्गीणशीतम्पर्शानिर्वाहात् । अत एव स्वप्ने जाग्रदिन्द्रिया-
णामुपरतावपि तैजमव्यवहारोपयुक्तानि सूक्ष्मशरीरवयवभू-

देहः स्वाप्नाश्च विषयाः प्रातिभासिकाश्चैतन्यविवर्तरूपा अभ्युपगम्यन्ते, न तथा इन्द्रि-
याणां स्वरूपभूतश्चैतन्यविवर्तः प्रातिभासिकोऽभ्युपगन्तुं शक्यत इत्यर्थः । वाच्य-
त्वादिति । तेषामज्ञातसत्त्वनियमस्य दर्शनाद्दृष्टानुमारित्वाच्च कल्पनाया इति भावः ।
द्वितीयं प्रकारं निराकरोति—नापीति । ननु, व्यावहारिकेन्द्रियैस्स्वाप्नजादीनां
चाक्षुषत्वानुभवसमयेन प्रकारम्योत्थितिरिव नास्ति । तेषां जाग्रदेहस्थत्वेन स्वप्नदेह-
स्थत्वाभावादित्याशङ्क्याह—स्वस्येति । श्रवणादिति । 'य एषु मुप्तेषु जाग-
र्ता'त्यादिश्रुतिष्विति शेषः । श्रुतौ मुप्तेष्वित्यनन्तरं करणेष्विति शेषः । कर-
णानां स्वापो नाम उपरतिः । सा च स्वप्नसमये व्यापारराहित्यरूपैव, न तु ते-
षां स्वरूपोपरतिः । तस्यास्मुषुप्तावेव श्रवणादिति बोध्यम् । त्वगिन्द्रियमात्रे
दोषान्तरमाह—व्यावहारिकस्येति । स्वस्य स्पर्शनेन्द्रियस्य उचितो यो व्याव-
हारिकदेशः, तत्संपत्तिविधुरे शरीरस्यान्तःप्रदेशे स्थितं व्यावहारिकत्वगिन्द्रियपरि-
माणोपेक्षया कदाचिदधिकपरिमाणवद् स्वाप्नदेहं कृत्स्नं न व्याप्नुयात् त्वगिन्द्रि-
यमित्यर्थः । व्यावहारिकस्पर्शनेन्द्रियस्योचितदेशकालसंपत्तिवैधुर्यविशेषणेन तस्य
स्वप्नदेहप्रवेशायान्तर्दशरीरे गमनमेव न सम्भवतीति सूचितम् । यदि व्यावहारिक-
स्पर्शनान्द्रियस्य कृत्स्नस्वाप्नदेहव्यापित्वायोगः, ताह स्वाप्नदेहकदशाश्रयत्वमवास्तु,
को दोषः, तत्राह—तदेकदेशेति । तस्येति । स्पर्शनेन्द्रियस्येत्यर्थः । तृतीयं
प्रकारं निराकरोति—अत एवेति । व्यावहारिकस्पर्शनेन्द्रियस्यैव स्वाधिकपरि-
माणकृत्स्नस्वप्नशरीरव्यापित्वायोगे मति तदवयवमृतसूक्ष्मस्पर्शनेन्द्रियस्य सुतरां स्वप्नदे-

तानि सूक्ष्मेन्द्रियाणि मन्तीति तैस्स्वाप्रपदार्थानामैन्द्रियकत्व-
मित्युपपादनशङ्कापि निगृह्यता । जाग्रदिन्द्रियव्यतिरिक्तसू-
क्ष्मेन्द्रियाप्रमिद्धेः । किञ्च 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिरिति
जागरे आदित्यादिज्योतिर्व्यतिकगच्चक्षुरादिवृत्तिमञ्जरागच्च
दुर्विवेकमात्मनः स्वयंज्योतिष्टमिति स्वप्नावस्थामधिकृत्य त-
त्रात्मनः स्वयंज्योतिष्टं प्रतिपादयति । अन्यथा तस्य स-

हव्यापित्वायोगादेवेत्यर्थः । तैजसः स्वप्नावस्थागतो जीवः । सूक्ष्मशरीरशब्देन
व्यावहारिकाण्येकादशेन्द्रियाण्युच्यन्ते । स्पर्शनेन्द्रियमात्रे दोषमतिदेशेन दर्शयि-
त्वा साधारणदोषमाह—जाग्रदिन्द्रियेति । नन्वप्रमिद्धान्यपि स्वप्नकाले पदार्था-
नां चाक्षुषत्वाद्यनुभवानुरोधेन कल्प्यन्त इत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधान्नैवमित्याह—
किं चात्रेति । श्रुतावत्रेतिपदेन स्वप्नावस्थाग्रहणस्य तात्पर्यमाह—जागर इति ।
जागरे कार्यकरणसंवातानामासनगमनादिलक्षणव्यवहारमाधनत्वेनादित्यादिज्योतीषि
व्यवाह्र्यमाणपदार्थैस्सह सङ्कीर्णानि तिष्ठन्ति । तथा व्यवहारमाधनत्वेनैव च-
क्षुरादिजन्या वृत्तयो विषयदेशं प्रति गच्छन्तीत्यर्थः । व्यतिकरः संपर्कस्ममर्ग
इति यावत् । जागरे दुर्विवेकमिति सम्बन्धः । दुःखेन विवेको निर्णयो यस्य, तत्
दुर्विवेकम् । अनायामेन निर्णेतुमशक्यमिति यावत् । आत्मनः स्वयंज्योतिष्टं
नाम अन्यानवभास्यत्वे सति स्वव्यतिरिक्तमकलावभासकत्वयोग्यत्वम् । तच्च जाग-
रे ग्रहीतुमशक्यम् । तथा हि—आत्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यात्ममात्रावभास्यत्वं वक्तुं न
शक्यते । आदित्यादिज्योतिषां चक्षुरादिजन्यवृत्तिज्ञानानां च लोके जगदवभासक-
त्वेन प्रसिद्धानां सत्त्वात् आत्मनोऽप्यहमिति ज्ञानप्रकाश्यत्वेन तस्यान्यानवभास्य-
त्वस्य वक्तुमशक्यत्वाच्चेति शङ्कायाः जागरे परिहर्तुमशक्यत्वेन जागरे स्वयंज्योति-
ष्टनिर्णयायोगात् । स्वप्नावस्थायां तु जागरणे प्रमिद्धानामादित्यादिज्योतिषां चक्षुरादि-
जन्यज्ञानानां चाभावादात्मचैतन्यमात्रावभास्यं स्वाप्नं जगदिति निर्णयस्सम्भवति । तथा
अहमिति ज्ञानं वृत्तिरूपमात्मनः प्रकाशकं न भवतीति वक्ष्यते । तथा चान्यानवभा-
स्यत्वे सति सकलजगदवभासकत्वयोग्यत्वरूपं स्वयंज्योतिष्टमात्मनः स्वप्नावस्थामा-
सित्वेन निर्णेतुं शक्यमित्यर्थः । ननु, स्वप्नदशायां न तस्य स्वयंज्योतिष्टं, न त्व-
स्थान्तर इति यथाश्रुतार्थ एव श्रुतेस्तात्पर्यं किं न स्यादिति, नेत्याह—अन्यथेति । श्रु-
तेः स्वप्नावस्थामाश्रित्य तत्मासित्वेन स्वयंज्योतिष्टमात्मनः स्वविवेकमिति तात्पर्या-

वददा स्वयञ्ज्योतिष्ट्रेनात्रेति वैयर्थ्यात् । तत्र यदि स्वप्नेऽपि चक्षुरादिवृत्तिसञ्चारः कल्प्येत, तदा तत्रापि जागर इव तस्य स्वयञ्ज्योतिष्ट्वं दुर्विवेचं स्यादित्युदाहृता श्रुतिः पीड्येत । ननु, स्वप्ने चक्षुराद्युपरमकल्पनेऽपि अन्तःकरणमनुपरतमास्त इति परिशेषासिद्धेर्न स्वयञ्ज्योतिष्ट्वविवेकः । मैवम् । 'कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादि'त्यधिकरणे न्यायनिर्णयोक्तरीत्यान्तःकरणस्य चक्षुरादिकरणान्तरनिरपेक्षस्य ज्ञानसाधनत्वाभावाद्वा तत्त्वप्रदीपिकोक्तरीत्या स्वप्ने तस्यैव गजाद्याकारेण परिणामेन ज्ञानकर्मतयावस्थितत्वेन तदानीं ज्ञानसाधनत्वायोगाद्वा परिशेषोपपत्तेः । न च स्वप्नेऽन्तःकरणवृ-

कल्पन इत्यर्थः । सर्वदेति । 'तमेव मान्तमनुभाति सर्व'मित्यादिश्रुतिपर्यालोचनया तस्य सर्वदा स्वयंज्योतिष्ट्वनिश्चयादिति भावः । अत्रेतीति । अत्रेति विशेषणस्य व्यावर्तकत्वासम्भवेन व्यर्थत्वं स्यात् । अतो न यथाश्रुतार्थे तात्पर्यं, किं तूक्तार्थे तात्पर्यमिति भावः । एवं श्रुतितात्पर्यं निरूप्य स्वप्नकाले चक्षुरादिव्यापारकल्पनं तद्वाधितमित्याह—तत्रेति । स्वयंज्योतिष्ट्वं स्वप्नावस्थासाक्षित्वेन सुगममित्यत्र श्रुतितात्पर्यं सिद्धे सतीत्यर्थः । ननु, स्वाप्नजगतोऽवभासकान्तराभावादात्ममात्रमास्यत्वमित्युक्तमयुक्तमिति शङ्कते—नन्विति । अनुपरतमास्त इतीति । तथा च मनस एव स्वाप्नजगदवभासकत्वसम्भवादवभासकान्तराभावरूपपरिशेषासिद्धिरित्यर्थः । स्वप्नावस्थायां मनसो ज्ञानकरणत्वमसिद्धम् । अतस्तस्य स्वाप्नजगदवभासकत्वासम्भवात् परिशेषासिद्धिरिति परिहरति—मैवमिति । आत्मा कर्ता भवितुमर्हति । तथासति 'कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष' इत्यादिशास्त्रस्यार्थवत्त्वोपपत्तेरिति सूत्रार्थः । उक्तरीत्येति । मनस उपादानत्वेन स्वतो ज्ञानकरणत्वं न स्तीत्युक्तरीत्येत्यर्थः । तत्त्वप्रदीपिकोक्तरीत्येति । स्वप्ने मनस एव विविधसंस्कारविशिष्टस्य स्वप्नप्रपञ्चाकारेण परिणामित्वं, न त्वविद्यायाः । तस्यास्संस्काराश्रयत्वाभावेन विचित्रपदार्थपरिणामित्वायोगादित्याद्युक्तरीत्येत्यर्थः । कर्मतयेति । विषयत्वेनैवोपक्षीणस्य विषयित्वरूपप्रकाशकत्वाभावादित्यर्थः । तदानीमित्यनेन अस्तु वा जागरणे ज्ञानकरणत्वं, तथा-

त्यभावे उत्थितस्य स्वप्नदृष्टगजाद्यनुसन्धानानुपपत्तिः ।
 सुषुप्तिक्लृप्तया । अविद्यावृत्त्या तदुपपत्तेः । सुषुप्तौ तदव-
 स्थोपहितमेव स्वरूपचैतन्यमज्ञानसुखादिप्रकाशः उत्थित-
 स्यानुसन्धानमुपाधिभूतावस्थाविनाशजन्यसंस्कारेणेति वे-
 दान्तकौमुद्यभिमतं सुषुप्तावविद्यावृत्त्यभावपक्षे इहापि स्वाप्न-
 गजादिभासकचैतन्योपाधिभूतस्वप्नावस्थाविनाशजन्यसंस्का-
 रादनुसन्धानोपपत्तेश्च । अथवा । तदेतत् सत्त्वं येन
 स्वप्नं पश्यतीत्यादिश्रुतेरस्तु स्वप्नेऽपि कल्पतरूत्करीत्या
 स्वाप्नगजादिगोचरान्तःकरणवृत्तिः । न च तावता परिशे-
 षासिद्धिः । अन्तःकरणस्याहमितिगृह्यमाणस्य सर्वात्मना

पि स्वप्ने तन्नोपेयते । तस्य विषयत्वेनैवावस्थितत्वादिति सूचितम् । अनुपपत्ति-
 रिति । संस्काराभावादिति भावः । ननु, सुषुप्तावविद्यावृत्तिर्न कल्पनीया । सुषु-
 प्त्यादिसाक्षिचैतन्यस्य नित्यत्वेऽपि साक्षिभास्यायाम् सुषुप्त्यवस्थाया विनाशित्वेन वि-
 षयभूतसुषुप्त्यवस्थाविशिष्टवेषेण तत्साक्षिणो नाशलक्षणसंस्कारमम्भवान् सुषुप्ति-
 स्वादीनस्मनुसन्धानोपपत्तिरिति चेत्, तर्हि स्वप्नसाक्षिणोऽपि प्रातिभासिकविषयवि-
 शिष्टवेषेण नाशलक्षणसंस्कारमम्भवान् स्वप्नदृष्टगजाद्यनुसन्धानोपपत्तिरित्याह—
 सुषुप्ताविति । तत्पदं सुषुप्तिपरम् । अज्ञानसुखादिप्रकाश इति । अज्ञानाद्यनु-
 भव इत्यर्थः । इहापीति । स्वप्नावस्थायामपीत्यर्थः । उपाधिभूतेति । विषयतया
 उपाधिभूतेत्यर्थः । जागर इव स्वप्नेऽपि गजादिगोचरान्तःकरणवृत्तिरेवोपेयते । अ-
 तो न संस्काराभावशङ्कावकाशः । न च तदा अन्तःकरणवृत्तिसत्त्वं परिशेषासि-
 द्धिरिति वाच्यम् । परिशेषस्यापि लोकदृष्ट्या उपपत्तेरिति मतान्तर्गमाह—अथ वे-
 ति । सत्त्वशब्दितान्तःकरणस्य तृतीयाश्रुत्या स्वाप्नगजादिगोचरज्ञानकरणत्वं भा-
 ति । तथा च श्रुतिप्रामाण्यात् स्वप्ने चक्षुरादिजन्यवृत्त्यभावेऽपि मानमवृत्तिरस्ति ।
 अतो न संस्कारानुपपत्तिरिति कल्पतरूत्करीत्येत्यर्थः । अन्तःकरणस्य सर्वात्मना
 जीवचैतन्यैक्येनाध्यस्ततया अहं पश्यामीत्यादिरूपेण द्रष्टृतया गृह्यमाणस्य
 तत्त्वान्तःकरणस्याज्ञदृष्ट्या तस्माच्चिदात्मनस्सकाशाद्भेदावसिद्ध्या परिशेषार्थ
 लोकप्रसिद्धद्रष्टृत्वविरिक्तकरणसिद्ध्यापाराभावस्यैवापेक्षितत्वात् तद्वता परिशे-

जीवैक्येनाध्यस्ततया लोकदृष्ट्या तस्य तद्यतिरेकाप्रसिद्धेः परिशेषार्थं चक्षुरादिव्यापाराभावमात्रम्यैवापेक्षितत्वत्वात् प्रसिद्धदृश्यमात्रं दृगवभासयोग्यमिति निश्चयमत्त्वेन परिशेषार्थमन्यानपेक्षणात् । तस्मात् सर्वथापि स्वप्ने चक्षुरादिव्यापारासम्भवात् स्वाप्नगजादौ चाक्षुषत्वाद्यनुभवो भ्रम एव । ननु, स्वप्नेऽपि चक्षुरुन्मीलने गजाद्यनुभवः, तन्निमीलने नेति जागर इव गजाद्यनुभवस्य चक्षुरुन्मीलनाद्यनुविधानं प्रतीयत इति चेत्, चक्षुषा गजादिकं पश्यामीत्यनुभववदयमपि कश्चित् स्वप्नभ्रमो भविष्यति । यत् केवलसाक्षिरूपे स्वाप्नगजाद्यनुभवे चक्षुराद्यनुविधानं तदनुविधायिनी वृत्तिर्वाध्यस्यते । किमिव हि दुर्घटमपि

षासिद्धिर्न चेत्यर्थः । तावन्त्यस्यान्त करणवृत्तिसद्भावमात्रेणेत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—अन्तःकरणवृत्तिलक्षणो व्यापारो वस्तुतः करणव्यापारोऽपि प्रतीतितो द्रष्टृव्यापारो भवति । अन्तःकरणस्य द्रष्टृत्वेन गृहीतत्वाल्लोकैरिति । स्वयं ज्योतिर्गुणनिर्णयप्रकारं दर्शयति—प्रसिद्धेति । पूर्वमुच्यत इत्यनेन सूचितां स्वाप्नपदार्थेषु चाक्षुषत्वाद्यनुभवस्य गतिमिदानीं प्रपञ्चयति—तस्मादिति । पञ्चमी व्याचष्टे—सर्वयेति । पूर्वोक्तसर्वप्रकारैरपीत्यर्थः । स्वप्नानुभवस्य साक्षिरूपत्वे चक्षुराद्यनुविधानविरोधमाशङ्क्य दृष्टान्तेन समाधत्ते—ननु स्वप्नेऽपीत्यादिना । तदनुविधायिनीति । जागरे चक्षुराद्यनुविधायिनी या प्रसिद्धा वृत्तिः, सा स्वप्नसाक्षिण्यध्यस्यत इति यथाश्रुतार्थो न ग्राह्यः । अन्यथाख्यातिप्रसङ्गात् । 'किं तु तदेतत्सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यतीति' श्रुत्यनुसारेण कल्पतरुकारैर्या गजादिगोचरमानसवृत्तिरूपेता, तस्यां तदनुविधायित्वं वाध्यस्यत इत्यर्थः । तथा च केवलसाक्षिरूपे स्वाप्नगजाद्यनुभवे चक्षुराद्यनुविधानमध्यस्यते, तदनुविधायिनी वृत्तिर्वा तत्राध्यस्यत इति यत्, तच्च भ्रममात्रमित्यर्थः । नन्वेतावन् भ्रमो दुर्घट इत्याशङ्क्याह—किमिव हीति । दुर्घटमपि भ्रमं माया किमिव न करोतीति सम्बन्धः । किमिव केन दृष्टान्तेन न करोति । दुर्घटाकरणे मायायाः दृष्टान्तो नास्तीत्यर्थः । प्रत्युत तस्यास्तत्कारित्वमैन्द्रजालिकमायादौ प्रसिद्धमिति हिशब्दार्थः । विषदादिप्रपञ्चभ्रमहेतुभूता माया दुर्घटमपि प्रपञ्चभ्रमं व्य-

भ्रमं माया न करोति विशेषतो निद्रारूपेण परिणता, य-
न्माहात्म्यात् स्वप्ने स्थः प्रतीतः क्षणेन मनुष्यः प्रतीयते,
स च क्षणेन मार्जारः । स्वप्नद्रष्टुश्च न पूर्वापरविरोधानुसन्धा-
नम् । तस्मादन्वयाद्यनुविधानप्रतीतितौल्येऽपि जाग्रद्गजा-
द्यनुभव एव चक्षुरादिजन्यः न स्वाप्नगजाद्यनुभवः ॥

दृष्टिसृष्टिवादिनस्तु कल्पितस्याज्ञातसत्त्वमनुपपन्नमिति कू-
त्सस्य जाग्रत्प्रपञ्चस्य दृष्टिसमसमयां सृष्टिमुपेत्य घटादिदृ-
ष्टेश्चक्षुःसन्निकर्षानुविधानप्रतीतिं दृष्टेः पूर्वं घटाद्यभावेना-
सङ्गच्छमानां स्वप्नवदेव समर्थयमानाः जाग्रद्गजाद्यनुभवोऽपि
न चाक्षुष इत्याहुः ॥

वस्थितरूपं घटयति. निद्रारूपेण परिणता तु मा ततो निलक्षणेनैव भ्रमं कारयती-
ति मत्वा विशेषत इत्युक्तम् । यस्या इति । निद्रारूपेण परिणताया इत्यर्थः ।
स्वप्ने चाक्षुषत्वाद्यनुभवस्य गतिनिरूपणमुपसंहरति—तस्मादिति । स्वप्नं चक्षुरा-
दिव्यापारासम्भवादित्यर्थः ॥

ये त्वधिकारिणो बहुविधज्ञानकर्मानुष्ठानमाधिननिर्गतशयपरमेश्वरप्रसादम-
हिम्ना नितान्तनिर्मल्यकृतान्त. करणास्मन्तो जागरेऽपि स्वप्नाद्विशेषं न पश्यन्ति.
तान् ब्रह्मविद्याकामानधिकृत्य प्रवृत्तां कृत्स्नस्य जगत् प्रबोधस्वाभावस्थयो
प्रभवप्रलयप्रतिपादिकां श्रुतिननुमृत्य दृष्टिसृष्टिवादः पूर्वाचार्यैरनिरूपितः । ते स्व-
प्नविचारणं बुद्धिमागतं दर्शयन्ति—दृष्टिसृष्टिवादिनस्त्विति । दृष्ट्या सह
समस्तसमयो यस्यास्मा. ना सृष्टि कृत्स्नस्य जाग्रत्प्रपञ्चस्योपेत्येत्यत्र पूर्ववाक्येन
हेतुमाह—कल्पितस्येति । स्वाप्नप्रपञ्चस्येवेत्यर्थः । घटादिदृष्ट्या अनुविधानप्र-
तीतिः, तामसङ्गच्छमानां स्वप्नवदेव भ्रममात्ररूपा समर्थयमाना इति सम्बन्धः ।
असङ्गच्छमानत्वे हेतुः—दृष्टेः पूर्वघटाद्यभावेनेति । तत्र च हेतुः—दृष्टिसमसमया
सृष्टेः, न चाक्षुष इति । किं तु स्वप्नानुभववदेव केवलमाक्षिरूप इत्यर्थः ॥

ननु, दृष्टिसृष्टिमवलम्ब्य कृत्स्नस्य जाग्रत्प्रपञ्चस्य कल्पितत्वाभ्युपगमे कस्तस्य कल्पकः । निरुपाधिरात्मा वा, अविद्योपहितो वा । नाद्यः । मोक्षेऽपि साधनान्तरनिरपेक्षस्य कल्पकस्य सत्त्वेन प्रपञ्चानुवृत्त्या संसाराविशेषप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । अविद्याया अपि कल्पनीयत्वेन तत्कल्पनात्प्रागेव कल्पकसिद्धेर्वक्तव्यत्वात् । अत्र केचिदाहुः—पूर्वपूर्वकल्पिताविद्योपहित उत्तरोत्तराविद्याकल्पकः । अनिदं प्रथमत्वाच्च कल्पककल्पनाप्रवाहस्य नानवस्थानादोषः । न चाविद्याया अनादित्वोपगमाच्छ्रुक्तिरजतवत् कल्पितत्वं न युज्यते । अन्यथा साधनादिविभागानुपपत्तेरिति वाच्यम् ।

कल्पितत्वापगम इति । प्रातिभासिकत्वापगम इत्यर्थः । किञ्चिदमृचितं विकल्पे दर्शयति—निरुपाधिर्गति । निरपेक्षश्चिदात्मैव संसारकल्पक इति प्रथमं कल्पं दृश्यति—मोक्षेऽपीति । अनुवृत्त्येति । अनुवृत्त्यापच्येत्यर्थः । अविद्याया अपीति । तस्या अपि कादाचित्कत्वाभ्युपगमे अविद्यामृष्टे, पूर्वमेवाविद्योपहितस्य चिदात्मनोऽविद्यादिकल्पकस्य वक्तव्यत्वात्तदभावादविद्यादिसृष्टिर्न सम्भवति । तथा च सदा संसारानुपलम्भप्रसङ्ग इति भावः । नन्वेवमपि प्रथमाविद्यायाः कः कल्पकः, तत्रह—अनिदमिति । इदं प्रथमत्वाभावात् प्रथमाविद्यैव कानिन्नस्ति । अतो न चोद्यावकाश इति भावः । तर्ह्यनवस्थत्याशङ्क्य मा न दोषाय । अविद्योपहिनात्मनः प्रपञ्चकल्पकत्वेन श्रुतिसिद्धस्य पूर्वपूर्वाविद्या विना तत्कल्पकत्वनिर्वाहाभावादित्याशयेनाह—नानवस्थानादोष इति । ननु, 'जीव ईशो विशुद्धा चित्तथा जीवेशयोर्भिदा । अविद्यातच्चित्तोयोग्योऽस्माकमनादयः' ॥ इति सिद्धान्तविरुद्धमविद्यायाः प्रवाहानादित्वकल्पनम् । तस्याः स्वरूपानादित्वस्यैव सिद्धान्तमङ्गहश्लोके चैतन्यवत् प्रतीतेरिति शङ्कते—न चेति । सिद्धान्तमुल्लङ्घ्य प्रवृत्तावपि दापमाह—अन्यथेति । अविद्यादीनां स्वरूपानादित्वानुपगम इत्यर्थः । अनुपपत्तेरिति । उक्तविभागस्य लोकशास्त्रसिद्धत्वादिति भावः । श्रुत्येकसमाधिगम्य-विशुद्धचैतन्यव्यतिरिक्तमात्रे दृष्टिसृष्टिमुपलैव साधनादिविभागबोधकलौकिकै-दिकप्रमाणानां सिद्धान्तप्रवादस्य चालम्बनत्वेन भ्रमविशेषं सदृष्टान्तमाह—

यथा स्वप्ने कल्प्यमानं गापुरादि किञ्चित् पूर्वसिद्धत्वेन कल्प्यते, किञ्चित्तदानीमुत्पाद्यमानत्वेन, एवं जागरेऽपि किञ्चित् कल्प्यमानं मादित्वेन कल्प्यते, किञ्चिदन्यथेति तावता साद्यनादिविभागोपपत्तेः । एतेन कार्यकारणविभागोऽपि व्याख्यात इति ॥

अन्ये तु वस्तुतोऽनाद्येवाविद्यादि । तत्र दृष्टिसृष्टिर्नोपेयते. किं तु ततोऽन्यत्र प्रपञ्चमात्र इत्याहुः ॥

नन्वेवमपि श्रुतिमात्रप्रतीतस्य वियदादिसर्गतत्क-
मादेः, कः कल्पकः । न कोऽपि । किमालम्बना तर्ह्यात्मन

यथेत्यादिना । किञ्चिदन्यथेति । किञ्चिदविद्यादिकम् । अन्यथा अनादित्वेन । कल्प्यते पूर्वपूर्वाविद्योपहितेनात्मनेत्यर्थः । तावता कल्पनामात्रेणेत्यर्थः । ननु, प्रत्यक्ष विषयस्य कारणतया घटादिदृष्टे पूर्वमज्ञातां घटादिविचयः । अन्यथा कार्यकारणविभागो न स्यात् । तथा अविद्योपहितस्य चिदात्मन एकस्यैव स्वप्नि-
न समारकल्पकत्वे समारवतो जीवस्यैकत्वेन गुरुशिष्यविभागो देवतिर्यङ्मनुष्यादि-
विभागश्च न स्यादित्यत आह—एतेनेति । साद्यनादिविभागोपपत्तिकथनेनेत्यर्थः ।
व्याख्यात इति । वस्तुतः प्रत्यक्ष विषयस्याकारणत्वेऽपि स तत्करणत्वेन
कल्प्यते । तथा अन्यदपि स्वप्नभ्रमवदेव सर्वमहमित्यर्थः ॥

कल्पकस्याविद्योपहितस्यानन्यपरिहाराय साद्यनादिविभागान्नस्याय च
दृष्टिसृष्टिस्मङ्कोचमाह—अन्ये त्विति । वस्तुत इति । स्वरूपत इत्यर्थः । तर्हि
दृष्टिसृष्टिः कुत्रापि नोपेया । मानाभावादिति शङ्कते—किं त्विति । स्वापप्रबो-
धयोः कार्यप्रपञ्चमात्रस्य प्रलयप्रभवप्रतिपादकबहुश्रुतिमिद्धत्वात् नैवमिति परिहरति—
ततोऽन्यत्रेति । अविद्यादेस्मकाशादिति शेषः । मात्रपद कात्मन्यर्थिकम् ॥

ननु, दृष्टिममय एव प्रपञ्चमुष्टिरिति मतेऽपि दृष्टिशब्देन प्रत्यक्षप्रतीतिरेव विवक्षिता,
न परोक्षप्रतीतिः । अपरोक्षप्रतीतिरेव विषयाविनाभूतत्वेन प्रातिभासिकविषयमाधक-
त्वात् परोक्षप्रतीतिश्चातथात्वात् तथाभ्यन्ते सति बाधकमाशङ्कते—नन्वेवमपीति ।
अविद्योपहितस्यान्मनः प्रत्यक्षवस्तुकल्पकत्वेऽपीत्यर्थः । यदि वियदादिसर्गश्रुत्या
प्रत्यक्षेण च प्रतीतो भवेत्, तदा प्रत्यक्षबलात् घटादेरिव तस्यापि प्रातिभासिक-
स्य मिद्धिस्मम्भवेत्, न त्वेतदस्तीत्याशयेन मात्रपदं दत्तम् । वाय्वादिसङ्ग्रहार्थं
प्रथमादिपदम् । वियदादिप्रलयतत्क्रममङ्ग्रहार्थं द्वितीयादिपदम् । क इति ।
कल्पको न सम्भवत्येवेत्यर्थः । कल्पकाभावे इष्टापत्तिमाह दृष्टिसृष्टिवादी—न

आकाशः सम्भूत' इत्यादि श्रुतिः । निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मैक्यावलम्बनेत्यवेहि । अध्यारोपापवादाभ्यां निष्प्रपञ्चब्रह्मप्रतिपत्तिर्भवतीति तत्प्रतिपत्त्युपायतया श्रुतिषु सृष्टिप्रलयोपन्यासः , न तात्पर्येणेति भाष्याद्युद्धोषः । व्यर्थस्तर्हि तात्पर्याभावे वियत्प्राणपादयोर्वियदादिमर्गतत्कमादिविषयश्रुतीनां परस्परविरोधपरिहाराय यत्नः । न व्यर्थः । न्यायव्युत्पत्त्यर्थमभ्यु-

कोऽपीपि । तर्हि सृष्ट्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यस्य वियदादिसृष्टितत्कमादेः शशशृङ्गायमाणतया श्रुतेरालम्बनाभावादप्रामाण्यं स्यादिति शङ्कते — किमिति । तात्पर्यविषयीभूतार्थस्य सत्त्वान् नाप्रामाण्यापत्तिरिति परिहरति—निष्प्रपञ्चेति । ननु, सृष्ट्यादिवाक्यानां श्रुतार्थपरित्यागेनाश्रुतार्थे तात्पर्यकल्पनमयुक्तम् । किं तु श्रुत्यनुसारेण वियदादिसर्गस्य तत्कल्पकस्य च कल्पनमेव युक्तमित्यत आह—अध्यारोपेति । यथा लोके गगनतत्त्वबोधनाय प्रवृत्तः कश्चित् प्रथमं नैल्यवैशाल्याद्यध्यारोपेतेन गगनं ग्राहयित्वा पश्चान्नेदं वस्तुनो नैल्यादियुक्तमिति तदपवादेन नीरूपं व्यापकमुदासीनं गगनतत्त्वमिति बोधयति , तथा वेदान्ता अपि प्रथमं यद्वियदादिसर्गप्रलयादिकारणं सृष्ट्यादिवाक्यैः प्रतीयते , तद्वत्त्वैत्यध्यारोपितसर्गादियुक्ततया ब्रह्म ग्राहयित्वा पश्चान्निषेधवाक्यैरध्यारोपितमगीत्यपवादेन निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मैक्यं प्रतिपादयन्ति । तथा च सृष्ट्यादिवाक्यानां निषेधवाक्यापेक्षितनिषेध्यसमर्पकतया तदेकवाक्यतापन्नानां निष्प्रपञ्चब्रह्मप्रतिपत्तिप्रयोजनकत्वमेव , न तु स्वार्थसृष्ट्यादिप्रतिपादनमात्रेण चार्गितार्थम् । अर्थवादादीनामिव तेषां स्वार्थप्रतिपादने फलाभावात् । निष्फलेऽर्थे वेदतात्पर्ययोगात् । अतो युक्तमेव स्वार्थत्यागेन निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मैक्यं तात्पर्यकल्पनम् । तज्ज्ञानस्य मुक्तिफलकतायाश्श्रुतिसिद्धत्वात् । एवं च प्रथममध्यारोपेण सप्रपञ्चब्रह्मप्रतिपत्तिर्भवति । पश्चात् प्रपञ्चापवादेन तस्यैव ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वप्रतिपत्तिर्भवति । पूर्वप्रतिपत्तिश्रोत्तरप्रतिपत्तेश्च एव , न स्वतन्त्रेति निष्कर्षः । प्रपञ्चस्तु भाष्यादिष्वेव द्रष्टव्य इत्यर्थः । शङ्कते—व्यर्थ इति । तर्हीत्यस्य व्याख्या—तात्पर्याभाव इति । वियदादिसर्गतत्कमादाविति शेषः । यत्नो व्यर्थः । सूत्रकारभाष्यकारयोगिति शेषः । तात्पर्याविषये विद्यमानस्यापि श्रुतिविरोधस्याकिञ्चित्करत्वादिति भावः । परिहरति—न व्यर्थ इति । न्यायेति । वियत्प्राणपादद्वयगताधिकरणेषु नि

पेत्य तात्पर्यं तत्प्रवृत्तेः । उक्तं हि शास्त्रदर्पणे—‘श्रुतीनां सृ-
ष्टितात्पर्यं स्वीकृत्येदमिहेतितम । ब्रह्मात्मैक्यपरत्वात्तु तामां
तन्नैव विद्यते ॥’ इति । ज्योतिष्टोमादिश्रुतिबोधितानुष्ठानात्
फलमिद्धिः स्वाप्नश्रुतिबोधितानुष्ठानप्रयुक्तफलसंवादतुल्या ।
ज्योतिष्टोमादिश्रुतीनां च मत्त्वशुद्धिद्वारा ब्रह्मणि तात्पर्या-
न्नाप्रामाण्यमित्यादिदृष्टिमृष्टिव्युत्पादनप्रक्रियाप्रपञ्चस्त्वाकरग्र-

रूपिता ये मिहान्वयन्यासाः । तेषां बोधार्थमित्यर्थः । तेषां न्यायानां सृष्ट्यादिवाक्या-
र्थविशेषनिर्णयान्नपेक्षितानामपि श्रुतितात्पर्यविषये कचिदेवंविशेषप्रसक्तौ तत्तम-
माधानाद्योपयोगस्तेषां भविष्यतीत्याशयेन प्रवृत्तस्मृत्तत्कारादियत्नोऽर्थवानित्यर्थः ।
तत्प्रवृत्तेरिति । वियत्प्राणपादयोः प्रवृत्तेरित्यर्थः । सृष्ट्यादिश्रुतीनां स्वार्थं ता-
त्पर्यमभ्युपेत्यैव वियत्पादादिप्रवृत्तिरित्यत्र कल्पनरुकारमम्मतिमाह—उक्तं ही-
ति । इदमिति । विशेषमभावानमित्यर्थः । इहेति । वियत्प्राणपादयोरित्य-
र्थः । तुशब्दोऽवधारणः । तामां सृष्ट्यादिश्रुतीनां ब्रह्मात्मैक्यपरत्वादेव तत्तात्पर्यं
नास्त्येव । तामां स्वार्थेऽपि तात्पर्यं वाक्यभेदप्रसङ्गात् स्वार्थं फलाभावाच्चे-
त्यर्थः । एवं दृष्टिमृष्टिवादे सृष्ट्यादिश्रुतीनां निगलम्बनत्वं परिहृत्य कर्मो-
पासनावाक्यानामपि निगलम्बनत्वं परिहरति—ज्योतिष्टोमादीत्यादिना ।
ज्योतिष्टोमादिश्रुत्या स्वर्गादिमाधनत्वेन बोधितस्य यागादेरनुष्ठानात् स्वर्गादिफल-
मिद्धिरित्यर्थः । स्वाप्नेति । स्वप्ने हि कश्चित् कदाचिज्ज्योतिष्टोमादिश्रुति कल्प-
यित्वा तत्तस्माधनविशेषमुपलभ्य तदनुष्ठानात् फलं लभते । तत्तुल्यं जागरणेऽपि
स्वर्गादिफललम्बनमित्यर्थः । वस्तुनस्तु श्रुतिमात्रप्रतीतविषयादिमर्गतत्क्रमादेरिव श्रु-
तिमात्रप्रतीतस्वर्गादिफलस्याप्यमत्त्वमेवाभिप्रेतम् । कल्पकाभावस्य तुल्यत्वादिति
बोध्यम् । तर्हि तामाप्रामाण्यं स्यादिति, नेत्याह—ज्योतिष्टोमादिश्रुतीनां चेति ।
कमेवाक्यैरुपासनावाक्यैश्च विहितानि कर्मोपासनान्यनुतिष्ठतस्मत्त्वशुद्धिर्भवति । शु-
द्धस्त्वस्य चाधिकारिणा वेदान्तशास्त्र ब्रह्मप्रमिति जनयति । तथा च कर्मोपासना
काण्डयोगधिकारिमत्त्वादनद्वारा ब्रह्मप्रमितिशेषत्वात् तयोस्तत्रैव तात्पर्यं, न स्वार्थं
स्वर्गमाधनत्वादाविति नाप्रामाण्यप्रसङ्ग इति भावः । न च वेदानामशेषतो ब्रह्म-
प्रतिपत्तिपरत्वे नास्ति मानमिति वाच्यम् । ‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति । तमेतं वेदा-
नुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ती’त्यादिश्रुतिमहत्त्वस्य तत्र मानत्वादित्यादिकमभिप्रे-
त्याह—इत्यादिदृष्टिमृष्टिव्युत्पादनप्रक्रियाप्रपञ्चस्त्विति । अयमेको दृष्टिमृष्टि-

न्येषु द्रष्टव्यः । अयमेको दृष्टिसमसमया विश्वसृष्टिरिति दृष्टिसृष्टिवादः ॥

अन्यस्तु दृष्टिरेव विश्वसृष्टिः । दृश्यस्य दृष्टिभेदे प्रमाणाभावात् । ‘ज्ञानस्वरूपमेवाहुर्जगदेतद्विचक्षणाः । अर्थस्वरूपं भ्राम्यन्तः पश्यन्त्यन्ये कुदृष्टयः ॥’ इति स्मृतेश्चेति सिद्धान्तमुक्तावल्यादिदर्शितो दृष्टिसृष्टिवादः ॥

द्विविधेऽपि दृष्टिसृष्टिवादे मनःप्रत्ययमलभमानाः केचिदाचार्याः सृष्टदृष्टिवादं गेचयन्ते । श्रुतिदर्शितेन क्रमेण परमेश्वरसृष्टमज्ञातसत्तायुक्तमेव विश्वं तत्तद्विषयप्रमाणावतरणे तस्यतस्य दृष्टिसिद्धिरिति । न चैवं प्रपञ्चस्य कल्पितत्वाभावे श्रु-

वाद इति सम्बन्धः । अन्यस्तु सिद्धान्तमुक्तावल्यादिदर्शितो दृष्टिसृष्टिवाद इति सम्बन्धः ॥

द्वितीयं निरूपयति—दृष्टिरेवेति । दृष्टिः दर्शनं स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—दृश्यप्रपञ्चतादात्म्यापन्नं ज्ञानस्वरूपमेव प्रपञ्चस्याद्यक्षणावच्छिन्नं सत्तस्य सृष्टिरित्युच्यत इति । ननु, दृग्दृश्ययोर्भिन्नयोर्भिन्नसत्ताकत्वरूपं तादात्म्यमसिद्धमित्याशङ्क्याह—दृश्यस्येति । दृष्टिर्ज्ञानं तस्मात् भेदे भिन्नसत्ताकत्वं इत्यर्थः । अन्यथा सन् वट इत्यादिरूपेण सदूपस्य ज्ञानस्य वटादेश्च सामानाधिकरण्यप्रत्ययो न स्यादिति भावः । स्मृता — एतदिति । प्रत्यक्सिद्धमित्यर्थः । अर्थस्वरूपमिति । अर्थपदं स्वतन्त्रपरम् । कुदृष्टय इति । कुतर्कदूषितज्ञाना इत्यर्थः । तथा च एतज्जगत् अन्ये कुदृष्टयो भ्रान्ताः ज्ञानस्वरूपसत्तापेक्षया भिन्नसत्ताकं पश्यन्तीत्युत्तरार्धेन भेददृष्ट्यपवादाच्च तयोरभिन्नमत्ताकत्वसिद्धिरित्यर्थः । स्मृतेश्चेति । चकाराच्छ्रुतेश्चेत्यर्थः । ‘चिद्धीदं सर्व’मित्यादिश्रुतिरुदाहर्तव्या ॥

मनःप्रत्ययो मनसो विश्वासः प्रामाणिकत्वनिश्चयः, तमलभमाना इत्यर्थः । तदलभे च हेतुर्जाग्रत्प्रपञ्चस्यापि प्रातिभासिकत्वाभ्युपगमः, वियदादिसर्गाद्यपलापः, कर्मोपासनाकाण्डार्थानुष्ठानाधीनस्वर्गलोकावस्थलोकाद्यपलापः, जाग्रति चक्षुराद्यनुविधानप्रतीतिभ्रममात्रत्वाभ्युपगम इत्यादिरिति द्रष्टव्यम् । दृष्टिसृष्टिपदं व्याचष्टे—श्रुतिदर्शितेनेत्यादिना । अपसिद्धान्तं शङ्कते—न चैवमिति । उक्तरी-

त्यादिप्रतिपन्नस्य सृष्टिप्रलयादिमतः प्रत्यक्षादिप्रतिपन्नार्थक्रियाकारिणश्च तस्य सत्यत्वमेवाभ्युपगतं स्यादिति वाच्यम् । शुक्तिरजतादिवत् संप्रयोगसंस्कारदोषरूपेणाधिष्ठानज्ञानसंस्कारदोषरूपेण वा कारणत्रयेणाजन्यतया कल्पनासमसमयत्वाभावेऽपि ज्ञानैकनिवर्त्यत्वरूपस्य सदसद्विलक्षणत्वरूपस्य प्रतिपन्नोपाधिगतत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपस्य वा मि-

त्या प्रामाणिकत्वे प्रपञ्चस्य स्वीकृते मनीत्यर्थः । कल्पितत्वाभावे सत्यत्वमेवाभ्युपगतं स्यादिति सम्बन्धः । प्रपञ्चस्य सत्यः । श्रुतिमिद्धत्वात् । ब्रह्मवत् । न च तस्य प्रत्यक्षमिद्धस्य श्रुतिमिद्धत्वममिद्धमिति वाच्यम् । तस्य स्वरूपेण प्रत्यक्षमिद्धत्वेऽपि सृष्टिप्रलयादिविशिष्टतया श्रुतिस्मृत्यादिसिद्धत्वात् । तथा प्रपञ्चः सत्यः । अर्थक्रियाकारित्वात् । सृष्ट्याद्यर्थक्रियाकारिब्रह्मवत् । न च हेत्वसिद्धिः । पृथिवीजलादीनाम्य प्रत्यक्षादिसिद्धत्वादिति भावः । प्रपञ्चस्य ब्रह्मवत् परमार्थसत्यत्वे हेतुद्वयमप्रयोजकम् । अतो नापमिद्धान्तापत्तिरित्याशयेन परिहरति—शुक्तिरजतादिवदिति । वियदादिप्रपञ्चे शुक्तिरजतादिवत् कल्पनासमसमयत्वस्य दृष्टिमृष्टिवाद्यभिमतस्याभावेऽपि पारमार्थिकसत्यत्वविरुद्धस्य मिथ्यात्वस्याभ्युपगमादिति सम्बन्धः । वियदादिप्रपञ्चे कल्पनासमसमयत्वाभावे कारणत्रयाजन्यत्वं हेतुः । सम्प्रयोगस्य स्वप्नभ्रमव्यापित्वाभावात् सम्प्रयोगस्थाने अधिष्ठानमामान्यज्ञानं निक्षिपति—अधिष्ठानज्ञानेति । मिथ्यात्वनिर्वचने त्रेधा दर्शयति—ज्ञानकेत्यादिना । अधिष्ठानतत्त्वज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वरूपमेत्यर्थः । सद्विलक्षणत्वमात्रम् असत्यतिव्याप्तम् । अमद्विलक्षणत्वमात्रं सति ब्रह्मण्यतिव्याप्तम् । अत उभयोपादानम् । प्रपञ्चस्य तृतीयविलक्षणत्वं प्रमाणमिद्धमिति भावः । प्रतिपन्नोति । ब्रह्मणि प्रतिपन्नस्य प्रतीतस्यारोपितस्येति यावत् । ब्रह्मोपाधिरधिष्ठानं । तत्र ब्रह्मणि तस्य त्रैकालिको निषेधश्रुतिगम्योऽत्यन्ताभावोऽस्ति । तत्प्रतियोगित्वं तस्याक्षतमिति भावः । तत्राद्यलक्षणे न घटादेस्तत्त्वपक्षेऽपि घटादिकं नाशयामीत्यादिज्ञाननिवर्त्यत्वमत्त्वादिकपदं दत्तम् । ज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वस्य च सत्यत्ववादिभिरनङ्गीकारात् न सत्यत्वपक्षाविशेषः । तथा प्रपञ्चे परैस्सद्रूपत्वाङ्गीकारेण सद्विलक्षणत्वानङ्गीकागत् द्वितीयलक्षणेऽपि न सत्यत्वपक्षाविशेषः । प्रपञ्चस्य तदुपादाने ब्रह्मणि सिद्धान्त इव घटाद्युपादाने वस्तुनि घटादेस्तैकालिकनिषेधस्य परैरनङ्गीकागत् न तृतीयलक्षणेऽपि परमनाविशेष इत्या-

ध्यात्वस्याभ्युपगमात् । सत्यत्वपक्षे प्रपञ्चे उक्तरूपमिध्यात्वाभावेन ततो भेदात् ॥

नन्वेवमहङ्कारतद्धर्माणामपि उक्तरूपमिध्यात्वं वियदादिवत् कल्पितत्वाभावेऽपि सिध्यतीति भाष्यटीकाविवरणेषु तदध्यासे कारणत्रितयसम्पादनादियत्नो व्यर्थ इति चेत् अहङ्कारादीनामपि केवलसाक्षिवेद्यतया शुक्तिरजतवत् प्रातिभासिकत्वमभिमतमिति चित्सुखाचार्याः ॥

अभ्युपेत्यवादमात्रं तत् । अद्वितीयाधिष्ठानब्रह्मात्मप्रमाणस्य चैतन्यस्येत्यादितत्रत्यकारणत्रितयसम्पादनग्रन्थस्य चैतन्यस्य प्रमाकरणत्वे वेदान्तकरणत्वादिकल्पनाभङ्गप्रसङ्गेन प्रौढिवादस्य स्फुटत्वादिति रामाद्रयाचार्याः ॥

शयेनाह—सत्यत्वपक्ष इति ।

दृष्टिसृष्टिवाद्येव शङ्कते—नन्वेवमिति । ज्ञानैकनिवर्त्यत्वादिमिध्यात्वस्वरूपत्वे मतीत्यर्थः । अहङ्कारतद्धर्माणामप्युक्तरूपमिध्यात्वं वियदादिवत् सिध्यतीति सम्बन्धः । कल्पितत्वाभावेऽपीति । प्रातिभासिकत्वाभावेऽपीत्यर्थः । तत्पदमहङ्कारादिपरम् । चिदात्मनोऽधिष्ठानत्वादिसमर्थनमादिपदार्थः । अभिमतमिति । भाष्यकारादीनामिति शेषः । तथा च तत्सम्पादनादियत्नसफल इति भावः ।

अहङ्कारतद्धर्माणां केवलसाक्षिवेद्यत्वंऽपि शुक्तिरजतादिवत् प्रातिभासिकत्वं वक्तुमयुक्तम् । व्यवहारकाले बाधानुपलम्भात् । अतो वस्तुगत्या तेषां प्रातिभासिकत्वाभावेऽपि तदभ्युपेत्य कारणत्रयसम्पादनादियत्नस्तैः कृत इति परिहारान्तरमाह—अभ्युपेत्येति । तत् भाष्यादि । प्रातिभासिकत्वमभ्युपेत्यवचनमेव न वस्तुगतिमनुरुध्येत्यर्थः । अद्वितीयाधिष्ठानब्रह्मात्मनि प्रमाणं चैतन्यमिति प्रतिपादयतटीकाविवरणादिगतस्य ग्रन्थस्य प्रौढिवादत्वस्य स्पष्टत्वादिति सम्बन्धः । प्रौढिवादत्वे उपपत्तिमाह—चैतन्यस्य प्रमाकरणत्व इति । ब्रह्मप्रमाकरणत्व इत्यर्थः । औपनिषदत्वश्रुत्यनुसारेण वेदान्तानामेव ब्रह्मप्रमाकरणत्वकल्पनेत्यर्थः । वेदान्तवाक्यजन्यब्रह्मप्रमाया अपरोक्षत्वकल्पनमादिपदार्थः ॥

ननु, दृष्टिसृष्टिवादे सृष्टिदृष्टिवादे च मिथ्यात्वसंप्र-
तिपत्तेः कथं मिथ्याभूतस्यार्थक्रियाकारित्वं, स्वप्नवदिति ब्रूमः।
ननु, स्वाप्नजलादिसाध्यावगाहनादिरूपार्थक्रिया असत्यैव,
किं तु जाग्रज्जलादिसाध्या सा सत्या अविशिष्टमुभयत्रापि
स्वसमानसत्ताकार्थक्रियाकारित्वमिति केचित् ॥

अद्वैतविद्याचार्यास्त्वाहुः—स्वाप्नपदार्थानां न केवलं

प्रपञ्चस्य परमार्थत्वे पूर्वमर्थक्रियाकारित्वमप्रयोजकमिति सूचितं, तद-
युक्तम् । मिथ्याभूतस्य शुक्तिरूप्यादेः कटकाद्यर्थक्रियाकारित्वाददर्शनादिति
मत्वा शङ्कते— नन्विति । अर्थक्रियाकारित्वं सत्यत्वव्यभिचारीति परिहर-
ति— स्वप्नवदिति । स्वाप्नजलादाववगाहनादिरूपार्थक्रियाकारित्वमस्ति । तत्र
सत्यत्वं नास्तीति व्यभिचार इत्यर्थः । नन्वर्थक्रियाकारित्वमात्रं न हेतुः,
किं तु सत्यार्थक्रियाकारित्वम् । तच्च स्वाप्नजलादौ नास्तीति न व्यभिचार
इति शङ्कते— नन्विति । असत्यैव न तु मनीत्यर्थः । असत्यैवेति पाठे
अमत्या, न तु सत्येत्यर्थः । तर्हि प्रपञ्चमत्यः । सत्यार्थक्रियाकारित्वादित्यत्र हे-
त्वसिद्धिमाह सिद्धान्ती—किं न्विति । जाग्रज्जलादिमाध्या सार्थक्रिया सत्या कि-
मिति सम्बन्धः । तुशब्दोऽवधारणे । किंशब्दः आक्षेपार्थः । सा सत्या न भव-
त्येवेत्यर्थः । अतो हेत्वमप्रतिपत्तिपरिहागयार्थक्रियाकारित्वमात्रं सत्यत्वप्रयोजक-
वाच्यम् । तच्च स्वाप्नजलादावमत्येवेति व्यभिचारतादवमत्यमिति भावः । ननु, स्वा-
प्नजलादौ सत्यार्थक्रियाकारित्वाभावेऽपि स्वसमानसत्ताकार्थक्रियाकारित्वममत्यैव,
तर्हि जाग्रत्प्रपञ्चस्यापि तदस्तु, नैतावता त्वदभिमतपरमार्थमत्यत्वं मिध्यनीत्याशयेन
परिहरति— अविशिष्टमिति । उभयत्रापीति । जाग्रत्स्वप्नावस्थाद्वयंऽपीत्यर्थः ।
स्वपदमर्थक्रियाहेतुभूतवस्तुपरम् ॥

स्वप्नवदिति द्रुम इति समाधानं स्वप्नं तावदर्थक्रिया सत्या न भवति, जागरे
तु सा सत्येति वैषम्यशङ्कायां प्रतिबन्ध्या केषाञ्चित् समाधानं दर्शितम् । इदानीं स्वा-
प्नादिपदार्थानामपि सत्यार्थक्रियाकारित्वदर्शनात् न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारान्त-
रमाह—अद्वैतनि । प्रबोधवाध्यार्थक्रिया प्रातिभासिकी, प्रबोधवाध्यार्थक्रिया स्व-
प्रकालीनापि व्यावहारिकमत्येवेति विभागः । तथा च स्वाप्नपदार्थानां प्रातिभासि-
कार्थक्रियाकारित्वमात्रं केवलं न भवति, किं तु व्यावहारिकार्थक्रियाकारित्वमप्यस्ति ।

प्रबोधवाध्यार्थक्रियामात्रकारित्वम् । स्वाप्नाङ्गनाभुजङ्गमादी-
नां तदबाध्यसुखभयादिजनकत्वस्यापि दर्शनात् । स्वाप्नविष-
यजन्यस्यापि हि सुखभयादेः प्रबोधानन्तरं न बाधोऽनुभू-
यते, प्रत्युत प्रबोधानन्तरमपि मनःप्रमादशरीरकम्पनादिना
सह तदनुवृत्तिदर्शनात् प्रागपि मत्त्वमेवावसीयते । अत
एव प्राणिनां पुनरपि सुखजनकविषयगोचरस्वप्ने वाञ्छा,
अतोदृशे च स्वप्ने प्रद्वेषः । सम्भवति च स्वप्नेऽपि ज्ञानवद-
न्तःकरणवृत्तिरूपस्य सुखभयादेरुदयः । न च स्वप्नाङ्गनादि-

स्वप्नाङ्गनादीनां प्रबोधाबाध्यसुखजनकत्वस्य स्वप्नभुजङ्गमादीनां प्रबोधाबाध्यभयकम्पा-
दिजनकत्वस्य च दर्शनात् । एवं च व्यावहारिकजाग्रत्पदार्थानां व्यावहारिकार्थक्रि-
याकारित्वं कैमुतिकन्यायमिद्वमिति मिथ्यात्वपक्षे नार्थक्रियाकारित्वानुपपत्तिरिति
भावः । ननु, स्वाप्नभुजङ्गमाङ्गनादिरूपविषयाणां प्रबोधाबाध्यत्वदर्शनात्तत्कार्यभय-
सुखादीनां कथं प्रबोधाबाध्यत्वमित्याशङ्क्याह—स्वाप्नविषयेति । न हि प्रबोधा-
नन्तरं स्वप्नकाले सुखभयादिकं मम नाभूदिति सुखभयादेर्बाधोऽनुभूयत इत्यर्थः ।
प्रत्युतेति । वर्तमानसुखानुभवकार्यं मनःप्रसादः, वर्तमानभयदुःखानुभवकार्यं गात्रक-
म्पादिः । ततश्च प्रबोधानन्तरमनुवर्तमानत्वे गमक मनःप्रमादादि । तथा च तदन-
न्तरमनुवर्तमानस्य भयादेस्सत्यत्वात् प्रबोधात्प्रागपि तस्य सत्यत्वं निश्चीयत इत्यर्थः ।
स्वप्नकालीनमपि सुखभयादिकं जाग्रत्सुखादिवद्वावहारिकसत्यमेव, न प्रातिभासि-
कम् । प्रबोधानन्तरं बाधाभावात् तदनन्तरमप्यनुवर्तमानत्वाच्चेति निष्कर्षः । स्वाप्न-
सुखभयादेस्सत्यत्वे गमकान्तरमाह—अत एवेति । स्वाप्नभयादेराप्रतिभासिकत्वा-
देवेत्यर्थः । रागद्वेषयोस्सत्यसुखदुःखगोचरत्वनियमादिति भावः । ननु, स्वप्ने सर्वस्य
वासनामात्रत्वात् कथं सत्यस्य भयादेः सम्भव इत्यत आह—सम्भवति चेति ।
'तदेतत्सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यती'ति श्रुत्यनुमारेण कल्पतरुकारैर्मानसवृत्तिरूपज्ञानस्य
स्वीकारात् तद्वदन्तःकरणपरिणामरूपभयादेर्व्यावहारिकस्य सम्भवः । तदतिरिक्त-
पदार्थानामेव वासनापरिणामत्वेन प्रातिभासिकत्वाभ्युपगमादिति भावः । ननु, स्वाप्न-
भयादिकं न भुजङ्गमाङ्गनादिपदार्थजन्यं, किं तु तद्गोचरज्ञानजन्यम् । तथा च ज्ञान-
स्य सत्यत्वादसत्यात् सत्यस्यापि कार्यस्य जन्म स्वप्ने दृष्टमित्यनुपपन्नमिति शङ्क-
ते—न चेति । तच्च संदेवति वदता वक्तव्यं—किं तत् मनोमात्रजन्यवृत्तिरूपं, किं

ज्ञानमेव सुखादिजनकम् । तच्च सदेवेति वाच्यम् । तस्यापि दर्शनस्पर्शनादिवृत्तिरूपस्य स्वप्नप्रपञ्चसाक्षिण्यव्यस्तस्य कल्पनामात्रसिद्धत्वात् । न ह्युपरतेन्द्रियस्य चक्षुरादिवृत्तयः सत्याः सम्भवन्ति । न च तत्तद्विषयापरोक्षमात्रं सुखजनकम् । तच्च साक्षिरूपं सदेवेति वाच्यम् । तस्यापि दर्शनात् स्पर्शने कामिन्याः पदा स्पर्शनात् पाणिना स्पर्शने भुजङ्गमस्यामर्मस्थले स्पर्शनात् मर्मस्थले स्पर्शने सुखविशेषस्य भयविशेषस्य चानुभवसिद्धत्वेन स्वप्नेऽपि तत्तत्सुखभयादिविशेषस्य कल्पितदर्शनस्पर्शनादिवृत्तिविशेषजन्यत्वस्य वक्तव्यत्वादिति । तथा जागरे घटादिप्रकाशनक्षमतत्रत्यपुरुषा-

वा चक्षुरादिजन्यवृत्तिरूपं, केवलसाक्षिरूपं वा । आद्येऽपि किं वृत्तिमात्रं भयादिहेतुः, उत स्वाप्नभुजङ्गमादिरूपविषयविशेषितम् । नाद्यः । यत्किञ्चिद्गोचरवृत्तिज्ञानादपि भयादिप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । वृत्तिमात्रस्य सत्यत्वेऽपि विषयस्यासत्यतया तद्विशिष्टस्यापि प्रातिभासिकत्वात् । तथा च प्रातिभासिकज्ञानाद्यावहारिकार्थक्रियोत्पत्तौ तदुदाहरणं भवत्येवेति मत्वा प्रथमविकल्पत्रयमध्ये द्वितीयं दृषयति—तस्यापीति । ज्ञानस्यापीत्यर्थः । ननु, चक्षुरादिजन्यमेव दर्शनस्पर्शनादिवृत्तिरूपं सत्यज्ञानं कुतो नोपैयंत, तत्राह—न हीति । तृतीयं शङ्कते—न च तदिति । दृषयति—दर्शनादित्यादिना । कामिन्याः दर्शनात्तस्याः स्पर्शने तस्या एव पदा स्पर्शनात् पाणिना स्पर्शने सुखविशेषस्यानुभवसिद्धत्वेनेति सम्बन्धः । भुजङ्गमस्यामर्मस्थले पुच्छादौ स्पर्शनात् मर्मस्थले शिरसि स्पर्शने च भयविशेषस्यानुभवसिद्धत्वेनेति सम्बन्धः । स्वप्नेऽपीति । यथा जागरे सुखविशेषमयविशेषादर्दर्शनस्पर्शनादिरूपवृत्तिविशेषविशिष्टविषयापरोक्षजन्यत्वं, न तु विषयापरोक्षमात्रजन्यत्वम् । तन्मात्रस्यैकरूपत्वेन कार्यविशेषाप्रयोजकत्वात्, तथा स्वप्नेऽपि । तथा च तत्तद्विषयापरोक्षमात्रस्य साक्षिरूपस्य सत्यत्वेऽपि सुखभयादिजनकस्य प्रातिभासिकदर्शनस्पर्शनादिवृत्तिविशेषविशिष्टस्य तत्तद्विषयापरोक्षस्य प्रातिभासिकत्वात् प्रातिभासिकाद्यावहारिकसुखभयादिसम्भव इत्यर्थः । एवं स्वप्नावस्थायामसत्यात् सत्यार्थक्रियामुदाहृत्य जागरेऽपि तामुदाहरति—तथेति । प्रकाशनक्षमो यः तत्रत्यैरपवरक-

न्तरनिरीक्ष्यमाणालोकवत्यपवरके सद्यः प्रविष्टेन कल्पितस्य सन्तमसस्य प्रसिद्धसन्तमसोचितार्थक्रियाकारित्वं दृष्टम् । तेन तं प्रति घटाद्यावरणं दीपाद्यानयने तदपसरणं तन्नयने पुनरावरणमित्यादेर्दर्शनादित्यपि केचित् ॥

अन्ये तु पानावगाहनाद्यर्थक्रियायां जलादिस्वरूपमा-
त्रमुपयोगि, न तद्गतं सत्यत्वम् । तस्य कारणत्वतदवच्छेद-
कत्वयोरभावादिति किं तेन । न चैवंमति मरुमरीचिको-
दकशुक्तिरजतादेरपि प्रसिद्धोदकाद्युचितार्थक्रियाकारित्वप्र-
सङ्गः । मरीचिकोदकादाबुदकत्वादजातिर्नास्तीति तद्वि-

स्यैः पुरुषान्तरोर्निरीक्ष्यमाणालोकः, तद्वत्यपीत्यर्थः । अपवरकं स्वल्पगृहं, तत्रत्यालो-
कासत्त्वशङ्काव्यावृत्तये पुरुषान्तरनिरीक्ष्यमाणत्वावशेषणम् । दृष्टमित्येतत् प्रपञ्चयति-
तेनेति । सन्तमसेनेत्यर्थः । अपिशब्दस्य तथा जागरेऽपीति सम्बन्धः ॥

अन्ये त्विति । जगत्सत्यत्ववादिभिरपि हि अर्थक्रियाकारित्वमेव सत्य-
त्वमिति वक्तुं न शक्यते । अर्थक्रियानुत्पत्तिदशायां घटादेरसत्यत्वप्रसङ्गात् ।
किं तु सत्त्वमर्थक्रियाप्रयोजकमिति वक्तव्यम् । तथा च किं सत्त्वमर्थक्रिया-
कारणमभिप्रेतं, किं वा कारणतावच्छेदकं, नाभयथापीत्याह —पानेत्यादि-
ना । जलादिपदं जलत्वादेरपि सङ्गाहकं बोध्यम् । उपयोगीति । जला-
दिस्वरूपं कारणतया, जलत्वादिस्वरूपं कारणतावच्छेदकतयेति विभागः ।
मात्रपदव्यवच्छेद्यमाह—न तद्गतमिति । सत्यत्वस्य जलादिस्वरूपातिरिक्त-
तया कारणत्वाभावादतिप्रसक्ततया कारणतावच्छेदकत्वाभावाच्चेत्यर्थः । किं ते-
नेति । सत्यत्वेनेत्यर्थः । तथा च सत्यत्वाभावेऽपि प्रपञ्चम्यार्थक्रियाकारित्वसम्भ-
वात् न मिथ्यात्वविरोध इति भावः । ननु, सत्त्वस्य तत्तदर्थक्रियाकारितायामति-
प्रसक्तत्वेऽप्यर्थक्रियाकारित्वसामान्ये सत्त्वमनतिप्रसक्तत्वादवच्छेदकमेव । अन्य-
था बाधकमाशङ्कते—न चैवंसतीति । सत्त्वस्य कारणतासामान्यानवच्छेदकत्वे
सतीत्यर्थः । एवंसति प्रसङ्ग इति न चेत्तत्र हेतुमाह—मरीचिकोदकादाविति । मरु-
भूमिसंस्पृष्टासु मरीचिकासु समारोपितं तोयं मरीचिकोदकं, तस्य तोयाभासत्वात् तत्र
तोयत्वं नास्ति । कथं तर्हि तोयमिदमुदकमिदमिति शब्दोल्लेखिप्रत्यय इत्याशङ्क्य तस्या-

षयकभ्रमस्य उदकशब्दोल्लेखित्वं तदुल्लेखिपूर्वानुभवसंस्कार-
जन्यत्वप्रयुक्तमिति तत्त्वशुद्धिकारादिमते तत्तदर्थक्रियाप्र-
योजकोदकत्वादिजात्यभावादेव तदप्रसङ्गात् । तत्राप्युद-
कत्वादिजातिरस्ति । अन्यथा तद्वैशिष्ट्योल्लेखिभ्रमविरोधात्
उदकाद्यर्थिनस्तत्र प्रवृत्त्यभावप्रसङ्गाच्चेति प्रातिभासिके पूर्व-
दृष्टमजातीयत्वव्यवहारानुरोधिनं मते कचिदधिष्ठानविशेष-
ज्ञाने समूलाध्यासनाशात् कचिदधिष्ठानमामान्यज्ञानोपरमेण
केवलाध्यासनाशात् कचित् गुञ्जापुञ्जादौ चक्षुषा वह्न्याद्य-

न्यथासिद्धिमाह—तद्विषयकभ्रमस्येति । मरीचिकोदकविषयकभ्रमस्येत्यर्थः । उदक-
शब्दोल्लेखी यः पूर्वानुभवसमर्थोदकविषयकः, तज्जन्यसंस्कारजन्यत्वान्मरीचिकोदक-
स्य तत्प्रयुक्तं तच्छब्दोल्लेखित्वमित्यर्थः । प्रयोजकेति । प्रसिद्धोदकस्य उचिता अ-
र्थक्रिया पानादिरूपा । तस्यामुदकत्वजातिः प्रयोजिका । उदकादन्यत्र पानादेर-
दर्शनात् । तथा प्रसिद्धरजतादेरुचितार्थक्रिया कटकादिलक्षणा । तत्र च रजतत्वा-
दिकं प्रयोजकम् । मृदादौ कटकाद्यर्थक्रियाऽदर्शनादिति भावः । तदप्रसङ्गादिति ।
प्रसिद्धोदकाद्युचितार्थक्रियाकारित्वप्रसङ्गाभावादित्यर्थः । मरीचिकोदकादावर्थ-
क्रियाकारित्वप्रयोजकजातिमभ्युपगम्याप्युक्तानिप्रसङ्गं परिहरति — तत्रापीत्या-
दिना । मरीचिकोदकादावपीत्यर्थः । अन्यथेति । तत्र जलत्वादिजात्यभावे
सतीत्यर्थः । तत्रेति । मरीचिकोदकादाविष्टनावच्छेदकजलत्वादिवैशिष्ट्य-
मानं विना तदर्थिनस्तत्र प्रवृत्तिर्न सम्भवतीति भावः । किं च शुक्तिरजतादौ स-
त्यरजतादौ च रजतत्वादिजातरेकस्या अभावे प्रातिभासिकाध्यासेषु पूर्वदृष्टसाजा-
त्यव्यवहारो भाष्यादिगतो न स्यात् । तदनुरोधेनापि तत्र जातिरङ्गीकर्तव्ये-
त्याशयेनाह—प्रातिभासिक इति । कचिदिति । दूरे मरीचिकोदकभ्रमान-
न्तरं स्नानाद्यर्थं समीपं गतस्य 'नेदं जलं, मरीचिमात्रमिदमिति विशेषदर्शने स-
ति जलाध्यामस्य स्वमूलाज्ञानेन महैव नाशान्न ततोऽर्थक्रियोत्पत्तिरापादयि-
तुं शक्येत्यर्थः । कचिदधिष्ठानेति । शुक्त्यादौ रजताद्यध्यासानन्तरं यत्र
विशेषदर्शनमस्ति, तत्र पूर्वोक्ता गतिः, यत्र तन्नास्ति तत्र तदधिष्ठानसामा-
न्यज्ञानरूपकारणनाशेन रजताद्यध्याममात्रनाशसम्भवान्, तत्रापि नार्थक्रियोत्पत्ति-
रापादयितुं शक्येत्यर्थः । 'म्वप्रवादिति ब्रूम' इत्यादिपूर्वग्रन्थे प्रातिभासिकपदा-

ध्यासस्थले दाहपाकादिप्रयोजकस्योष्णस्पर्शादेरनध्यासाच्च तत्रतत्रार्थक्रियाभावोपपत्तेः क्वचित् कासां चिदर्थक्रियाणामिष्यमाणत्वाच्च । मरीचिकोदकादिव्यावर्तकस्यार्थक्रियोपयोगिरूपस्य वक्तव्यत्वे च श्रुतिविरुद्धं प्रत्यक्षादीनां दुर्ग्रहं त्रिकालाबाध्यत्वं विहाय दोषविशेषाजन्यरजतत्वादेरेव रजताद्युचितार्थक्रियोपयोगिरूपस्य वक्तुं शक्यत्वाच्च । तस्मान्मिथ्यात्वेऽप्यर्थक्रियाकारित्वसम्भवान्मिथ्यैव प्रपञ्चः न सत्य इति ॥

ननु, मिथ्यात्वम्य प्रपञ्चधर्मस्य सत्यत्वे ब्रह्माद्वैतक्षतेस्तदपि मिथ्यैव वक्तव्यमिति कुतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वक्षतिः । मिथ्याभूतं ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वं न निष्प्रपञ्चत्वविरोधीति त्वदुक्तरीत्या मिथ्याभूतमिथ्यात्वस्य सत्यत्वाविरोधात् ॥

र्थानामप्यर्थक्रियाकारित्वम्य दशितत्वादुक्तातिप्रसङ्गे इष्टापात्तरपीत्याह—क्वचित्कासां चिदिति । इदानीं प्रातिभासिकेष्वर्थक्रियाकारित्वराहित्यमुपेत्यापि सत्यत्वं कारणतावच्छेदकं न वक्तव्यमित्याह—मरीचिकोदकादीति । चशब्दोऽप्यर्थकः । श्रुतीति । मिथ्यात्वश्रुतीत्यर्थः । सद्रूपाद्रजतान् कटकादिकार्थं भवति, तद्विलक्षणाच्छ्रुतिरजतात्तन्न भवतीत्यन्वयव्यतिरेकसहकृतप्रत्यक्षेण हि त्वया सत्त्वमर्थक्रियाकारितायामवच्छेदकतया ग्राह्यम् । तादृशं च सत्त्वं मिथ्यात्वविरुद्धकालत्रयाबाध्यत्वरूपं न भवति । तस्य प्रत्यक्षायोग्यत्वात् । अतः अन्यदेव किं चित्तदवच्छेदकं वाच्यमित्याशयेनाह—प्रत्यक्षादीनामिति । अत्रादिपदमनुमानादिसङ्ग्रहार्थम् । प्रत्यक्षश्रुतिविरोधेनानुमानादेरपि प्रपञ्चे कालत्रयाबाध्यत्वरूपसत्त्वसाधिकस्यानुदयादेव तस्यानुमानादिनापि दुर्ग्रहत्वमुक्तमिति बोध्यम् । रजतत्वादेरिति । व्यवहारकालीनबाधरहितरजतत्वादिकमादिपदार्थः । तस्मादिति । सत्यत्वस्यार्थक्रियां प्रत्यप्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥

प्रकारान्तरेण प्रपञ्चस्य सत्यत्वं शङ्कते—नन्विति । वक्तव्यमिति । सिद्धान्तिनेति शेषः । ननु, मिथ्याभूतस्यापि मिथ्यात्वस्य स्वाश्रये प्रपञ्चे स्वविरोधिसत्यत्वप्रतिषेधकत्वात्तस्य सत्यत्वक्षतिरपरिहार्येत्याशङ्कां सिद्धान्तिसम्मतदृष्टान्तेन परिहरति—मिथ्याभूतमिति । सप्रपञ्चत्वं प्रपञ्चतादात्म्यं, निष्प्रप-

अत्रोक्तमद्वैतदीपिकार्या— वियदादिप्रपञ्चसमानस्व-
भावं मिथ्यात्वम् । तच्च धर्मिणः सत्यत्वप्रतिक्षेपकम् । धर्मस्य
स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वे हि उभयवादिसिद्धं धर्मिसमसत्त्वं
तन्त्रं, न पारमार्थिकत्वम् । घटत्वादिप्रतिक्षेपके पटत्वादावस्माकं
पारमार्थिकत्वासम्प्रतिपत्तेः । ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वं न धर्मिस-
मसत्ताकमिति न निष्प्रपञ्चत्वप्रतिक्षेपकम् । अत एव मि-
थ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे तद्विरोधिनोऽप्रातिभासिकस्य प्रप-
ञ्चसत्यत्वस्य पारमार्थिकत्वं स्यादिति निरस्तम् । धर्मिसमस-

ञ्चत्वं च प्रपञ्चात्यन्ताभाववत्त्वम् । तच्च वास्तवम् । व्यावहारिकप्रपञ्चात्यन्ताभा-
वस्य ब्रह्मणि परमार्थत्वाभ्युपगमान् । अतस्सप्रपञ्चत्वनिष्प्रपञ्चत्वयोर्यथा एक-
त्राविरोधः, तथा मिथ्यात्वमत्यत्वयोरप्यविरोध इति भावः ॥

मिथ्यात्वधर्मो मिथ्याभूत इति पक्षमेव परिगृह्य समाधत्ते—अत्रोक्तमिति ।
समानस्वभावमिति । समानसत्ताकमित्यर्थः । वियदादिप्रपञ्चश्च व्यावहारिकस-
त्ताक इति भावः । नन्वारोपितघटत्वादेरारोपाधिष्ठानभूते स्वाश्रये स्वविरुद्धाघटत्वा-
दिप्रतिक्षेपकत्वादर्शनात् सत्यमेव घटत्वादि स्वाश्रये स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वेन क-
ल्पनीयमिति कथं मिथ्याभूतं मिथ्यात्वं स्वधर्माणि प्रपञ्चे सत्यत्वप्रतिक्षेपकं भवेदि-
त्याशङ्क्याह—धर्मस्येति । घटत्वादेः परमतरीत्या पारमार्थिकत्वरूपं सत्यत्वमस्ति ।
तथा धर्मिसमानसत्ताकत्वं मतद्वयसम्मतमस्ति । तथा च घटत्वादिधर्मस्य स्वाभावि-
काश्रये स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वे प्रयोजकाकाङ्क्षायां सम्प्रतिपन्नमेव प्रयोजकं क-
ल्पनीयं, न विप्रतिपन्नमित्यर्थः । दृष्टान्तं विधत्तयति—ब्रह्मण इति । न धर्मीति ।
ब्रह्मणः पारमार्थिकत्वात् सप्रपञ्चत्वस्य च व्यावहारिकत्वादिति भावः । ननु, प्र-
पञ्चगतमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वपक्षे तत् व्यावहारिकमेव वाच्यम् । ब्रह्मज्ञानैकनिव-
र्त्यस्य मिथ्यात्वधर्मस्य प्रातिभासिकत्वपारमार्थिकत्वयोरयोगात् । तस्य व्यावहारि-
कत्वे तु प्रपञ्चगतं सत्यत्वं पारमार्थिकं सिध्यति । तस्यापि 'सन् घट' इत्यादिप्रत्यक्ष-
सिद्धस्य यावत्तत्त्वज्ञानमनुवर्तमानस्य प्रातिभासिकत्वायोगात् व्यावहारिकमिथ्या-
त्वधर्मवति प्रपञ्चे तत्सत्यत्वस्य व्यावहारिकस्यायोगाच्च । तथा च प्रपञ्चगतस्य स-
त्यत्वधर्मस्य पारमार्थिकत्वसिद्धौ धर्मिणः प्रपञ्चस्यापि पारमार्थिकत्वमनिवार्यमिति ब्रह्मा-
द्वैतक्षतिरिति कस्यचिच्चोद्यं वक्ष्यमाणहेतुना निरस्तमित्याह—अत एवेति । निय-

त्ताकस्य मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे धर्मिणोऽपि व्यावहारिकत्वनियमात् । अथवा यो यस्य स्वविषयसाक्षात्कारानिवर्त्यो धर्मः, स तत्र स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकः । शुक्तौ शुक्तितादात्म्यं तद्विषयसाक्षात्कारानिर्वर्त्यम् अशुक्तित्वस्य विरोधि, तत्रैव रजततादात्म्यं तन्निवर्त्यमरजतत्वाविरोधीति व्यवस्थादर्शनात् । एवं च प्रपञ्चमिथ्यात्वं कल्पितमपि प्रपञ्चसाक्षात्कारानिवर्त्यमिति सत्यत्वप्रतिक्षेपकमेव । ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वं तु ब्रह्मसाक्षात्कारानिवर्त्यमिति न निष्प्रपञ्चत्वप्रतिक्षेपकमिति । ए-

मादिति । मिथ्यात्वधर्मस्य धर्मिसमानमत्ताकत्वप्रयुक्तं व्यावहारिकत्वमुपेत्य मिथ्यात्वधर्मिणि प्रपञ्चे सत्यत्वपर्यवसायिनः प्रपञ्चसत्यत्वे पारमार्थिकत्वापादनस्य विरोधेनासम्भवादित्यर्थः । न च प्रपञ्चे पारमार्थिकस्य सत्यत्वस्याभावं प्रातिभासिकव्यावहारिकसत्यत्वयोरपि प्राङ्निरस्तत्वात्तत्र सत्त्वानुभवविरोध इति वाच्यम् । व्यावहारिकस्यैव सत्त्वस्य प्रपञ्चे स्वीकारेणानुभवविरोधाभावात् । न च मिथ्यात्वसत्यत्वयोर्व्यावहारिकत्वेन समानमत्ताकयोरेकत्र विरोध इति वाच्यम् । मिथ्यात्वाविरुद्धस्य यावत्तत्त्वज्ञानं बाधरहितस्वरूपत्वलक्षणसत्त्वस्य प्रत्यक्षादिविषयस्यासक्तदुक्तत्वादिति भावः । सर्वत्र ब्रह्मसत्त्वैव प्रतीयते, न तदतिरेकेण व्यावहारिकं प्रातिभासिकं वा सत्त्वमस्तीति मते धर्मिसमसत्त्वं तन्त्रमिति समाधानं न सम्भवतीति मत्वा समाधानान्तरमाह—अथ वेति । धर्मस्य स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वे हि स्वाश्रयसाक्षात्कारानिवर्त्यत्वं प्रयोजकं कल्प्यते, संप्रतिपन्नत्वात्, न तु पारमार्थिकत्वम् । तस्यास्माकमसम्प्रतिपत्तेरिति भावः । यो धर्मो यस्य धर्मिणो धर्मिणोचरसाक्षात्कारानिवर्त्यः, स धर्मस्तत्र धर्मिणीत्यक्षरार्थः । उक्तप्रयोजके हेत्वन्तरमाह—शुक्तविति । तत्पदं शुक्तिपरम् । अशुक्तित्वविरोधीति । अशुक्तित्वस्य प्रतिक्षेपकमित्यर्थः । तत्रैवेति । शुक्तैव रजततादात्म्यरूपो धर्मो वर्तते । स च स्वविरुद्धस्य रजतत्वस्य रजतभिन्नत्वस्य शुक्तिगतस्य विरोधी प्रतिक्षेपको न भवतीत्यत्र हेतुगर्भं विशेषणं—तन्निवर्त्यमिति । शुक्तिसाक्षात्कारानिवर्त्यमित्यर्थः । एवं चेति । स्वाश्रयसाक्षात्कारानिवर्त्यधर्मस्य स्वाश्रये स्वविरुद्धधर्मस्थितिविरोधित्वे प्रमाणेन निश्चिते सतीत्यर्थः । अनिवर्त्यमिति । यथा शुक्तिसाक्षात्कारे सति शुक्तितादात्म्यं न निवर्तते, तथा घटादिरूपप्रपञ्चसाक्षात्कारे सति श्रुतिन्यायसिद्धं मिथ्यात्वं न निवर्तत इत्यर्थः । चो-

तेन शब्दगम्यस्य ब्रह्मणः सत्यत्वे शब्दयोग्यतायाः शाब्द-
धीप्रामाण्यस्य च सत्यत्वं वक्तव्यम् । प्रातिभासिकयोग्यता-
वतानाप्तवाक्येन व्यावहारिकार्थस्य व्यावहारिकयोग्यताव-
तामिहोत्रादिवाक्येन तात्त्विकार्थस्य वा सिद्ध्यभावेन यो-
ग्यतासमानसत्ताकस्यैव शब्दार्थस्य सिद्धिनियमात् । अर्था-
बाधरूपप्रामाण्यस्यासत्यत्वे अर्थस्य सत्यत्वायोगाच्च । तथाच
ब्रह्मातिरिक्तसत्यवस्तुसत्त्वेन द्वैतावश्यम्भावेन वियदादिप्रप-
ञ्चोऽपि सत्योऽस्त्विति निरस्तम् । व्यावहारिकस्यार्थक्रियाका-
रित्वस्य स्थापितत्वेन व्यावहारिकयोग्यताया अपि सत्यब्र-
ह्मसिद्धिसम्भवात् । ब्रह्मपरे वेदान्ते मत्यादिपदसत्त्वात्
ब्रह्मसत्यत्वमिद्वेः अमिहोत्रादिवाक्ये तादृशपदाभावात् त-

द्यान्तरमपि वक्ष्यमाणहेतुना निरस्तमित्याह—एतेनेति । शब्दगम्यस्य ब्रह्मणस्स-
त्यत्वे शब्दनिष्ठयोग्यतायाम्सत्यत्वं वक्तव्यमित्यत्र हेतुमाह—योग्यता-
समानसत्ताकस्यैवेति । वाक्यार्थवाक्यनिष्ठयोग्यतयोऽस्मानसत्ताकत्वनियमं सा-
धयति—प्रातिभासिकयोग्यतावनेति । व्यावहारिकार्थस्य सिद्ध्यभावेनेति सम्भ-
न्धः । शब्दगम्यस्य ब्रह्मणस्सत्यत्वे ब्रह्मगोचरशाब्दज्ञाननिष्ठस्य प्रामाण्यस्य स-
त्यत्वं वक्तव्यमित्यत्र हेतुमाह—अर्थाबाधरूपेति । तथा च वेदान्तार्थस्य ब्रह्म-
णस्सत्यत्वसंरक्षणाय तद्धीप्रामाण्यस्य सत्यत्वं वक्तव्यमिति भावः । ननु, ब्रह्म-
व्यतिरिक्तस्य निरुक्तयोग्यतादेस्सत्यत्वमिद्धावपि पूर्ववाद्यभिमतं निखिलद्वैतसत्-
त्वं कथं सिध्यति, तत्राह—तथाचेति । द्वैतावश्यम्भाव इति । अद्वैतमङ्ग-
वश्यम्भाव इत्यर्थः । वेदान्तशब्दनिष्ठयोग्यतायाम्सत्यत्वं किं तस्याऽशाब्दबो-
धार्थक्रियाकारित्वासिद्ध्यर्थमपेक्ष्यते, किं वा ब्रह्मणस्सत्यत्वमिच्छार्थम् । नाद्य इत-
ह—व्यावहारिकस्येति । प्रपञ्चस्येति शेषः । योग्यताया इति पञ्चमी । स-
स्य ब्रह्मणस्सिद्धिशब्दबोधः । द्वितीये योग्यतायाम्सत्यत्वाभावेऽपि ब्रह्मण-
सिध्यतीत्याह—ब्रह्मपर इति । अत्रादिपदं सत्पदादिसङ्ग्रहार्थम् । तर्ह्यमिहो-
दिधर्मस्यापि सत्यादिपदात् सत्यत्वमिद्धिस्स्यादिति, नेत्याह—अमिहोत्रादीनि
ननु, 'यो वै स धर्मस्सत्यं वैतदि' नि धर्मेऽपि सत्यपदं श्रुतौ प्रयुक्तमस्ति, तत्र

तत्त्वेऽपि प्रबलब्रह्माद्वैतश्रुतिविरोधात् तदसिद्धिरित्येव वैष-
म्योपपत्तेः । शब्दार्थयोग्यतयोः समानसत्ताकत्वनियमस्य
निष्प्रमाणकत्वात् घटज्ञानप्रामाण्यस्याघटघटितत्ववत् सत्य-
भूतब्रह्मज्ञानप्रामाण्यस्यापि तदतिरिक्तघटितत्वेन मिथ्यात्वो-
पपत्तेश्च । तस्मादारम्भणाधिकरणोक्तन्यायेन कृत्स्नस्य विय-
दादिप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं वज्रलेपायते ॥

ननु, आरम्भणशब्दादिभिरचेतनस्य वियदादिप्र-
ञ्चस्य मिथ्यात्वसिद्धावपि चेतनानामपवर्गभाजां मिथ्यात्वा-

तत्सत्त्वेऽपीति । तदसिद्धिरिति । ‘यो वै स धर्म’ इति वाक्यस्याग्निहोत्रादौ
परमार्थत्वप्रतिपादने तात्पर्यलिङ्गानामभावेनातत्परस्य तस्य तत्परत्वेन प्रबलया
अद्वैतश्रुत्या बाधाधर्मस्य न ब्रह्मवत् परमार्थत्वसिद्धिरित्यर्थः । श्रुतावाग्निहोत्रा-
देरवगत्यवस्थत्वेन सत्यत्वम्, अनुष्ठीयमानावस्थत्वेन धर्मत्वं च विवक्षित्वा ‘यो वै स
धर्मस्सत्यं वैतदि’ ति सत्यधर्मयोरभेद उक्त इति मन्तव्यम् । व्यावहारिकयोग्य-
तावता वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मणस्सिद्धौ फलितमाह—शब्दार्थयोग्यतयो-
रिति । ब्रह्मणस्सत्यत्वेऽपि तज्ज्ञाननिष्ठप्रामाण्यस्य न सत्यत्वं सिध्यति । तस्य
ब्रह्मात्रत्वाभावादित्याह—घटज्ञानेति । तदतिरिक्तेति । ब्रह्मत्ववति ब्रह्मत्व-
प्रकारकानुभवत्वरूपतत्प्रामाण्यस्यापि ब्रह्मातिरिक्तब्रह्मत्ववैशिष्ट्यघटितत्वेनेत्यर्थः ।
यदि च ब्रह्मज्ञानगतं प्रामाण्यमबाधितार्थानुभवत्वरूपम् । तच्च विवक्षितविवेकेन
बाधायोग्यविषयस्वरूपमात्रं पर्यवस्यति । तन्मात्रपर्यवासितप्रामाण्यस्य चाखण्डा-
र्थपरवेदान्तेषु ब्रह्मात्रत्वमेव, न तदारिक्तघटितत्वमिति ब्रह्मज्ञानप्रामाण्यस्य स-
त्यत्वं सम्भवतीत्युच्यते, तर्हि ब्रह्मगोचरशब्दधीप्रामाण्यस्य सत्यत्वेऽपि न तवे-
ष्टसिद्धिः । तस्य ब्रह्मात्रत्वेन ब्रह्मातिरिक्तसत्यवस्त्वसिद्धेरिति भावः । तस्मा-
दिति । विरोधाभावादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वपक्षे प्रत्यक्षादिविरोधाभा-
वो निरूपितः । इदानीं सर्वेषु शरीरेष्वात्मन एकत्वपक्षे सुखदुःखादिव्यवस्थावि-
रोधमाशङ्क्य तां निरूपयितुं प्रसङ्गमाह—नन्वित्यादिना । अपवर्गेति । जी-
वानां स्वरूपेण मिथ्यात्वे तत्त्वज्ञानेन निवृत्त्यापत्त्या तेषां मुक्तिभाक्त्वं न स्या-
दित्यर्थः । ननु, जीवानां ब्रह्माभेदस्य वेदान्तप्रमाणकस्य प्रथमपरिच्छेदाव-

योऽसात्तु अद्वितीये ब्रह्मणि समन्वयो न युक्तः । न च तेषां ब्रह्मभेदः प्रायुक्तो युक्तः । परस्परभिन्नानां तेषाम् एकैव ब्रह्मणाभेदासम्भवात् । न च तद्भेदासिद्धिः । सुखदुःखादिव्यवस्थया तत्सिद्धेरिति चेत्, न । तेषामभेदेऽपि उपाधिभेदादेव तद्व्यवस्थोपपत्तेः ॥

ननु, उपाधिभेदेऽपि तदभेदानपायात् कथं व्यवस्था । न ह्याश्रयभेदेनोपपादनीयः विरुद्धधर्मासंकरः तदतिरिक्तस्य कस्य चिद्भेदोपगमेन सिध्यति । अत्र केचिदाहुः—सिध्यत्येवान्तःकरणोपाधिभेदेन सुखदुःखादिव्यवस्था । ‘कामस्संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वमन एव विज्ञानं यज्ञं तनुत’ इत्यादिश्रुतिभिस्तस्यैव निखिलानर्थाश्रयत्वप्रतिपादनात् ‘असङ्गो ह्ययं पुरुषः असङ्गो

साने उक्तत्वात् ब्रह्मणा नाद्वितीयत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्य निराकरोति—न च तेषामिति । जीवानां परस्परभेदासिद्धिमाशङ्क्याह—न च तदिति । एकस्य यदा दुःखं भवति, तदा जीवान्तरस्य सुखं भवतीति सुखदुःखव्यवस्था । एवं रागद्वेषादिव्यवस्थाप्यनुभवसिद्धा द्रष्टव्या । तथा तेषां परस्परभेदस्सिध्यतीत्याह—सुखेति । नन्वारम्भणेत्यादिना प्राप्तं प्रतिशरीरमात्मभेदपक्षं प्रतिक्षिपति—नेति । उपपत्तेरिति । नात्मभेदः प्रामाणिक इत्यर्थः ॥

तदभेदेति । आत्माभेदेत्यर्थः । कथंशब्दसूचितामनुपपत्तिमाह—न हीति । तदतिरिक्तस्येति । विरुद्धसुखदुःखाद्याश्रयातिरिक्तस्य कस्य चिदहमनुभवागोचरस्येत्यर्थः । अन्तःकरणमेव बन्धाश्रयः, अहमनुभवगोचरश्च, न त्वात्मा । तस्य कूटस्थत्वात् । तथाचाश्रयभेदादेव धर्मव्यवस्थेति ममावृत्ते—अत्र केचिदाहुरिति । मन एवेति । मनः अन्तःकरणम् । कामसंकल्पादीनां तत्परिणामत्वत् सामानाधिकरण्यम् । विज्ञानम् अन्तःकरणं तनुते करोति यज्ञं शास्त्रीयं कर्म । आदिपदेन ‘कामा येऽस्य त्वदि श्रिता’ इत्यादिश्रुतिर्ग्राह्या । चिदात्मनः कूटस्थत्वे प्रमाणमाह—अगङ्गा इति । ‘अमङ्गो न हि सज्जन’ इति सङ्गायोग्यत्वादित्यर्थः । आदिपदेन ‘माक्षी चेना केवला निर्गुणश्च । अनश्वश्च-

न हि संजत' इत्यादिश्रुतिभिः चेतनस्य सर्वात्मनोदासी-
न्यप्रतिपादनाच्च । न चैवंसति कर्तृत्वादिवन्धस्य चैतन्य-
सामानाधिकरण्यानुभवविरोधः । अन्तःकरणस्य चेतनता-
दात्म्येनाध्यस्ततया तद्धर्माणां चैतन्यसामानाधिकरण्यानुभ-
वोपपत्तेः । न चान्तःकरणस्य कर्तृत्वादिवन्धाश्रयत्वे चेतनः
संसारि न स्यादिति वाच्यम् । कर्तृत्वादिवन्धाश्रयाहङ्कारस्य-
न्वितादात्म्याध्यासाधिष्ठानभाव एव तस्य संसार इत्युपगमात्
तावतैव भीषणत्वाश्रयसर्पतादात्म्याध्यासाधिष्ठाने रज्ज्वादाव-
यं भीषण इत्यभिमानवदात्मनोऽनर्थाश्रयत्वाभिमानोपपत्तेः
एतदभिप्रायेणैव 'ध्यायतीव लेलायतीव' 'अहङ्कारविमूढात्मा

न्योऽभिचाकशीती'त्यादिश्रुतिसङ्ग्रहः । न चैवंसतीति । अन्तःकरणस्यैव
वन्धाश्रयत्वे सतीत्यर्थः । 'अहं करोमि, अहं सुखी, अहं दुःखी, अहमुपलभे' इ-
त्यादिरूपेणोपलब्धिरूपचैतन्यस्य कर्तृत्वमुखदुःखाद्यात्मकबन्धसामानाधिकरण्यम-
नुभूयते । तद्विरोध इत्यर्थः । यथा इदमंशतादात्म्येनाध्यस्ते रजते रजतत्वस्य
इदंत्वसामानाधिकरण्यानुभवः, तद्वदिति समाधत्ते—अन्तःकरणस्येति । तद्ध-
र्माणामित्यत्र तत्पदमन्तःकरणपरम । एतदुक्तं भवति—आत्मनश्चैतन्यस्वरूपस्थि-
ऽपि भेदकल्पनया चैतन्यमात्मधर्मः । तथा च आत्मान्तःकरणयोरैक्याध्यासै
सति तयोर्धर्माणां चैतन्यकर्तृत्वादीनां सामानाधिकरण्यं सम्पद्यत इति न तद्वन्तु-
भवविरोध इति । चेतन इति । चैतन्याश्रय आत्मा संसारी कर्तृत्वादिधर्मवै-
त्र स्यादित्यर्थः । चेतनस्य स्वतस्संसारश्रयत्वाभावेऽपि बुद्धिनिष्ठस्य संसाराश्र-
यत्वस्य साक्षिणानुभूयमानस्यात्मन्यारोपोपपत्तेः आरोपितसंसारश्रयत्वमस्तीति
परिहरति—कर्तृत्वादीति । अहङ्कारस्य चेतनेन सह ग्रन्थितुल्यो यस्तादा-
त्म्यरूपोऽध्यासः, तदधिष्ठानत्वमेवेत्यर्थः । तस्य चेतनस्येत्यर्थः । संसार इति ।
संसारश्रयत्वभ्रान्तिप्रयोजक इत्युपगमादित्यर्थः । तावतैवेति । उपाधेस्संसारश्र-
त्वमात्रेणेत्यर्थः । भीषणत्वं भयहेतुत्वं, तच्च सर्पधर्मः । अभिमानो भ्रान्तिः । न
चान्यनिष्ठसंसारश्रयत्वस्यात्मन्यारोपेऽन्यथाख्यातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । अनुभू-
यमानारोपस्थले आरोप्याधिष्ठानयोस्संसर्गस्यानिर्वचनीयस्योत्पद्युपगमेन तद्विश-
ङ्गादिति यावत् । एतदिति । बुद्धिनिष्ठसंसारव्यात्मन्यारोपाभिप्रायेणैवेत्यर्थः । बु-

कर्ताहमिति मन्यते' । इत्यादि श्रुतिस्मृतिदर्शनाच्च । न चैकस्मिन्नेवात्मनि विचित्रसुखदुःखाश्रयतत्तदन्तःकरणानामध्यासात् आत्मन्याभिमानिकसुखदुःखादिव्यवस्थैवमपि न सिध्यतीति वाच्यम् । आध्यासिकतादात्म्यापन्नान्तःकरणगतानर्थजातस्येव तद्गतपरस्परभेदस्यापि अभिमानत आत्मीयतया आत्मनो यादृशमनर्थभाक्त्वं, तादृशेन भेदेन तद्व्यवस्थोपपत्तेः । एतेन सुखदुःखादीनामन्तःकरणधर्मत्वेऽपि तदनुभवः साक्षिरूप इति तस्यैकत्वात् सुखदुःखानुभवरूपभोगव्य-

हो ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायतीव भाति, तस्यामेव लेलायन्त्यां चलन्त्यामात्मा चलतीव, न तु वस्तुतो ध्यानाद्याश्रय इतीवशब्दार्थः । ध्यानादिग्रहणमशेषबुद्धिधर्मोपलक्षणार्थम् । अहङ्कारेण कर्तृत्वाश्रयेण सह विमोहं तादात्म्याध्यासमापन्नस्सन्नात्मा स्वात्मानमहं कर्तेति मन्यते । कर्तृत्वमननमशेषमस्कारमननोपलक्षणार्थम् । ननु, बुद्धेरस्वतस्संसाराश्रयत्वं, चिदात्मनस्तु भ्रान्तिमिदं संसाराश्रयत्वमिति विभागाभ्युपगमे प्रतिशरीरं बुद्धिभेदात्तद्धर्मव्यवस्थासिद्धावपि प्रतिशरीरमात्मभेदाभावात्तद्गतस्य बन्धस्य व्यवस्था न सिध्यतीति शङ्कते — न चैकस्मिन्नेवेति । विचित्राणां सुखदुःखानामाश्रयभूतानि तत्तदन्तःकरणानि, तेषामेकस्मिन्नेवात्मन्यध्यासाद्धेतोर्य आत्मन्याभिमानिकसुखदुःखादेः, तस्य व्यवस्था न सिध्यतीत्यर्थः । एवमपीति । बुद्धिधर्मव्यवस्थासिद्धावपीत्यर्थः । बन्धाश्रयत्वस्येव बुद्धिगतस्य परस्परभेदाश्रयत्वस्याप्यात्मन्यारोपाभ्युपगमाच्च व्यवस्थेति परिहरति — आध्यासिकेति । नन्वारोपितेन भेदेन कथं व्यवस्थेत्याशङ्क्य व्यवस्थापनीयस्याप्यात्मन्यारोपितत्वाभाव्यवस्थापकत्वं तादृशभेदस्येत्याह — यादृशमिति । आत्मसाक्षिचैतन्ययोरभेदेऽपि भेदं कल्पयित्वा कल्पितबन्धाश्रयस्यात्मन एकत्वप्रयुक्तो दोषो निरस्तः । इदानीं साक्षिचैतन्यस्य सर्वशरीरेष्वेकत्वप्रयुक्तं दोषमाशङ्क्य निराकरोति — एतेनेति । वक्ष्यमाणहेतुनेत्यर्थः । तदनुभव इति । सुखाद्यनुभव इत्यर्थः । सुखेति । देवदत्तस्य यस्सुखानुभवः, स एव येषदत्तस्यापि, तदा देवदत्तस्य सुखानुभवकाले तमेव सुखानुभवमादाय यद्गदत्तस्याप्यहं सुखीति योगप्रसङ्ग इत्यर्थः । यथा अन्तःकरणगतभेदस्यात्मन्यारोपः, तथा साक्षिचैतन्यरूपे सुखाद्यनुभवेऽपि तद्गतभेदारोपः-

वस्था न सिध्यतीति निरस्तम् । तत्तदन्तःकरणतादात्म्यापत्त्या
तत्तदन्तःकरणभेदेन भेदवत् एव साक्षिणस्तत्तदन्तःकरण-
सुस्तदुःसाद्यनुभवरूपत्वेन तद्व्यवस्थाया अप्युपपत्तेरिति ॥

अन्ये तु जडस्य कर्तृत्वादिवन्धाश्रयत्वानुपपत्तेः 'क-
र्ता शास्त्रार्थवत्त्वादि'ति चेतनस्यैव तदाश्रयत्वप्रतिपादकसूत्रे-
णान्तःकरणे चिदाभासो बन्धाश्रयः । तस्य चासत्यस्य बि-
म्बाद्भिन्नस्य प्रत्यन्तःकरणभेदादिद्विद्वदविद्वत्सुखिदुःखिकर्त्र-
कर्त्रादिव्यवस्था । न चैवमध्यस्तस्य बन्धाश्रयत्वे बन्धमो-
क्षयोर्वैयधिकरण्यापत्तिः । अस्य चिदाभामस्यान्तःकरणाव-

भ्युपगमात्त मोगाव्यवस्थेति परिहरति—तत्तदिति । भेदेनेति । तत्तदन्तःकरण-
भेदेन साक्षिण्यारोपितेन भेदविशिष्टस्यैवेत्यर्थः । धान्येन धनवानित्यत्रेव तृतीया ।
साक्षिण्यन्तःकरणभेदारोपे हेतुस्तादात्म्यापत्त्येति ॥

सर्वशरीरेष्वात्मन एकत्वे सुखादिव्यवस्था न स्यादिति पूर्ववाद्यासेपेऽन्यत्
समाधानमाह—अन्ये त्विति । पूर्वोक्तं बुद्धेर्बन्धाश्रयत्वं प्रथमं दूषयति—जड-
स्येति । अनुपपत्तेरिति । बन्धस्य चेतनधर्मत्वप्रसिद्धिविरोधादिति भावः । बुद्धे-
रेव कर्तृत्वं, न चेतनस्य । तस्य कूटस्थत्वादिति साङ्ख्यमतनिराकरणपूर्वकं चेतनस्यै-
व कर्तृत्वव्यवस्थापकमूत्रानुसाराच्चेत्याह—कर्तेति । चेतनः कर्ता भवितुमर्हति । त-
भासत्येव चेतनस्य कर्तृत्वप्रतिपादकं 'कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष' इति शास्त्रमर्थवद्भवति ।
अन्यथा तदनर्थकं स्यादिति सूत्रार्थः । चिदाभास इति । न तु साक्षाच्चिदात्मैव ।
तस्य कूटस्थत्वेन बन्धपरिणामित्वायोगादिति भावः । चिदाभासस्य बन्धाश्रयत्वेऽ-
पि कथं व्यवस्थासिद्धिः, तत्राह—तस्य चेति । बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदेऽपि प्रत्य-
न्तःकरणं प्रतिबिम्बभेदो लभ्यते । उपाधिभेदेन तन्निरूपितप्रतिबिम्बानामपि क-
स्वित्तभेदाभ्युपगमात् । तथापि प्रतिबिम्बमिथ्यात्वम् । अत एव तस्य बन्धाश्रयत्वं
स्वाभाविकं सम्भवतीति तन्मिथ्यात्वमतमाश्रितम् । न चैवमिति । बिम्बप्रतिबिम्ब-
बोर्मेदाङ्गीकार इत्यर्थः । सत्यस्य बिम्बचैतन्यस्य ब्रह्मभावलक्षणमोक्षाश्रयत्वे च स-
तीति शेषः । मुक्त्यन्वयिनो बिम्बमूतावच्छिन्नचैतन्यस्य स्वतस्संसाराश्रयत्वाभावेऽपि
भ्रान्तिसिद्धस्य तदाश्रयत्वस्य सम्भवात् वैयधिकरण्यदोष इत्याह—अस्येति । बि-
दाभासगतबन्धस्य चिदात्मबन्धासे चिदात्मचिदाभासयोस्तादात्म्याध्यासे हेतु-

च्छिन्ने स्वरूपतस्सत्यतया मुक्त्यन्वयिनि परमार्थजीवेऽप्य-
स्ततया कर्तृत्वाश्रयचिदाभासतादात्म्याध्यासाधिष्ठानभाव-
स्तस्य बन्ध इत्यभ्युपगमादित्याहुः ॥

अपरे तु 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' ।
इति सहकारित्वेन देहेन्द्रियैस्तादात्म्येन मनसा च युक्तस्य
चेतनस्य भोक्तृत्वश्रवणादन्तःकरणभेदेन तद्विशिष्टभेदाच्चव-
स्था । न चैवं विशिष्टस्य बन्धः, शुद्धस्य माक्षे इति वैयर्थिक-

माह—अध्यस्ततयेति । अस्य चिदाभामस्य परमार्थजीवेऽप्यन्तयेति सम्बन्धः ।
तस्य बन्ध इति । बन्धः बन्धारोपहेतुरित्युपगमादित्यर्थः । यथाश्रुतस्याध्यासाधिष्ठा-
नत्वस्य बन्धरूपत्वाभावात् सुखादेरेव बन्धरूपत्वाच्चेति बोध्यम् ॥

सर्वशरीरेषु चिदात्मन एकत्वेऽपि तस्य केवलस्य बन्धाश्रयत्वं नोपेक्षते, किं
तु बुद्धिविशिष्टस्य चिदात्मनः । तथा च बन्धाश्रयस्य विशिष्टस्य प्रतिशरीरं भेदा-
त् न मुखदुःखादिमाङ्गैर्यमिति मतान्तरमाह—अपरे न्विति । विशिष्टस्य भोक्तृ-
त्वे मानमाह—आत्मेति । आत्मशब्दो देहपरः । श्रुतावात्मानमित्यध्याहारः । उ-
तिशब्दो द्वितीयाममानार्थकः । ततश्च देहेन्द्रियान्तःकरणयुक्तमात्मानं भोक्ताग्राह-
र्विद्वांस इत्यर्थः । ननु, देहस्य विशेषणतया भोक्तृकोटौ निवेशो न सम्भवति । त-
स्यात्मनि भोगं प्रत्यवच्छेदकतया उपकरणत्वात् । इन्द्रियाणामपि भोक्तृकोटौ निवे-
शो न सम्भवति । तेषामुपकरणमात्रत्वात् स्वप्ने तेषामभावेऽपि भोगदर्शनाच्च । तस्मा-
द्देहेन्द्रियैर्युक्तस्यात्मनो भोक्तृत्वश्रुतिरनुपपत्तेश्चाङ्गय युक्तपदोदितं योग यथायो-
ग्यं दर्शयति—सहकारित्वेनेति । आत्मनि तावत् काममङ्गलपदयोऽनुपपन्ने । ते
च मनोवृत्तयेन श्रुतिमिहाः । तथा च कामादिमन्मनःतादात्म्यं विनात्मनः कामा-
द्याश्रयत्वानुपपत्तस्तत्तादात्म्येन तद्विशिष्टस्य भोक्तृत्वं युक्तमित्याशयेनाह—ता-
दात्म्येनेति । ननु बुद्धिविशिष्टात्मा केवलात्मनस्मकाशाद्भिन्नः । विशिष्टं केव-
लं न भवतीति प्रतीतिविशिष्टवृत्तिकेवलप्रतियोगिकभेदस्य विशेषवृत्तित्वमिदमाह ।
तथा च विशिष्टात्मगतबन्धस्य विशेष्यान्वयित्वेऽपि मुक्त्यन्वयिकेवलभेदत्वे बन्धा-
न्वयाद्वैयर्थिकरण्यतादवस्थयमिति, नेत्याह—विशिष्टस्येति । विशिष्टात्मनोर्भाव-
शेष्यस्य केवलादनतिरेकादित्यर्थः । अयं भावः—लोकं दण्डविशिष्टपुरुषं केवलपुरुषाभा-
वस्य प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् तत्प्रत्यभिज्ञाया नावकायत्वाच्च विशिष्टात्मनोर्भावविशेष-

रूपम् । विशिष्टगतस्य बन्धस्य विशेष्येऽनन्वयाभावात् विशिष्टस्यासतिरेकादित्याहुः ॥

इतरे तु अस्तु केवलश्चेतनः कर्तृत्वादिबन्धाश्रयः । स्फाटिकलौहित्यन्यायेनान्तःकरणस्य तद्विशिष्टस्य वा कर्तृत्वाद्याश्रयस्य सन्निधानाच्चेतनेऽपि कर्तृत्वाद्यन्तरस्याध्यासोपगमात् । न च तस्यैकत्वाद्यत्रस्थानुपपत्तिः । उपाधिभेदादेव तदुपपत्तेः । न चान्यभेदादन्यत्र विरुद्धधर्माणां व्यवस्था न युज्यत इति वाच्यम् । मूलाग्ररूपोपाधिभेदमात्रेण कृते मयोगतदभावव्यवस्थादर्शनात् तत्तत्पुरुषकर्णपुटोपाधिभेदेन श्रोत्रभावमुपगतम्याकाशस्य तत्रतत्र शब्दोपलम्भकत्वानुपलम्भकत्वतारमन्द्रेष्टानिष्टशब्दोपलम्भकत्वादिवैचित्र्यदर्शनाच्चेत्याहुः॥

स्य केवलस्य च स्वाभाविकमकत्वं विशिष्टत्वाविशिष्टत्वरूपभेदेन काल्पनिको भेदश्च कल्प्यते । तथा च विशिष्टगतबन्धस्य विशेष्यान्वयिनः केवलात्मन्यप्यन्वयस्सिद्ध इति ॥

अज्ञप्ता बन्धमोक्षयोस्सामानाधिकरण्यमाह—इतरं त्विति । स्फाटिकेति । यथा लौहित्याश्रयस्य जपाकुमुमादिस्मन्निधानात् स्फाटिके उपाधिगतलौहित्यापेक्षया तत्प्रतिबिम्बभूतस्य लौहाहत्यान्तरस्योत्पत्तिः, तथा चिदात्मनि बुद्ध्यादिगतबन्धापेक्षया अन्यस्य कर्तृत्वादिबन्धस्याध्यासात्मकस्योपगमादित्यर्थः । न च बुद्ध्यादौ साक्षिणानुभूयमानस्य बन्धस्य चिदात्मनि संसर्गमात्राध्यासोपगमेन वैयधिकरण्यशङ्कापरिहारसम्भवात् तत्र न बुद्ध्यादिनिष्ठकर्तृत्वादिसदृशकर्तृत्वप्रमुखबन्धोत्पत्तिकल्पनं न प्रामाणिकमिति वाच्यम् । 'बुद्धेर्गुणनागग्रमात्रो ह्यवर' इति श्रुताववरशब्दिदन्तीवस्याराग्रमात्रशब्दिदन्तमल्पपरिमाणं बुद्धिगुणशब्दिदन्तबुद्धिपरिमाणहेतुकमिति प्रतिपादनेन तुल्यन्यायतया कर्तृत्वादिकमपि बुद्धिधर्मसदृशमात्मन्युत्पद्यत इत्यस्यार्थस्य श्रुतसम्मतत्वेन प्रामाणिकत्वात् । न च तस्येति । कर्तृत्वाद्यध्यासाधिष्ठानस्यात्मन इत्यर्थः । मृलेति । परमतेनेदं दृष्टान्तद्वयम् । सिद्धान्ते मूलावच्छिन्नवृक्षस्याग्रावच्छिन्नवृक्षस्य च काल्पनिकभेदाभ्युपगमेन मयोगतदभावव्यवस्थापगमाच्छ्रोत्रेन्द्रियस्य दिगारभ्यत्वोपगमाच्चेति बोध्यम् । तारेति । तारशब्दोपलम्भ-

एके तु यद्याश्रयभेदादेव विरुद्धधर्मव्यवस्थोपपादन-
नियमः, तदा चेतने निष्कृष्ट एवोपाधिवशात् भेदकल्पना
अस्तु । अकल्पिताश्रयभेद एव व्यवस्थाप्रयोजक इति काप्यस-
म्प्रतिपत्तेः मणिमुकुरकृपाणाद्युपाधिकल्पितेन भेदेन मुखे
श्यामावदातवर्तुलदीर्घभावादिधर्माणामङ्गुल्युपष्टम्भोपाधिक
ल्पितेन भेदेन दीपे पाश्चात्परस्य दिधर्माणां च व्यवस्था-
सम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

एवमुपाधिवशाद्यवस्थोपपादने सम्भाविते जीवानां
परस्परसुखाद्यननुसन्धानप्रयोजक उपाधिः क इति निरूप-
णीयम् ॥

कत्वमन्द्शब्दोपलम्भकत्वेष्टशब्दोपलम्भकत्वानिष्टशब्दोपलम्भकत्वादिलक्षणस्य वै-
चित्र्यस्य दर्शनादित्यर्थः ॥

यदि दृष्टान्तयोरुपाधिभेदेन तदुपहितवृत्तादिभेदं परो ब्रूयान्, तदा प्रकृतेऽ-
पि तथास्त्वित्याशयेनाह—एके त्विति । निष्कृष्ट इति । अन्तःकरणविशिष्टवेषा-
न्निष्कृष्टे तदुपहिते चिदात्मनीत्यर्थः । ननु, सत्यभेद एव व्यवस्थाप्रयोजक
इति, नेत्याह—अकल्पितेति । वटादिभेदस्यापि सत्यत्वस्यास्माकमसम्मतत्वादित्य-
र्थः । ननु, स्वाभाविकभेद एव व्यवस्थाप्रयोजकः, न त्वौपाधिकभेद इत्याशङ्क्याह
—मणीति । मुखे हि मलिनमणिदर्पणकृतेन भेदेन श्यामत्वावदातव्यवस्थासम्प्र-
तिपत्तेः कृपाणमणिमयस्तम्भादिकृतेन भेदेन वर्तुलत्वदीर्घभावादिव्यवस्थासम्प्रतिपत्तेरि-
त्यर्थः । न च बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदे स्वाभाविके खलु भेद औपाधिक इति सिध्य-
ति, तद्वशाद्यवस्था च सिध्यति, तयोरभेद एव कथं मिद्व इति वाच्यम् । तस्य प्रागेव
साधितत्वादिति भावः । अवच्छेदपक्षे औपाधिकभेदस्य व्यवस्थापकत्वसम्प्रतिपत्ति
दर्शयति—अङ्गुलीति । जीवानामुपाधिभेदाद्वा औपाधिकभेदाद्वा मुखदुःखादिव्य-
वस्थासिद्धौ तेषां वस्तुतः परस्परं भेदे प्रमाणाभावादकदासाभेदसिध्यति । तत्सिद्धौ
च जीवाभिन्ने निष्प्रपञ्चे ब्रह्मणि वेदान्तमन्वयस्तिद्व इति प्रतिपादितम् ॥

सम्प्रति विचारान्तरमारभते—एवमिति । उक्तप्रकारेणेत्यर्थः । क ४-

अत्र केचिदाहुः—भोगायतनाभेदतद्भेदावनुसन्धाना-
ननुसन्धानप्रयोजकोपाधी । शरीरावच्छिन्नवेदनायास्तद-
वच्छिन्नेनानुसन्धानात् चरणावच्छिन्नवेदनाया हस्तावच्छि-
न्नेनानुसन्धानाच्च हस्तावच्छिन्नोऽहं पादावच्छिन्नवेदनाया-
नुभवामीत्यप्रत्ययात् । कथं तर्हि चरणलम्बकण्टकोद्धाराय
हस्तव्यापारः । नायं हस्तव्यापारः हस्तावच्छिन्नानुसन्धा-
नात्, किं त्ववयवावयविनोश्चरणशरीरयोर्भेदासम्बन्धेन च-
रणावच्छिन्नवेदना शरीरावच्छिन्नेनाहं चरणे वेदनावानित्य-
नुसन्धीयत इति तदनुसन्धानात् । एवं चैत्रमैत्रशरीरयो-
र्भेदाभावात् चैत्रशरीरावच्छिन्नवेदना न मैत्रशरीरावच्छिन्ने-

ति । अनुसन्धानाननुसन्धानयोः किं भोगायतनाभेदतद्भेदाः प्रयोजकौ, किं वा
विच्छिष्टभोगायतनाभेदतद्भेदाः, अथवा शरीराभेदतद्भेदाः, अन्तःकरणाभेदतद्भेदाः
वा, अज्ञानाभेदतद्भेदाः वेति प्रश्ने प्रतिवचनं निरूपणीयमित्यर्थः ॥

तत्राप्यं पक्षमादाय प्रतिवचनं निरूपयति—अत्र केचिदाहुरिति । त-
त्रान्वयव्यतिरेकौ प्रमाणयति—शरीरावच्छिन्नेति । भोगायतनं ह्यवच्छेदकता-
सम्बन्धेन भोगाश्रयः । स च देहस्तदवयवहस्तादिश्च भवतीत्याशयेनाह—चर-
णेति । अननुसन्धानमेव दर्शयति—हस्तावच्छिन्न इति । हस्तावच्छिन्नात्मनः
पादावच्छिन्नात्मगतदुःखानुसन्धानात्त्वाभावे बाधकं शङ्कते—कथं तर्हीति । अयं
हस्ताव्यापारो हस्तावच्छिन्नस्यानुसन्धानात् न भवति, किं तु तदनुसन्धानादिति
सम्बन्धः । तस्य शरीरावच्छिन्नस्य यच्चरणावच्छिन्नगतवेदानुसन्धानं, तस्मादि-
त्यर्थः । ननु, चरणावच्छिन्नगता वेदना कथं शरीरावच्छिन्नेनानुसन्धीयते । अव-
यवावयविनोर्भेदात्, भेदेऽप्यनुसन्धानोपगमे चैत्रशरीरावच्छिन्ना वेदना मैत्रश-
रीरावच्छिन्नेनाप्यनुसन्धीयते, भेदाविशेषात् । तथा च चैत्रशरीरलम्बकण्टकोद्धा-
राय मैत्रशरीरस्य त्वारसिको व्यापारः प्रसज्येत, अत आह—अवयवावयवि-
नोरिति । अवयवानां परस्परं भेदेऽपि शरीरतदवयवयोस्तादात्म्योपगमादित्यर्थः ।
एवं चेति । शरीरावच्छिन्नस्य चरणावच्छिन्नवेदानुसन्धानं प्रति शरीरचरण-
योस्तादात्म्यस्य निश्चायकत्वे सतीत्यर्थः । ननु, हस्तावच्छिन्नस्य चरणावच्छि-

नानुसन्धीयते, नाप्युभयशरीरानुस्यूतावयव्यन्तरावच्छिन्ने-
नानुसन्धीयते । उभयानुस्यूतस्यावयविनो भोगायतनस्यै-
वाभावादिति न चैत्रशरीरलग्नकण्टकोद्धाराय मैत्रशरीरव्या-
पारप्रसङ्ग इति ॥

अन्ये तु विश्लिष्टोपाधिभेदोऽननुसन्धानप्रयोजकः । त-
था च हस्तावच्छिन्नस्य चरणावच्छिन्नवेदनानुसन्धानाभ्यु-
पगमेऽपि न दोषः । न चैवंमति गर्भस्थस्य मातृसुखा-
नुसन्धानप्रसङ्गः । एकस्मिन्नवयविव्यवयवभावेनाननुप्रवि-
ष्टयोर्विश्लिष्ट शब्देन विवक्षितत्वात् मातृगर्भशरीरयोस्तथात्वा-
दित्याहुः ॥

न च 'उद्यतायुधदोर्दण्डाः पतितस्वशिरोऽक्षिभिः ।

लग्नगतवेदनानुसन्धानावयवभावेऽपि चरणलग्नकण्टकोद्धाराय हस्तव्यापारवन्मैत्रशरीरा-
वच्छिन्नस्य चैत्रशरीरावच्छिन्नगतवेदनानुसन्धानावयवभावेऽपि चैत्रशरीरलग्नकण्ट-
कोद्धाराय मैत्रशरीरव्यापारप्रसङ्गः परिहर्तुं न शक्यते, तत्राह—नापीति । चै-
त्रमैत्रशरीरद्वयानुस्यूतेत्यर्थः । चैत्रशरीरावच्छिन्नवेदना उभयानुस्यूतावयव्यन्तराव-
च्छिन्नेनापि नानुसन्धीयते इति सम्बन्धः । अतो न दृष्टान्तसाम्यमिति भावः ॥

चरणलग्नकण्टकोद्धाराय हस्तव्यापारानुरोधेन हस्तावच्छिन्नस्यैव चरणाव-
च्छिन्नवेदनानुसन्धानावयवमुपेयते । न च तथासति भोगायतनभेदस्याननुसन्धानप्र-
योजकत्वं न स्यात् । चरणहस्तभेदं व्यभिचारादिति वाच्यम् । तद्वारणाय वि-
शेषणदानोपपत्तेरिति मत्वा द्वितीयमुपाधिं निरूपयति—अन्यं त्विति । उपा-
धिपदं भोगायतनपरम् । न दोष इति । भोगायतनयोर्हस्तचरणयोर्भेदं मत्स्य-
पि तयोर्विश्लिष्टत्वाभावेन विश्लिष्टभोगायतनभेदस्याननुसन्धानप्रयोजकस्याभावात्
तत्र व्यभिचारदोष इत्यर्थः । न चैवंसतीति । विश्लिष्टत्वविशेषणदानं सती-
त्यर्थः । गर्भस्थजीवस्य यत् भोगायतनं, तस्य मातृशरीरस्य च विश्लेषाभावादि-
ति भावः । विश्लिष्टपदार्थानभिज्ञस्येदं बोध्यमिति परिहरति—एकस्मिन्निति ।
तथात्वादिति । एकस्मिन्नवयविव्यवयवभावेनाननुप्रविष्टत्वादित्यर्थः । तथा च
विश्लिष्टोपाधिभेदसत्त्वान्न गर्भस्थजीवस्य मातृसुखानुसन्धानप्रसङ्ग इति भावः ।
निरुक्ताननुसन्धानप्रयोजकस्य व्यभिचारं शङ्कते—न चेति । दोर्दण्डाः बाहु

पश्यन्तः पातयन्ति स्म कबन्धा अप्यरीनिह ॥' इति भास्तो-
क्त्या विश्लेषेऽप्यनुमन्धानमवगतमिति वाच्यम् । तत्रापि
शिरःकबन्धयोरेकस्मिन् अवयविन्यवयवभावेनानुप्रविष्टचर-
त्वात् शिरश्छेदनानन्तरं मूर्च्छामग्नयोरन्यतरावश्यंभावेन
दृष्टविरुद्धार्थस्य तादृशवचनस्य कैमुत्यन्यायेन योधोत्सा-
हातिशयप्रशंसापरत्वात् तादृक्प्रभावयुक्तपुरुषविशेषविषयत्वे-
न भूतार्थवादत्वेऽपि निरुक्तस्योत्सर्गतोऽननुमन्धानतत्रत्वा-
विधाताच्च । अत एवोक्तवक्ष्यमाणपक्षेषु योगिनां जाति-
स्मराणां च शरीरान्तर्गृह्णान्तानुमन्धाने न दोषप्रसक्तिः ॥

अपरे तु शरीरैक्यभेदावनुमन्धानतदभावप्रयोजकोपाधी ।

दण्डाः । कबन्धा द्विजशिरस्कंदहाः । इह युद्धे भूमौ वा । अत्र वचने चैत्रमैत्रशरी-
रयोगिव विश्लिष्टयोः कबन्धशिरसोर्मिदे मय्यपि शिरोऽवच्छिन्नस्य कबन्धावच्छि-
न्नगतयोद्धृत्वानुमन्धानृत्वमवगम्यत इति व्यभिचार इत्यर्थः । तत्रानुमन्धानमुपेत्य
चैत्रमैत्रशरीरवैलक्षण्येन समाधत्ते—तत्रापीति । चरन्वादिनि । पूर्वमनुप्रवि-
ष्टत्वादित्यर्थः । अस्य वचनस्य स्वार्थं मानत्वाभावाद्यभिचारशङ्कैवायुक्तेत्याश-
येनाभ्युपगमं परित्यजति - शिरश्छेदानन्तरमिति । कबन्धा अपि पातयन्ति, किमु-
तान्य इति योधानामुत्साहानिगयं प्रशंसत्यतद्वचनमित्यर्थः । ननु, शिरश्छेदा-
नन्तरमपि युद्धानुमन्धानादिकं योगमाहिम्ना तपोमहिम्ना वा वरदानमहिम्ना-
वा केषांचित् सम्भवति । ततो विद्यमानार्थकमेवेदं वचनमित्याशङ्कायां पुनर-
नुमन्धानमुपेत्य व्यभिचारं परिहरति—तादृगिति । विश्लिष्टभोगायतनभेदोऽ-
ननुमन्धानप्रयोजक इत्युत्सर्गे इत्युपगमात् उदाहृतानुमन्धानस्थलस्य तदपवाद-
स्थलत्वाभ्युपगमात् तत्र व्यभिचारो न दोषायेति भावः । अत एवेति । उत्स-
र्गरूपत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । न दोषप्रसक्तिरिति । भोगायतनभेदादेरननु-
मन्धानप्रयोजकत्वनियमाभ्युपगमे हि योगिणं जातिस्मरेषु च भोगायतनभेदादि-
प्रयोजकचतुष्टयस्य सत्त्वेऽप्यननुमन्धानाभावेन व्यभिचाररूपदोषप्रसक्तिर्भवेदित्य-
र्थः । अदृष्टविशेषामहकृतस्य भोगायतनभेदादेरननुमन्धानप्रयोजकत्वस्य विव-
क्षितत्वात् न योग्यादिषु व्यभिचार इति तात्पर्यम् ॥

तृतीयपक्षमादाय प्रतिवचनं निरूपयति—अपरे त्विति । तत्र मानमाह—

बाल्यभवान्तरानुभूतयोरनुसन्धानतदभावदृष्टेः । न च बाल्यवैवनयोरपि शरीरभेदः शङ्कनीयः । प्रत्यभिज्ञानात् । न च परिमाणभेदेन तद्वेदावगमः । एकस्मिन् वृक्षे मूल-ग्रभेदेनेव कालभेदेनैकस्मिन्ननेकपरिमाणान्वयोपपत्तेः । नन्ववयवोपचयमन्तरेण न परिमाणभेदः । अवयवाश्च पश्चादापतन्तो न पूर्वसिद्धं शरीरं परियुज्यन्त इति परिमाणभेदे शरीरभेद आवश्यक इति चेत्, न । प्रदीपारोपणसमसमयसौधोदरव्यापिप्रभामण्डलविकासतत्पिधानसमममयतत्सङ्कोचाननुरोधिनः परमाणुप्रक्रियास्मभवादस्यानभ्युपगमात् । विवर्तवादे चैन्द्रजालिकदर्शितशरीरवत् विनैवावयवोपचयं मायया शरीरस्य वृद्धयुपपत्तेरित्याहुः ॥

बाल्येति । बाल्येऽनुभूतस्य वार्धकेऽनुसन्धानं दृश्यते । बाल्यवार्धकयोश्च शरीराभेदात् । तत्तद्वेदादेव भवान्तरानुभूतस्यास्मिन् जन्मन्यनुसन्धानं न दृश्यत इत्यर्थः । शङ्कनीय इति । परिमाणभेदादिति भावः । बाल्याद्यवस्थाभेदेऽपि 'तदेवेदं शरीरमि'ति प्रत्यभिज्ञादर्शनात् न शरीरभेद इति परिहरति—प्रत्यभिज्ञानादिति । शङ्काबीजमनूद्यान्यथासिद्धिमाह—न चेत्यादिना । आरम्भवादमाश्रित्य शङ्कते—नन्विति । न पूर्वसिद्धामिति । पूर्वमिद्वे शरीरे उपादानत्वायोगात् पूर्वमिद्वेशरीरनाशपूर्वकं तदवयवैरुपचितावयवैश्च मिलित्वा शरीरान्तरं व्यणुकव्यणुकादिक्रमेणारब्धव्यमिति परिमाणभेदे शरीरभेद आवश्यकः । प्रत्यभिज्ञा च शरीरत्वमामान्यविषया मविष्यतीत्यर्थः । समसमयत्वं विकामविशेषणम् । समयश्च क्षणरूपो बोध्यः । तत्पदं दीपपरम् । उपादानोपादेययोस्मामानाधिकरणयानुभवादिगादिपदार्थः । अननुरोधिन इति । व्यणुकादिक्रमेण स्थूलावयव्युत्पत्तिपक्षे विलम्बापत्तेस्ममममयत्वानुभवविरोधात् परमाणुसंयोगनाशक्रमेण प्रमादिनाशेऽपि विलम्बापत्तेरारम्भवादे उपादानोपादेययोरत्यन्तभेदाभ्युपगमेन मामानाधिकरणयानुभवविरोधाच्च तद्वादस्य हेतुत्वमेवेत्यर्थः । अवयवोपचयक्रमेण शरीरान्तरारम्भानुपगमे कथमेकस्मिन् शरीरे विरुद्धपरिमाणयोग इत्यत आह—विवर्तवादे चेति ॥

इतरे त्वन्तःकरणाभेदतद्भेदाभ्यामनुसन्धानाननुसन्धानव्यवस्थामाहुः ॥

अयं च पक्षः प्रागुपपादितः ॥

केचित्त्वज्ञानानि जीवभेदोपाधिभूतानि नानेति स्वीकृत्य तद्भेदाभेदाभ्यां अनुसन्धानाननुसन्धानव्यवस्थामाहुः ॥

अत्र केचित् अंशो नानाव्यपदेशा' दित्यधिकरणे 'अदृष्टानियमात्' 'अभिमन्ध्यादिष्वपि चैवम् ।' 'प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावा'दिति सूत्रतद्गतभाष्यरीतिमनुसृत्य एकस्मिन्नात्मन्युपाधिभेदेन व्यवस्थानुपगमे कणभुगादिर्गत्यात्मभेदवादेऽपि व्यवस्थानुपपत्तितौल्यमाहुः । तथा हि—चैत्रचरणलम्कण्टकेन चैत्रस्य वेदनोत्पादनममये अन्येषामप्यात्मनां कुतो वेदना न जायते । सर्वात्मनां सर्वगतत्वेन चैत्रशरीरान्तर्भावाविशेषात् । न च यस्य शरीरे कण्टकवेधादि . त-

चतुर्थं पक्षमादाय प्रतिवचनं ददाति—इतरे त्विति । प्रागिति । सुखदुःखादिन्यवस्थापेपादनग्रन्थ इत्यर्थः ॥

पञ्चमं पक्षमाह—केचित्त्विति । प्रतिजीवमज्ञानभेदे प्रमाणं ब्रह्मलक्षणविचारावसरे दर्शितम् । एवमैकात्म्यवादे व्यवस्थामुपपाद्य तस्मान्नात्ववादे व्यवस्थानुपपत्तिमाह—अत्रेति । अंशो ब्रह्मणो जीवः । श्रुतिषु जीवब्रह्मणोर्नानात्वव्यपदेशात् । न च ब्रह्मणो निरंशस्य कथं जीवः अंश इति वाच्यम् । अवच्छिन्नाकाशो महाकाशस्य यथा अंशः, तथा अवच्छिन्नचैतन्यमनवच्छिन्नचैतन्यरूपस्य ब्रह्मणोऽंश इत्युपगमादिति सूत्रभागार्थः । 'अदृष्टानियमादि'त्यादिसूत्रत्रयस्य व्याख्यानं भविष्यति । कणभुगादिभिर्हि प्रतिशरीरमात्मभेदाभावे व्यवस्था न सम्भवतीत्यात्मभेद आश्रितः । न चात्मन एकत्वेऽप्युपाधिकृता व्यवस्था सम्भवतीति तद्भेदाश्रयणं तेषां व्यर्थमिति वा यम् । उपाधिकृतव्यवस्थायाः स्मिष्टत्वात् । अतोऽङ्गत्वा व्यवस्थामिदमे आत्मभेदमैराश्रितः । तदेतन्मतं दृषयति—कणभुगा-

स्यैव वेदना नान्येषामिति व्यवस्था । सर्वात्मसन्निधावुत्पद्य-
मानं शरीरं कस्यचिदेव नान्येषामिति नियन्तुमशक्यत्वात् ।
न च यददृष्टोत्पादितं यच्छरीरं तत्तदीयमिति नियमः ।
अदृष्टस्यापि नियमासिद्धेः । यदा हि तददृष्टोत्पादनाय केन
चिदात्मना संयुज्यते मनः संयुज्यत एव तदान्यैरपि । कथं
कारणसाधारण्ये क्वचिदेव तददृष्टमुत्पद्येत । ननु मनस्सं-
योगमात्रसाधारण्येऽपि 'अहमिदं फलं प्राप्नुवामीति' अभि-
सन्धिरदृष्टोत्पादिका तदनुकूलकृतिरित्येवमादि व्यवस्थित-
मिति तत एवादृष्टनियमो भविष्यतीति चेत् न । अभिस-
न्ध्यादीनामपि साधारणमनस्संयोगादिनिष्पाद्यतया व्यव-
स्थित्यसिद्धेः । ननु स्वकीयमनस्संयोगोऽभिमन्ध्यादिका-
रणमिति मनस्संयोग एवमाधारणो भविष्यतीति न । नि-
त्यं सर्वात्मयुक्तं मनः कस्यचिदेव स्वमिति नियन्तुमशक्य-
त्वात् । न चादृष्टविशेषादात्मविशेषाणां मनमस्वस्वामि-

दिरीत्येति । न्यवस्थेति । व्यवस्थाप्यमात्रस्य तृल्यत्वमाहुरित्यर्थः । यथा
चैत्रस्य, तथान्येषामपीत्यर्थः । कण्टकवेधादीत्यादिपदं स्वङ्गवातादिमग्रहार्थम् ।
शरीरस्यात्मविशेषं प्रत्यमाधारण्यमभिन्धमिति दूषयति—सर्वात्मसन्निधाविति ।
'अदृष्टानियमादि'ति सूत्रमवतारयति—यददृष्टेति । सूत्रं व्याचष्ट—अदृष्टस्यापी-
ति । अनियमं साधयति—यदा हीति । तदा अन्यस्यात्ममिन्मंयुज्यत इत्य-
र्थः । ततः किं तत्राह—कथमिति । आत्ममनस्संयोगरूपमसमवायिकारणस्य
समवायिकारणरूपात्मनश्च साधारणत्वादित्यर्थः । संयोगमात्रेति । मात्रपद-
मभिमन्ध्यादिसाधारण्यव्यवच्छेदार्थं, न तु समवायिकारणस्य तद्व्यवच्छेदार्थमिति
बोध्यम् । 'अभिमन्धिः फलेच्छा । आदिपदेन कृतिजनककार्यताज्ञानचिकीर्षयोभ्य-
ग्रहः । 'अभिसन्ध्यादिष्वपि 'चैत्रमि'ति सूत्रं योजयन्नुत्तरमाह—नेत्यादिना ।
मनसः असाधारण्यमाशङ्क्य निराकरोति—ननु स्वकीयेति । तथा च तत्संयोगा-
समवायिकारणकं सर्वमसाधारणं भविष्यतीति भावः । 'प्रदेशादिति चेन्नान्त-
र्भावादि'ति सूत्रं व्याचक्षाण एव प्रदेशकृतां व्यवस्थामशङ्क्य निराकरोति—

भावसिद्धिः । तस्याप्यदृष्टस्य पूर्ववद्यवस्थित्यसिद्धेः । नन्वात्मनां विभुत्वेऽपि तेषां प्रदेशविशेषा एव । बन्धभाज इति आत्मान्तराणां चैत्रशरीरं तत्प्रदेशविशेषाभावात् सुखदुःखादिव्यवस्था भविष्यतीति न । यस्मिन् प्रदेशे चैत्रः सुखाद्यनुभूय तस्मात् प्रदेशादपक्रान्तस्तस्मिन्नेव मैत्रे समागते तस्यापि तव सुखदुःखादिदर्शनेन शरीरान्तरे आत्मान्तरप्रदेशविशेषस्याप्यन्तर्भावात् । तस्मादात्मभेदेऽपि व्यवस्था दुरुपपादैव । कथंचित्तदुपपादने च श्रुत्यनुगोधाच्छाघवाच्चात्मैक्यमङ्गीकृत्य तत्रैव तदुपपादनं कर्तुं युक्तमिति ॥

मन्तु तर्ह्यणव एवात्मानः । यदि विभुत्वे व्यवस्था न सुवचा । मैवम् । आत्मनामणुत्वे कदाचित् सर्वाङ्गीणसुखोदयस्य करशिरश्चरणाधिष्ठानस्य चानुपपत्तेः । यदत्रार्वाचीनन्वात्मनामिति । बन्धम्सुखदुःखादिः । तत्तदात्मामाधारणात् प्रदेशविशेषाद्यवस्थेति चेदिति सौत्रशङ्काभागाक्षरार्थः । एकस्मिन् शरीरे एकस्यैवात्मनः प्रदेशः । आत्मान्तराणामिति नियमोऽभिहित इति दृश्यते—न यस्मिन्निति । अदृष्टमुखादेरव्याप्यवृत्तित्वादात्मनो यः प्रदेशोऽदृष्टाद्याश्रयस्य एवात्र प्रदेशशब्दार्थः । तथा च यस्मिन्नात्मनादिप्रदेशे चैत्रशरीरं स्थितं सन् चैत्रस्य सुखाद्यायनं भवति, तस्मिन्नेव प्रदेशे चैत्रशरीरापक्रमणानन्तरं चैत्रशरीरमागत्य स्थितं सन् मैत्रस्य सुखाद्यायनं दृश्यते । ततस्तत्र पश्चादागतं चैत्रशरीरं चैत्रमैत्रात्मप्रदेशयोरदृष्टाश्रययोः प्रवेशात्तच्छरीरे चैत्रमैत्रयोरुभयोरपि भोगप्रसङ्गः । न च पूर्वशरीरापक्रमणसमये तच्छरीरगतस्य चैत्रात्मप्रदेशस्याप्यपक्रमणमेवास्त्विति वाच्यम् । प्रदेशवत् आत्मनः स्थिरत्वेन प्रदेशस्य चलनानुपपत्तेः एवमन्येषामप्यात्मना प्रदेशान्तर्भावप्रयुक्तं भोगमाङ्कर्षमूहम् । तस्मादिति । आत्मना व्यापकत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । नन्वात्मैक्यमत इव तन्नातात्मनेऽपि कथञ्चिद्व्यवस्था स्वीक्रियत इत्याशङ्क्याह—श्रुतीति । आत्मैक्यश्रुतीत्यर्थः । तत्रैवेति । एकस्मिन्नेवात्मनेत्यर्थः । जीवाणुत्वगमकश्रुतियुक्त्यवष्टम्भेन पुनर्जावन्न्यायभेदमाक्षिपति—मन्तिवति । निराकरोति—मैवमिति । अधिष्ठानस्य चेति । युगपत् करणादिप्रेरणस्येत्यर्थः । जीवस्याणुत्वेऽपि सर्वशरीराव्यापिसुखादिकं सम्भवतीति शङ्कते—यदत्रेति । कल्पना-

नकल्पनम्—उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणान्यथानुपपत्त्या ‘अणु-
ह्यैवैष आत्मा यं वा एते सिनीतः पुण्यं च पापं च’ ‘बाल-
ग्रशतभागस्ये’ त्यादिश्रुतिषु साक्षादणुत्वश्रवणेन च अणव-
एव जीवाः । तेषामणुत्वेऽपि ज्ञानसुखादीनां प्रदीपप्रभान्याये-
न आश्रयातिरिक्तप्रदेशविशेषव्यापिगुणतया न सर्वाङ्गीण-
सुखानुपलब्धिः । ‘द्रोणं बृहस्पतेर्भागमि’त्यादिस्मृत्यनुरोधेन
जीवानामंशसत्त्वात् । करशिरश्चणाद्यनुगतेषु सुखदुःखादियौ-
गपद्यं कायव्यूहगतेषु योगिनां भोगवैचित्र्यं चेति न क-
चिदनुपपत्तिः । एवं च जीवानामणुत्वेनासङ्करात् सुखदुः-

प्रकारस्तेषामणुत्वेऽपीत्यादिना भविष्यति । आदौ तस्याणुत्वे मानमाह—उ-
त्क्रान्तीति । तमुत्क्रामन्तमित्यादिश्रुतिपूत्क्रान्त्यादिकं श्रूयत इति भावः । न-
न्वमध्यमपरिमाणस्य जीवस्यात्क्रान्त्याद्यन्यथानुपपत्त्या चेदणुत्वं कल्प्यते, तर्हि
जीवस्य ब्रह्मभावश्रवणानुपपत्त्या तस्य विभुत्वं कल्प्यते । श्रुतार्थापत्तेरविशेषा-
दित्याशङ्क्य श्रुतिमप्याह—अणुर्हीति । यमात्मानमेते सिनीतः बन्धीतः । के-
ते तत्राह—पुण्यं च पापं च । एष आत्मा अणुर्हीत्यर्थः । बालः केशः । ‘श-
तधा कल्पितस्य च । भागो जीवस्म विज्ञेय’ इति वाक्यमादिपदेन गृह्यते । बा-
लाग्रस्य यश्शततमो भागः, तस्यापि शतधा विभक्तस्य यो भागः, तत्तुल्यपरि-
माणो जीव इत्यर्थः । जीवस्याणुत्वमाधकप्रमाणानुसागिणमर्वाचीनकल्पनामका-
रं दर्शयति—तेषामणुत्वेऽपीति । यथा प्रभायाम्स्वाश्रयं प्रदीपं विहाय प्रदे-
शान्तरव्यापित्वं, तथा ज्ञानादीनां स्वाश्रयमणुमात्मानं विहाय कदाचिच्छरीर-
व्यापित्वं कल्प्यत इत्यर्थः । नन्वात्मनश्शरीरव्यापित्वं सति युगपत् सुखदुःखप्र-
यत्नादय उत्पद्यमानास्तस्मिन्नावच्छेदकभेदेन सम्भवन्ति । तस्याणुत्वे तु कथं तेषां
यौगपद्यनिर्वाहः, तत्राह—द्रोणमिति । अनुगतेष्वित्यनन्तरं जीवांशेष्विति शेषः ।
व्यूहः समूहः । कायव्यूहगतेष्वित्यनन्तरमपि जीवांशेष्विति शेषः । योगा-
नां भुज्यमानसुखादीनां वैचित्र्यं युगपन्नानाविधत्वं युगपदेनकशरीराधिष्ठानं न
योगिनां स्वांशैस्सम्भवतीत्यर्थः । जीवाणुत्वपक्षे न केवलमनुपपत्तिसामान्याभावः,
किं तु लाभोऽप्यस्तीत्याह—एवं चेति । जीवस्याणुत्वे मनोत्यर्थः । असङ्करा-

खादिव्यवस्थां विभोगीश्वरात् भेदश्चेति । अत्रोक्तमद्वैतदी-
पिकायां—एवमपि कथं व्यवस्थामिद्धिः । चैत्रस्य पादे वे-
दना, शिरसि सुखमिति स्वांशभेदगतसुखदुःखानुमन्धानवत्
मैत्रगतसुखदुःखानुमन्धानस्यापि दुर्वास्त्वात् । अविशेषो हि
चैत्रस्य स्वांशस्येव मैत्रस्य च भेदः । कायव्यूहस्थले वि-
युज्यान्यत्र प्रमरणसमर्थानामंशानां जीवाद्देदावश्यंभावात्
अंशांशिनोस्त्वया भेदाभेदाभ्युपगमाच्च । न च शुद्धभे-
दोऽननुमन्धानप्रयोजक इति वाच्यम् । शुद्धत्वं हि भेदस्यांशां-
शिभावामहचरितत्वं वा अभेदामहचरितत्वं वा स्यात् । ना-
द्यः । ‘अंशो ह्येव परमस्य’ ‘ममैवांशो जीवलोकः’ ‘अंशो ना-
दिति । एकस्मिन् शरीरे सर्वेषां जीवानां प्रवेशाभावादित्यर्थः । विभोगिति ।
जीवस्यापि विभुत्वं लक्षणभेदाभावादीशात् भेदो न मिष्येत, अणुत्वं त्वत्यन्तवैक-
क्षण्यात् भेदस्मृगम इति भावः । अर्वाचीनकल्पने दूषयति—अत्रोक्तमिति । ए-
वमपीति । जीवस्याणुत्वमांशत्वकल्पनेऽपीत्यर्थः । जीवस्य स्वांशगतमुखाद्यनुमन्धा-
न जीवान्तरगतमुखाद्यननुमन्धानं चाभ्युपगच्छता त्वया भेदोऽननुमन्धानप्रयोजकः,
अभेदश्च तदनुमन्धानप्रयोजक इति वक्तव्यम् । तत्राननुमन्धानप्रयोजकभेदो भे-
दमात्रं वा शुद्धभेदो वा । आद्ये चैत्रः स्वांशगतं मुखादिकं नानुमन्दध्यात् ।
अननुमन्धानप्रयोजकभेदस्य सत्त्वात् । यदि सत्यपि भेदे स्वांशगतमनुमन्दध्यात्,
तदा चैत्रो मैत्रगतमुखादिकमप्यनुमन्दध्यादित्याह—चैत्रस्येति । अंशांशिनो-
रननुमन्धानप्रयोजकभेदाभिद्धिमाशङ्क्य तं माधयति—कायव्यूहेति । वियुज्ये-
ति । आशिनम्मकाशाद्विभागं प्राप्येत्यर्थः । अन्यत्रेति । योगिनो निजशरीरा-
दन्यत्र कायव्यूह इत्यर्थः । तयोर्भेदो नास्माभिस्साधनीय इत्याशयेनाह—अंशां-
शिनोगिति । ननु, भेदमात्रमननुमन्धानप्रयोजकतया नेष्यते, येन जीवः स्वांशगतमपि
मुखादिकं नानुमन्दध्यात् । यद्यनुमन्दध्यात्, तदा जीवान्तरगतमपि तदनुमन्दध्यादि-
ति दोषः प्रमज्येत । किं तु विशेषतो भेद इति द्वितीयं शङ्कते—न चेति ।
आद्ये कल्पे जीवेश्वरभेदस्यांशांशिभावसहचरितत्वेन शुद्धभेदत्वाभावाच्चयो, पर-
स्परं मुखाद्यनुमन्धानं स्यादित्याह—नाद्य इति । जीवश्वरयोरंशांशिभावे मान-
माह—अंशोऽहीति । परमस्य परमात्मनः जीवलक्षणो लोको जीवलोकः ।

नाव्यपदेशात्' इति श्रुतिस्मृतिसूत्रैर्जीवस्य ब्रह्मांशत्वप्रति-
पादनेन ब्रह्मजीवयोर्भोगसांकर्यप्रसङ्गात् । ननु, जीवांश-
नां जीवं प्रतीव जीवस्य ब्रह्म प्रति नांशत्वं, किं तु चन्द्रबि-
म्बस्य गुरुबिम्बः शतांश इतिवत् सदृशत्वे सति ततो न्यूनत्वमा-
त्रमौपचारिकांशत्वमिति चेत्, किं तदतिरेकेण मुख्यमं-
शत्वं जीवांशानां जीवं प्रति, यदवानुसन्धानप्रयोजकशरीरे
निवेद्यते । न तावत् पटं प्रति तन्तूनामिवारम्भकत्वम् । जी-
वस्यानादित्वात् । नापि महाकाशं प्रति घटाकाशादीनामिव
प्रदेशत्वं, टङ्कच्छिन्नपाषाणशकलादीनामिव खण्डत्वं वा ।
अणुत्वेन निष्प्रदेशत्वादच्छेद्यत्वाच्च । भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वमं-
शत्वमभिमतमिति चेत्, न । तथासति जीवेश्वरयोर्जीवानां च

ननु, भेदस्यांशांशिभावमात्रासहचरित्वं शुद्धत्वं न भवति, किं तु मुख्य्यांश-
शिभावासहचरित्वम् । जीवेश्वरयोरंशांशित्वं तु न मुख्यम् । अतन्मयोर्भेदे मु-
ख्यांशांशिभावासहचरित्वरूपशुद्धत्वस्य सत्त्वाजोक्तदोष इति शङ्कते—नन्वि-
ति । जीवं प्रतीति । तथा च जीवनदंशयोर्भेदे मुख्यांशांशिभावमहचरित्व-
स्यैव सत्त्वेन तदसहचरित्वरूपशुद्धत्वाभावादनुसन्धानोपपत्तिरिति भावः । नां-
शत्वमित्यनन्तरं मुख्यमिति शेषः । कान्तिमत्त्वं सादृश्यम् । मुख्यांशांशिभा-
वासहचरित्वभेदोऽननुसन्धानप्रयोजक इत्यत्र मुख्यांशांशिभावो दृष्टिरूप इत्या-
ह—किं तदिति । यन्मुख्यमंशत्वमत्र प्रयोजकशरीरे निवेद्यते, तदेतदतिरे-
केण किमिति योजना । मुख्यमंशत्वमारम्भकावयवत्वं वा, प्रदेशत्व वा, ख-
ण्डत्वं वा, भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वं वेति किञ्चिदर्थः । तत्राद्यं निराकर्णेति—न
तावादिति । द्वितीयतृतीयौ क्रमेणानुद्य दृषयति—नापीत्यादिना । जीवस्या-
णुत्वेन प्रदेशासम्भवादणुत्वेनैव द्वैधीभावायोग्यत्वाच्चेत्यर्थः । चतुर्थे शङ्कते—
भिन्नाभिन्नेति । जीवांशानां जीवेन सह भिन्नत्वे सत्यभिन्नद्रव्यत्वं मुख्यमंशत्व-
मभिमतम् । तदेव चाननुसन्धानप्रयोजकशरीरे निवेद्यते । तथा च भिन्नाभि-
न्नद्रव्यत्वासहचरित्वभेदशुद्धभेदः । स चाननुसन्धानप्रयोजक इति निष्कर्षः ।
तत्र दूषणमाह—तथासतीति । जीवेश्वरयोस्त्वया भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वाभ्युपगमा-

भोगसाङ्ग्यप्रसङ्गात् । स्वतो भिन्नानां तेषां चेतनत्वादिना
अभेदस्यापि त्वयाङ्गीकारात् समूहसमूहिनोर्भेदाभेदवादिनः
तव मते एकसमूहान्तर्गतजीवानां परस्परमप्यभेदसत्त्वा-
च्च स्वाभिन्नसमूहाभिन्नेन स्वस्याप्यभेदस्य दुर्वारत्वात् । यदि
संयोगादीनां जातेश्चानेकाश्रितत्वं स्यात्, तदा गुणगुण्या-
देरभेदात् घटाभिन्नसंयोगाभिन्नपटादेरपि घटाभेदः प्रमज्ये-
तेत्यादि वदता त्वया तदभिन्नाभिन्नस्य तदभेदनियमाभ्यु-

त् तयोर्भेदशुद्धभेदो न भवति । तथा जीवांशानां परस्परं भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वस्य
त्वया स्वीकारात्तेषां भेदोऽपि शुद्धभेदो न भवति । तथा च अननुसन्धान-
प्रयोजकामावाज्जीवेश्वरयोर्जीवांशानां च भोगसाङ्ग्यप्रसङ्ग इत्यर्थः । चेतनत्वा-
दिनेति । सत्त्वद्रव्यत्वमङ्गहार्थमादिषदम् । दूषणान्तरमाह—समूहेति । स-
मूहस्य समूहिनां च परस्परं भिन्नत्वे सत्यभिन्नत्वमङ्गीकुर्वतेत्यतः मते समूहिनाम-
पि परस्परमभिन्नत्वमावश्यकम् । तथा च उत्पत्त्यादेवेकत्र मिलितानां जीवानां
भिन्नानां परस्परमभिन्नद्रव्यत्वस्यापि सत्त्वात्तेषां परस्परभेदशुद्धभेदो न भवति ।
भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वमहत्तत्वात् । तथा च परस्परं तेषां सुखाद्यनुसन्धानप्रसङ्ग
इत्यर्थः । ननु, समूहिनां समूहाभिन्नत्वेऽपि न तेषां परस्परमभिन्नत्वमस्मिन्मते-
ऽस्ति । अतो नोक्तदोष इत्याशङ्क्याह—स्वाभिन्नेति । स्वमेकसमूही देवदत्तः,
तदभिन्नसमूहः, तदभिन्नो यज्जदत्तः, तेन सह स्वस्यापि देवदत्तस्याप्यभेदस्य त-
व मते दुर्वारत्वात् । त्वया तदभिन्नाभिन्नस्य तदभिन्नत्वनियमाभ्युपगमादित्यर्थः । प-
रं प्रत्युक्तनियमाभ्युपगमं साधयति—यदीत्यादिना । गुणगुणिनोर्जीविष्यक्यो-
श्चाभेदवादिनं प्रति दूषणपरोऽयं जीवाणुत्ववादिग्रन्थो यदीत्यादिः । गुणगुणिनो-
रभेदमङ्गीकृत्य यदि गुणस्य संयोगविभागद्वित्वादेरनेकाश्रितत्वमभ्युपगम्येत, त-
था जातिव्यक्त्योरभेदमुपेत्य यदि जातिरनेकाश्रितत्वमभ्युपगम्येत, तदा पटादेर-
पि घटाभेदप्रसङ्ग इत्यत्र हेतुगर्भं निशेषणमाह—घटाभिन्नेति । घटाभिन्नसंयो-
गः, तदभिन्नत्वात् पटादेरित्यर्थः । ननु, जीवेश्वरयोर्जीवांशानां समूहाभिन्नजी-
वानां च योऽयं चेतनत्वादिधर्मप्रयुक्ताभेद एकसमूहाभेदप्रयुक्ताभेदश्च, तदपेक्षयान्य
एवाभेदो जीवतदंशयोरस्ति । अतस्तयोर्भेदे सत्यपि परस्परमनुसन्धानं जीवेश्वरयो-
र्जीवांशानां समूहिजीवानां च तादृशाभेदाभावाच्चेतनत्वादिप्रयुक्ताभेदे सत्यपि न

पगमात् । न च जीवान्तरसाधारणचेतनत्वादिधर्मैकरूप्यै-
कसमूहान्तर्गतत्वादिप्रयुक्ताभेदविलक्षणमभेदान्तरमंशांशि-
नोरस्ति भेदेऽप्यनुसन्धानप्रयोजकं, यदत्रानातिप्रसङ्गाय वि-
वक्ष्येत । तथासति तस्यैव विशिष्य निर्वक्तव्यत्वापत्तेः ।
धर्मैकरूप्याद्यप्रयुक्तत्वमंशांशिनोरभेदे विशेष इति चेत्, न ।
जीवतदंशयोश्चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यसत्त्वेन एकशरीरावच्छेदे
कायव्यूहमेलने च समूहत्वेन च तयोरभेदे धर्मैकरूप्यादि-
प्रयुक्तत्वस्यापि सद्भावात् धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्ताभेदान्तरम-
त्वेऽपि जीवतदंशयोरंशांशिभावप्रयोजकाभेदो न तत्प्रयुक्त

परस्परमनुसन्धानमिति व्यवस्था । तथा च भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वासहचरितभेदशुद्धभेद-
स च अननुसन्धानप्रयोजक इत्यत्र जीवतदंशयोः परस्परानुसन्धानप्रयोजकत्वाभिमतो
विलक्षणोभेद एव प्रविष्ट इति जीवेश्वरादौ तादृशाभेदादिति भिन्नाभिन्नद्रव्य-
त्वासहचरितभेदमत्त्वान्नोक्तानिप्रसङ्ग इति शङ्कां निराकरोति—न चेति ।
जीवतदंशयोरिव जीवान्तराणामपि साधारणो यश्चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यप्रयुक्त
एकसमूहान्तर्गत्यादिप्रयुक्तश्राभेदः, तद्विलक्षणमित्यर्थः । जीवेश्वरगतस्यामुक्त्या-
ंशांशिभावस्य सङ्ग्रहाभिमादिपदम् । अंशांशिनोर्भेदं सत्यपि तयोः अनुसन्धानप्रयोजक-
मभेदान्तरं न चास्ति, यदभेदान्तरं जीवेश्वरादावितिप्रसङ्गपरिहाराय भिन्नाभिन्न-
द्रव्यत्वशरीरप्रविष्टतया विवक्ष्येतेति योजना । नन्वभेदान्तरं कुतो नाम्नाभ्याश-
ङ्क्याह—तथासतीति । विलक्षणाभेदस्यांशांशिनोऽस्मत्त्व इत्यर्थः । जीवेश्वराद्य
भेदापेक्षया जीवतदंशयोर्भेदस्य विशेषं विशेषतो निर्वक्ति — धर्मैकरूप्याद्यप्र-
युक्तत्वमिति । उक्तविशेषासिद्धिमाह—न जीवेति । जीवस्य तदंशानां च चेत-
नत्वसत्त्वद्रव्यत्वादिधर्मैकरूप्यमस्ति । तथा जीवस्य तदवयवानां चैकशरीरानुपवे-
शकाले तच्छरीरावच्छेदेन समूहोऽप्यस्ति । तथा योगिजीवावयवानां काय-
व्यूहशब्दितानेकशरीरेषु प्रविष्टानां कदाचित्तेषां शरीराणां मेलने मति योगिजी-
वेनांशिनोऽसौ समूहोऽस्ति । तथा च जीवतदंशयोर्भेदे धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्तत्व-
सम्भवात्तदप्रयुक्तत्वमिष्टमित्यर्थः । ननु, जीवानां चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यादिप्र-
युक्ताभेदसत्त्वेऽपि तेषामंशांशिभावाभावादंशांशिभावप्रयोजकाभेदोऽप्य एव ।
स च न धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्त इति शङ्कते—धर्मैकरूप्यादीति । जीवान्तर

इति चेत्, न । तयोरभेदद्वयाभावात् त्वन्मतेऽधिकरणेभ्यः
सति भेदस्याभेदस्य वा प्रतियोगिभेदेन तदाकारभेदेन वा
अनेकत्वानभ्युपगमात् । तस्मादाद्यपक्षे सुस्थोऽतिप्रसङ्गः ।
एतेनैव द्वितीयपक्षोऽपि निरस्तः । अभेदासहचरितभेदस्या-
ननुसन्धानप्रयोजकत्वे उक्तरीत्या त्वन्मते जीवब्रह्मणोर्जी-
वानां चाभेदस्यापि सत्त्वेनातिप्रसङ्गस्य दुर्वागत्वात् । नन्व-
भेदप्रत्यक्षमनुसन्धाने तन्त्रमिति तदभावेऽननुमन्धानं स्वस्य
स्वाभेदः स्वांशाभेदश्च प्रत्यक्ष इति तद्दृष्टुं शक्याद्यनुमन्धानं
जीवान्तरेणाभेदसत्त्वेऽपि तस्याप्रत्यक्षत्वान्न तद्दुःखाद्यनुमन्धा-
नम् । जातिस्मरस्य प्राग्भवीयात्मनापि अभेदस्य प्रत्य-
क्षमत्त्वात् तदवृत्तान्तानुमन्धानम्, अन्येषां तदभावात् नेत्या-
दि सर्वं सङ्गच्छत इति चेत्, तर्ह्येकात्मवादेऽपि सर्वात्मनावा-

माधारणाभेदस्य धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्तस्याप्यपरिहार्यत्वात्तस्याप्यभ्युपगमे मति
जीवतदंशयोरभेदद्वयमभ्युपगतं परस्य मते प्रमज्यते । ओमिति वदन्तं परं
प्रत्याह—न तयोरिति । अंशांशिनोरित्यर्थः । तदाकारेति । प्रतियोग्याका-
रेत्यर्थः । प्रतियोगितावच्छेदेति यावत् । भेदस्यानेकत्वानभ्युपगमोपन्यासो दृ-
ष्टान्तार्थः । तस्मादिति । जीवेश्वरयोः पूर्वमंशांशिभावो निरूपितः, तदति-
रेकेण जीवतदंशयोर्मुख्यस्यांशांशिभावस्य तु निरूपत्वादित्यर्थः । तथा च जीवे-
श्वरयोर्भेदस्य निरूपितांशांशिभावमहचरितत्वेन तदमहचरितत्वरूपशुद्धत्वाभावे
सत्यननुमन्धानप्रयोजकशुद्धभेदाभावाज्जीवेश्वरयोः परम्परं भोगमाङ्ग्यप्रसङ्गरूपो
दोषः स्थिर इत्यर्थः । आद्यपक्ष इति । अंशांशिभावमहचरितत्वं शुद्धत्वमिति
पक्ष इत्यर्थः । अभेदमहचरितत्वं शुद्धत्वं भेदस्येति पक्षं वक्ष्यमाणहेतुना निरा-
करोति—एतेनैवेति । उक्तरीत्येति । चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यमुक्ता रितिः ।
जीवतदंशयोरिव जीवब्रह्मणोर्जीवानां चाभेदमुपेत्यापि पूर्वोक्तातिप्रसङ्गपरिहारं
शङ्कते—नन्वाति । स्वस्येति । अंशिनो जीवस्येत्यर्थः । जीवान्तरेणेति ।
स्वस्येत्यनुपङ्गः । जातिस्मरस्येति । पूर्वजन्मस्मरणवत् इत्यर्थः । सर्वेति ।

रकाज्ञानावरणाच्चैवस्य न भैत्रात्माद्यभेदप्रत्यक्षमिति तत एव सर्वव्यवस्थोपपत्तेः व्यर्थः श्रुतिविरुद्ध आत्मभेदाभ्युपगमः । न चेत्थमपि प्रपञ्चतत्त्ववादिनस्तव व्यवस्थानिर्वाहः । सर्वज्ञस्येश्वरस्य वस्तुसज्जीवान्तराभेदप्रत्यक्षावश्यंभावेन जीवेषु दुःखि 'ष्वहं दुःखी'त्यनुभवापत्तेः । अस्मन्मते त्वीश्वरः स्वा-

सर्वात्मतावारकं यदज्ञानं, तत्प्रयुक्तावरणादित्यर्थः । तत एवेति । चैत्रभैत्रादीनां सर्वेषां परस्परमभेदप्रत्यक्षाभावादेव व्यवस्थिततया सुखाद्यनुसन्धानोपपत्तेरित्यर्थः । अभेदप्रत्यक्षस्यानुसन्धानप्रयोजकत्वमुपेत्य परमते आत्मभेदकल्पनागौरवं श्रुतिविरोधं च दर्शयित्वा परमते तस्य प्रयोजकत्वमपि न सम्भवति । अतिप्रसङ्गादित्याह — न चेत्थमपीति । अभेदप्रत्यक्षमनुसन्धानप्रयोजकमिति कल्पनयापीत्यर्थः । वस्तुसन् परमार्थो यो जीवान्तराभेदः, तन्प्रत्यक्षमीश्वरस्यावश्यकम् । अन्यथा सर्वज्ञत्वभङ्गप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु भिद्धानेऽपि वत्सणम्वेज्ञत्वजीवामिन्नत्वयोस्तत्त्वादुक्तदोषप्रसङ्ग इति, नेत्याह—अस्मन्मते इति । यत्तु जीवानां सांशत्वात् करशिरश्चरणानुगतेषु जीवांशेषु मुखदृक् शरीरयोगपदं सम्भवति, योगिनां कायव्यूहगतेषु योगिजीवावयवेषु युगपत् मुखदृक्त्वादिभोगवैचित्र्यं च सम्भवतीति न काचिदनुपपत्तिरिति, तत्र । जीव प्रति जीवांशानां मुख्यांशत्वस्यापि निरस्तत्वात् जीवं प्रति तदंशानां जीवमदृशत्वं गति जीवापेक्षया न्यूनपरिमाणत्वरूपौपचारिकांशत्वस्यापि जीवाणुत्वपक्षे च नितत्वाच्च अणुपरिमाणस्यैव सर्वपरिमाणापेक्षया न्यूनपरिमाणत्वेन ततोऽपि न्यूनपरिमाणाभावात् सदृशत्वे सति ततो न्यूनत्वरूपांशत्वस्य चन्द्रबिम्बांशगुम्बिम्बवत्जीवांशानां जीवापेक्षयात्यन्तभेदप्रयोजकत्वेन जीवस्य स्वांशगतमुख्याद्यनुसन्धानात्त्वमसम्भवत्वाच्च, तथा योगिजीवांशानां कायव्यूहाधिष्ठातृत्वेऽपि तेभ्योऽत्यन्तभिन्नस्य योगिजीवस्य कायव्यूहाधिष्ठातृत्वाभावप्रसङ्गात्, तथा शरीराधिष्ठातृत्वमस्य शरीरावयवकरशिरश्चरणाद्यधिष्ठातृणां जीवांशानां चात्यन्तभिन्नत्वेन एकस्मिन् शरीरे भोक्तृनानात्वप्रसङ्गात् जीवस्य सांशत्वे मानाभावाच्च 'द्रोणं बृहस्पतेर्भाग'मित्यादिवचनस्य वर्णितरीत्या उक्तांशपरत्वासम्भवेन बृहस्पत्यादेर्योगप्रभावेन भुमारहरणादिदेवकार्याथ शरीरान्तरपरिग्रहमात्रपरत्वात् । एतेन श्रीरामकृष्णादेर्विष्ण्वंशत्वव्यवहारेऽपि व्याख्यातः । तस्माज्जीवांशविशेषस्य करशिरश्चरणाद्यधिष्ठातृत्वं कायव्यूहाद्यधिष्ठातृत्वं च न स-

भिन्ने जीवे संसारं प्रतिविम्बमुखे मालिन्यमिव पश्यन्नपि मिथ्यात्वनिश्चयान्न शोचतीति नैष प्रसङ्गः । स्यादेतत्—मा-
भूदंशभेदः । करशिरश्चरणादीनां कायव्यूहस्य चाधिष्ठान-
मात्मदीपस्यानपायिनी ज्ञानप्रभास्ति व्यापिनीति मैव स-
र्वाधिष्ठानं भविष्यतीति चेत्, न । ज्ञानवदात्मधर्मस्य सु-
खदुःखभोगस्य ज्ञानमाश्रित्य उत्पत्त्यसम्भवेन करचरणाद्य-
वयवभेदेन कायव्यूहवतः कायभेदेन च भोगवैचित्र्याभा-
वप्रसङ्गात् । सुखदुःखभोगादि ज्ञानधर्म एव, नात्मधर्म इत्य-
भ्युपगमे तद्वैचित्र्येण आत्मगुणस्य ज्ञानस्य भेदसिद्धावप्या-
त्मनो भेदसिद्ध्या भोगवैचित्र्यादिनात्मभेदप्रतिशेपायोगात् ।
भोगाद्याश्रयस्यात्मनोऽणुत्वेन प्रतिशरीरं विच्छिन्नतया त-
द्यापित्ववाद इव तदभेदवाद इव च न सर्वधर्मसङ्गरापत्ति-

भवतीति पूर्वग्रन्थाशये स्थिते शङ्कते—स्यादेतदिति । अधिष्ठानमिति । प्रेरक
इत्यर्थः । भविष्यतीति । जीवः स्वयमणुतया शरीरैकदेशस्थोऽपि स्वममेवेन
व्यापिज्ञानेन करशिरश्चरणादीन् कायव्यूहं चाधितिष्ठतीति निरंशम्याप्यणोर्जावस्य
कृत्स्नशरीराधिष्ठानृत्वादिकं नानुपपन्नमिति भावः । ज्ञानमाश्रित्येति । ज्ञानधर्मत्वे
हि सुखादेर्ज्ञाने उत्पत्तिस्सम्भवेत् । ततश्च ज्ञानस्य व्यापकत्वात्तदाश्रितसुखादिरू-
पभोगस्यापि करशिरश्चरणादौ कायव्यूहे च युगपदुदयस्सम्भवेत्, न तु त्वया सुखा-
देर्ज्ञानधर्मत्वमिष्यते । तस्य ज्ञानवदण्वात्मधर्मत्वाभ्युपगमात् । अतो ज्ञानस्य व्यापि-
त्वेऽपि न करशिरश्चरणादौ कायव्यूहे च युगपत् भोगवैचित्र्यं सम्भवतीत्यर्थः ।
कायव्यूहवत इति । योगिन इति शेषः । तस्य च भोगवैचित्र्यं स्मर्यते—‘आत्म-
नां च सहस्राणि बहूनि भरतर्षभ । योगी कुर्याद्बलं प्राप्य तैश्च सर्वां महीं चरेत् ॥
प्राप्नुयाद्विषयान् कैश्चित्कैश्चिदुग्रं तपश्चरेत् । संक्षिपेच्च पुनस्तानि सूर्यो राक्षिगणा-
निव ॥’ इति । आत्मनां शरीराणां, बलं योगजनितं सामर्थ्यं, तर्हि ज्ञानधर्मत्वमेव
सुखादेरस्तु, यदि तद्धर्मत्वे भोगवैचित्र्यं सम्भवेत्, तत्राह—सुखदुःखभोगादीति ।
असिद्ध्येति । आत्मगुणज्ञाननिष्ठस्य भोगवैचित्र्यस्य व्यधिकरणतया आत्मभेद-
साधकत्वासम्भवादित्यर्थः । सुखादेर्व्यापिज्ञानधर्मत्वं स्वमतविरुद्धं चेत्याह—भो-

रिति मतहानेश्च । तस्माज्जीवस्याणुत्वोपगमेन व्यवस्थोपपा-
दनं न युक्तमिति । नापि तेन तस्येश्वरात् भेदसाधनं यु-
क्तम् । उत्क्रान्त्यादिश्रवणात् साक्षादणुत्वश्रवणाच्चाणुर्जीव
इति वदतः तव मते तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् । अन्तःप्रविष्ट-
श्चास्ता जनानां । गुहां प्रविष्टौ परमे परार्थ्ये इत्यादिश्रुतिषु
प्रवेशादिश्रवणात् 'म य एषोऽणिमा एष म आत्मान्तर्हृदयेऽणी-
यान् ब्रीहेर्वा यवादे'ति श्रुतौ साक्षादणुत्वश्रवणाच्च परोऽप्यणुरेव
सिध्येदिति कुतः परजीवयोर्विभुत्वाणुत्वाभ्यां भेदमिद्धिः ।
ननु, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः ज्यायान्दिवो ज्यायान-
न्तरिक्षादित्यादिश्रवणात् सर्वप्रपञ्चोपादानत्वाच्च परस्य स-
र्वगतत्वमिद्धेः तदणुत्वश्रुतयः उपामनार्थाः दुर्ग्रहत्वाभि-

गाद्याश्रयस्येति । नैयायिकादिमत इवाद्वैतिमत इव चेत्यर्थः । तस्मादिति । अ-
त्मगुणस्य ज्ञानमुख्यादेव्यापित्वकल्पनायोगादित्यर्थः । जीवाणुत्वाभ्यपगमस्य पर-
मिमते प्रयोजनान्तरं दृषयति—नापि तेन तस्येति । जीवस्याणुत्वेनेत्यर्थः । श्रु-
तिवदार्थापत्तिभ्यां जीवस्याणुत्वं वदतः तव मते तस्योभेदश्रवणत्वस्यैव दुर्ग्रहत्वा-
न्नेश्वरस्य विभुत्वमिद्धिः । तदमिद्धं च न तत्रैष्टमिहिरिति दृषयति—उत्क्रान्त्या-
दीति । वदतस्तत्र परोऽप्यणुरेव सिध्येदिति सम्बन्धः । 'तन्मृदे'त्यत्र तत्पदद्वयं
जगत्परं । प्रकृतः परमात्मा सृष्ट्यादिकृता । अन्तर्गतिः । शरीरं पवित्रं शेषः ।
शास्ता नियन्ता । परमार्थं स्थानमहेतीति परार्थः परममृत्कृष्टहादोकाश, तस्मिन्
या बुद्धिलक्षणा गुहा, तां प्रविष्टौ जीवश्वरावित्यर्थः । प्रवेशादीति शरीरान्तस्थत्वा-
दिकमादिषदार्थः । स उपक्रमे प्रकृतः, एषः सन्निहितः, अणिमा अणुः भावप्रत्ययो
न विवक्षितः । मे हृदयेऽन्तरेपः प्रकृतो मारूपत्वादिगुणक आत्मा वर्तते । स च
ब्रीह्याद्यपेक्षयाणुतर इत्यर्थः । अनन्यथामिद्धश्रुत्यादिवचनेन विभुत्वमीश्वरस्य शङ्कते
—नन्विति । ज्यायान् महत्तरः । परस्य विभुत्वे लिङ्गमाह—सर्वेति । पराणुत्व-
श्रुतीनामन्यथासिद्धिमाह—तदणुत्वेति । उपामनार्था इति । 'अणीयान् ब्रीहर्वा'-
त्यादिश्रुतय इत्यर्थः । दुर्ग्रहत्वेति । स य एषोऽणिमेत्यादिश्रुतय इत्यर्थः । आसा-

प्राया वा नेयाः । प्रवेशश्रुतयश्च शरीराद्युपाधिना निर्वाह्याः ।
न च जीवोत्क्रान्त्यादिश्रुतयोऽपि बुद्ध्याद्युपाधिना निर्वाहुं
शक्या इति शङ्क्यम् । 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामती'ति
प्राणाख्यबुद्ध्युत्क्रान्तेः प्रागेव जीवोत्क्रान्तिवचनात् 'तथा
विद्वान्नामरूपादिमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यमि'ति ना-
मरूपविमोक्षानन्तरमपि गतिश्रवणाच्च 'तद्यथानस्सुममाहि-
तमुत्सर्जद्यायादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारू-
ढः उत्सर्जन्याती'ति स्वाभाविकगत्याश्रयशकटदृष्टान्तोक्तेश्चेति

मुशमनाप्रकरणगतत्वाभावादिति भावः । व्यवस्थितनिकटवाची वाकारः । प्रवे-
शादिश्रवणस्यान्यथामिद्विधाह—प्रवेशश्रुतयश्चेति । परमेश्वरस्य स्वेच्छापरि-
गृहीतशरीरेन्द्रियप्रवेशोपाधिकतः शरीरेष्वन्तःप्रवेश इत्यर्थः । ननु, जीवाणुत्वश्रु-
तिलिङ्गानामपि अन्यथागतनसम्भवाज्जीवस्यापि स्वाभाविकं विभुत्वं किं न
स्यात् । तथा च न तस्याणुत्वमिद्विगिति मिद्धान्तिनशङ्कापत्त्यनिराकरोति जीवा-
णुत्ववार्ता—न चेत्यादिना । तमुत्क्रामन्तमिति । न चात्र श्रुतौ प्राणोत्क्रान्तेः
प्रागेव जीवस्योत्क्रान्तिश्रवणेऽपि न केवलस्य तस्योत्क्रान्तिमिद्धिः । बुद्धिविशिष्ट-
स्य तस्योत्क्रान्तिमसम्भवादिति वाच्यम् । बुद्धिप्राणयोर्भेदामिद्धेस्तयोरभेदस्यैव श्रुति-
मिद्धत्वाच्च । तथा च श्रुतिः—'यो वै प्राणस्मा प्रज्ञा या वा प्रज्ञा स प्राण' इति ।
प्रज्ञा बुद्धिरित्याशयेनाह—प्राणाख्यबुद्ध्युत्क्रान्तेरिति । नामरूपशब्दितोपाधि-
निवृत्त्यनन्तरमपि जीवस्य ब्रह्म प्रति गतिः श्रूयते । तथा च यथा उत्क्रान्तेरौपाधि-
कत्वं न सम्भवति, तथा गतेरप्यौपाधिकत्वं न सम्भवतीत्यमध्यमपरिमाणस्य जीवस्य
स्वाभाविकमणुत्वं स्वीकर्तव्यमित्याशयेनाह—तथा विद्वानिति । पराद्धिरण्यगमात्
जीवस्य स्वाभाविकं गत्याश्रयत्वं सत्यं । दृष्टान्तविशेषमङ्गच्छते । अन्यथा तद्वैरू-
प्यं स्यादित्याशयेनाह—तद्यथेति । तत्र तत्र जीवस्य परलोकं प्रति गमने दृष्टा-
न्त उच्यते । अनश्शकटं सुममाहितं मृहोपकरणैः पूर्णम् उत्सर्जत् शब्दं कुर्वत्
यायात् गच्छेत् यथा, एवं जीव ईश्वरेणान्वारूढः प्रेरितो गच्छति परलोकमित्य-
र्थः । तथा च जीवस्याणुत्वे स्वाभाविके सिद्धे मत्तणुत्वविभुत्वाभ्यां जीवेश्वरयोर्भेद-

चेत्, नैतत्सारम् । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः ।' 'घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः' ॥ इत्यादिश्रुतिषु जीवस्यापि विभुत्वश्रवणात् त्वन्मते प्रकृतेरेव जगदुपादानत्वेन ब्रह्मणो जगदुपादानत्वाभावाज्जीवस्य कायव्यूहगतविचितसुखदुःखोपादानत्ववदणुत्वेऽपि जगदुपादानत्वसम्भवाच्च । ततस्तस्य सर्वगतत्वासिद्धेः । तत्प्रवेशश्रुतीनां शरीरोपाधिकत्वकल्पने जीवोत्क्रान्त्यादिश्रुतीनामपि बुद्ध्युपाधिकत्वोपगमसम्भवात् 'पञ्चवृत्तिर्मनोवद्ध्यपदिश्यत' इतिसूत्रभाष्ये बुद्धिप्राणयोः कार्यभेदाद्भेदस्य प्रतिपादितत्वेन बुद्ध्युपाधिके जीवे

सिद्धिरिति भावः । सिद्धान्ती दूषयति—नैतन्सारमिति । यथा परमात्मप्रकरणे श्रुतं परस्य विभुत्वमन्यथा नेतुमयुक्तं, तथा जीवप्रकरणे श्रुतं जीवस्य विभुत्वमप्यन्यथा नेतुमयुक्तमित्याशयेन 'कतम आत्मे'त्यादिजीवप्रकरणगतं वाक्यज-तमुदाहरति—स वा इत्यादिना । विज्ञानमयो जीवो महान व्यापक आत्मेति जीवस्य व्यापकत्वश्रवणादित्यर्थः । 'नभोपम' इत्यनेन स्वतो जीवस्य विभुत्वमुच्यत इत्यर्थः । इयं श्रुतिः प्रागेव व्याख्याता । विभुत्वेऽनन्यथामिदं श्रुतिमाम्यमुक्त्वा परस्य परोक्तं विभुत्वलिङ्गं विवक्षयति—त्वन्मते इति । प्रकृतिः माया । परस्य ब्रह्मणस्सर्वप्रपञ्चोपादानत्वमुपेत्यापि न तद्विभुत्वमात्रकमित्याह—जीवस्येति । अणोरिति शेषः । तत्सर्वोपादानत्वात्तस्येश्वरस्येत्यर्थः । जीवाणुत्वश्रुतिविरुद्धानामन्यथानयनमपि तुल्यमेवेत्याह—तत्प्रवेशश्रुतीति । ब्रह्मप्रवेशेत्यर्थः । पञ्च प्राणापानादिलक्षणा वृत्तयो यस्य मुख्यप्राणस्य, सः पञ्चवृत्तिः प्राणः श्रुतिषु व्यपदिश्यते । बहुवृत्तिमत्त्वमात्रे च दृष्टान्तो-मनोवदिति । प्राणापानादिश्रुतीनां चोच्छ्वास-ादिकं प्रत्येकं कार्यमिति द्रष्टव्यम् । तथा च दृष्टान्तदाष्टीनिकभावेन सूत्रे मनश्शब्दितबुद्धेः प्राणस्य च भेदो निर्दिष्टः । स च बुद्धीन्द्रियकार्यविषयालोचनापेक्षया विलक्षणस्योच्छ्वासादिक्रियारूपकार्यस्य प्राणे दर्शनात् प्राणो बुद्ध्यादिभ्यो भिन्न इत्यादिप्रकारेण भाष्ये साधित इत्यर्थः । 'यो वै प्राण-स्मा प्रजे'ति श्रुतौ मज्जप्राणयोर्भेदे सत्यपि प्रज्ञाप्राणोपहितस्य प्रत्यगात्मन एक-

प्रथममुत्क्रामति प्राणस्यानूत्क्रमणोपपत्तेः नामरूपविमोक्षान-
न्तरं ब्रह्मप्राप्तिश्रवणस्य प्राप्तौ जीव इव प्राप्तव्ये ब्रह्मण्य-
पि विभुत्वविरोधित्वात् प्राकृतनामरूपविमोक्षानन्तरमपि
अप्राकृतलोकविग्रहाद्युपधानेन ब्रह्मणः प्राप्तव्यत्वादिव-
दिमते प्राप्तुर्जीवस्याप्यप्राकृतदेहेन्द्रियादिमत्त्वेन तदुपधा-
नेन ब्रह्मप्राप्तिश्रवणाविरोधात् स्वाभाविकगत्याश्रयशकट्ट-
ष्टान्तश्रवणमात्रात् जीवस्य स्वाभाविकगतिमिद्धौ 'गुहां प्र-
विष्टावि'ति स्वाभाविकप्रवेशाश्रयजीवसमभिव्याहारेण ब्रह्म-
णोऽपि स्वाभाविकप्रवेशमिद्ध्यवश्यम्भावात् ब्रह्मजीवोभया-
न्वयिन एकस्य प्रविष्टपदस्य एकरूपप्रवेशपरत्वस्य वक्तव्यत्वा-
त् । तस्मात् परमते ब्रह्मजीवयोर्विभुत्वाणुत्वव्यवस्थित्यसिद्धेः

त्वादुपहितात्मभावान्न न तयोरेकिकरणमात्ररुद्धमिति प्रवर्तनाधिकरणभाष्ये प्रति-
पादितत्वात् न श्रुतिविरोधोऽपीति भावः । यत्तु नामरूपोपाविनिवृत्त्यनन्तरं
जीवस्य ब्रह्म प्रति गतिश्रवणं जीवस्य विभुत्वविरोधीति, तदयुक्तम् । तस्य ब्रह्म-
ण्यपि विभुत्वविरोधित्वेन ब्रह्मणोऽपि तदमिद्धिप्रसङ्गात् लोके परिच्छिन्नस्यैव
गन्तव्यत्वनियमदर्शनादित्याह—नामरूपेति । ननु, परमते ब्रह्मणो व्यापकस्व-
रूपेण न मुक्तप्राप्यत्वं, किं तु लोके विशेषाद्युपहितत्वेन । उपहितरूपेण प्राप्तव्यत्वं
च न ब्रह्मणः स्वरूपेण व्यापकत्वविरोधीत्याशङ्क्य तुल्यमेतत् तव मते जीवस्या-
पीत्याह—प्राकृतेति । 'विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः' इति श्रुतौ प्राकृतनामरूपाद्विमुक्त
इत्यर्थः कल्पयता त्वया विदुषो जीवस्याप्यप्राकृतनामरूपपक्षीकारेण स्वतो
विभोरपि जीवस्याप्राकृतनामरूपोपाविपरिच्छिन्नस्य ब्रह्म प्रति गन्तव्यत्वसम्भवात् न
विभुत्वश्रुतयो जीवविषया वाचनीया इत्यर्थः । ननु, प्रविष्टावित्यत्र प्रविष्टपदं जी-
वे स्वाभाविकप्रवेशार्थकं, ब्रह्मणि तु शरीराद्युपाधिकृतप्रवेशार्थकमित्याशङ्क्य तथा-
सति सकृच्छ्रुतस्य प्रविष्टपदस्यार्थवैरूप्यं प्रसज्येतेति मत्वाह—ब्रह्मजीवोभये-
ति । यदि च ब्रह्मणो विभुत्वश्रुत्याद्यनुरोधेन प्रवेशसामान्यपरत्वमेव प्रविष्टपदस्य
कल्प्यते, न तु तद्वतविशेषपरत्वमपि, तर्हि जीवस्यापि विभुत्वश्रुत्यानुरोधेन शकट्ट-
ष्टान्ते गमनादिसाम्यमात्रं विवक्ष्यते, न तु स्वाभाविकगत्याश्रयत्वादिकमपीति न जी-
वस्य स्वाभाविकाणुत्वमिद्धिः । तस्य गतिमिद्धौ वा ब्रह्मणोऽप्यणुत्वं दुर्वारम् । विनि-

ततो भेदसिद्धिप्रत्याशा दूरादपनेया । अस्मन्मते ब्रह्मात्मैक्यप-
रमहावाक्यानुरोधेनावन्तरवाक्यानां नेयत्वात्स्वरूपेण जी-
वस्य विभुत्वम्, औपाधिकरूपेण परिच्छेद इत्युभयश्रुत्युप-
पादनं भाष्यादिषु व्यक्तम् । तस्मादचेतनस्य प्रपञ्चस्य मि-
थ्यात्वात् चेतनप्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदाच्च न वेदान्तानामद्वितीये
ब्रह्मणि विद्यैकप्राप्ये समन्वयस्य कश्चिद्विरोध इति ॥ .

॥ इति शास्त्रसिद्धान्तलेशमङ्गहे द्वितीयः परिच्छेदः ॥

गमनाविरहादिति भावः । तत् इति । उक्तव्यवस्थितेरित्यर्थः । ननु, परमने
जीवेश्वरयोरुभयोरपि विभुत्वाणुत्वश्रुतिलिङ्गानामविशेषानुभयाणुत्वश्रुतिलिङ्गानाम-
न्यथासिद्ध्यविशेषाच्च तयोरणुत्वं विभुत्वं वा समानतयैव मिध्येत्, न त्वैक-
स्य विभुत्वम्, अपरस्याणुत्वमिति व्यवस्था मिध्येदिति यथा दोषः प्रसज्य
ते, तथा सिद्धान्तेऽपि जीवस्य परिच्छिन्नत्वविभुत्वश्रुतिलिङ्गानामविशेषात्तस्य
स्वाभाविकं विभुत्वं, परिच्छिन्नत्वमौपाधिकमिति व्यवस्था न मिध्येदिति दोषः
प्रसज्यत एवेति, नेत्याह—अस्मन्मत इति । ब्रह्मात्मैक्यज्ञानस्य मुक्तिमाधनत्वान्
तज्ज्ञानजनकानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि महावाक्यानि वाक्यार्थज्ञानकारणभूततत्त्वं-
पदार्थज्ञानं प्रति साधनभूतानि जीवस्वरूपप्रतिपादकवाक्यानीश्वरस्वरूपप्रतिपादक-
वाक्यानि चावान्तरवाक्यानि महावाक्यशेषत्वात् पदार्थप्रतिपादकवाक्यानामिति प्र-
धानवाक्यानुरोधेन गुणभूतवाक्यानां नेयत्वादित्यर्थः । स्वरूपेणेति । जीवस्य स्व-
रूपेणाणुत्वे महावाक्यप्रतिपाद्यब्रह्माभेदानुपपत्तेर्ब्रह्मणश्च स्वरूपेण पूर्णत्वाभावे बहु-
श्रुत्यादिविरोधादिति भावः । अद्वितीये ब्रह्मणि वेदान्तममन्वयाविशेषमर्थनिरूपं
परिच्छेदार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । पञ्चम्यर्थं पञ्चमीश्यां विवृणोति—
अचेतनस्येति ।

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं संप्रणम्य च ।

व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरिनुष्टये ॥

इति श्रीमत्पद्महंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशानन्दसरस्वती-

दिव्यश्रीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूतस्याच्युतकृष्णानन्दतीर्थस्य

कृतौ शास्त्रसिद्धान्तलेशसंग्रहव्याख्यायां कृष्णालंकारा-

ख्यायां द्वितीयः परिच्छेदस्समाप्तः ॥

॥ तृतीयपरिच्छेदप्रारम्भः ॥

ननु, कथं विद्ययैव ब्रह्मप्राप्तिः । यावता कर्मणामपि तत्प्राप्तिहेतुत्वं स्मर्यते—‘तत्प्राप्तिहेतुर्विज्ञानं कर्म चोक्तं महामुने’ इति । सत्यम् । ‘नान्यः पन्था’ इति श्रुतेः नित्यसिद्धब्रह्मावाप्तौ कण्ठगतविस्मृतकनकमयमालावाप्तितुल्यायां विद्यातिरिक्तस्य साधनत्वाम्भवाच्च ब्रह्मावाप्तौ परम्परया क-

आपन्ना यं समाश्रित्य रक्षां प्राप सृष्टुर्लभाम् ।

कृष्णा कृष्णस्य महिषी तं कृष्णं संश्रयेऽन्वहम् ॥

पूर्वपरिच्छेदान्ते ब्रह्मप्राप्तिरूपमोक्षस्य विद्यैकप्राप्यत्वमुक्तम् । तत्र विद्याप्राप्यत्वमुपेत्य मोक्षस्यैकपदलभ्यं साधनान्तरव्यवच्छेदमसहमानसमुच्चयवादी प्रत्यवतिष्ठते—ननु, कथमिति । यावतेति । यस्मादित्यर्थः । स्मृतौ तत्पदं ब्रह्मपरम् । उक्तमिति । ‘तेनैति ब्रह्मवित् पृण्यकृदि’त्यादिश्रुत्येति शेषः । तेन ब्रह्मवेदनपुण्ययोस्समुच्चयेन एति ब्रह्म प्राप्नोतीति श्रुत्यर्थः । ज्ञानकर्मणोस्समुच्चयस्य ब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वश्रवणमनुमोदते—सत्यमिति । ब्रह्मप्राप्तेर्विद्यामात्रसाध्यत्वप्रतिपादकश्रुत्यन्तरेणोपपत्तिसहितेन विरोधात् समुच्चयश्रवणं तन्मूलकस्मृतिवचनं च क्रमसमुच्चयपरतया नेतव्यमित्याशयेनाह—नान्यः पन्था इति । ब्रह्मज्ञानोपेक्षया अन्यः ज्ञानकर्मसमुच्चयरूपः केवलकर्मरूपो वा पन्थाः उपायो मोक्षं प्रति नास्तीति श्रुत्यर्थः । नित्यमात्मस्वरूपतया सिद्धस्य ब्रह्मणोऽवाप्तिरप्राप्तत्वभ्रमादिनिवृत्तिरूपा । भ्रमादिनिवृत्तिश्च ज्ञानमात्रसाध्यत्वेन लोके दृष्टा । यथा कण्ठगतायामेव कनकमालायां विस्मृतायां सत्यां तस्यामप्राप्तत्वभ्रमेण बहुविधविक्षेपं प्राप्तस्याप्तोपदेशजन्यज्ञानमात्रेणाप्राप्तत्वभ्रमनिवृत्तिरूपा पूर्वसिद्धकनकमालावाप्तिः । तत्तुल्यायां नित्यसिद्धब्रह्मावाप्तौ विद्यातिरिक्तसाधनोपेक्षाभावात् तदतिरिक्तस्य भ्रमादिनिवृत्तौ सामर्थ्याभावाच्चेत्यर्थः । परम्परया मुक्तामुक्तं कर्मणामुपयोगं प्रपञ्चयितुं हृच्छति—

मपेक्षामात्रपरा तादृशी स्मृतिः । क्व तर्हि कर्मणामुपयोगः ।
अत्र भामतीमतानुवर्तिन आहुः—‘तमेतं वेदानुवचनेन
ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसानाशकेने’ति
श्रुतेर्विद्यासम्पादनद्वारा ब्रह्मावाप्त्युपायभूतायां विविदिषा-
यामुपयोगः । नन्विष्यमाणायां विद्यायामुपयोगः किं न
स्यात्, न । प्रत्ययार्थस्य प्राधान्यात् विद्यासंयोगात् प्रत्यास-
न्नानि विद्यासाधनानि शमदमादीनि, विविदिषासंयोगात्तु
बाह्यतराणि यज्ञादीनीति सर्वापेक्षाधिकरणभाष्याच्च । ननु,

क्व नर्हीति । तर्हि ज्ञानवत् साक्षान्मुक्तिहेतुत्वाभावे सति कु विविदिषायां विद्यायां
वा साधनत्वं नेषामित्यर्थः । तमेतमिति तच्छब्दः प्रकृतपरमात्मपरः । एतच्छब्दः
नित्यापरोक्षजीवपरः । तथा च जीवाभिन्नं परमात्मानं वेदानुवचनादिनिर्वेदिनुमिच्छ-
न्तीत्यर्थः । अनशनादिलक्षणतपोव्यावृत्तये तपसो विशेषणमनाशकेनेति । तथा च
हितमितमेध्याशनादिरूपं तप इह विवक्षितमिति लभ्यते । ननु, विविदिषायामपु-
मर्थभूतायां कथं विनियोगः, तत्राह—विद्यासम्पादनद्वारेति । ततश्च गौणपुरु-
षार्थत्वं तस्यास्सम्भवतीत्यर्थः । ननु, मूर्तिं प्रति प्रत्यामन्नत्वाद्विद्यायाम्प्रत्ययेन वि-
नियोगः कुतो न कल्पते । श्रुतत्वाविशेषाच्च कामनाविषयत्वेन श्रुतम्वर्गादेरेव क-
र्मफलतयान्यत्र स्वीकाराच्चेति मत्वा शङ्कते—नन्विति । स्वर्गकामादिनाश्येषु या-
गादेर्विविप्रत्ययेनेष्टसाधनत्वे बोधिते किं तदिष्टमिति विशेषाकाङ्क्षायां सत्यां पुरु-
षविशेषणत्वेन श्रुतयोः कामनास्वर्गयोरन्यतरस्यापि शब्दतः प्राधान्याभावेन तत्रा-
र्थतः प्राधान्यस्यैवाश्रयणीयत्वे स्वतः पुरुषार्थतया स्वर्गस्यैव फलत्वेनान्वयः स्वीकृतः
यागः स्वर्गसाधनमिति, न तु कामनायाः । इह तु वेदनकामनाया एव फलत्वेनान्व-
य उचितः । शब्दतः प्रधानत्वात् । अतः फलप्रत्यामत्त्यादिकमप्यकिञ्चित्करमिति
मत्वा सभावते—न स्यादिति । सन्प्रत्ययः प्रत्ययशब्दार्थः । विविदिषायामेव वि-
नियोग इत्यत्र भाष्यसम्मतिमाह—विद्यासंयोगादिति । विद्यासाधनत्वादित्य-
र्थः । प्रत्यासन्नानीति । यावद्विद्योदयमनुष्ठेयानीत्यर्थः । शमादिवैषम्यं कर्मसु द-
र्शयति—विविदिषासंयोगाच्चिति । तत्साधनत्वादेवेत्यर्थः । बाह्यतराणीति ।
विविदिषोदयपर्यन्तमेवानुष्ठेयानीति यावत् । विद्योत्पत्तौ सर्वाणि कर्माण्यपेक्षितव्या-
नीति प्रक्षिपादकाधिकरणेत्यर्थः । विविदिषाविनियोगं प्रकारान्तरेणाक्षिपति—न-

विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानतुर्वेदनगोचरेच्छावत्त्वे विविदिषायाः सिद्धत्वेन तदभावे वेदनोपायविविदिषायां कामनाऽसम्भवेन च विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानायोगात् न यज्ञादीनां विविदिषायां विनियोगः युक्त इति चेत्, न । अन्नद्वेषेण कार्यं प्राप्तस्य तत्परिहारायान्नविषयोन्मुख्यलक्षणाभिच्छायां सत् । मप्युक्त्याजीर्णादिप्रयुक्तधातुवैषम्यदोषात् तत्र प्रवृत्तिर्पयन्ता रुचिर्न जायते इति तदोचकौषधविविधिवन्निरतिशयानन्दरूपं निवृत्ति । वेदनेच्छाया यज्ञादिफलत्वे वेदनेच्छागोचरेच्छया यज्ञाद्यनुष्ठानं वाच्यम् । वेदनेच्छायाश्च स्वतः फलत्वाभावाद्वेदनद्वारा मुक्तिफलकत्वं वाच्यम् । तथा चार्थक्रमः—प्रथमं मुक्तौ स्वतः पुरुषार्थत्वज्ञानादिच्छा, ततो वेदने मुक्तिसाधनत्वज्ञानादिच्छा, ततो वेदनेच्छायां वेदनसाधनत्वज्ञानादिच्छा, तथा च यज्ञाद्यनुष्ठानमिति । तथा च वेदनेच्छारूपाविविदिषोद्देशेन यज्ञाद्यनुष्ठानं प्रवर्तमानस्य ब्रह्मवेदने विविदिषाफले किमिच्छामि, न वा । आद्यं यज्ञाद्यनुष्ठानवैयर्थ्यमभिप्रेत्याह—वेदनगोचरेति । वेदनगोचरेच्छाया एव विविदिषात्वादिति भावः । सिद्धत्वेन विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानायोगादिति सम्बन्धः । न द्वितीयः । विविदिषाफले वेदने कामनाया अमत्त्वे विविदिषायामपि कामनाया अभावाद्विविदिषोद्देशेन यज्ञाद्यनुष्ठानायोग इत्याह—तदभाव इति । वेदनगोचरेच्छाया अभाव इत्यर्थः । विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानाद्युपपत्त्येव वेदनगोचरेच्छा । न चैतावता तदनुष्ठानवैयर्थ्यम् । विविदिषायाः द्वैविध्योपपत्तेः । तथा हि—वेदनेच्छा द्विविधा—विद्यायामौन्मुख्यलक्षणा, रुचिलक्षणा च । तत्राद्या यज्ञाद्यनुष्ठानात्प्रागपि वेदने वर्तते इति तामादाय वेदनसाधनभूतायां विविदिषायां कामना सम्भवतीति विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानमुपपन्नम् । द्वितीया तु यज्ञादिफलभूता तदनुष्ठानानन्तरभाविनीति युक्त एव विविदिषायां यज्ञादिविनियोग इति समाधानमभिप्रेत्याह—नेति । वेदनेच्छायाः द्वैविध्ये यज्ञाद्यनुष्ठानादौ च दृष्टान्तमाह—अन्नद्वेषेणात् । तत्परिहारायेति । कार्यपरिहारायान्नभक्षणविषयकोत्कटेच्छायां सत्यामर्षात्यर्थः । उत्सुकेति । अधिकेत्यर्थः । धातुवैषम्यप्रयोनकान्तानशनादिसङ्गहार्यमादिषदम् । तत्रेति । अन्नभक्षण इत्यर्थः । जायत इति । एतच्चानुभवसिद्धमिति भावः । अधीतसाङ्गस्वाध्यायः पुरुषो वेदान्तैर्ब्रह्मणो निरतिशयानन्दरूपत्वं विद्यायां तत्प्राप्तिसाधनत्वं च ज्ञात्वा तस्मिन्नर्थे सम्पन्नविश्वासे भवतीत्युक्तम् । तथाविधानामपि पुरुषाणां बहूनां तस्मिन्नर्थे विश्वाससम्पत्तेरद-

ब्रह्म तत्प्राप्तौ विद्यासाधनमित्यर्थे प्राचीनबहुजन्मानुष्ठितान-
भिसंहितफलकनित्यनैमित्तिककर्मोपसञ्जातचित्तप्रसादमहिम्ना
सम्पन्नविश्वासस्य पुरुषस्य ब्रह्मावाप्तौ विद्यायां च तदौ-
न्मुख्यलक्षणायामिच्छायां सत्यामप्यनादिभवसञ्चितानेकदु-
रितदोषेणास्तिककामुकस्य हेयकर्मणीव विषयभोगे प्रावण्यं
सम्पादयता प्रतिबन्धाद्विद्यासाधने श्रवणादौ प्रवृत्तिपर्यन्ता
रुचिर्न जायत इति प्रतिबन्धनिरासपूर्वकं तत्सम्पादकयज्ञा-
दिविधानोपपत्तेरिति ॥

विवरणानुसारिणस्त्वाहुः—प्रकृतिप्रत्ययार्थयोः प्रत्य-

शनादित्याशङ्क्याह—प्राचीनेति । प्राचीनेषु बहुषु जन्मस्वनुष्ठितानि फलाभिसन्नि-
राहितानि च यानि नित्यनैमित्तिककर्माणि, तैरुपसञ्जातो यश्चित्तप्रसादशुद्धिविशेषः
तस्य महिम्नेत्यर्थः । तथा च स्मृतिः—‘मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतात मिद्धये ।
इति । कश्चिदिति । उक्तचित्तप्रसादवानित्यर्थः । मिद्धये विद्यालाभाय । न सर्व इति
भावः । ननु, ब्रह्मप्राप्तिरत्मावनविद्यागोचरोत्कटेच्छायां सत्यां तत्साधनश्रवणादौ
प्रवृत्तिपर्यन्ता रुचिर्भवेदेवेति कृतं तस्य यज्ञाद्यनुष्ठानेन । तत्राह—अनादीति
दुरितदोषेण प्रतिबन्धान् रुचिर्न जायत इति सम्बन्धः । ननु, पूर्वोक्तचित्तप्रसादा-
हिम्ना ब्रह्मविद्यादौ सम्पन्नविश्वात्मस्याम्निकतमस्यानर्थबहुले विषयभोगे प्रावण्यं क
सम्भवतीत्याशङ्क्यानुभवमिद्धदृष्टान्तेन तत् सम्भावयति—आस्तिककामुकस्येति
विहितानुष्ठानादवश्यं श्रेयो भवति । निषिद्धकरणादितश्चावश्यं महाननर्थो भवति
शास्त्रप्रामाण्यादिति निश्चयवानाम्निकः । तस्यापि कम्यचित् कामोद्रेको निन्दित
गम्यागमनादौ प्रावण्यं च यथा पापविशेषात् सम्भवति, तथा यथोक्तमुमुक्षोर-
त्यर्थः । प्रतिबन्धेति । अनादिभवसञ्चितानेकदुरितदोषकृतप्रतिबन्धेत्यर्थः । तन्
स्यादकेति । विविदिषाशब्दिता या श्रवणादौ प्रवृत्तिपर्यन्ता रुचिः, तत्सम्पा-
दकेत्यर्थः ॥

कु तर्हि कर्मणामुपयोग इत्यत्र प्रश्ने विद्यायां विनियोग इति प्रतिबन्धना-
रमवतारयति—विवरणेति । पूर्वत्र यज्ञादीनां तृतीयाश्रुत्या साधनत्वेनावगत
साध्याकाङ्क्षायां विविदिषैव साध्यत्वेनान्वेति । तस्याः शब्दतः प्रधानत्वा-
शब्दतः प्रधानस्यैव पदार्थस्य ‘राजपुरुषमानये’त्यादौ सर्वत्र समभिध्याहृतपदार्था-
रेणान्वयस्य स्युत्पत्तिसिद्धत्वादित्याशयेन यज्ञादीनां विविदिषायां विनियोग उच्यते

यार्थस्य प्राधान्यमिति सामान्यन्यायादिच्छाविषयतया शब्दबोध्य एव शाब्दसाधनतान्वय इति स्वर्गकामादिवाक्ये क्लृप्तविशेषन्यायस्य बलवत्त्वात् । 'अश्वेन जिगमिषति असिना जिघांसती'त्यादिलौकिकप्रयोगे अश्वदिरूपसाधनस्य 'तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यं मन्तव्यो निदिध्यासितव्य' इत्यादिवैदिकप्रयोगे प्रत्ययार्थविधेश्च सन्प्रत्ययाभिहिते-

तत्रास्वरसं दर्शयन् विद्यायां तेषां विनियोगमुपपादयति—प्रकृतीति । प्रकृतिप्रत्ययार्थयोर्वेदननिदिच्छयोर्मध्ये प्रत्ययार्थस्य विविदिपादक्षणस्य प्रत्ययार्थत्वाच्छब्दतः प्राधान्यम् । ततश्च विविदिपाया एव यज्ञादिफलत्वेनान्वय इत्यत्र हेतुभूतो यस्मान्नान्यन्यायो 'राजपुरुषमानये'त्यादौ प्रसिद्धः 'शब्दतः प्रधानस्यैव समभिव्याहृतक्रियाकारकान्वय' इत्येवंरूपः, तस्मादित्यर्थः । विधिप्रत्ययेनेष्टसाधनत्वेनावगतयागादेरिष्टविशेषाकाङ्क्षायां सत्यां शब्दतः प्राधान्याभावेऽपि स्वर्गस्य फलत्वेनान्वयः क्लृप्त इत्यर्थः । शाब्दप्राधान्याभावाविशेषे कामनाया एव यागादिफलत्वेनान्वयः कुतो न कल्पितः, तत्राह—इच्छाविषयतयेति । इच्छाविषयत्वस्य फलत्वव्यञ्जकत्वात् पुरुषार्थत्वेन प्रतीयमानस्य स्वर्गस्यैव फलत्वं, न कामनाया इत्यर्थः । ननु, कामनाविषयत्वस्य मुक्तिसाधारणत्वात् सैव यागादिफलं कस्मात् कल्प्यते । तत्राह—शब्दबोध्य इति । 'शाब्दो ह्याकाङ्क्षा शब्देनैव पूर्यते' इति न्यायान्नातिप्रसङ्गः । तथा च इच्छेत्प्रमाणमभिव्याहारे इष्ट्यमाणस्यैव प्राधान्यं, न त्विच्छाया इति विशेषन्यायेन उक्तसामान्यन्यायबाधस्य कामोपबन्धवाक्येषु क्लृप्तत्वात् 'विविदिषन्ती'त्यत्रापि प्रत्ययार्थत्वप्रयुक्तं विविदिपायाश्चाब्दप्राधान्यं त्यक्त्वा वेदनप्राधान्यमेवादर्शनीयमित्यर्थः । इच्छावाचिसन्प्रत्ययसमभिव्याहृतोपेव लौकिकवैदिकप्रयोगेषु प्रत्ययार्थतया प्रधानभूतामपीच्छामुल्लङ्घ्य तद्विषयेष्वेव समभिव्याहृतपदार्थान्तिशान्धपदशब्देनाश्वेत्याह—अश्वेनेति । तदन्वेष्टव्यमिति । तत् दहराकाशाख्यं ब्रह्म विषयमित्यर्थः । विजिज्ञासितव्यमिति । तदेव ब्रह्म ध्यातव्यमित्यर्थः । निदिध्यासितव्य इति । आत्मा ध्यातव्य इत्यर्थः । ननुदाहृतप्रयोगेषु इच्छायाः अश्वदिसाधनाद्यन्वयायोग्यत्वास्यः परित्याग इति चेत्, तर्हि प्रकृतेऽपि वेदनेच्छायास्तदयोग्यत्वात् ब्रह्मवेदनस्य च ब्रह्मानन्दसंस्काररूपतया फलत्वेनान्वेतुं योग्यत्वात् वेदन एव यज्ञाद्यन्व-

च्छाविषय एव गमनादावन्वयस्य व्युत्पन्नत्वाच्च प्रकृत्यभिहि-
तायां विद्यायां यज्ञादीनां विनियोगः । ननु, तथासति यावद्वि-
द्योदयं कर्मानुष्ठानाप्रत्या 'त्यजतैव हि तज्ज्ञेयमि'त्यादिश्रुति-
सिद्धा कर्मत्यागरूपस्य सन्न्यासस्य विद्यार्थता पीड्येतेति चे-
त्, न । प्राग् बीजावापात् कर्षणं, तदनन्तरमकर्षणमिति क-
र्षणाकर्षणाभ्यां ब्रीह्यादिनिष्पत्तिवत् 'आरुरुक्षोर्भुनेर्योगं क-
र्म कारणमुच्यते । योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते॥'
इत्यादिवचनानुसारेण चेतश्शुद्धौ विविदिषारूपप्रत्यक्षप्राव-
ण्यादयपर्यन्तं कर्मानुष्ठानं, ततः सन्न्यास इति कर्मतत्सन्न्यासा-
भ्यां विद्यानिष्पत्त्यभ्युपगमात् । उक्तं हि नैष्कर्म्यमिद्धौ—'प्रत्य-
क्षप्रवणतां बुद्धेः कर्माण्यापाद्य शुद्धितः । कृतार्थान्यस्तमा-
यान्ति प्रावृडन्ते घना इव ॥' इति । कर्मणां विद्यार्थत्वपक्षेऽपि
विविदिषापर्यन्तमेव कर्मानुष्ठाने विविदिषार्थत्वपक्षान् को

यः, न विविदिषायामिति तुल्यमिति भावः । विद्याविनिर्गोपक्षे विध्यन्तरविशेषं शङ्कते
—नन्विति । कर्माणि त्यजतैव मुमुक्षुणा त्यक्तुः स्वस्य प्रत्यगात्मस्वरूपं पदं ब्रह्म
साक्षात्कर्तव्यं, न त्वत्यजनेति श्रुत्यर्थः । 'अथ परित्राडि'त्युपक्रम्य 'ब्रह्मभूयाय
कल्पते' इत्यन्तेन श्रुत्यन्तरेणापि परित्राट्टकदोषात्तत्सन्न्यासस्य ब्रह्मभूयशब्दितब्र-
ह्मसाक्षात्कारहेतुत्वमुक्तम् । एवं श्रुत्यन्तरेणैव विधेयत्वादिपदं द्रष्टव्यम् । विवि-
दिषावाक्यसन्न्यासाविधेशोऽविरोधं सदृष्टान्तं सप्रमाणं च दर्शयति—न प्रागिति । वचने
कारणपदद्वयं कर्तव्यार्थकम् । शमस्तन्न्यासः । चेतश्शुद्धिविविदिषादिरूपप्रत्यक्षप्रा-
वण्यात्येतत् जीतावचनगतयोगपदव्याख्यानमिति बोध्यम् । रागादिराहित्यरूपचित्त-
शुद्धिविविदिषावैराग्यगुरुदेवतादिभक्तिलक्षणप्रत्यक्षप्रावण्यात्मपर्यन्तं कर्मानुष्ठानमि-
त्यत्र मुग्धराचार्यसम्प्रतिमाह—उक्तं हीति । शुद्धित इति । शुद्धिद्वारेत्यर्थः ।
अस्तमायान्तीति । त्यागमायान्ति त्यक्तव्यान्येव भवन्ति । कृतप्रयोजनत्वादित्यर्थः ।
कृतप्रयोजनानां निवृत्तौ दृष्टान्तमाह—प्रावृडन्त इति । वर्षाकालावसान इत्यर्थः ।
विविदिषाया विनिर्गोपक्षे विविदिषोदयपर्यन्तमेव यज्ञाद्यनुष्ठानमित्यविवादम् । वि-
द्यायां विनिर्गोपक्षेऽप्येवं चेत्, कर्मयोगेभेद इति शङ्कते—कर्मणामिति । अनुष्ठा-

भेद इति चेत्, अयं भेदः—कर्मणां विद्यार्थत्वपक्षे द्वारभूतविवि-
दिषासिद्ध्यनन्तरमुपरतावपि फलपर्यन्तानि विशिष्टगुस्ताभ-
निर्विघ्नश्रवणमननादिसाधनानि निवृत्तिप्रमुक्तानि सम्पाद्य
विद्योत्पादकत्वनियमोऽस्ति । विविदिषार्थत्वपक्षे तु श्रव-
णादिप्रवृत्तिजननसमर्थोत्कटेच्छासम्पादनमात्रेण कृतार्थेति
नावश्यकं विद्योत्पादकत्वनियमः । 'यस्यैते चत्वारिंशत् सं-
स्कारा' इति स्मृतिमूले कर्मणामात्मज्ञानयोग्यतापादकमला-

भे विशेषमावेऽपि फलतो विशेषोऽस्तीत्याह—अयं भेद इति । वक्ष्यमाण इत्यर्थः ।
उपरताविति । त्यागेऽपीत्यर्थः । अदृष्टद्वारेति शेषः । विविदिषाभिनिर्गमपक्षे हि
यज्ञादिकर्मजननादृष्टं श्रवणादिषु प्रवृत्तिपर्यन्तं विविदिषाशब्दितां रुचिमुत्पाद्य
नश्यति । फलैकनाशयत्वाददृष्टस्य । विविदिषोत्पत्त्यनन्तरं च श्रवणादिप्रतिबन्ध-
कदुरिताभावे सति विविदिषावशादेव श्रवणादिकं सम्पाद्य विद्यां लभते । श्रवणा-
दिप्रतिबन्धकदुरितमत्ते तु तत्त्वत्त्वम् । यत्ने कृतेऽपि श्रवणाद्यलभेन निश्चित्य तन्नि-
वृत्त्युपायमनुतिष्ठति, प्रायेण तन्निवर्तकोपायाननुष्ठाने वा तदनुष्ठानस्यापि विघ्नबाहु-
ल्ये वा श्रवणाद्यसम्भवात् न ज्ञानोदयः । यथा औषधवीर्येणाज्जमक्षणे रुच्युत्पत्तौ
सत्यामप्यप्रतिबन्धेनान्नलभे तद्भक्षणेन कार्श्यनिवृत्तिं लभते । तदलभे तु तद्धाभा-
य यतने । यत्ने कृतेऽपि यद्यन्नं न लभते, तदा न कार्श्यनिवृत्तिं लभते, एवमिहा-
पीत्यभिप्रेत्याह—नावश्यामिति । विविदिषाभिनिर्गमपक्षस्य संस्कारे कर्मणां विनि-
योगपक्षं दृष्टान्तयति—यस्यैत इति । यस्य पुरुषस्य एते श्रौतस्मार्ता धर्माश्चत्वा-
रिंशत्सङ्ख्याकासंस्कारास्मान्ति, शमादिसम्पत्तिश्च वर्तते, तस्य कर्मभिः संकृतस्य
विद्याधिकारिणश्श्रवणादिसम्पत्तौ सत्यां तत्त्वज्ञानद्वारा परब्रह्मप्राप्तिर्भवति, तदस-
म्पत्तौ च पुण्यलोकावाप्तिरिति कर्मणां संस्कारकत्वपक्षे यथा ज्ञानोत्पादकत्वनिय-
मो नास्ति । संस्कारजननमात्रेण चरितार्थानां कर्मणां विद्योत्पत्तिपर्यन्तव्यापाराभा-
वात्, तथा तेषां विविदिषार्थत्वपक्षेऽपीत्यर्थः । आत्मज्ञानयोग्यता कार्यकारणसंघात
निष्ठा, तदापादकौ यौ मलापकर्षणगुणाधानलक्षणौ संस्कारौ, तदर्थत्वपक्ष इत्यर्थः ।
कर्मणां विविदिषार्थत्वपक्षे संस्कारार्थत्वपक्षे च ज्ञानोत्पत्त्यनियमे समानेऽपि विविदि-
षार्थत्वपक्षे प्राधिकी ज्ञानोत्पत्तिरस्ति । प्रबुद्धाया इव दृढविविदिषा रास्स प्र-
त्येकं विद्यासम्पादनसमर्थत्वात् । संस्कारार्थत्वपक्षे तु ब्रह्मज्ञानयोग्यतामात्रसिद्धावपि

पकर्षणगुणाधानलक्षणसंस्कारार्थत्वपक्ष इवेति वदन्ति ॥

ननु, केषां कर्मणामुदाहृतश्रुत्या विनियोगो बोध्यते ।
अत्र कैश्चिदुक्तं—‘वेदानुवचनेने’ति ब्रह्मचारिधर्माणां ‘यज्ञेन
दानेने’ति ग्रहस्थधर्माणां च ‘तपसानाशकेने’ति वानप्रस्थधर्मा-
णां च उपलक्षणमित्याश्रमधर्माणामेव विद्योपयोगः । अत
एव ‘विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापी’ति शारीरकसूत्रे विद्यार्थकर्म-
स्वाश्रमकर्मपदप्रयोग इति ॥

कल्पतगौ तु नाश्रमधर्माणामेव विद्योपयोगः । ‘अन्तरा

विविदिषाया अप्यनियतत्वेन विद्योत्पत्तिः प्रायिक्यपि न भवतीति विविदिषा-
संस्कारार्थत्वपक्षयोगपि भेद उहनीय इति भावः ॥

केषामिति । किमाश्रमकर्मणामेव, किं वान्येषामपीत्यर्थः । नन्वाश्रमधर्मा-
णामपि सर्वेषां विविदिषावाक्ये श्रवणाभावात्तेषामपि न सर्वेषां विनियोगो लभ्यते ।
तत्राह—वेदानुवचनेनेति । वेदस्य गुरुवचनमनु शिष्यस्य वचनं वेदानुवचन
वेदाध्ययनम् । तच्च ब्रह्मचारिधर्माणां मध्ये प्रधानम् । तेन तद्धर्माभ्यर्च्य गृह्यन्त
इत्यर्थः । एतमुत्तरत्रापि प्राधान्यं द्रष्टव्यम् । तपः कृच्छृचान्द्रायणादिरूपं वा-
नप्रस्थासाधारणमिह तपश्शब्दरूढ्या भातीति भावः । ‘अनाश्रितः कर्मफल
कार्यं कर्म करोति य’ इत्यादिस्मृतिषु नित्यमाश्रमिणां कार्यं कर्तव्यं यद्यत् कर्मास्ति,
तत् सर्वं फलाभिसन्धिं त्यक्त्वा यः करोति, सः योगपदोदितं पूर्वोक्तचेतस्शुद्धिवि-
विविदिषादिरूपं प्रत्यक्प्रावर्ण्य लभत इति प्रतिपादनात् तन्मूलभूते विविदिषावा-
क्येऽपि सर्वेषामाश्रमकर्मणामुपलक्षणं युक्तमिति मन्तव्यम् । आश्रमकर्मणामेव
विनियोग इत्यत्र सौत्रं लिङ्गमाह—अत एवेति । आश्रमकर्मणामेव विनियोगा-
भ्युपगमादिवेत्यर्थः । आश्रमकर्मणां विविदिषावाक्येन विद्यादौ विनियुक्तत्वान्
तत्कामनाराहितेनाश्रमिणा स्वाश्रमविहितं कर्मानुष्ठेयमिति शङ्कायामुत्तरं सू-
त्रम् । तेनापि तत् कर्तव्यमेव । तं प्रति विहितत्वात् । अन्यथा प्रत्यवायप्र-
सङ्गादिति सूत्रार्थो बोध्यः ॥

अन्येषामपि विनियोग इति पक्षं नित्यकर्ममात्रविषयतया प्रथमं दर्शयति—
कल्पतगौ न्विति । कल्पतरौ तूक्तमिति सम्बन्धः । आश्रमधर्मव्यतिरिक्ता-

**चापि तु तद्वृष्टे'रित्याधिकरणे अनाश्रमिविधुराद्यनुष्ठितकर्मणा-
मपि विद्योपयोगनिरूपणात् । न च विधुरादीनामनाश्रमि-
णां प्राग्जन्मानुष्ठितयज्ञाद्युत्पादितविविदिषाणां विद्यामाध-**

नामप्यस्ति विद्योपयोग इति कल्पनरुकारमतमयुक्तम् । सूत्रे विद्यार्थकर्मस्वाश्र-
मकर्मपदप्रयोगविरोधात् । न च सौत्राश्रमकर्मपदस्य वर्णधर्मोपपन्नहल्लक्षणो-
पपत्तेर्न तद्विरोध इति वाच्यम् । लक्षणायामेव प्रनाणाभावादित्याशङ्क्य तत्र नि-
यामकं दर्शयति—नाश्रमधर्माणामेव विद्योपयोग इति । आश्रमधर्मव्यतिरिक्ता
नां वर्णधर्माणामप्यस्ति विद्योपयोग इत्येवकारार्थं हेतुमाह—अन्तरा चापि त्विति ।
विद्यां प्रति बहिरङ्गसाधनेषु कर्मस्त्वन्तरङ्गसाधनेषु श्रवणादिषु चानाश्रमिणामधिका-
रोऽस्ति, न वेति सन्देहे सति नास्त्यधिकार इति पूर्वपक्षः । आश्रमकर्मणामेव विद्यायां
विनियुक्तत्वात् तेषामाश्रमकर्माभावात् साधनचतुष्टयसम्पन्नस्यैव श्रवणादिष्वधिका-
राच्च अनाश्रमिणां च साधनचतुष्टयान्तर्गतस्योपरतिशब्दितसन्न्यासाभावेन तत्सम्प-
त्त्यभावादिति । सिद्धान्तस्तु सूत्रे तशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । अन्तराशब्दः आश्र-
मान्तरालमनाश्रमित्वमाह । तथा च नाश्रमित्वे वर्तमानोऽपि पुरुषः श्रवणादिषु विद्यार्थ-
कर्मसु चाधिक्रियते । कुतः । श्रुतिस्मृतिषु रैकवाचकवीप्रभृतीनामनाश्रमिणामपि विद्या-
वत्त्वोपलब्धेः परिव्राजकस्य श्रवणादिषु मुख्याधिकारेऽपि गृहस्थादीनामिवानाश्रमि-
णामपि गौणाधिकारोपपत्तेः । तथा च तदधिकरणे भाष्यं—‘दृष्टार्था च विद्या प्रति-
षेधाभावमात्रेणार्थिनमधिकरोति श्रवणादि'प्विति । अविद्यानिवृत्तिर्विद्याया दृष्टं फल-
म् । अर्थिनमविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारार्थिनमधिकारित्वेन स्वीकरोति । शूद्रस्येव वे-
दान्तश्रवणादिष्वनाश्रमिणां प्रतिषेधाभावात् गौणाधिकारे सन्न्यासापेक्षा नास्तीति
मत्वा मात्रपदमिति भाष्यार्थः । ‘अन्तरा चापी'त्याधिकरणमनाश्रमिणां श्रवणाद्यधि-
कारमात्रनिरूपणपरं, न त्वनाश्रमिकर्मणामपि विद्योपयोगिनिरूपणपरम् । तथा च
सौत्राश्रमकर्मपदस्य वर्णधर्मोपलक्षकत्वं न सिध्यतीति मत्वा शङ्कते—न च विधु-
रादीनामिति । ननु, तेषां विद्यार्थकर्मभावे विविदिषोदयामम्भवादनाश्रमिणां श्रव-
णाधिकारनिरूपणमयुक्तमित्याशङ्क्याह—प्राग्जन्मेति । अनाश्रमिणोऽपि ये जन्मान्त-
रीयाश्रमकर्मानुष्ठानजनितविविदिषावन्तः सन्न्यासहेतुतीव्रवैराग्याभावान्मुख्याधिकारा
त्प्रच्युताश्च, तेषां श्रवणाधिकारनिरूपणपरं तदधिकरणं, न त्वनाश्रमिमात्रविषयम् ।
अविविदिषूणां श्रवणादौ प्रवृत्त्यसम्भवादेवेत्यर्थः । इति न च शङ्क्यमिति सम्बन्धः ।
'नन्वन्तरा चापि त्व'ति सूत्रे विद्यार्थकर्मसु विधुरादीनामधिकारे श्रुत्यादिष्वनाश्रमिणां

नश्रवणादावधिकारनिरूपणमात्रपरं तदधिकरणं, न तु तद-
नुष्ठितकर्मणां विद्योपयोगनिरूपणपरमिति शङ्क्यम् । 'विशे-
षानुग्रहश्चेति तदधिकरणसूत्रतद्भाष्ययोस्तदनुष्ठितानां जपा-
दिरूपवर्णमात्रवर्माणामपि विद्योपयोगस्य कण्ठत उक्तेः । 'वि-
हितत्वावाश्रमकर्मापीनि सूत्रे आश्रमपदस्य वर्णवर्माणाम-
प्युपलक्षणत्वादित्यभिप्रायेणोक्तम्---आश्रमवर्भव्यतिरिक्ताना-
मप्यस्ति विद्योपयोगः, किं तु नित्यानामेव । तेषां तु फलं
दुरितक्षयं विद्यापेक्षते, न काम्यानां फलं स्वर्गादि । तत्र यथा

रैकवाचक्रवीप्रभृतीनां विद्यावत्त्वदर्शनं हेतुत्वेनोक्तं, तदयुक्तम् । रैकवाचक्रवीविदुरप्र-
भृतीनां जन्मान्तरीयविद्यामाधनानुष्ठानबलादेव विद्या जातेति शङ्कामम्भवात् । अतो-
ऽनाश्रमिकर्मणां विद्योपयोग इत्यत्र तेषां विद्यावत्त्वदर्शनमनन्यथासिद्धं लिङ्गं न भव-
तीत्यस्वरसादनन्यथामिद्धं हेतुमन्यमभिप्रेत्योक्तं—विशेषानुग्रहश्चेति । विशेषैर्धर्म-
विशेषैरप्यादिलक्ष्यैर्ब्रह्मणत्वादिवर्णमात्रमम्बान्यभिगपि चित्तशुद्धिविविदिषादिद्वारा
आश्रमधर्मैरिव विद्याया अनुग्रह उपकारकमम्भवत्येव । कृतः । 'जप्येनैव तु
संमिध्वेत् ब्राह्मणो नात्र संशयः । गङ्गायां स्नानमात्रेण मुच्यते नात्र संशयः ।
यस्य स्मरणमात्रेण' इत्यादिवचनार्जपतीर्थ-नानादेवताध्यानादिधर्माणां शुद्ध्यादिद्वा-
रा विद्यादिमाधनत्वस्य प्रतिपादनादिति सूत्रार्थः । तदनाष्टितानामिति । अना-
श्रमिणस्तच्छब्दार्थः । एवमनाश्रमिधर्माणामपि सूत्रकारिणैव स्पष्ट विद्योपयोग-
स्य साधितत्वात्तद्विरोधाय सौत्रमाश्रमकर्मपद वर्णवर्माणांमुपलक्षकं वाच्यमि-
त्याशयेनाह—सूत्र इति । एव कल्पतरुकाराणामभिप्रायमुपवर्णयं तन्मतमुपपादय-
ति—आश्रमधर्मेत्यादिना । ननु, यज्ञादीनां विनियोगः कल्प्यमानः किं का-
म्यमाशरणं कल्प्यते, किं वा नित्यानामेव । नाद्यः । काम्यकर्मफलस्य स्वर्गादेर्वि-
द्यापानोपसितत्वेन तेषां विद्योपकारकत्वामम्भवात् । न द्वितीयः । नित्यकर्मफ-
लस्य दुरितक्षयस्यापि प्रमाणमाध्यविद्यापेक्षितत्वे मानाभावेन तेषामपि विद्या-
विनियोगानुपपत्तेरिति शङ्केत—किं न्विति । समाधत्ते—नित्यानामेवेति ।
'ज्ञानमुत्पद्यते प्रेमां क्षयात् पापस्य कर्मणः' । इत्यादिवचनं नित्यकर्मफलस्य
दुरितक्षयस्य विद्यापेक्षितत्वे प्रमाणत्वेन सूचयति—हीति । प्रमाणजन्या-
यामपि विद्यायां दुरितस्य प्रतिबन्धकत्वसम्भवाद्दुरितक्षयापेक्षा युक्तेति भावः ।

प्रकृतौ क्लृप्तोपकारकाणामङ्गानामतिदेशे सति न प्राकृतोपकारातिरिक्तोपकारकल्पनम्, एवं ज्ञाने विनियुक्तानां यज्ञादीनां नित्यक्लृप्तफलपापक्षयातिरेकेण न नित्यकाम्यसाधारणविद्योपयोग्युपकारकल्पनमिति ॥

संक्षेपशारीरके तु नित्यानां काम्यानां च कर्मणां विनियोग उक्तः । यज्ञादिशब्दाविशेषात् प्रकृतौ क्लृप्तोपकाराणां पदार्थानां क्लृप्तप्राकृतोपकारातिदेशमुखेनैव विकृतिष्वतिदेशेन सम्बन्धः, न तु पदार्थानामतिदेशानन्तरमुपकारकल्पनेति न तत्र प्राकृतोपकारातिरिक्तोपकारकल्पना-

काम्यकर्मणां विद्यानुपकारकत्वमङ्गीकरोति—नेति । न च काम्यानां नित्यानामिव दुरितक्षयफलकत्वमप्यस्तु । तथा च तेषामपि विद्यापेक्षितदुरितक्षयलक्षणोपकारजनकत्वं सम्भवतीति वाच्यम् । तेषां दुरितक्षयफलकत्वे मानाभावेन विद्योपकारकत्वस्याक्लृप्तत्वादिति भावः । कर्मणां विद्यायां विनियोगविधेः क्लृप्तोपकारैर्नित्यकर्मभिरेव चारितार्थ्ये दृष्टान्तमाह—तत्र यथेति । यद्वा काम्यानां पापक्षयफलकत्वस्यान्यतः प्राप्त्यभावेऽपि यज्ञादीनां विनियोगबलादेव तेषां तत्कल्प्यतामिति नेत्याह—तत्रेति । काम्यकर्मणां विद्यापेक्षितोपकारहेतुत्वाक्लृप्तसौ सत्यामित्यर्थः । न नित्येति । गौरवादिति भावः ॥

आश्रमकर्मव्यतिरिक्तानामपि विनियोग इति पक्षं काम्यसाधारणं दर्शयति—संक्षेपेति । अविशेषादिति । यज्ञादिशब्दानां नित्ययज्ञादिष्विव काम्ययज्ञादिष्वपि रूढत्वाविशेषान्नित्यानामिव काम्यानामपि विनियोगः श्रुत्या भातीति तत्साधारण एव कर्मणामुपकारः कल्प्यत इत्यर्थः । काम्यसाधारण्येन विद्योपयोग्युपकारकल्पनं न सम्भवति । तत्कल्पने पूर्वतन्त्रन्यायविरोधादिति मत्वा विकृतिष्वतिदेशान्यङ्गानि दृष्टान्तत्वेन कल्पतरावुदाहृतानि । न तानि यज्ञादीनां दृष्टान्तत्वेनोदाहरणयोग्यानीत्याह—प्रकृताविति । दर्शपूर्णमासादिषु प्रकृतियागादिषु यः पदार्थानां क्लृप्त उपकारः, तस्य प्रथममतिदेशः तत्पृष्ठभावेन पदार्थानां विकृतिषु सौर्यपशुयागादिष्वतिदेशः, न तु प्राकृतपदार्थानामतिदेशेन विकृतिषु विनियोगानन्तरं पदार्थानामुपकारकल्पनमिति न तत्र क्लृप्तोपकारपरित्यागेनोपकारान्तरप्रसक्ति-

प्रसक्तिः । इह तु प्रत्यक्षश्रुत्या प्रथममेव विनियुक्तानां य-
ज्ञादीनामुपदिष्टानामङ्गानामिव पश्चात् कल्पनीय उपकारः
प्रथमावगतविनियोगनिर्वाहायाकल्लसोऽपि सामान्यशब्दोपा-
त्तसकलनित्यकाम्यमाधारणः कथं न कल्प्यः । अध्वरेषु अध्व-
रमीमांसकैरपि हि उपकारमुखेन पदार्थान्वय एव कल्लसोपका-
रनियमः । पदार्थान्वयानन्तरम् उपकारकल्पने त्वकल्लसोऽपि
विनियुक्तपदार्थानुगुणेन उपकारः कल्पनीय इति सम्प्रति-
पद्यैव बाधलक्षणारम्भमिच्छत्यर्थमुपकारमुखेन विकृतिषु प्राकृ-

रन्तीत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—प्रकृते यज्ञादीनां विनियोगानन्तरमुपकारकल्पनम् ।
अतिदेशस्थले तु प्रकृतानुपकारकल्पनानन्तरं प्रकृतपदार्थानां विकृतिषु विनियोगः,
ततो दृष्टान्तो विषम इति । इह त्विति । दार्ष्टान्तिक इत्यर्थः । प्रकृतानुगुणं दृष्टा-
न्तमाह—उपदिष्टानामिति । दर्शपूर्णमासादिप्रकरणेन्यत्र वा श्रुतानां पदार्था-
नां श्रुतिलिङ्गादिभिर्देशपूर्णमामादिषु विनियुक्तानां प्रथमावगतविनियोगनिर्वाहाय
यथायोग्यं दृष्टादृष्टलक्षण उपकारः कल्प्यते यथा, तथा उपकारोऽत्रापि कल्प्य
एव, न तु प्रथमावगतविनियोगपरित्याग उचितः । यज्ञाद्यविशेषश्रुतिबाधप्रसङ्गा-
दित्यर्थः । सामान्यशब्देति । नित्यकाम्यमाधारणयज्ञादिशब्देत्यर्थः । यथा
कल्लसोपकारानिर्गक्तोपकारकल्पनं कल्पनरुकारोक्तं मीमांसकसम्मतं, तथा प्रथ-
मावगतविनियोगानुसारेण कल्लसोपकारकल्पनमपि मीमांसकसम्मतमेवेत्याह—
अध्वरेति । कर्ममीमांसकैरपीत्यर्थः । अध्वरमीमांसकैरपि सम्प्रतिपद्यैव प्राकृतान्वय-
समर्थित इति सम्बन्धः । पदार्थान्वय एवेति । पदार्थान्वयस्थले एवेत्यर्थः ।
कल्लसोपकारनियमः कल्लसोपकारानिर्गक्तोपकारकल्पनमित्यर्थः । एवकारव्या-
वर्त्यमाह—पदार्थान्वयानन्तरमिति । उपकारकल्पनस्थले त्वित्यर्थः । सम्प्र-
तिपद्यैवेति । स्वीकृत्यैवेत्यर्थः । बाधलक्षणमिति । बाधाध्यायारम्भमिच्छत्यर्थमित्यर्थः ।
प्राकृतान्वय इति । प्रकृतियागादौ शेषभूता ये पदार्थाः, तेषां विकृतियागादि-
प्वनिदेशेन प्राप्तिरित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—पूर्वतन्त्रे दशमाध्याये विकृतावतिदि-
ष्टानामङ्गानां प्रकृतौ कल्लसोपकारस्यासम्भवे बाधो निरूप्येत । तच्च बाधनिरू-
पणं विकृतिप्वनिदेशेन पदार्थप्राप्त्यनन्तरमुपकारकल्पनपक्षे न सिध्यति । प्रकृतौ

तान्वयो दशमाद्ये समर्थितः । किं च क्लृप्तोपकारालाभानित्यानामेवायं विनियोग इत्यभ्युपगमे नित्येभ्यो दुरितक्षयस्य तस्माच्च ज्ञानोत्पत्तेरन्यतः सिद्धौ व्यर्थोऽयं विनियोगः । अन्यतस्तदसिद्धो ज्ञानापेक्षितोपकारजनकत्वं तेष्वक्लृप्तमित्यविशेषात् नित्यकाम्यसाधारणो विनियोगो दुर्वारः । ननु,

श्रुत्यादिभिर्विनियुक्तपदार्थानां दृष्टोपकारासम्भवे अदृष्टोपकारकल्पनवद्विकृतिवप्यतिदेशेन विनियुक्तानां पदार्थानां दृष्टोपकारासम्भवे अदृष्टोपकारकल्पनया तत्सिद्ध्यर्थं सर्वेषामेवाङ्गानामनुष्ठानावश्यमावेन केषाञ्चिदङ्गानामननुष्ठानतदंशानिदेशप्रमाणरूपबाधासम्भवात् । अतो बाधनिरूपणमिद्ध्यर्थं प्रकृतिक्लृप्तोपकारमुखेनैव प्राकृतानामन्वयो विकृतिष्विति दशमाध्यायप्रथमाधिकरणे माधितम् । तथा च यत्र पदार्थानां विनियोगानन्तरमुपकारकल्पनं, तत्र तत्पदार्थसामर्थ्यानुसारेण प्रथमावगतविनियोगनिर्वाहायाक्लृप्तोपकारकल्पनं मीमांसकसम्मतमिति प्रतीयते । यदि विनियोगानन्तरमुपकारकल्पनास्थलेऽपि क्लृप्तोपकारासम्भवे विनियुक्तपदार्थपरित्याग एव, न त्वक्लृप्तोपकारकल्पनं तत्सम्मतं भवेत्, तदा उपकारमुखेनैव पदार्थानामतिदेश इति निरूपणपरमधिकरणं व्यर्थं स्यात् । पदार्थानामेव श्रवणाववातादीनामतिदेशेन विनियोगेऽपि विकृतिगतकृष्णलादिषु श्रवणादेर्विच्छित्तुषविमोकरूपदृष्टोपकारस्य लोकसिद्धस्याभावादक्लृप्तोपकारकल्पनाङ्गीकाराच्च श्रवणादेरननुष्ठानादिलक्षणाबाधस्य दशमाध्याये निरूपणीयस्य सम्भवेन तदर्थमुपकारमुखेनैव पदार्थानामतिदेश इति निरूपणस्यानपेक्षितत्वात् । तस्माद्विविदिषावाक्येनाविशेषेण नित्यकाम्यसाधारणे विनियोगे प्रथममवगते सति तन्निर्वाहायाक्लृप्तोपकारकल्पनं युक्तमेवेति । वस्तुतस्तु नित्यकर्मस्वपि विद्योपेक्षितोपकारजनकत्वक्लृप्तिरसिद्धेत्याह—किञ्चेत्यादिना । अलाभादिति । काम्येष्विति शेषः । नित्यानां विद्योपेक्षितदुरितक्षयलक्षणोपकारद्वारा विद्याहेतुत्वं विविदिषावाक्यादन्यतस्सिद्धप, असिद्धं वा । तत्र नाद्यः । विविदिषावाक्यवैयर्थ्यप्रसङ्गादित्याह—नित्येभ्य इति । विनियोग इति । शेषत्वरूपविनियोगबोधकशब्द इत्यर्थः । द्वितीये नित्येष्वपि विद्योपकारकत्वमक्लृप्तमेव कल्पनीयमिति नित्यकाम्यसाधारणोपकारकल्पनं युक्तमेवेत्याह—अन्यतस्तदसिद्धाविति । नित्यानां विद्योपकारकत्वासिद्धावित्यर्थः । अन्यतः सिद्धिपक्षमवलम्ब्य विनियोगार्थवत्त्वं शङ्कते—नन्विति । दुरितं तावद्विविधं—ज्ञानोत्पत्तिप्रति-

नित्यानां दुरितक्षयमात्रहेतुत्वस्यान्यतः सिद्धावपि विशिष्य
ज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकदुरितनिर्वाहकत्वं न सिद्धं, किं तु अ-
स्मिन् विनियोगे सति ज्ञानोद्देशेन नित्यानुष्ठानादवश्यं ज्ञा-
नं भवति । इतरथा शुद्धिमात्रं, न नियता ज्ञानोत्पत्तिरिति
सार्थकोऽयं विनियोग इति चेत्, तर्हि नित्यानामपि अक्लृप्त-

बन्धकं, ज्ञानोत्पत्तिं प्रत्युदासीनं सन् नरकादिप्रदं च । तथा च नित्यानां ज्ञाने विनि-
योगामत्वे नित्यकर्मभिर्ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितस्यैव क्षय इत्यत्र नास्ति मानम् । ‘धर्मे-
ण पापमपबुदति’ ‘यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणा’मित्यादिश्रुतिस्मृतिवच-
नानां नित्यानां दुरितसामान्यक्षयहेतुत्वबोधनमात्रपरत्वात् । अतो नियमेन ज्ञानप्र-
तिबन्धकदुरितक्षयहेतुत्वं नित्यकर्मणामन्यतो न प्राप्तमिति तत्प्राप्त्यर्थोऽयं विनि-
योग इत्यर्थः । नित्यैरेव यज्ञादिभिर्दुरितक्षयद्वारा ज्ञानं सम्पादयेदिति प्रकारेण वि-
विदिषावाक्येये नित्यानां ज्ञाने विनियोगे सति वा कथं ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितस्यैव क्ष-
यः नित्यानुष्ठानतो लभ्यत इति पृच्छति—किं त्विति । तच्छामप्रकारमाह—अ-
स्मिन्निति । अवश्यमिति । नित्यानुष्ठानात् ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितक्षयं सति प्रति-
बन्धकरहितमहावाक्यादवश्यं ज्ञानं भवतीत्यर्थः । इतरथेति । एतद्विनियोगामाव-
दित्यर्थः । दुरितसामान्यक्षयरूपा शुद्धिर्भवति, न तु नियमेन ज्ञानप्रतिबन्धकदुरि-
तक्षयरूपशुद्धिविशेषो भवति । ज्ञानोद्देशेन नित्यानामननुष्ठानात् । तथा च बहु-
जन्ममु नित्यकर्मानुष्ठानश्चैलस्यापि नियमेन ज्ञानं न जायते, किं तु दैवयोगात् कदा-
चिन्, ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितसङ्घस्य निश्शेषं क्षयसम्भवात् ज्ञानमपि कदाचिन् भव-
तीत्यनियता ज्ञानोत्पत्तिरित्यर्थः । ज्ञानोपेक्षितोपकारो नित्येषु क्लृप्त इति मतं नि-
रालम्बनमित्यभिप्रेत्य काम्येष्वपि नित्येष्वप्यक्लृप्तोपकारकल्पनं तुर्यमिति दृष्य-
ति—तर्हीति । नित्येषु ज्ञानोपकारकत्वनियमासिद्धावित्यर्थः । नन्वेवमपि नित्या-
नामेव विनियोगपक्षे विधेर्लाघवमस्ति । तेषां पक्षे ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितनिर्वाहकत्व-
स्य वचनान्तरात् प्राप्तत्वेन नियममात्रस्य विधिलभ्यत्वात् । काम्येषु तु ज्ञानप्रति-
बन्धकदुरितनिर्वाहकत्वं सर्वथा न प्राप्तमिति काम्यानामपि विनियोगपक्षे विधेस्ता-
त्पर्यगौरवमपरिहार्यमिति चेन्, सत्यम् । तथापि यज्ञादिश्रुतीनां सङ्कोचलक्षणबाध-
परिहाराय काम्यानामपि विनियोग आवश्यक इत्यत्रैव तात्पर्यं बोध्यम् । नित्ये-

मेव ज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकदुरितनिवर्हणं ज्ञानसाधनविशिष्ट-
गुरुलाभश्रवणमननादिसम्पादकापूर्वं च द्वारं कल्पनीयमित्य-
क्लृप्तोपकारकल्पनाविशेषान्न सामान्यश्रुत्यापादितो नि-
त्यकाम्यसाधारणो विनियोगो भञ्जनीय इति ॥

नन्वेवमपि कथं 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनका-
दयः।' इत्यादिस्मरणनिर्वाहः । न च तस्य विद्यार्थकर्मानुष्ठा-
नपरत्वं । विविदिषावाक्ये ब्राह्मणग्रहणेन ब्राह्मणानामेव वि-
द्यार्थकर्मण्यधिकारप्रतीतिः । अतो जनकाद्यनुष्ठितकर्मणां साक्षा
देव मुक्युपयोगः वक्तव्यः । मैवम् । विविदिषावाक्ये ब्राह्मणग्रह

म्यो ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितस्यैव क्षयरूपशुद्धिविशेषलाभेऽपि तावन्मात्रात् न ज्ञा-
नोत्पत्तिरस्ति । प्रमाणप्रमेयासम्भावनादिरूपदृष्टप्रतिबन्धकसत्त्वात् । अतस्त-
न्निरासोपयोगिनामुक्लृष्टगुरुनदधीनश्रवणमननध्यानादीनां संपादकादृष्टजनकत्वं नि-
त्यानामक्लृप्तमेव विविदिषावाक्यीयविनियोगबलात् कल्पनीयमित्याह—ज्ञानसाध-
नेति ॥

एवं विविदिषाद्वारा विद्यायां कर्मणां विनियोगं निरूप्य तेषु त्रैवर्णिकानामधि-
कार इति निरूपणार्थमाक्षेपव्याजेन प्रसङ्गं दर्शयति—नन्वित्यादिना । एवम-
पीति । 'तत्प्राप्तिहेतुर्विज्ञानं कर्म चोक्तं महामुने' इति ज्ञानकर्मसमुच्चयप्रति-
पादकस्मरणस्य विविदिषावाक्याविरोधेन ज्ञानं साक्षात् ब्रह्मप्राप्तिसाधनम् ।
कर्म च विद्याद्वारा तत्प्राप्तिसाधनमिति क्रमसमुच्चयपरतया निर्वाहेऽपीत्यर्थः ।
अत्रावधारणेन संसिद्धिशब्दितमुक्तिं प्रति कर्मातिरिक्तोपायनिषेधाज्जनकत्वं अनुष्ठि-
तकर्मणो मुक्तिं प्रति साक्षादेवोपयोगः प्रतीयते । स च विविदिषावाक्यवि-
रुद्ध इति समुच्चयस्मरणवदस्य स्मरणस्य निर्वाहो न सिध्यतीत्यर्थः । अस्यापि
विविदिषावाक्याविरुद्धं सिद्धान्त्यभिमतमर्थमाशङ्क्य निषेधति—न च तस्येति
विद्यार्थेति । अस्मिन् स्मरणे संसिद्धिपदं विद्यापरम् । तथा च शुद्धिद्वारा क-
र्मणैव विद्यां प्राप्ता इति स्मरणार्थ इति भावः । तस्य स्मरणस्य विद्यार्थकर्म-
नुष्ठानपरत्वं न चेत्तत्र हेतुमाह—विविदिषावाक्य इति । अत इति ।

णस्य त्रैवर्णिकोपलक्षणत्वात् । यथाहुः अत्रभवन्तो वार्तिकका-
राः 'ब्राह्मणग्रहणं चात्र द्विजानामुपलक्षणम् । अविशिष्टाधिका-
रित्वात्सर्वेषामात्मबोधने ॥' इति । न हि 'विद्याकामो यज्ञादी-
ननुतिष्ठेदिति विपरिणमिते विद्याकामाधिकारविधौ ब्राह्म-
णपदस्याधिकारिविशेषसमर्पकत्वं युज्यते । उद्देश्यविशेष-

निवेदिषावाक्यबोध्ये विद्यामाधनकर्मणि त्रैवर्णिकानामनधिकारादित्यर्थः । उपल-
क्षणत्वादिति । तथा च भाष्य — 'ब्राह्मणग्रहणमुपलक्षणाधेमविशिष्टो ह्यधिका-
रस्त्याणां वर्णानामिति । तथा च विद्यार्थकर्ममु जनकादीनामप्यधिकारसत्ता-
त् 'कर्मणैव ही'ति स्मरणं विद्यार्थकर्मनुष्ठानपरमेवेति न तद्वद्वान् 'तमेव वि-
दित्वातिमृत्युमेति । नान्यः पन्था' इत्यादिश्रुतिविरुद्धस्मात्सादेव कर्मणां मुक्त्यु-
पयोगो वक्तव्य इति भावः । अत्रभवन्त इति । पूज्या इत्यर्थः । आत्मबो-
धन इति । आत्मबोधनसाधनयज्ञादिकर्मणीत्यर्थः । विद्यार्थकर्मधिकारस्यैव प्र-
कृतत्वादिति मन्तव्यम् । ननु, विविदिषावाक्ये ब्राह्मणपदस्य त्रैवर्णिकोपलक्षण-
त्वे सिद्धे त्रयाणां वर्णानामविशेषेण विद्यार्थकर्मस्वधिकारस्मिन्त्यति । तत्र स-
र्वेषामविशिष्टाधिकारत्वे सिद्धे तदनुगोचरेण ब्राह्मणग्रहणस्योपलक्षणत्वं सिध्यतीति
परस्परश्रयत्वप्रसङ्ग इति चेत्, न । ब्राह्मणग्रहणस्य द्विजोपलक्षणत्वमनूपपन्नार्थैव
सर्वेषां द्विजानां विद्यार्थकर्मस्वधिकारसिद्धेर्वार्तिकवचने विवक्षितत्वात् । ननु, विविदिषा-
वाक्ये ब्राह्मणग्रहणेन ब्राह्मणस्यैव विद्यार्थकर्मस्वधिकारप्रतीयमाने कथं वर्णत्रयमा-
धारणाधिकारस्मिन्त्येति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं ब्राह्मणपदस्य यज्ञादिविधायुद्देश्य-
विशेषणममर्पकतया ब्राह्मणमात्राधिकारप्रापकत्वं, किं वा विधेयकर्तृममर्पकतया तदु-
भयसमर्पकत्वाभावेऽपि स्वसन्निधिमात्रेण तन्मात्राधिकारप्रापकत्वं वा । गत्यन्तराभा-
वात् । तत्र नाद्य इत्याह—न हीति । यज्ञादीनां विद्यालक्षणफले विनियोगपरे विधौ
विद्याकामस्याधिकारस्मिद्ध एव । तथा च ब्राह्मण्यविशिष्टस्य विद्याकामस्याधिकारे
विवक्षित इति स्वीकृत्य ब्राह्मणपदस्याधिकारिविशेषणममर्पकत्वं वक्तुं न शक्यते । वि-
धेययज्ञादिनिरूपितोद्देश्यताया विद्याकाममात्रे पर्यवसानमम्भवेन ब्राह्मण्यरूपाविशेष-
णस्यानाकाङ्क्षिततया विद्याकामं प्रति विशेषणत्वेनान्वयायोगाद्विशिष्टस्योद्देश्यत्वक-
ल्पने गौरवाच्च । विद्याकामब्राह्मण्ययोः प्रत्येकमुद्देश्यत्वे च वाक्यभेदप्रसङ्गात् विद्या-
कामो यज्ञादीननुतिष्ठेत् ब्राह्मणो यज्ञादीननुतिष्ठेदिति भावः । द्वितीयं सदृष्टान्त-

णायोगात् । नापि 'राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेते'
ति स्वाराज्यकामाधिकारे राजसूयविधौ 'स्वाराज्यकामो रा-
जकर्तृकेण राजसूयेन यजेते'ति कर्तृतया यागविशेषणत्वेन
विधेयस्य राज्ञो राजकर्तृकराजसूयस्याराज्ञा सम्पादयितुम-
शक्यत्वात् अर्थादधिकारिकोटिनिवेशवदिह यज्ञादिकर्तृतया
विधेयस्य ब्राह्मणस्यार्थादधिकारिकोटिनिवेश इति युज्यते ।
'सर्वथापि त एवोभयलिङ्गादि'ति सूत्रे अन्यत्र विहिताना-
मेव यज्ञादीनां विविदिषावाक्ये फलविशेषसम्बन्धविधिः,
नापूर्वयज्ञादिविधिरिति व्यवस्थापितत्वेन प्राप्तयज्ञाद्यनुवादेन
एकस्मिन् वाक्ये कर्तृरूपगुणविधिः फलसम्बन्धविधिश्च इ-
त्युभयविधानाद्वाक्यभेदापत्तेः । नापि राजसूयवाक्ये राज्ञः

माशङ्क्य निराकरोति—नापीति । स्वाराज्यकामवाक्ये राजपदस्य पूर्वोक्तरीत्या
स्वाराज्यकामं प्रति विशेषणत्वायोगात् कर्तृविधायकत्वं स्वीकृत्य राजसूये राज्ञस्त-
तस्स्वाराज्यकामस्याधिकारस्साधित इत्यर्थः । राज्ञोऽर्थादधिकारिकोटिनिवेशवदि-
ति सम्बन्धः । अर्थादितिपदोक्तमर्थापत्तिं स्फुटयति—राजकर्तृकेति । इहेति ।
विविदिषावाक्य इत्यर्थः । विधेयस्येति । विद्याकामो ब्राह्मणकर्तृकयज्ञादीननु-
तिष्ठेदित्येवंविधेयस्येत्यर्थः । अर्थादिति । ब्राह्मणकर्तृकयज्ञादेरब्राह्मणेन सम्पाद-
यितुमशक्यत्वादित्यर्थः । अर्थादधिकारिकोटिनिवेश इत्यपि न युज्यत, इत्यत्र दृष्टा-
न्तवैषम्यमभिप्रेत्य हेतुमाह—सर्वथापीत्यादिना । यज्ञादीनामाश्रमकर्मत्वपक्षे वि-
द्यासहकारित्वपक्षे च यावज्जीवादिवाक्येषु येऽग्निहोत्रादयो धर्मा विहिताः, त एवा-
नुष्ठेयाः । कुतः । श्रुतिस्मृतिरूपोभयलिङ्गात् । श्रुतिस्तावद्विविदिषावाक्यगतयज्ञा-
दिश्रुतिरेव । तथा प्रसिद्धयज्ञादीनां प्रसिद्धदानादीनां च प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् ।
अपूर्वयज्ञादिविधायकत्वे प्रत्यभिज्ञाविरोधात् प्रसिद्धयज्ञाद्यनुवादेन फलसम्बन्धमा-
त्रबोधने लाघवाच्च यज्ञादीनां सुबन्तयज्ञादिपदोपात्तत्वेनात्र विधेयत्वाप्रतीतिश्च ।
स्मृतिश्च 'अनाश्रितः कर्मफल'मित्याद्या प्रसिद्धयज्ञादीनामेव फलाभिसाध्निं विना अ-
नुष्ठितानां विद्याहेतुत्वं दर्शयतीति सूत्रार्थः । अन्यत्रेति । विविदिषावाक्यादन्यत्र
कर्मकाण्ड इत्यर्थः । उभयविधानादिति । राजसूयवाक्ये तु कर्त्रादिगुणविशिष्ट-

कर्तृतया विधेयत्वाभावपक्षे राजपदसमभिव्याहारमात्राद्विशिष्टकर्तृत्वलाभवदिह वाक्याभेदाय कर्तृतया ब्राह्मणाविधानेऽपि ब्राह्मणपदसमभिव्याहारमात्रेण ब्राह्मणकर्तृकत्वलाभात् तदधिकारपर्यवसानमित्युपपद्यते । अन्यत्र त्रैवर्णिकाधिकारिकत्वेन क्लृप्तानामिहापि त्रैवर्णिकाधिकारात्मविद्यार्थत्वेन विधीयमानानां यज्ञादीनां त्रैवर्णिकाधिकारत्वस्य युक्ततया विधिसंसर्गहीनब्राह्मणपदसमभिव्याहारमात्रादधिकारसंकोचासम्भवेन ब्राह्मणपदस्य यथाप्राप्तविद्याधिकारिमात्रोपलक्षणत्वौचित्यात् ॥

स्यापूर्वकर्मण एव विध्युपगमात् न वाक्यभेदप्रसक्तिरिति । तत्र राजपदस्य कर्तृरूपगुणविधायकत्वं युक्तमिति भावः । तृतीयमपि सदृष्टान्तमाशङ्क्य निराकरोति—नापीति । राज्ञ इति । राज्ञः कर्तृतया विधेयत्वाभावेऽपि राज्ञ एव राजसूयाधिकारस्मिध्यति । राजपदसन्निधानेन स्वाराज्यकामपदस्य सत्रियपरत्वावगमात् । अन्यथा राजपदवैयर्थ्यप्रसङ्गादिति तात्पर्येण येषां मते राज्ञः कर्तृतया विधिर्नोपगम्यते, तेषां पक्ष इत्यर्थः । ब्राह्मणाधिकारपर्यवसानमित्यपि नोपपद्यत इत्यत्र हेतुमाह—अन्यत्रेति । कर्मकाण्ड इत्यर्थः । इहापीति । विविदिषावाक्येऽपीत्यर्थः । त्रैवर्णिकाधिकारान्मविद्येति । ब्राह्मणस्येव सत्रियवैश्ययोरपि विद्यायामर्थित्वलक्षणाधिकाराविशेषात् शूद्रस्येव विद्यार्थयज्ञादिषु तयोः प्रतिषेधाभावाच्चेत्यर्थः । युक्ततयेति । अधिकारिणामसङ्कोचस्य विधिगतानुष्ठापकत्वलक्षणप्रामाण्योपपादकत्वादिति भावः । अन्यत्र क्लृप्तत्वाद्युपपत्तित्रयप्राप्तस्यापि सत्रियवैश्ययोरधिकारस्य ब्राह्मणपदमपवादकमित्याशङ्क्याह—विधिसंसर्गहीनोति । उद्देश्यसमर्पकतया विधेयसमर्पकतया वा विधिवाक्यार्थान्वयबोधानुपयोगीत्यर्थः । राजसूयावाक्ये तु राजसूयस्यात्रैव विधेयत्वेन त्रैवर्णिकाधिकारत्वेनान्यत्राक्लृप्तत्वाद्युक्तं विधिसंसर्गहीनराजपदसमभिव्याहारमात्राद्वात्मकर्तृनियम इति भावः । ननूक्तन्यायेन ब्राह्मणपदमात्रेऽपि सत्रियवैश्ययोरिव ब्राह्मणस्यापि विद्यार्थकर्मत्वधिकारमिद्वैर्वाह्यग्रहणं व्यर्थमेव स्यादिति चेत्, न । विद्यार्थकर्मसु ब्राह्मणस्य मरुत्याधिकारज्ञापनार्थनोपपत्तेर्वैयर्थ्यानवकाशादिति भावः ॥

ननु, विद्याधिकारिमात्रोपलक्षणत्वे शूद्रस्यापि विद्यायामर्थित्वादिसम्भवेन तस्यापि विद्यार्थकर्मधिकारप्रसङ्ग इति चेत्, न । अध्ययनगृहीतस्वाध्यायजन्यतदर्थज्ञानवत् एव वैदिकेष्वधिकार इत्यपिशूद्राधिकरणे अध्ययनवेदवाक्यश्रवणादिविधुरस्य शूद्रस्य विद्याधिकारनिषेधात् 'न शूद्राय मतिं दद्यादिति' स्मृतेः आपाततोऽपि तस्य विद्यामहिम्नावगत्युपायासम्भवेन तदर्थित्वानुपपत्तेश्च तस्य विद्यायामनधिकारादिति केचित् ॥

अन्ये त्वाहुः—शूद्रस्याप्यस्त्येव विद्यार्थकर्मधिकारः ।

ब्राह्मणग्रहणस्योपलक्षणत्वपक्षेऽतिप्रसङ्गं शङ्कते—नन्विति । अविधेयायां हि विद्यायामधिकारो नाम विद्यार्थित्वमात्रम् । तच्च शूद्रस्यापि सम्भवतीति क्षत्रियादेरिव तस्यापि विद्यार्थकर्मस्वधिकारो दुर्निवार इत्यर्थः । शूद्रस्य श्रुत्युक्तसगुणब्रह्मविद्यासु निर्गुणब्रह्मविद्यासाधनवेदान्तश्रवणादिषु चाधिकारमाशङ्क्य नास्त्यधिकार इति निर्णीतमपिशूद्राधिकरणे । तस्याधिकाराभावे च भाष्ये हेतुरुपन्यस्तो—वेदाध्ययनाभावादिति । शूद्रस्य वेदोच्चारणश्रवणधारणानां निषेधेन वेदाध्ययनाभावेऽपि वेदार्थभूतोपासनाद्यनुष्ठानं किं न स्यादित्याशङ्क्याध्ययनविधिना वेदजन्यवेदार्थज्ञानस्य वेदार्थानुष्ठानेषु नियमितत्वादध्ययनशून्यस्य तदभावात् न सगुणनिर्गुणविद्यानुष्ठानेष्वधिकार इति उक्तम् । तथा च तुल्यतया विद्यार्थकर्मस्वप्यधिकारो नास्तीत्यर्थः । ननु, शूद्रस्य वेदोक्तयज्ञादिष्वधिकाराभावेऽपि वक्ष्यमाणरीत्या तस्य विद्यासाधनकर्मणां सम्भवाद्विद्याकामनया शूद्रस्यापि तेषामनुष्ठानं सम्भवतीत्याशङ्क्य तस्य विद्याकामनैव न सम्भवतीत्याह—न शूद्रायेति । मतिं शास्त्रार्थज्ञानं, विद्यायाः महिमा निरतिशयानन्दरूपब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वम् ॥

शूद्रस्यापि विद्यार्थकर्मधिकारप्रसङ्ग इत्यत्र इष्टापत्तिरित्याह—अन्ये त्विति । कण्ठत उक्तस्सर्ववर्णाधिकारो यस्मिन् तादृशविद्यादिजपे, स तथोक्तः । श्रीमत्पञ्चाक्षरमेव मन्त्रराजविद्या । आदिपदं च आगमिकपौराणिकमन्त्रान्तरसङ्ग्रहार्थम् । तथा च ब्रह्मोत्तरखण्डे—'किं तस्य बहुभिर्मन्त्रैः किं तीर्थैः किं तपोऽध्वरैः । यस्योन्नमश्शिवायेति मन्त्रो हृदयगोचरः ॥ मन्त्राधिराजराजो यस्मिन्वेदान्तशेखरः ।

तस्य वेदानुवचनामिहोत्राद्यसम्भवेऽपि कण्ठोक्तसर्ववर्णाधिकारश्रीपञ्चाक्षरमन्त्रराजविद्यादिजपपापक्षयहेतुतपोदानपाकयज्ञादिमम्भवात् 'वेदानुवचनेन यज्ञेन दानेन'त्यादिपृथक्कारकविभक्तिश्रुतेः विधुरादीनां विद्यार्थजपदानादिमात्रानुष्ठानानुमतेश्च वेदानुवचनादिसमुच्चयानपेक्षणात् । न च शूद्रस्य विद्यायामर्थित्वामम्भवः । 'श्रावयेच्चतुरो वर्णां कृत्वा ब्राह्मणमग्रतः ।' इतीतिहासपुराणश्रवणे चातुर्वर्ण्याधिकारस्मरणेन पुराणाद्यवगतविद्यामाहात्म्यस्य तस्यापि तदर्थित्वमम्भवात् । 'न शूद्राय मतिं दद्यादि'ति स्मृतेश्च तदनुष्ठानानुपयोग्यमिहोत्रादिकर्मज्ञानदाननिषेधपरत्वात् । अन्यथा तस्य स्ववर्णधर्म-

सर्वज्ञाननिधानं च सोऽयं शैवपटञ्जरः ॥ प्रणवेन विना मन्त्रः सोऽयं पञ्चाक्षरम्मृतः । स्त्रीभिर्दृष्टश्च सङ्कीर्णैर्व्यायते मुक्तिकाङ्क्षिभिः ॥' इति । पाकयज्ञादीत्यादिपदं द्विजशुश्रूषानामकीर्तनतीर्थस्नानादिमङ्गलार्थम् । ननु, विविदिषावाक्ये शूद्रमाधारणवर्णधर्माणामुपलक्षणेऽपि यज्ञादीनामेकवाक्योपादानात्तेषां समुच्चयस्य विद्यामाधनत्वं भाति । यज्ञादिसमुच्चयश्च शूद्रे बाधित इति कथं तस्य विद्यार्थकमाधिकार इत्याशङ्क्य हेत्वमिच्छा दूषयति—वेदानुवचनेनेति । 'वेदानुवचनेन विविदिषन्ति 'यज्ञेन विविदिषन्ती' त्यादिरूपेण प्रत्येकं साधनत्वप्रतीनेन समुच्चयापेक्षा । तद्विवक्षायां हि वेदानुवचनयज्ञदानतपोभिविविदिषन्तीति वाक्यं स्यात् । पृथक्करणविभक्तिश्रवणेऽपि वेदानुवचनेन च यज्ञेन च दानेन च तपसा चेति प्रतिपदार्थं चकारयुक्तं वा वाक्यं स्यात् । 'यदग्रे च प्रजापतये च' त्यादिवदिति भावः । यत्त्वापातनोऽपि विद्यामहिमावगत्युपायासम्भवेन विद्यायामर्थित्वलक्षणाधिकारानुपपत्तिरिति, तदनूद्य निराकरोति—न च शूद्रस्येति । श्रावयेदिति । ब्राह्मण इति शेषः । यदा क्षत्रियादीन् श्रावयेत्, तदा विशेषमाह—कृन्वेति । पुराणादिभिस्साधनभूत-रवगतं विद्यामाहात्म्यं येन शूद्रेण, स तथा, तस्येत्यर्थः । मतिनिषेधवचनस्य सङ्कोचं दर्शयति—न शूद्रायेति । अन्यथेति । शास्त्रार्थज्ञानमात्रदाननिषेधपरत्व इत्यर्थः । शूद्रस्य स्वतः पुराणादिपठननिषेधादन्येभ्योऽपि पुराणादिश्रवणाभावे स्वधर्मावगतिर्न

स्याप्यवगत्युपायासम्भवेन शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिस्त-
स्यापि सत्यमक्रोधशौचमाचमनार्थं पाणिपादप्रक्षालनमेवैके
श्राद्धकर्म भृत्यभरणं स्वदारुष्टिः परिचर्या चोत्तरेषामि'त्यादि-
तद्धर्मविभाजक्यचनानामननुष्ठानलक्षणाप्रामाण्यापत्तेः । न
चैवंसत्यपश्चादाधिकरणस्य निर्विषयत्वम् । तस्य 'न शूद्रे
पातकं किञ्चित् न च मंस्कारमर्हती' त्यादिस्मृत्येयुरूपसदना-
ख्यविद्याङ्गोपनयनमंस्कारविधुरस्य शूद्रस्य सगुणविद्यासु
सम्भवतीत्यर्थः । इष्टापत्तिमाशङ्क्याह—शूद्रश्चतुर्थो वर्ण इत्यादिना । ज्ञानिर्जन्म
उपनयनाख्यद्वितीयजन्मशून्य इत्यर्थः । प्रक्षालनमेवेति । न त्वपां प्रशसनम्, अङ्गस्पर्-
शनादिकं येनैवकारये । उत्तरेषामिति । द्विजानामित्यर्थः । 'त शूद्राय मन्त्रं
दद्यादिति स्मृतेश्चात्रार्थज्ञानमात्रदाननिषेधपरत्वेऽपि 'वृद्धौ च मानापिनये भायः
माध्वी मुनिरिशशु । अप्यकार्यशतं कृत्वा भवेद्या मनुग्ब्रवीत् ॥' इत्यादिवचन-
दर्शनेन ये ब्राह्मणाः उक्तलक्षणमात्रादिसंरक्षणोपयोग्यर्थेऽभाय शूद्रान प्रति पुरा-
णादिपठने प्रवर्तन्ते, तेभ्यो विद्यामाहात्म्यस्ववर्मयोरवगतिमम्भवात् न काप्यनुप-
त्तिरिति मन्तव्यम् । न चैवमिति । शूद्रस्यापि विद्याधिकर्माधिकारस्वीकार इत्यर्थः ।
निर्विषयत्वमिति । तदधिकरणस्य शूद्राधिकारनिषेधपरत्वादिति भावः । सत्य तद-
धिकरणं शूद्राधिकारनिषेधपरं, किं तु विद्याधिकर्माधिकारनिषेधपरं न भवति । वेदा-
न्तश्रवणाद्यधिकारनिषेधपरत्वात्तस्येति परिहरति—तस्य न शूद्र इत्यादिना । वेदा-
न्तश्रवणसगुणोपासनेषु अधिकाराभावे हेतुगर्भं विशेषणमाह—गुरूपसदनाख्येति ।
शूद्रस्य मंस्कारशून्यत्वं ज्ञानमाह --न शूद्र इति । पातकमिति । अभक्ष्यभक्ष-
णादिकृतमित्यर्थः । मंस्कारो द्विविधः—अध्ययनाङ्गोपनयनलक्षणः, विद्याङ्गो-
पनयनलक्षणश्च । द्विविधमपि मंस्कारं निषेधति — न च मंस्कारमर्हतीति ।
शिष्यत्वेन स्वीकृत्य मर्मापे स्थापनरूपं विद्याङ्गोपनयनमाचारिकनृकं, तच्च शि-
ष्यकनृकगुरूपसदनपूर्वकत्वात् गुरूपसदनाख्यमित्युक्तम् । गुरूपसदनं च 'तद्वि-
ज्ञानार्थं स गुरुर्नतामिगच्छेदिति'त्यादिना विद्याङ्गत्वेन विहितम् । तथा 'त हापनिन्य'
इत्यादिश्रुत्या विद्याङ्गत्वेनोपनयनं च प्रतीयत इति भावः । तं विद्यार्थिनं गु-
रुरुपनीतवानिति श्रुत्यर्थः । ननु, श्रुत्युक्तसगुणोपासनेष्विव निर्गुणविद्यामाधनवैदान्त-
श्रवणादिपि च निर्गुणविद्यायामप्यधिकारनिषेधपरमपशूद्राधिकरणं किं न स्यात् ।
विनिगमकाभावात् । तथा च निर्गुणविद्यायामधिकारभावे तन्माधनकर्मसु शूद्र-

निर्गुणविद्यासाधनवेदान्तश्रवणादिषु चाधिकारनिषेधपरत्वा-
त् निर्गुणविद्यायां शूद्रस्यापि विषयसौन्दर्यप्रयुक्तार्थित्वस्य
निषेद्धुमशक्यत्वात् अविधेयायां च तस्यां तदतिरिक्ताधि-
काराप्रसक्त्या तन्निषेधायोगाच्च । न च तस्य वेदान्तश्रवणास-
म्भवे विद्यार्थकर्मानुष्ठानसम्भवेऽपि विद्यानुत्पत्तेः तस्य तदर्थ-
कर्मानुष्ठानं व्यर्थमिति वाच्यम् । तस्य वेदान्तश्रवणाधि-
काराभावेऽपि भगवत्पादैः 'श्रावयेच्चतुरो वर्णानि' चेतिहा-
सपुराणाधिगमे चातुर्वर्ण्याधिकारम्मरणत्वात् वेदपूर्वस्तु नास्त्य-
धिकारः शूद्राणामिति स्थितमिति अपशूद्राधिकरणोपमंहा-
रभाष्ये ब्रह्मात्मैक्यपरपुराणादिश्रवणे विद्यासाधनेऽधिकारस्य

स्याधिकारो न मिथ्येदित्यन आह—निर्गुणविद्यायामिति । ब्रह्मविद्यालक्षणाभ्य-
विषयस्य सौन्दर्यं मुक्तिसाधनत्वम् । तज्ज्ञानप्रयुक्तस्य विद्यायामर्थित्वलक्षणाधि-
कारस्य तदधिकरणन्यायेन निषेद्धुमशक्यत्वादित्यर्थः । ननु, शूद्रस्य विद्या-
यामर्थित्वलक्षणाधिकारमत्त्वेऽपि तदतिरिक्तस्याधीनवेदत्वादिरूपविशेषणान्तरस्याभा-
वान् कथं तस्याधिकारो विद्यायामित्यन आह—अविधेयायामिति । चशब्दः
शङ्कानिगमार्थः । तदतिरिक्तेति । अथित्वानिरिक्तेत्यर्थः । स्वर्गानुभवान् ब्रह्मान-
न्दानुभवरूपाया निर्गुणविद्यायाः फलरूपत्वादविधेयत्वम् । फलस्याविधेयत्वात् ।
तथा च यथा स्वर्गानुभवाद्वा फले तदर्थित्वमात्रमधिकारः, तथा निर्गुणविद्यायामपि
तदर्थित्वमात्रमेवाधिकारः । स च निषेद्धुमशक्यः । विधेयेष्वेवोपासनादिषु पूर्वोक्ता-
धिकारविशेषणान्तरापेक्षा शास्त्रे निरूपितेति विषयो दृष्टान्त इति भावः । अस-
म्भव इति । अपशूद्राधिकरणन्यायेन तदसम्भवे मनोत्यर्थः । तस्य वेदान्तश्रवणा-
भावेऽपि ब्रह्मात्मैक्यपरपुराणादिश्रवणे अधिकारस्य भाष्ये दर्शितत्वाच्छूद्रस्यापि स-
म्भवति विद्यानुत्पत्तिरित्यर्थः । भाष्ये तु शब्दोऽवधारणार्थः । 'श्रावयेच्चतुरो वर्णानि'-
तिवचनेन शूद्रस्य पुराणादिश्रवणायनूज्ञानेऽपि मनननिदिध्यासनयोरभ्यनूज्ञा-
नाभावान् न मननाद्यनुष्ठानं तस्य मिथ्यमिति । न च मननादेः श्रवणाङ्ग-
त्वात् न पृथगभ्यनूज्ञानापेक्षेति वाच्यम् । प्रयाजदर्शपूर्णमामादेरिव प्रकृते
शेषशेषिभावबोधकप्रमाणाभावेन श्रवणादिष्वङ्गाङ्गिभावव्यवहारस्य गौणत्वात् ।
तथा च शूद्रस्याद्वैतपरपुराणादिमात्रश्रवणे कृतेऽपि विद्योदयाम्मताद्विद्यार्थकर्म

दर्शितत्वात् विद्योत्पत्तियोग्यविमलदेवशरीरनिष्पादनद्वारा
मुक्त्यर्थं भविष्यतीति त्रैवर्णिकानां क्रममुक्तिफलकसगुणवि-
द्यार्थकर्मानुष्ठानवद्देवान्तश्रवणयोग्यत्रैवर्णिकशरीरनिष्पादन-
द्वारा विद्योत्पत्त्यर्थत्वं भविष्यतीति शूद्रस्य विद्यार्थकर्मानु-
ष्ठानाविरोधाच्च । तस्माद्विविदिषावाक्ये ब्राह्मणपदस्य यथा-
प्राप्तविद्याधिकारिमात्रविषयत्वेन शूद्रस्यापि विद्यार्थकर्माधि-
कारः सिध्यत्येवेति ॥

नुष्ठानवैयर्थ्यं तदवस्थमवेत्यस्वरसादाह—विद्योत्पत्तियोग्येति । यद्वा 'इति-
हासपुराणाभ्यां वेदं समुपवृंहये' दिति वचनादितिहासादिगतब्रह्मात्मैक्यपरभाग-
स्य वेदान्तश्रवणजनितवेदान्तार्थज्ञानोपकारकत्वमात्रमेव, न तु वेदान्तश्रवणमनपे-
क्ष्य स्वातन्त्र्येण ब्रह्मात्मैक्यज्ञानजनकत्वमिति निश्चीयते । तथासत्येव तद्वचन-
पूर्वार्धस्सङ्गच्छते—'विभेत्यल्पश्रुताद्वेदो मामयं प्रतरेदिति ।' अयमर्थः—अल्पं
वेदमात्रं श्रुतं विचारितं येन पुरुषेण, सोऽल्पश्रुतः । तस्मात् पुरुषात् तेन श्रुतं
वेदो विभेति । कथं विभेति, तत्राह—मामिति । अयमल्पश्रुतः पुरुषः मां श्रुतं वेदं
प्रतरेत् मद्भिन्नारूपायां मीमांसायां न्यायाभासत्वादिशङ्कया मामप्यर्थान्तरपरं स-
म्भावयेत् । इति शब्दो हेत्वर्थः । एवं प्रतारणसम्भवाद्धेतोरितिहासपुराणाभ्यां वेदं
समुपवृंहयेत् इतिहासपुराणवचनैर्मिमांसानुमारीभिस्तस्या दृढन्यायत्वानिश्चयस-
पादनद्वारा मीमांसानिर्णीतार्थ एव मां वेदं स्थापयेदिति । तथा च शूद्रस्य वेदा-
न्तश्रवणरहितस्य वेदान्तार्थोपवृंहणरूपब्रह्मात्मैक्यपरतिहासादिश्रवणे प्रवृत्तावपि
नास्ति विद्योदयः । 'श्रावयेच्चतुरो वर्णानि'ति वचनमपि शूद्रस्याद्वैतपरपुराणादि-
श्रवणांशे अदृष्टार्थमभ्यनुज्ञापरम् । अपिशूद्राधिकरणभाष्येऽपि शूद्रस्य अद्वैत-
पुराणादिश्रवणाधिकारवचनं 'विभेत्यल्पश्रुतादि'ति वचनं नास्तीति कृत्वा कृतमि-
ति न भाष्यविरोधोऽपि । तथा च वेदान्तश्रवणैकसाध्या विद्या तदभावे शूद्रस्य न
सिध्येदेवेत्यस्वरसादाह—विद्योत्पत्तियोग्येति । मुक्त्यर्थमिति । सगुणब्रह्मो-
पासनमिति शेषः । विद्योत्पत्त्यर्थत्वमिति । शूद्रस्य मदनुष्ठितधर्माणां विद्यो-
त्पत्त्यर्थत्वं भविष्यतीति निश्चयेन तदनुष्ठानसम्भवादित्यर्थः । तस्मादिति ।
शूद्रस्य विद्यार्थकर्मानुष्ठाने बाधकाभावादित्यर्थः । विद्याधिकारिमात्रेति । न
तु ब्राह्मणपदस्य ब्राह्मणमात्रपरत्वं, न वा त्रैवर्णिकमात्रपरत्वमिति मात्रशब्दार्थः ।

नन्वस्तु कर्मणां चित्तशुद्धिद्वारा विद्योपयोगः । स-
न्यासस्य किंद्वारा तदुपयोगः । केचिदाहुः—विद्योत्पत्ति-
प्रतिबन्धकदुरितानामनन्तत्वात् किञ्चिद्यज्ञाद्यनुष्ठाननिवर्त्य ,
किञ्चित् सन्यासापूर्वनिवर्त्यमिति कर्मवच्चित्तशुद्धिद्वारैव स-
न्यासस्यापि तदुपयोगः । तथा च गृहस्थादीनां कर्मच्छि-
द्रेषु श्रवणाद्यनुतिष्ठतां न तस्मिन् जन्मनि विद्यावाप्तिः,
किं तु जन्मान्तरे सन्यासं लब्ध्वैव । येषां तु गृहस्थानामेव
सतां जनकादीनां विद्या विद्यते, तेषां पूर्वजन्मानि सन्यासा-
द्विद्यावाप्तिः । अतो न विद्यायां सन्यासापूर्वव्याभिचारश-
ङ्कापीति ॥

अन्ये तु 'शान्तो दान्त उपरत' इत्यादिश्रुतौ उपरत-

ब्राह्मणपदस्य द्विजोपलक्षणत्वे वार्तिकवचने यो हेतुरुक्तः त्रयाणामात्मबोधनसा-
धनकर्मत्वधिकाराविशेषादिति, तस्य हेतोश्शुद्धसाधारणत्वादिति भावः ॥

किंद्वारेति । किमदृष्टद्वारा विद्योपयोगः, किं वा दृष्टद्वारा । नाद्यः । विद्योत्प-
त्तिप्रतिबन्धकदुरितस्य यज्ञाद्यनुष्ठानजनितापूर्वैणैव निवर्तितत्वेन सन्यासजनिता
पूर्वनिवर्त्यदुरितालामे सति सन्यासपूर्वैरर्थप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । तदनुपलम्भा-
दित्याशेषाभिप्रायः । तत्राद्यं पक्षं समर्थयते—केचिदाहुरिति । ननु, सन्यासा-
पूर्वस्य न विद्योदयहेतुत्वम् । असन्यासिनामपि केषां चिद्विद्योद्देशेन श्रवणाद्यनु-
ष्ठानदर्शनात्, केषां चित्सन्यासं विनैव विद्योदयस्य प्रमाणमिद्वत्त्वाच्चेत्यत आह—
तथाचेति । सन्यासस्य विद्यां प्रति दृष्टद्वारानुपलम्भेनादृष्टद्वारैव विद्यावाप्तिहे-
तुत्वे सन्यासविधिना सिद्धे सतीत्यर्थः । न च दृष्टद्वारानुपलम्भोऽसिद्धः । लौकि-
कवैदिकव्यापारविक्षिप्तचित्तस्य विद्योदयामम्भवेन सर्वकर्मसन्यासस्य विक्षेपनि-
वृत्तिरूपदृष्टद्वारा विद्याहेतुत्वसम्भवादिति वाच्यम् । लौकिकवैदिककर्मवतामपि
केषां चित् पुरुषधौरेयाणां दैन्यहर्षक्रोधमयादिलक्षणाविक्षेपनिवृत्तेरनुभवसिद्धत्वेन
तदर्थं सन्यासानपेक्षणादिति भावः ॥

सन्यासस्यादृष्टद्वारकत्वपक्षमेवावलम्ब्य सन्यासापूर्वस्य श्रवणाद्यधिकारे-
विशेषणत्वेन विद्योपयोगं सप्रमाणमाह—अन्ये त्विति । शान्त इति । नितिक्षुम्भमा-

शब्दगृहीततया सन्न्यासस्य साधनचतुष्टयान्तर्गतत्वात् 'सहकार्यन्तरविधिरिति सूत्रभाष्ये तद्वतो विद्यावतः सन्न्यासिनः बाल्यपाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं विधीयते । 'तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यमि'त्यादिश्रुतौ ततः प्राक्भिक्षाचर्यं चरन्तीति सन्न्यासाधिकारादिति प्रतिपादनात् 'त्यक्ताशे-

हितः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येदिति श्रुतिशेषः । शमः अन्तरिन्द्रियनिग्रहः । दमः बाह्येन्द्रियनिग्रहः । उपरतिः नित्यकर्मत्यागः । ननु, शान्तदान्तपदाभ्यामेव कर्ममात्रस्य वारितत्वादुपरतिश्रुतिर्व्यर्थेति चेत्, न । शमदमविधिशस्त्रस्य सामान्यशास्त्रत्वात् तस्य नित्यकर्मविधिनः विशेषशास्त्रेण नित्यनैमित्तिककर्मव्यतिरिक्तबाह्यान्तरकरणव्यापारनिवृत्तिमात्रपरतया संकोचे सति नित्यकर्मत्यागालाभात् पुनरुपरतश्रुत्या नित्यकर्मत्यागो बोध्यत इति न तस्याः वैयर्थ्यम् । तितिशुः शीतोष्णादिद्वन्द्वसहिष्णुः, समाहितः श्रवणाद्यपोक्षितचित्तसमाधानवान्, देवतागुरुवेदान्तेषु श्रद्धैव वित्तं यस्य, सः श्रद्धावित्तः । भूत्वेत्यस्य प्रत्येकमन्वयः । आत्मन्येव कार्यकरणसंघात एव कार्यकरणसंघातसाक्षिणमात्मानमहं ब्रह्मास्मीति पश्येदिति श्रुत्यर्थः । साधनचतुष्टयेति । नित्यानित्यविवेकः, ऐहिकामुष्मिकभोगाविरागः, शमादिषट्कं, मुमुक्षा चेति साधनचतुष्टयम् । तच्च श्रवणाद्यभिकारिविशेषणमिति व्यवस्थापितं प्रथमसूत्रे इति भावः । सन्न्यासापूर्वस्याधिकारिविशेषणत्वे हेत्वन्तरमाह—सहकार्यन्तरेत्यादिना प्रतिपादनादित्यन्तेन । सहकार्यन्तरस्य विद्यां प्रति साधनान्तरस्य मौनस्य विधिः अथ मुनिरिति शब्द इति सूत्रभागार्थः । सौत्रपदं तद्वत इति । तस्य व्याख्यानं—विद्यावत इति । श्रवणाद्यनुष्ठानोपयोग्यापातज्ञानवत इत्यर्थः । 'तद्वतस्सहकार्यन्तरविधिरिति सूत्रे सन्न्यासिन इत्यनुक्तत्वात् कथं सन्न्यासिन इति लभ्यते, तत्राह—तस्मादिति । तस्मादित्यपि श्रुतिपदमेव । यस्मादतीताः ब्राह्मणा आपाततो ब्रह्मात्मानं विदित्वा तत्त्वसाक्षात्कारार्थं व्युत्थानशब्दितं सन्न्यासं कृतवन्तः, तस्मादिदानींतनोऽपि ब्राह्मणो मुमुक्षुः सन्न्यस्य पाण्डित्यादिकं तत्त्वसाक्षात्कारार्थमनुतिष्ठेदिति श्रुत्यर्थः । पाण्डित्यं श्रवणं, मौनं ध्यानम् । तत् इति । तस्मात् ब्राह्मण इति वाक्यात् पूर्वमित्यर्थः । सन्न्यासापूर्वस्याधिकारिविशेषणत्वे वार्तिकसम्मतिरूपं हेत्वन्तरमाह—त्यक्तेति । वार्तिके प्रथमविशेषणं सन्न्यासपरम् । ततश्च सन्न्यासमुमुक्षाजिज्ञासमानां समुच्चयार्थेन चकारेण मु-

षक्रियस्यैव संसारं प्रजिहासतः । जिज्ञासोरेव चैकात्म्यं त्र-
य्यन्तेष्वधिकारिता ॥' इति वार्तिकोक्तेश्च सन्न्यासापूर्वस्य ज्ञा-
नसाधनवेदान्तश्रवणाद्यधिकारिविशेषणत्वमिति तस्य वि-
द्योपयोगमाहुः ॥

अपरे तु 'श्रवणाद्यङ्गतयात्मज्ञानफलता सन्न्यासस्य
सिद्धे'ति विवरणोक्तेरनन्यव्यापारतया श्रवणादिनिष्पादनं

मुक्षुत्वादेरिव सन्न्यासस्यापि वेदान्तश्रवणादिष्वधिकारिविशेषणत्वं भातीति भावः ।
सन्न्यासापूर्वस्येति । सन्न्यासस्य त्यागलक्षणक्रियारूपतया स्वरूपेणानुवृत्त्ययो-
गादपूर्वपर्यन्तधावनमिति बोध्यम् ।

सन्न्यासस्य दृष्टद्वारा विद्योपयोग इति द्वितीयपक्षं समर्थयते — अपरे त्विति ।
ननु, सन्न्यासस्य विद्याङ्गत्वबोधकश्रुत्यादिवृत्तस्य श्रवणाद्यङ्गत्वबोधकप्रमाणाभावा-
द्विवरणोक्तिरनुपपन्नेत्याशङ्क्य तस्यास्तात्पर्यमाह — अनन्यव्यापारतयेति । कादा-
चित्कं श्रवणादिकं विद्योदयद्वारा नामृतत्वसाधनं, किं तु मार्षकालिकं 'ब्रह्मसंस्थो-
ऽमृतत्वमेति' 'आमुत्तरामृतेः कालं नयेद्वेदान्तचिन्तये'त्यादिश्रुतिस्मृतिश्रुतेभ्यः ।
तथा चानन्यव्यापारतया श्रवणाद्यनुष्ठानं विदधता शास्त्रेण सन्न्यासोऽपेक्ष्यते । ग्रह-
स्थादेः स्वाश्रमविहितकर्मव्यग्रस्य मदा श्रवणाद्यनुष्ठानासम्भवात् । तथा विद्यासाध-
नत्वेन सन्न्यासं विदधतापि शास्त्रेण द्वारतया निरन्तरश्रवणाद्यनुष्ठानमपेक्ष्यते । स-
न्न्यासस्य साक्षाद्विद्यासाधनत्वाभावात् । दृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टद्वारकल्पनानुपपत्तेश्च ।
तत्रापि श्रवणादिकं तत्त्वव्यञ्जकत्वादर्थतः प्रधानं भवति, सन्न्यासस्तूक्तहेत्वभावात्
गुणभूततया व्यवतिष्ठते । एवं श्रवणादिविधेः सन्न्यासविधेश्च परस्परापेक्षाबलादेक-
वाक्यभावमापन्नाभ्यां विधिभ्यां सन्न्यासाङ्गकं मनननिदिध्यासनसहितं श्रवणं वि-
धीयत इति सिद्धा सन्न्यासस्य श्रवणाद्यङ्गतया आत्मज्ञानफलकतेति भावः । यद्वा
विवरणोक्तेरयं भावः — श्रवणविधिस्तावच्छ्रवणसाधनतया विक्षेपनिवृत्तिं तद्धेतुस-
न्न्यासं चापेक्षते । विक्षिप्तचेतसः श्रवणाद्यनुष्ठाने प्रवृत्त्यसम्भवात् गृहस्थादेश्च स्वा-
श्रमकर्मकरणकालातिरिक्तकालेऽपि बहुविषयतया विक्षेपावश्यम्भावात् सन्न्यासवि-
धेरपि विक्षेपनिवृत्तिरूपदृष्टद्वारा श्रवणादिकं घटयित्वा विद्यां सम्पादयतस्सन्न्यास-
स्य विधानेन चारितार्थासम्भवे अदृष्टद्वारा विद्यासाधनसन्न्यासविधायकत्वासम्भ-
वान् । तथा च पूर्ववत् सन्न्यासस्य श्रवणाद्यङ्गतयैव विद्याफलकत्वं, न त्वदृष्टद्वारे-
ति मिथमित्यस्मिन्त्याख्याने अनन्यव्यापारतयेत्यस्य विक्षेपनिवृत्तिद्वारेत्यर्थो विव-

कुर्वतः तस्य विद्यायामुपयोगः । दृष्टद्वारे सम्भवति अदृष्टक-
ल्पनायोगात् । यदि त्वनलसस्य धीमतः पुरुषधौरेयस्याश्रमा-
न्तरस्थस्यापि कर्मच्छिद्रेषु श्रवणादि सम्पद्यते, तदा चतुर्धा-
श्रमेषु सन्न्यासाश्रमपरिग्रहेणैव श्रवणादि निर्वर्तनीयमिति
नियमोऽभ्युपेय इति ॥

. नन्वस्मिन् पञ्चदशे क्षत्रियवैश्ययोः कथं वेदान्तश्रव-
णाद्यनुष्ठानम् । सन्न्यासस्य ब्राह्मणाधिकारिकत्वात् 'ब्राह्मणो
निर्वेदमायात् ब्राह्मणः व्युत्थाय ब्राह्मणः प्रव्रजेदि'ति सन्न्या-
सविधिषु ब्राह्मणग्रहणात् 'अधिकारिविशेषस्य ज्ञानाय ब्रा-
ह्मणग्रहः । न सन्न्यासविधिर्यस्माच्छ्रुतौ क्षत्रियवैश्ययोः ॥'

क्षितः । तस्येति । सन्न्यासस्येत्यर्थः । ननु, सन्न्यासस्य विक्षेपनिवृत्तिद्वारा श्रव-
णाद्यङ्गभावमापन्नस्य विद्यासाधनत्वमुक्तमनुपपन्नम् । सन्न्यासं विनापि विक्षेपनि-
वृत्तेः केषु चित् श्रवणाधिकारिषु सम्भवादिति शङ्कते — यदि त्विति । अनल-
सस्येति । सत्त्वगुणप्रधानस्येति यावत् । धीमत इति । विषयेषु दोषदर्शनशी-
लस्येति यावत् । पुरुषधौरेयस्येति । विषयेभ्यस्सकाशादिन्द्रियाणां निग्रहे
समर्थस्येत्यर्थः । एतैर्विशेषणैर्विक्षेपहेतूनामभावसूचनाद्विक्षेपनिवृत्तिरुक्ता । सन्न्या-
सफलस्य विक्षेपाभावस्य सन्न्यासादिव सन्न्यासादन्यतोऽपि प्राप्तौ सन्न्यासस्य
विविधित्सितस्य श्रवणाद्यपेक्षितविक्षेपनिवृत्तिं प्रति पक्षे प्राप्तिः, पक्षे चाप्राप्तिरिति
लभ्यते । तथा च माभूत् सन्न्यासाश्रमविधिरपूर्वविधिः । नियमविधिस्तु भवे-
देवेति समाधत्ते — तदिति । परिग्रहेणैवेति । विक्षेपनिवृत्तिद्वारेति शेषः ॥

नन्वस्मिन्पक्षद्वय इति । सन्न्यासस्याधिकारिविशेषणत्वपक्षे श्रवणाङ्गत्वपक्षे
चेत्यर्थः । कथमिति । सन्न्यासाभावादिति भावः । तयोस्सन्न्यासाभावे हेतुमाह —
सन्न्यासस्येति । ब्राह्मणस्यैव सन्न्यासाधिकारे मानमाह — ब्राह्मण इति ।
निर्वेदं वैराग्यं तत्पूर्वकसन्न्यासं कुर्यादित्यर्थः । निर्वेदशब्दितवैराग्यस्य सन्न्यासं प्र-
ति सामग्रीत्वेन तस्मिन् सति सन्न्यासस्यावश्यकत्वात् सन्न्यासविधिरेवायमिति
भावः । व्युत्थायेति । सन्न्यस्येत्यर्थः । यस्माच्छ्रुतावधिकारिविशेषस्य ज्ञा-
नाय ब्राह्मणग्रहः, तस्मान् क्षत्रियवैश्ययोस्सन्न्यासविधिर्नास्तीति वातिकयोजना ।

इति वार्तिकोक्तेश्चेति चेत्, अत्र केचित्—‘यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्, गृहाद्वा, वनाद्वा’ इत्यविशेषश्रुत्या ‘ब्राह्मणः क्षत्रियो वापि वैश्यो वा प्रव्रजेत् गृहात् । त्रयाणामपि वर्णानाममी चत्वार आश्रमाः ॥’ इति स्मृत्यनुगृहीततया क्षत्रियवैश्ययोरपि सन्न्यासाधिकारे मिद्धे श्रुत्यन्तरेषु ब्राह्मणग्रहणं त्रयाणामुपलक्षणम् । अत एव वार्तिकेऽपि ‘अधिकारिविशेषस्ये’ति श्लोकेन भाष्याभिप्रायमुक्त्वा ‘त्रयाणामविशेषेण सन्न्यासः श्रूयते श्रुतौ । यदोपलक्षणार्थं स्यात् ब्राह्मणग्रहणं तदा ॥’ इत्यनन्तरश्लोकेन स्वमते क्षत्रियवैश्ययोरपि सन्न्यासाधिकारे दर्शित इति तयोः श्रवणाद्यनुष्ठानमिद्धिं समर्थयन्ते ॥

अन्ये त्वनेकेषु सन्न्यासविधिवाक्येषु ब्राह्मणग्रहणात् उदाहृतजावालश्रुतौ सन्न्यासविधिवाक्ये ब्राह्मणग्रहणाभावेऽपि श्रुत्यन्तरमिद्धं ब्राह्मणाधिकारमेव मिद्धं कृत्वा सन्न्यासावस्थायामयज्ञोपवीती कथं ब्राह्मण इति ब्राह्मणपरामर्शाच्च ब्रा-

अत्र केचित्तयोश्च श्रवणाद्यनुष्ठानमिद्धिं समर्थयन्त इति सम्बन्धः । ‘ब्रह्मचर्यं स-
माप्य गृही भवेत्, गृहात् वनी भूत्वा प्रवृजेदिति’ परिश्रुतौ चतुर्णामप्याश्रमाणां
समुच्चये प्रतिपाद्य तेषां विकल्पं दर्शयति—‘यदि वेतरथा’ । यदि तेत्यस्य ब्रह्मच-
र्याश्रम एव वैराग्यमुत्पन्न चेदित्यर्थः । तत्र तदनुत्पत्तावाह—‘गृहाद्वा’ । गृहाश्रमोऽपि
तदनुत्पत्तावाह—‘वनाद्वा’ । अविशेषेति । ब्राह्मणादिविशेषग्रहणहितेत्यर्थः । अत
एवेति । वर्णत्रयमाधारणतया सन्न्यासस्य श्रुतिस्मृतिमिद्धत्वादेवेत्यर्थः । यदा ‘यदि
वे’ति श्रुतौ श्रूयते, तदा उपलक्षणार्थं स्यादिति सम्बन्धः ॥

अन्ये न्विति । भाष्यानुवर्तिन इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरमिद्धमिति । ‘ब्राह्मणो
व्युत्थाये’त्यादिश्रुत्यन्तरमिद्धमित्यर्थः । मिद्धं कृत्वेति । विद्योद्देशेन सन्न्यासविधि-
वाक्यानां सर्वेषामेकवाक्यत्वादिति भावः । कथमिति । तान्नवयज्ञोपवीतादेर्ब्राह्म-
णत्वव्यञ्जकत्वात् परमहंससन्न्यासे च तदभावादाक्षेप इत्यर्थः । यद्यत्र क्षत्रियवैश्य-
योरपि सन्न्यासो विवक्षितस्स्यात्, तदा कथं ब्राह्मण इति चेत् कथं क्षत्रियः, कथं वै-

क्षणस्यैव सन्यासाधिकारः । विरोधाधिकरणन्यायेन श्रुत्य-
विरुद्धस्यैव स्मृत्यर्थस्य सङ्गाह्यत्वात् । यत्तु सन्यासस्य स-
र्वाधिकारित्वेन वार्तिकवचनं तद्विद्वत्सन्यासविषयं, न तु आ-
तुरविविदिषासन्यासे भाष्याभिप्रायविरुद्धसर्वाधिकारप्रति-
पादनपरम् । 'सर्वाधिकारविच्छेदि विज्ञानं चेदुपेयते । कु-
तोऽधिकारनियमो व्युत्थाने क्रियते बलात् ॥' इत्यनन्तरश्लो-
केन ब्रह्मज्ञानोदयानन्तरं जीवन्मुक्तिबाले विद्वत्सन्यास
एवाधिकारनियमनिराकरणात् । एवं च ब्राह्मणानामेव श्र-
वणाद्यनुष्ठाने सन्यासोऽङ्गम् । क्षत्रियवैश्ययोस्तन्निरपेक्षः श्र-

श्य इत्यपि श्रूयते, न तु श्रूयते । तस्मान्न तयोस्तसन्यासः श्रुत्यभिमत इति भावः ।
एवं सन्यासविधीनामैककण्ठ्ये स्थिते सति 'ब्राह्मणः क्षत्रियो वापी'ति स्मृतिवचनं
जाबालश्रुतितात्पर्याज्ञानमूलत्वादप्रमाणमित्याह—विरोधाधिकरणन्यायेनेति ।
प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धं स्मृतिवचनमप्रमाणमिति विरोधाधिकरणन्यायः । 'तस्मात् ब्राह्म-
णः पाण्डित्यं निर्विद्ये'त्यादिश्रुतौ सन्यासाधिकारानुरोधेन ब्राह्मणस्सन्यस्य पाण्डि-
त्यादिकमनुतिष्ठेदिति वाक्यार्थलाभात् विद्यार्थसन्यासे विविदिषुणा क्रियमाणे ब्रा-
ह्मणस्यैवाधिकार इति भगवतो भाष्यकारस्य मतम् । यदि वार्तिकवचनस्य प्रमाणमूल-
भाष्यकारमतविरुद्धेऽर्थे तात्पर्यं कल्प्येत, तदा सन्यासस्य साधारण्यप्रतिपादक-
स्मृतिवचनवद्वार्तिकवचनमपि हेयमेव स्यात् । अतो भाष्याविरुद्धार्थपरं वार्तिकवच-
नमित्याह—तद्विद्वत्सन्यासविषयमिति । विविदिषासन्यासे सर्वाधिकारप्रति-
पादनपरं न भवतीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—सर्वाधिकारेति । क्षत्रियवैश्ययोस्तत्त्वज्ञा-
नमभ्युपेयते, न वा । नान्त्यः । जनकादीनां तत्त्वज्ञानवत्त्वप्रतिपादकशास्त्रविरोधा-
त् । नाद्यः । तत्त्वज्ञानेन कर्माधिकारप्रयोजकवर्णाश्रमाद्यध्यासनिवृत्तौ सकलकर्म-
निवृत्तिरूपविद्वत्सन्यासस्य क्षत्रियवैश्ययोरपि वारयितुमशक्यतया विविदिषा-
सन्यास इव विद्वत्सन्यासेऽपि ब्राह्मणस्यैवाधिकार इति नियमासम्भवादिति
भावः । कुतो बलान्नियमः क्रियते, तादृशं बलं नास्तीत्यर्थः । एवं चेति । श्र-
वणाङ्गत्वेनाधिकारिविशेषणत्वेन वा विद्यासाधने विविदिषासन्यासे ब्राह्मणस्यै-
वाधिकार इति सिद्धे सतीत्यर्थः । ननु, सन्यासस्याधिकारिविशेषणतया अ-

वणाद्यधिकार इति तयोः श्रवणाद्यनुष्ठाननिर्वाहः । न हि सन्न्यासस्य श्रवणापेक्षितत्वपक्षे श्रवणमात्रस्य तदपेक्षा नियन्तुं शक्यते । कममुक्तिफलकमगुणोपासनया देवभावं प्राप्तस्य श्रवणादौ सन्न्यासनैरपेक्ष्यस्यावश्यं वक्तव्यत्वात् देवानां कर्मानुष्ठानाप्रसक्त्या तत्त्यागरूपस्य सन्न्यासस्य तेष्वसम्भवादित्याहुः ॥

अपरे तु 'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती' ति श्रुत्युदिता यस्य

ज्ञतया वा श्रवणापेक्षितत्वपक्षे श्रवणमात्रस्य सन्न्यासापेक्षत्वावगमात् क्षत्रियैव-
श्ययोर्विविदिषामसन्न्यासगृहितयोश्श्रवणानुष्ठानं नाम्नोत्येव पर्यवस्यति, न तु तयो-
श्श्रवणं सन्न्यासनिर्गोचरमिति । तथा च कथं तयोश्श्रवणाद्यनुष्ठाननिर्वाहः, तत्राह-
न हीति । देवभावं प्राप्तस्येति । न च मगुणोपासकस्य ब्रह्मलोकगतस्य उ-
पासनया देवभावः प्राप्तस्य निर्गुणब्रह्ममाप्तात्कारयोपासकेन क्रियमाणे श्रवणादौ
सन्न्यासस्य व्यभिचार इत्युक्तम् । तस्य मगुणविद्यामामश्यादेव निर्गुणमाप्तात्कार-
सम्भवेन श्रवणाद्यनुष्ठानस्यैवाभावादिनि वाच्यम् । देवताधिकरणे मगुणविद्य-
या देवभावः प्राप्तमुपासकमेव प्राधान्येन विपर्याकृत्य श्रवणादौ देवाद्यधिकारस्य नि-
रूपितत्वेन तस्यापि श्रवणाद्यनुष्ठानं विना विद्यानुदयस्य प्रागेव श्रवणविधिवि-
चारावसरे दर्शितत्वात् । तथा च तत्र व्यभिचारात् सन्न्यासो न श्रवणमात्राङ्गः
किं नु ब्राह्मणकर्तृकश्रवणस्यैवाङ्गमिति क्षत्रियैवश्ययोऽसन्न्यासमाभावेऽपि श्रवणा-
द्यनुष्ठाननिर्वाह इत्यथे ननु, देवानामपि कुतस्सन्न्यासमाभावः । तत्राह—
देवानामिति

ननु, देवकर्तृकश्रवणे सन्न्यासाश्रमस्य यदि व्यभिचारः, तर्हि त्रैवर्णिकमनु-
ष्यकर्तृकश्रवणे सन्न्यासाश्रमस्य हेतुत्वमस्तु, न तु ब्राह्मणमात्रकर्तृके । तथा
सङ्कोचे मानाभावात् । उक्तं हि प्रागेव चतुर्वर्णाश्रमेषु सन्न्यासाश्रमपरिग्रहे-
णैव श्रवणादि निर्वर्तनीयमिति । स चाश्रमविभागे वर्णत्रयमाधारण एव, न
ब्राह्मणमात्रगतः । तथा च सन्न्यासिनो ब्राह्मणस्यैव सन्न्यासहीनयोः क्षत्रियैव-
श्ययोश्श्रवणादौ नाधिकारसम्भवनित्यस्वरमादाह—अपरे त्विति । श्रुत्युदिता ब्र-
ह्मणि संस्था यस्य सम्भवति, तस्य मृत्याधिकार इति सम्बन्धः । संस्थापदव्या-

ब्रह्मणि संस्था समाप्तिः, अनन्यव्यापारत्वरूपं तन्निष्ठत्वं तस्य श्रवणादिषु मुख्याधिकारः । 'गच्छतस्तिष्ठतो वापि जाग्रतः स्वपतोऽपि वा । न विचारपरं चेतो यस्यामौ मृत उच्यते । आसुप्तेरामृतेः कालं नयेद्रेदान्तचिन्तये'त्यादिस्मृतिषु सर्वदा विचारविधानात् । सा च ब्रह्मणि संस्था विना सन्न्यास-माश्रमान्तरस्थस्य न सम्भवति । स्वस्वाश्रमविहितकर्मानुष्ठानवैयग्न्यादिति सन्न्यासरहितयोः शत्रियवैयग्नयोर्न मुख्यः

ख्यानं—समाप्तिः । तस्या अपि व्याख्यानम्—अनन्येति । अमृतत्वकामस्य नैरन्तर्येण विचारकर्तव्यतायां स्मृतिवचनान्यप्युदाहरति—गच्छत इति । स्वपत इति । अ-
ख्यानस्येत्यर्थः । 'स जीवति मनो यस्य मननेनैव जीवती'त्यादिवचनमङ्गुहार्यमादिपदम्
मननं तत्त्वचिन्तनं, तद्रहितो जीवन्नेव मृत इत्यर्थः । अयं च मुख्याधिकारस्मन्न्यासि
नामेवेत्याह—सा चेति । वैयग्न्यादिति । व्यग्रत्वादित्यर्थः । सावेकादिकी वि-
क्षेपनिवृत्तिरसन्न्यामिनां न सम्भवतीति भावः । न मुख्य इति । शास्त्रीयोऽधिका-
रो नास्तीत्यर्थः । अयं भावः—'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति श्रुत्या पाण्डित्यश्रुत्येव ब्र-
ह्मनिष्ठाधर्मकस्मन्न्यासाश्रमो विधीयते । ब्रह्मसंस्थाशब्दितायाः ब्रह्मनिष्ठायाम्मन्न्या-
साश्रमे सम्भवादाश्रमान्तरेष्वसम्भवादिति प्रतिपादितं सन्न्यासाधिकरणभाष्यादेः ।
तथा च ब्रह्मनिष्ठत्वस्य सन्न्यासाश्रमधर्मेन विहितत्वात् सन्न्यामिने ब्राह्मणस्य
ब्रह्मनिष्ठत्वं स्वधर्म इति सन्न्यामिनस्तत्र मुख्योऽधिकारः । तस्य ब्रह्मनिष्ठत्वव्यति-
क्रमे प्रत्यवायावगमाच्च । तथा च परमहंसोपनिषदि श्रूयते—'काष्ठदण्डो धृतो येन
सर्वाशी ज्ञानवर्जितः । स याति नरकान् घोरान् महाभौरवसज्जकान् ॥' इति । का-
ष्ठदण्डोपलक्षितस्मन्न्यासाश्रमो धृतः परिगृहीतः, सर्वाशी सर्वं विषयज्ञानमशितुं भो-
क्तुं शीलमस्यास्तीति सर्वाशी, बाह्यान्तःकरणजयग्रहत इति यावत् ज्ञानवर्जितः
ज्ञानाभ्यासवर्जित इत्यर्थः । यस्मन्न्यस्य शमदमादिसाहेनं ब्रह्मनिष्ठत्वं नानुनिष्ठति,
सः तीव्रां दुर्गतिं गच्छतीत्यर्थः । यथा सन्न्यामिनो ज्ञाननिष्ठाविधायकानि 'सन्न्यस्य
श्रवणं कुर्यात्' 'गच्छतस्तिष्ठतो वाऽपि आसुप्तेरामृतेः कालमे'त्यादीनि स्मृतिवचनानि
सहस्रशस्मन्ति, तथा तत्परित्यागे पातित्यबोधकान्यपि स्मृतिवचनानि 'महस्-
शस्मन्ति । 'त्वंपदार्थविवेकाय सन्न्यासस्मर्वकर्मणाम् । श्रुत्या विधीयते यस्मात्
त्यागी पतितो भवेत् । नित्यं कर्म परित्यज्य वेदन्तश्रवणं दिनं' वर्तमानस्तु स-

श्रवणाद्यधिकारः । किं तु 'दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधामाव-
मात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणादिष्वि' 'त्यन्तरा चापि तु
तद्दृष्टेरि' त्यधिकरणभाष्योक्तन्यायेन शूद्रवदप्रतिषिद्धयोस्त-
योः विधुरादीनामिव देहान्तरे विद्याप्रापकेणामुस्याधिकार-

न्यासी पतत्येव न संशयः ॥' इत्यादीनि । सर्वाश्रमसाधारण्येनापि स्वधर्मस्य विगु-
णस्यापि परित्यागे महाननर्थः स्मर्यते—'श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठिता-
त् । स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥' इत्यादौ सन्न्यासाधिकरणे माप्यका-
रैरेतत्सर्वमभिप्रेत्य सन्न्यासिनोऽनन्यव्यापारतया श्रवणादिनिष्पादनमकुर्वतः पाति-
त्वं कण्ठत एवोक्तम् । तथा च माप्य—'ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य शमदमाद्युपबृंहि-
तं स्वाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादीनि चेतरेषां, तद्यतिक्रमे च तस्य प्रत्यवाय' इति । त-
स्माच्छ्रवणादिभिर्भुं प्रति विहितत्वात् तद्यतिक्रमे भिक्षोः प्रत्यवायावगमाच्च स-
न्न्यासिनः श्रवणादौ मुरुगोऽधिकारः, सन्न्यासरहितान् प्रति तु श्रवणादेरविहितत्वा-
दकरणे प्रत्यवायानवगमाच्च नास्ति तेषां मुरुगोऽधिकार इति । ननु, क्षत्रियादिकं
प्रति श्रवणादिविधानाभावे सत्यधिकार एव नास्तीति कुतो नोच्यत इति शङ्कते—
किं त्विति । नित्याधिकाररूपमुस्याधिकारासम्भवेऽपि काम्याधिकाररूपगौणाधि-
कारसम्भवाभैशमिति माप्येणोत्तरमाह—दृष्टार्था चेति किं तामुरुगोऽधिकारमात्रेण
श्रवणाद्यनुवर्तिरिति सम्बन्धः । यथा भुजिक्रिया सुद्धाधानिवृत्तिरूपदृष्टफला, तथा
विद्यापि सर्वानर्थमूलाविद्यानिवृत्तिरूपदृष्टफला श्रुतिमिद्धा । तथा च तस्यां विद्या-
यामनर्थनिवृत्तिकामानां सर्वेषामेवार्थित्वलक्षणधिकारसम्भवति । तथा च विद्याधि-
कारिणां सर्वेषामविशेषेण वेदान्तश्रवणादावधिकारप्रसक्तौ शूद्रस्य वेदश्रवणादिप्रति-
षेधान्नाधिकार इत्युक्तमपशूद्राधिकरणे । क्षत्रियादीनां च तथा प्रतिषेधामावाद्धेदा-
न्तश्रवणाधिकारे माप्यानुमतो विधुरादेरिवेत्यर्थः । नन्वमुस्याधिकारिभिरनुष्ठित-
श्रवणादेरपि विद्योत्पादकत्वमवश्यं वाच्यम् । अन्यथा गौणाधिकारनिरूपणपरभा-
ष्यवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । विद्योत्पादकत्वावश्यभावे च न काम्याधिकारस्य गौणत्वम् ।
मुख्यगौणाधिकारयोः फलतो विशेषामावादित्यत आह—देहान्तर इति । अयं
भावः—मुख्याधिकारिणामनन्यव्यापारतया प्रत्यहं निर्वर्त्यमानं श्रवणादिकं निरङ्कु-
शब्रह्मचर्याहिंसाशमदमादियुक्तमभिप्रेत्यैव जन्मनि प्रायेण विद्योत्पादकं सम्पद्यते ।
अमुस्याधिकारिणां तु श्रवणादिकमनन्यव्यापाररूपत्वाभावात् सङ्कुचितब्रह्मचर्यादि-

मात्रेण श्रवणाद्यनुमतिः । न 'ह्यन्तरा चापि तु तद्दृष्टेरि'-
त्यधिकरणे विधुरादीनामङ्गीकृतश्रवणाद्यधिकारो मुख्य इति
वक्तुं शक्यते । 'अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्चे'तिसूत्रका-
रणैव तेषाममुख्याधिकारस्फुटीकरणात् । न च तत्र तेषां
श्रवणाद्यधिकार एव नोक्तः । किं तु तदीयकर्मणां विद्या-
नुग्राहकत्वमिति शङ्क्यम् । दृष्टार्था च विद्येत्युदाहृततदधि-
करणभाष्यविरोधात् । न च क्षत्रियवैश्ययोः सन्न्यासाभा-

युक्तत्वाच्चास्मिन् जन्मनि विद्योत्पादनयोग्यमेव न भवति । किं तु बहुषु जन्मसु किञ्चित्
किञ्चिच्छ्रवणादिकं सम्पाद्यमानं सम्भूय देहान्तरे कुचिज्ज्ञानमुत्पादयेदिति महान्
फलमेदो गौणमुख्याधिकारयोः । तथा च स्मृतिः—'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति
पारां गतिमि'ति । अनेकेषु जन्मसु कृतश्रवणादितया कुचिज्जन्मनि संसिद्धः उत्प-
न्नविद्यम्सन् ततस्सिद्धिबलात् मुक्तिं गच्छतीति स्मृत्यर्थ इति । ननु, क्षत्रियवैश्य-
योर्विधुरादीनामिवामुख्याधिकार इत्ययक्तम् । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्तिरित्यत आह—
न हीति । वक्तुं न हि शक्यत इति सम्बन्धः । यद्यपि सन्न्यासिन एव मुख्या-
धिकार इति पूर्वं प्रतिपादितत्वेन विधुरादीनां सन्न्यासाभावादेव गौणाधिकारसिद्धः,
तथापि तेषां गौणाधिकारे सूत्रसंगृहीतामप्युपपत्तिमाह—अतस्त्वितरदिति ।
अतः अनाश्रमिभिरनुष्ठितविद्यासाधनापेक्षया इतरदाश्रमिभिरनुष्ठितं विद्यासाधनं कर्म
श्रवणादिकं वा ज्यायः प्रशस्तं विद्यासाधनम् । ज्यायस्त्वावधारणार्थस्तुशब्दः ।
श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । 'तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यरुदि'तिवाक्यं श्रुतिलिङ्गम् ।
'अनाश्रमी न तिष्ठेन क्षणमेकमपि द्विज' इत्यादि स्मृतिवाक्यं स्मृतिलिङ्गम् । तेन
पुण्यलब्धेन ब्रह्मवेदनेन ब्रह्म एति प्राप्नोतीति श्रुत्यर्थः । अत्र श्रुतौ पुण्यत्वेन
प्रसिद्धानामाश्रमधर्माणामेव विशिष्य ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वप्रतिपादनादनाश्रमिधर्माणां
'विशेषानुग्रहश्चे'ति सूत्रोक्तन्यायेन विद्योपयोगिनामपि निकर्षो याति । स च निकर्षो
विधुरादीनां विद्यार्थकर्मसु श्रवणादिषु च मुख्याधिकाराभावप्रयुक्त एवेति वक्तव्यम् ।
हेत्वन्तराभावात् अनाश्रमित्वस्य निन्दितत्वाच्च । 'न हि कर्मज्ञानयोर्मुख्याधिकारी
निन्दार्ह' इति सूत्रभाष्यकारयोरभिप्राय इत्यर्थः । ननु, विधुराधिकरणे विधुराद्यनु-
ष्ठितं कर्म विद्यासाधनमित्येतावदेवोक्तं, न तु विधुरादेः श्रवणाद्यधिकारोऽपि तत्र
प्रतिपादितः । तथा च श्रवणादौ विधुराद्यधिकारस्य गौणमुख्यत्वचिन्ता निरालम्ब-

वात् अमुख्याधिकारे तत एव देवानामपि श्रवणादिष्वमुख्य
एवाधिकारः स्यात् । तथा च क्रममुक्तिफलकसगुणविद्यया
देवदेहं प्राप्य श्रवणाद्यनुतिष्ठतां विद्याप्राप्त्यर्थं सन्न्यासाहं
पुनर्ब्राह्मणजन्म वक्तव्यमिति 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते' 'न च
पुनरावर्तते' 'अनावृत्तिशब्दादि' त्यादिश्रुतिसूत्रविरोध इति
वाच्यम् । देवानामनुष्ठेयकर्मवैयग्याभावात् स्वत एवान-
न्यव्यापारत्वं सम्भवतीति क्रममुक्तिफलकसगुणविद्याभिधा-
यिशास्त्रप्रामाण्याद्विनापि सन्न्यासं तेषां मुख्याधिकाराभ्यु-
पगमादित्याहुः ॥

नन्वमुख्याधिकारिणा दृष्टफलभूतवाक्यार्थावगत्यर्थ-
मविहितशास्त्रान्तरविचारवत् क्रियमाणो वेदान्तविचारः कथं
जन्मान्तरविद्यावासावुपयुज्यते । न खल्वद्यतनविचारस्य दि-
नान्तरीयविचार्यावगतिहेतुत्वमपि युज्यते । द्वे जन्मान्तरीयत-

नेत्याशङ्क्य परिहरति—न च तत्रेति । विध्वंस्यधिकरण इत्यर्थः । नत एवेति ।
सन्न्यासाभावादेवेत्यर्थः । अस्तु पुनः ब्राह्मणजन्मेत्यत आह—ब्रह्मलोकमिति ।
न च पुनरिति । ब्रह्मलोकमभिसम्पद्य पुनरिमं लोकं प्रति नावर्तते इत्यर्थः । एतच्छ्रु-
तिमूलं सूत्रमुदाहरति—अनावृत्तिरिति । ब्रह्मलोकं गतानामुपासकानामावृत्तिर्ना-
स्ति । उदाहृतश्रुतेरित्यर्थः । 'स्मृतेश्च' त्यादिसूत्रमङ्गुहार्थमादिपदम् । तथा च स्मृतिः—
'ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परम्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति पर-
पदम् ॥' इति । ते ब्रह्मलोकस्वामिनः ब्रह्मोपासकाः प्रतिसञ्चरे महाप्रलये परम्य हि-
रण्यगर्भस्य ब्रह्मलोकस्वामिनः आयुषोऽन्ते कृतस्मास्तात्कृत आत्मा येषां ते तथा ।
नन्वन्यव्यापारत्वमपि सन्न्यासो नास्तीत्याशङ्क्याह—क्रममुक्तीति । मनुष्येष्वेव
सन्न्यासो मुख्याधिकारप्रयोजकः । वर्णाश्रमविभागस्य मनुष्यविषयत्वादिति भावः ।
अत्राहतेति । न्यायशास्त्रादिविचारवदित्यर्थः । एतज्जन्मीयवेदान्तविचारस्यागामि-
जन्मीयां वेदान्तार्थावगतिं प्रति हेतुत्वाम्भवं कैमुतिकन्यायेन द्रष्टव्यति—न खल्वि-
ति । मुख्याधिकारिकृतविचारदृष्टान्तेन गौणाधिकारिश्रवणादिरपि जन्मान्तरीयवि-

द्धेतुत्वम् । न च वाच्यं मुख्याधिकारिणा परिव्राजकेन क्रियमाणमपि श्रवणं दृष्टार्थमेव । अवगतेर्दृष्टार्थत्वात् । तस्य यथा प्रारब्धकर्मविशेषरूपप्रतिबन्धादिह जन्मनि फलमजनयतो जन्मान्तरे प्रतिबन्धकापगमेन फलजनकत्व 'मैहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनादि' त्यधिकरणे तथानिर्णयात्, एवममुख्याधिकारिकृतस्यापि स्यादिति । यतश्शास्त्रीयाङ्गयुक्तं श्रवणमपूर्वविधित्वपक्षे फलपर्यन्तमपूर्वं, नियमविधित्वपक्षे नियमादृष्टं वा जनयति । तच्च जातिस्मरत्वप्रापकादृष्टवत् प्राग्भवीयसंस्कारमुद्बोध्य तन्मूलभूतस्य विचारस्य जन्मान्तरीयविद्योपयोगितां घटयतीति युज्यते । शास्त्रीयाङ्गविधुरं श्र-

द्योपयोगं शङ्कते—न च वाच्यमिति । ततः किं, तत्राह—तस्येति । यथा तस्य मुख्याधिकारिकृतश्रवणस्य प्रतिबन्धादिह जन्मनि विद्यालक्षणं फलमजनयतो जन्मान्तरे फलजनकत्वम्, एवममुख्याधिकारिकृतमपि श्रवणं जन्मान्तरे फलजनकं स्यादिति न च वाच्यमिति सम्बन्धः । मुख्याधिकारिकृतश्रवणस्य सति प्रतिबन्धके आमुष्मिकं विद्याजन्मेत्यत्र मानमाह—मैहिकमपीति । प्रस्तुतप्रतिबन्धे असति सति विद्याजन्म इह जन्मनि भवति । अपिशब्दात् सति प्रतिबन्धे जन्मान्तरे भवति । कुतः, तद्दर्शनात् तस्य प्रतिबन्धकवशाज्जन्मान्तरे विद्योदयस्य वामदेवादिषु दर्शनादित्यर्थः । दृष्टान्तवैषम्येणोत्तरमाह—शास्त्रीयाङ्गयुक्तमिति । शास्त्रीयाङ्गं सन्न्यासः, तद्युक्तं सन्न्यासिना अनुष्ठायमानमिति यावत् । तथा च शास्त्रीयाङ्गसहितं श्रवणं श्रवणविधिरपूर्वविधिरिति पक्षे स्वयमेव विद्यालक्षणफलपर्यन्तमदृष्टं जनयति । श्रवणविधिनियमविधिरिति पक्षे तु तादृशं श्रवणं नियमविशिष्टं सत् फलपर्यन्तं नियमादृष्टं जनयतीत्यर्थः । तच्चेति । श्रवणजनितादृष्टमित्यर्थः । जातीति । जातिर्जन्म । ततश्च यथा जातिस्मरत्वसम्पादकमदृष्टं पूर्वजन्मतद्वृत्तान्तानुभवजन्यसंस्कारमास्मिन् जन्मन्युद्बोध्य तदुद्बोधनद्वारा पूर्वजन्मतद्वृत्तान्तसमृतिं घटयति । तथा प्राचि भवे श्रवणादिजनितं संस्कारमुद्बोध्य तत्संस्कारकारणभूतस्य श्रवणस्य भाविजन्मनि विद्योपयोगित्वं घटयतीत्यर्थः । शास्त्रीयाङ्गविधुरमिति । सन्न्यासरहितक्षत्रियादिना क्रियमाणं श्रवणमदृष्टोत्पादकं

वणं नादृष्टोत्पादकमिति कुतस्तस्य जन्मान्तरीयविद्योपयोगित्वमुपपद्यते। घटकादृष्टं विना जन्मान्तरीयप्रमाणव्यापारस्य जन्मान्तरीयावगतिहेतुत्वोपगमे अतिप्रसङ्गात् ॥

उच्यते—अमुख्याधिकारिणापि उत्पन्नविविदिषेण क्रियमाणं श्रवणं द्वारभूतविविदिषोत्पादकप्राचीनविद्यार्थयज्ञाद्यनुष्ठानजन्यापूर्वप्रयुक्तमिति तदेवापूर्वं विद्यारूपफलंपर्यन्तं व्याप्रियमाणं जन्मान्तरीयायामपि विद्यायां स्वकारितश्रवणस्य उपकारितां घटयतीति नानुपपत्तिः । श्रवणादौ विध्यभावपक्षे तु सन्न्यासपूर्वकं कृतस्यारि श्रवणस्यादृष्टानुत्पादकत्वात् प्रतिबन्धके सति तस्य जन्मान्तरीयविद्याहेतुत्वमित्यमेव निर्वाह्यम् ॥

आचार्यास्तु नियमविधिपक्षेऽपि अयमेव निर्वाहः । श्रवणमभ्यस्यतः फलप्राप्तेरर्वाक् प्रायेण तन्नियमादृष्टानुत्पत्तेः ।

न भवति । क्षत्रियादिकं प्रत्यविहितत्वाच्छ्रवणादिरिति भावः । नन्वविहितश्रवणस्यादृष्टानुत्पादकत्वेऽपि संस्कारजनकत्वसम्भवात् तद्वलादेव जन्मान्तरीयविद्याहेतुत्वं कुतो न स्यादित्यत आह—घटकादृष्टं विनेति । अतिप्रसङ्गादिति । जन्मान्तरानुभूतसकलपदार्थस्मृतिप्रसङ्गादित्यर्थः । कर्मणां विद्यायां विनियोग इति पक्षमाश्रित्य परिहरति—उच्यत इति । यज्ञादिभिर्विद्यायां सम्पादनीयायां द्वारभूता या विविदिषा, तस्या उत्पादकं प्राचीनं च यद्विद्यार्थयज्ञाद्यनुष्ठानं, तज्जन्येत्यर्थः । स्वपदं यज्ञाद्यनुष्ठानजन्यापूर्वपरम् । वाचस्पतिमते मुख्याधिकारिकृतश्रवणस्यापि यज्ञाद्यपूर्वणैव निर्वाह इति दृष्टान्तामिप्रायेणाह—श्रवणादौ विध्यभावपक्षे त्विति ।

विवरणपक्षेऽप्येवमेव निर्वाह इत्याह—आचार्यास्त्विति । अयं भावः—प्रमाणासम्भावनानिवृत्तिः श्रवणफलं, प्रमेयासम्भावनानिवृत्तिर्मननफलं, विपरीतभावनानिवृत्तिर्निदिध्यासनफलम् । तथा च त्रिविधप्रतिबन्धकनिवृत्तिलक्षणफलप-

तस्य फलपर्यन्तावृत्तिगुणकश्रवणानुष्ठाननियमसाध्यत्वात् ।
न हि नियमादृष्टजनकश्रवणनियमः फलपर्यन्तमावर्तनी-
यस्य श्रवणस्योपक्रममात्रेण निर्वर्तितो भवति । येन त-
ज्जन्यनियमादृष्टस्यापि फलपर्यन्तश्रवणावृत्तेः प्रागेवोत्पत्तिः
सम्भाव्येत । अवघातवदावृत्तिगुणकस्यैव श्रवणस्य फलसा-
धनत्वेन फलसाधनपदार्थनिष्पत्तेः प्राक्तन्नियमनिर्वर्तिवचन-
र्यन्तमावृत्तिविशिष्टानि श्रवणादीनि यस्य मुख्याधिकारिणो निष्पन्नानि, तस्य
नियमादृष्टमुत्पन्नमेव । एवं सम्पन्नस्य विद्यासाधनस्यापि प्रतिबन्धवशाद्यदि वि-
द्या न जाता, तदा पुनर्जन्मलोभेन प्रतिबन्धक्षये सति पुनर्विचारमनपेक्षैव विद्या
आयते । यथा वामदेवहिरण्यगर्भादेः । यस्य तूक्तप्रतिबन्धनिवृत्तिपर्यन्तं श्रवणाद्या-
वृत्तिर्न जाता, मध्ये मृतिश्च जाता, तस्य मुख्याधिकारिणोऽपि नियमादृष्टं न जाय-
ते । स च पुनर्जन्मान्तरे उक्तप्रतिबन्धकनिवृत्तिपर्यन्तश्रवणादिकमभ्यस्य श्रवणा-
दिनियमादृष्टवशेन विद्याप्रतिबन्धककल्मषक्षये सति विद्यां लभते । तदुक्तं भगवता
श्रीकृष्णेन—‘तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदेहिकम् । यतते च ततो भूयस्संसिद्धौ
कुरुनन्दन ॥’ इति । तत्र प्राप्ते साधुकुलजन्मनि पूर्वदेहभवमिदानीं संस्कारात्मना-
नुवर्तमानं बुद्धिसंयोगं श्रवणादिकर्तव्यताबुद्ध्या सम्बन्धं लभते । अस्मिन्नपि जन्मनि
प्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा विद्योदयाय मया श्रवणादिकमनुष्ठेयमिति बुद्ध्या युक्तो भव-
तीत्यर्थः । ततः पूर्वजन्मीयत्वापेक्षया भूयः अधिकं यतते संसिद्ध्यर्थमित्यर्थः । तथा
च योऽयं फलपर्यन्तावृत्तिगुणकश्रवणादिरहितो योगभ्रष्टः, तस्य नियमादृष्टाभावा-
द्यज्ञाद्यदृष्टादेव निर्वाहः कर्तव्य इति । प्रतिबन्धनिवृत्तिरूपफलप्राप्तेः पूर्वं नियमा-
दृष्टानुत्पत्तौ हेतुमाह—तस्येति । नियमादृष्टस्येत्यर्थः । नियमादृष्टं हि न श्रवण-
मात्रजन्यं, किं तु श्रवणनियमजन्यम् । तन्नियमश्च श्रवणादेरेव फलपर्यन्तमावृत्तौ सत्यां
निष्पद्यते । तथा च फलोत्पत्तेरर्वाक् श्रवणादिनियमस्यैवाभावात् न नियमादृष्टो-
त्पत्तिरित्यर्थः । उक्तं प्रपञ्चयति—न हीत्यादिना । श्रवणनियमः श्रवणस्योपक्र-
ममात्रेण निर्वर्तितो न भवतीत्यत्र हेतुमाह—अवघातवादिति । आवृत्तिविशिष्ट-
स्यैवावहननस्य तण्डुलनिष्पत्तिलक्षणफलसाधनतायाः लोकसिद्धत्वादिति भावः । प्रा-
क्तदिति । फलपर्यन्तं श्रवणस्यैवावृत्तौ सत्यां श्रवणस्याप्राप्तांशपरिपूर्णलक्षणनि-
यमो निष्पन्नो भवति, न ततः प्रागित्यर्थः । श्रवणस्यारम्भमात्रे वा कतिपयावृत्ति-
मात्रे वा जाते सति श्रवणनियमो निष्पन्न इति वचनं विषयाभावात् निरालम्बनमि-

स्य निरालम्बनत्वात् श्रवणावघाताद्युपक्रममात्रेण नियम-
निष्पत्तौ तावतैव नियमशास्त्रानुष्ठानं सिद्धमिति तदनावृ-
त्तावप्यवैकल्यप्रसङ्गाच्चेत्याहुः ॥

केचिन्तु दृष्टार्थस्यैव वेदान्तश्रवणस्य 'दिनेदिने तु वे-
दान्तश्रवणात् भक्तिमंयुतात् । गुरुशुश्रूषया लब्धात् कृष्ण-
शीतिफलं लभेदि'त्यादिवचनप्रामाण्यात् स्वतन्त्रादृष्टोत्पाद-
कत्वमप्यास्ते । यथा अभिसंस्काराद्यस्याधानस्य पुरुषसंस्का-
रेषु परिगणनात् तदर्थत्वमपि, एवं वचनबलादुभयार्थत्वोपप-
त्तेः । तथा च प्रतिदिनश्रवणजनितादृष्टमहिम्नैवामुष्मिक-
विद्योपयोगित्वं श्रवणमननादिसाधनानामित्याहुः ॥

त्यर्थः । तदनावृत्तावपीति । श्रवणावघाताद्यनुष्ठानमुपक्रम्य श्रवणादिकं त्यक्त्वा
भाषाप्रबन्धादिविचारे नखविदलनादौ च प्रवृत्तावपि नियमविविधविरोधाभावात्प्रमङ्गा-
दित्यर्थः ॥

मुख्यामुख्याभिकानिभिरन्वहं क्रियमाणस्य वेदान्तश्रवणस्य प्रतिबन्धक-
निवृत्तिरूपदृष्टकलोत्पादकत्ववददृष्टोत्पादकत्वमप्यस्ति । तथा च तद्व्याज्जन्मान्तरे
विद्योपयोगित्वं विचारस्य वटन इति परिहारान्तरमाह—केचिच्चिन्ति । फलमिति ।
पुण्यरूपमित्यर्थः । वचने तु शब्दश्चाथे । तथा च वेदान्तश्रवणस्य दत्ततागुरुवेदान्त-
विषयभक्तिगुरुशुश्रूषाभ्यामुपात्ताभ्यामनुपात्तैश्च शमदमब्रह्मचर्याहिंसादिभिर्ममुख्य-
यर्थैस्तु शब्द इति भावः । स्वतन्त्रान्त । वेदान्तश्रवणस्य स्वतन्त्रतया अदृष्टोत्पाद-
कत्वमस्तीत्यर्थः । स्वातन्त्र्यं चादृष्टजनने श्रवणस्य विद्यायां विनियोगबोधकश्रवण-
विविधैरपेक्ष्यमिति बोध्यम् । एकस्योभयार्थत्वे दृष्टान्तमाह—यथाग्नीति । 'अग्नी-
नादधीते'ति वचनादाधानस्याहवनीयाद्याग्रसंस्कारत्वापगमादिनि भावः । पुरुषसं-
स्कारोऽप्यिति । 'अग्न्याधेयमग्निहोत्र'मित्यादिपुरुषसंस्कारमङ्गाहकसूत्रे अग्न्याधा-
नस्यापि पाठादित्यर्थः । अदृष्टमहिम्नैवेति । वेदान्तश्रवणजनितादृष्टस्य योग्य-
तया विद्यायामेव विनियोगस्य वक्तव्यतया तद्व्याज्जन्मान्तरीयविद्योपयो-
गित्वमिति भावः ॥

एवं श्रवणमननादिसाधनानुष्ठानप्रवणस्य विद्यावा-
प्तिरिति अस्मिन्नर्थे सर्वसम्प्रतिपन्ने स्थिते भारतीतीर्थाः ध्यान-
दीपे विद्यावाप्तौ उपायान्तरमप्याहुः । 'तत् कारणं साङ्ख्य-
योगाभिपन्नम् ।' 'यत्साङ्ख्यैः प्राप्यते स्थानं, तद्योगैरपि ग-
म्यते ।' इति श्रुतिस्मृतिदर्शनात् यथा साङ्ख्यं नाम वेदान्त-
विचारः श्रवणशब्दितो मननादिसहकृतो विद्यावाप्त्युपायः,
एवं योगशब्दितं निर्गुणब्रह्मोपासनमपि । न च निर्गुण-

एवमुक्तमध्यमाधिकारिणां साङ्ख्यमार्गं निरूप्य तदशक्तानामत्य-
न्तमन्दाधिकारिणां योगमार्गं निरूपयितुमुपक्रमते—एवमिति । सर्वसम्प्र-
तिपन्न इति । सर्वश्रुतिस्मृतिषु सम्यक् प्रतिपन्नः निश्चित इत्यर्थः । आहु-
रिति । सम्यक् निरूपितवन्त इत्यर्थः । न तु नूतनतया कल्पितवन्त इति भ्रमित-
व्यम् । तस्यापि श्रुत्यादिसिद्धत्वात् । तत् प्रकृतं कारणत्वोपलक्षितं ब्रह्म साङ्ख्ययो-
गाभ्यां विद्याद्वारा आभिमुख्येन प्रत्यक्त्वेन प्राप्तमिति श्रुत्यर्थः । साङ्ख्यैः श्रवणा-
दिपरैः योगैरुपासकैः यत् स्थानं ब्रह्मस्वरूपं विद्याद्वारा गम्यते प्राप्यत इत्यर्थः ।
योगैरपीत्यपिशब्दाद्योगमार्गस्यानुकूलत्वं भातीति बोध्यम् । अपीति । विद्यावा-
प्त्युपाय इत्यनुषङ्गः । निर्गुणब्रह्मोपासनं मानशून्यमित्याशङ्क्य परिहरति—न चे-
त्यादिना । नन्वियं शङ्का न युक्ता । 'तत्कारणं' 'यत्साङ्ख्यै'रिति श्रुतिस्मृत्योरा-
दावेव तत्र प्रमाणत्वेनोदाहृतत्वात् । न चोदाहृतश्रुतिस्मृतिगतयोगपदस्य सगुणो-
पासनपरत्वसम्भवादाशङ्का युक्तेति वाच्यम् । भिन्नविषययोरुपासनसाक्षात्कारयोः
कार्यकारणभावासम्भवेन निर्गुणविद्याहेतुसूतस्य योगस्य निर्गुणोपासनरूपत्वावश्यं-
भावात् । न च 'यत्साङ्ख्यै'रिति वचनगतयोगपदस्य उपास्तिपरत्वमेवासिद्धम् । तस्य
गीताभाष्ये कर्मयोगपरत्वेन व्याख्यातत्वादिति वाच्यम् । यत्साङ्ख्यैरिति वचनस्य
वस्तुतो निर्गुणोपान्तिरस्यैव सतो भावता श्रीकृष्णेन कर्मविषये उदाहृतत्वेन तद-
नुरोधेन भाष्ये तथा व्याख्यानोपपत्तेः । योगपदस्य ध्याने रूढत्वेन वस्तुतः कर्म-
परत्वाभावात् तद्वचनमूलभूतायां 'तत्कारण'मिति श्रुतौ योगपदस्य ध्यानपरतया शा-
रीरकभाष्ये व्याख्यातत्वाच्च कर्मयोगस्य मुख्ययोगद्वारा ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वं, न तु
साक्षादिति ज्ञापनायास्य वचनस्य कर्मविषयतया भगवतोदाहरणसम्भवाच्च । तस्मा-
न्मानाभावशङ्का न युक्तेति चेत्, न । उदाहृतश्रुतिस्मृतिव्यतिरेकेणाव्यत्र क्वापि जि-

स्योपासनमेव नास्तीति शङ्क्यम् । प्रश्नोपनिषदि शैब्यप्रश्ने
 'यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायी-
 ते' ति निर्गुणस्यैवोपासनप्रतिपादनात् । तदनन्तरं 'स ए-
 तस्माज्जीवघनात् परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत' इति उपा-
 सनाफलवाक्ये ईक्षतिकर्मत्वेन निर्दिष्टं यन्निर्गुणं ब्रह्म, तदेवो-
 पासनावाक्येऽपि ध्यायतिकर्म, नान्यत् । ईक्षतिध्यानयोः का-
 र्यकारणभूतयोरेकविषयत्वनियमादित्यस्यार्थस्य ईक्षतिकर्माधि-
 करणे भाष्यकारादिभिरङ्गीकृतत्वात् । अन्यवापि तापनी-

गुणोपासनं न दृष्टमित्येतावदभिप्रायेण शङ्कोपपत्तेः । अत एव सर्वेऽपि श्रुतिषु निर्गुणो-
 पासनं दृष्टमिति मन्दाधिकारिणामाश्वासनायाह— प्रश्नोपनिषदीत्यादिना । त्रि-
 मात्रेणेति । द्वितीयार्थे तृतीया । तिस्रः अकारोकारमकाराख्याः मात्राः यस्योच्चार-
 रस्य, सः त्रिमात्रः । ॐङ्कारं निर्गुणमेव ब्रह्म तदभेदेन ध्येयमित्यत्र भाष्यादिम-
 षमतिमाह— तदनन्तरमिति । ध्यानवाक्यानन्तरमित्यर्थः । जीवरूपः परमात्मनो
 घनः घटाकाशवदुपाधिपरिच्छिन्नचैतन्यात्मा जीवघनः तस्मात् परः पुरुषः निरुपा-
 धिकः परमात्मा, तं सः ध्याता पुरि हादिकाशे बुद्धिसाक्षित्वेन शयं वर्तमानमीक्षते
 साक्षात्करोतीत्यर्थः । उपासनावाक्यं परं पुरुषमभिध्यायीतेति वाक्य इत्यर्थः । कार्ये-
 ति । ईक्षणवाक्यस्य ध्यानफलभूतमाक्षात्कारप्रतिपादकत्वेन ध्यानवाक्यैकवाक्य-
 त्वात् ध्यानेक्षणयोः कार्यकारणभावोऽवगम्यत इति भावः । नियमादिति । अन्य-
 ध्यानादन्यमाक्षात्कारादर्शनादिति भावः । ननु, कल्पतरौ ध्यातव्यस्य सूर्यान्तस्थत्वं
 'स तेजमि सूर्यं संपन्न' इति सूर्यसम्पत्तिवचनानुसारेण विशेषणं दत्तम् । तथा चो-
 ङ्कारे ध्यातव्यपुरुषस्य निर्गुणब्रह्मरूपत्वं कल्पतरुकारैर्नाङ्गीकृतमिति प्रतीयत इति
 चेत्, न । सूर्यसम्पत्तिवचनस्याचिरादिमार्गप्राप्तिपरतायाश्चतुर्थ्याध्याये व्यवस्थापि-
 तत्वेन सूर्यतदन्तस्थेश्वरप्राप्तिपरत्वाभावात् कल्पतरुकाराणामपि तदायवचनान्तर-
 पर्यालोचनया श्रुतेर्मार्गपरतया च सूर्यान्तस्थत्वविशेषणदाने तात्पर्याभावस्य परिमले
 प्रतिपादित्वाच्चेति भावः । 'देवा ह वै प्रजापतिमब्रुवन् अणोरणीयांसमिममात्मान-
 मोङ्कारं नो व्याचक्ष्वे'त्याद्या तापनीयश्रुतिः । अणोस्सूक्ष्मादपि सूक्ष्मं दृष्टिज्ञेय-
 म् इमं प्रत्यग्रूपं परमात्मानमोङ्कारगम्यमित्यर्थः । 'एतज्ज्येवाक्षरं ब्रह्म'त्याद्या

यकठवल्ल्यादिश्रुत्यन्तरे निर्गुणोपास्तेः प्रपञ्चितत्वात् । सू-
त्रकृताप्युपास्यगुणपरिच्छेदार्थमारब्धे गुणोपसंहारपादे निर्गु-
णेऽपि 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'तिसूत्रेण भावरूपाणां ज्ञा-
नानन्दादिगुणानां 'मक्षरधियां त्ववरोध' इत्यादिसूत्रेण अभा-
वरूपाणामस्थूलत्वादिगुणानां चोपसंहारस्य दर्शितत्वाच्चाननु,
आनन्दादिगुणोपसंहारे उपास्यं निर्गुणमेव न स्यादिति चेत्,
न । आनन्दादिभिरस्थूलत्वादिभिश्चोपलक्षितमखण्डैकरसं

कठवल्लीश्रुतिः 'ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्व'मित्यादिमाण्डूक्यश्रुतिः 'ॐमित्येवं ध्या-
यथ आत्मान'मिति मुण्डकश्रुतिश्चादिपदार्थः । निर्गुणस्योपास्यत्वे सूत्रसम्भ-
तिमाह—सूत्रकृतापीति । सूत्रकृता निर्गुणेऽपि गुणानामुपसंहारस्य दर्शि-
तत्वादिति तन्मन्त्रः । निर्गुणे गुणोपसंहारो निर्गुणब्रह्मप्रमित्यर्थ एव, न निर्गुणब्र-
ह्मोपास्यार्थ इति शङ्काव्यवच्छेदाय पादं विशिनष्टि—उपास्यगुणपरिच्छेदार्थमि-
ति । परिच्छेदो निर्णयः । निर्गुणे गुणोपसंहारनिरूपणस्य निर्गुणोपास्तरपि फल-
मिति वक्तव्यम् । अन्यथा तन्निरूपणस्य पादासङ्गतिप्रसङ्गादिति भावः । आन-
न्दादयः क्वचिच्छ्रुताः अन्यत्राप्युपसंहर्तव्याः । प्रधानस्य वेद्यब्रह्मणस्सर्ववेदान्तेष्वभेदे-
न ब्रह्मविद्याया एकत्वादिति सूत्रार्थः । भावरूपाणामिति विशेषणमक्षरधियामित्य-
धिकरणस्यानन्दादय इत्यधिकरणेन पौनरुक्त्यपरिहारार्थमिति बोध्यम् । अक्षरे ब्र-
ह्मणि धीर्यैस्थूलादिशब्दवाच्यार्थभूतैरभावैर्भवति, तेऽक्षराधियः । तेषामवरोध उप-
संहारः इतरेषु वेदान्तेषु कर्तव्य एवेति सूत्रभागार्थः । स्थौल्यादिनिषेधानां निष्प्र-
पञ्चब्रह्मप्रमितिहेतुत्वादिति भावः । व्याघातं शङ्कते—नन्विति । आनन्दादिगु-
णानामुपास्यकोटौ निवेशो नाङ्गीक्रियते । येनोपास्यं ब्रह्म सगुणं स्यात् । किं तूपा-
स्यनिर्गुणनिर्णयद्वारा निर्गुणोपास्तावुपयोगमात्रं स्वीक्रियत इति समाधत्ते—नेति ।
आनन्दादिगुणानामस्थूलादिगुणानां चोपसंहारो हि तद्वाचकपदानां सहोच्चारणरूपो
विवक्षितः । तथा चोपाधिविशिष्टचैतन्यवाचकैरानन्दादिपदैस्स्थौल्याद्यभावाविशिष्टचैत-
न्यवाचकैरस्थूलादिशब्दैश्च सर्वेषु वाच्यार्थेष्वनुगतमखण्डैकरसं यत् ब्रह्म लक्षणया बो-
ध्यते, तदहमस्मीत्युपासनसम्भवादित्यर्थः । उक्तं च ध्यानदीपे—'आनन्दादिभिर-
स्थूलादिभिश्चात्मात्र लक्षितः । योऽखण्डैकरसस्सोऽहमस्मीत्येवमुपासते ॥' इति । अ-
त्रेति । वेदान्तेष्वित्यर्थः । एवं श्रुतिसूत्राभ्यां निर्गुणस्योपास्यत्वं निरूप्य निर्गुणोपा-

ब्रह्मास्मीति निर्गुणत्वानुपमर्दनेन उपासनासम्भवात् । ननु,
‘तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत’ इति श्रुतेः न परं
ब्रह्मोपास्यमिति चेत्, ‘अन्यदेव तद्विदितादि’ति श्रुतेस्तस्य
वेद्यत्वस्याप्यसिद्ध्यापातात् श्रुत्यन्तरेषु ब्रह्मवेदनप्रसिद्धेरेद्य-
त्वश्रुतिर्वास्तवावेद्यत्वपरा चेत्, आथर्वणादौ तदुपासनाप्रसिद्धेः
तदनुपास्यत्वश्रुतिरपि वस्तुवृत्तपरास्तु । एवं च ‘श्रवणायापि
बहुभिर्यो न लभ्य’ इति श्रवणात् येषां बुद्धिमान्धात् न्याय-
व्युत्पादनकुशलविशिष्ट्युर्वलाभाद्वा श्रवणादि न सम्भवति,
तेषामध्ययनगृहीतैः वेदान्तेरापातनोऽधिगमितब्रह्मात्मभावानां
तद्विचारं विनैव प्रश्नोपनिषदाद्युक्तमार्षग्रन्थेषु ब्राह्मवासिष्ठा-
सनस्य श्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्क्य परिहरति—ननु, तदेवेत्यादिना । तदेवेति ।
बुद्ध्यादिमाक्षिचैतन्यमेवेत्यर्थः । उपास्यस्य ब्रह्मत्वनिषेधवद्वेद्यस्यापि ब्रह्मत्वनिषेधात्
परब्रह्मवेदनमपि न मिथ्येदित्याह—अन्यदेवेति । वेदनविषयादभ्यत् ब्रह्मेत्युक्ते
अर्थात् ब्रह्म वेद्यं न भवतीति मिथ्यतीत्यर्थः । अस्मिन्निति । वेद्यत्वमुपास्यत्वं वा
ब्रह्मणि परमार्थतो नाम्नीति निषेधश्रुतीनां तात्पर्यमिति पाव. । निर्गुणोपामनेऽधि-
कारिणं दर्शयति—एवं चेति । निर्गुणोपामने प्रमाणमिदं सतीत्यर्थः । केषां चित्
मुमुक्षूणां श्रवणामम्भेन प्रमाणमाह—श्रवणायार्पीति । बहुभिर्मुमुक्षुभिः यः पर-
मात्मा श्रोतुमपि न लभ्यते, तस्य श्रुतस्यापि मासात्कारो दूरापास्त इत्यर्थः ।
ननुनां श्रवणालाभे श्रुत्यभिमतं कारणं दर्शयति—एषामिति । बुद्धीति । उक्तं
च ध्यानदीपे—‘अत्यन्तबुद्धिमान्धाद्वा सामग्न्या वाप्यसम्भवात् । यो विचारं न
लभते ब्रह्मोपासीन सोऽनिशम् ॥’ इति । तत्र सामग्न्यसम्भवं विवृणोति—न्या-
येति । येषामत्यन्तबुद्धिमान्धाच्छ्रवणादिकं न सम्भवति, येषां च कुशलमतीनामपि
सामग्न्यभावाच्छ्रवणादिकं न सम्भवतीत्यर्थः । विशिष्टत्वमसम्भिन्नार्थमर्थादकारुणि-
कत्वादिलक्षणं बोध्यम् । तेषां ब्रह्मजिज्ञासाहेतुमाह—अध्ययनेति । अधिगमितः
अवगमितः ब्रह्मात्मभावो येषां ते तथोक्ताः । तेषामित्यर्थः । तेषां तद्विचारं विनैव
गुरुभ्योऽवधार्य तदनुष्ठानात् साक्षात्कारमसम्पद्यत इति सम्बन्धः । निर्गुणब्रह्मविचारं
विनैव निर्गुणब्रह्मोपासनानुष्ठानादित्यर्थः । ननु, प्रश्नोपनिषदादावुपासनमात्रमुक्तं, न
तु तदनुष्ठानप्रकारोऽपीत्याशङ्क्याह—आर्षग्रन्थेष्विति । ननु, पञ्चीकरणे वेदान्त-

दिकल्पेषु पञ्चीकरणादिषु चानेकशाखाविप्रकीर्णसर्वार्थोपसंहारेण कल्पसूत्रेष्वभिहोत्रादिवन्निर्धारितानुष्ठानप्रकारं निर्गुणोपासनं सम्प्रदायमात्रविद्भ्यो गुरुभ्योऽवधार्य तदनुष्ठानात् क्रमेणोपास्यभूतनिर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारः सम्पद्यते । अविस्वादिभ्रमन्यायेन उपास्तेरपि क्वचित्फलकाले प्रमाप्यवसानस-

लक्ष्ये अखण्डैकरसे प्रणवमात्रात्मककृत्स्नप्रपञ्चप्रविलापनोक्तिपूर्वकमहं ब्रह्मास्मीत्यभेदेनावस्थानं समाधिरित्युक्त्या 'योऽखण्डैकरसस्सोऽहमस्मीत्येवमुपासत' इत्युदाहृतध्यानदीपवचनेन च प्रकृतनिर्गुणोपासनमहंग्रहरूपं विवक्षितम् । प्रश्नोपनिषद्गतशैब्यप्रश्ने तु ओंकाररूपे प्रतीके निर्गुणब्रह्मदृष्टिर्विवक्षिता । तथा कठवल्क्यामपि । तथा च कथं प्रश्नादिवाक्यं प्रकृतोपासने प्रमाणत्वेनोदाहृतमिति चेत्, न । प्रकृतोपासने तापनीयमाण्डूक्यमुण्डकश्रुतीनामेव प्रमाणत्वेन विवक्षितत्वात् । प्रश्नकठवल्लीश्रुत्युदाहरणं तु निर्गुणस्याप्युपासनमन्यत्रापि दृष्टमित्येतावन्मात्रेणेति न विरोध इति भावः । पञ्चीकरणादिषु च निर्धारितानुष्ठानप्रकारमिति सम्बन्धः । तत्र दृष्टान्तमाह—अनेकशाखेति । अनेकाम् शाखाम् विप्रकीर्णतया विशकलिततया स्थितानां पदार्थानामुपसंहारेण यथा अग्निहोत्रादिकर्म निर्धारितानुष्ठानप्रकारं भवति, तथेत्यर्थः । उपासनानुष्ठानप्रकारस्सम्प्रदायः, तन्मात्रविज्ञोऽपि गुरुभ्यस्सकाशात् निश्चित्येत्यर्थः । उक्तं च भगवता श्रीकृष्णेन निर्गुणप्रकरणे—'श्रुत्वान्येभ्य उपासत' इति । क्रमेणेति । उपासनपरिपाकक्रमेणेत्यर्थः । ननु, निर्गुणोपासनस्य कथं प्रमालक्षणसाक्षात्कारपर्यवसानमित्यत आह—अविस्वादीति । अयमर्थः—क्वचित् गृहविशेषे स्थितस्य श्रीकृष्णरूपबिम्बस्य प्रतिबिम्बे गृहात् बहिः पश्यतो दूरस्थितस्य पुरुषस्य प्रतिबिम्बे श्रीकृष्णोऽयमिति भ्रमो जायते, तेन भ्रमेण प्रतिबिम्बाध्यासोपाधिसमीपगतस्य पुरुषस्य सत्यश्रीकृष्णगोचरप्रमा जायत इति लोकसिद्धम् । तत्र प्रतिबिम्बे बिम्बभूतश्रीकृष्णभ्रमोऽविस्वादिभ्रमः । विस्वादः फलभावः, तद्रहितोऽविस्वादिभ्रमः । फलवद्भ्रम इति यावत् । यथा तेन भ्रमेण प्रवृत्तस्य श्रीकृष्णप्राप्तिलक्षणफलकाले श्रीकृष्णप्रमा जायते, तथा निर्गुणोपासने प्रवृत्तस्यापि ब्रह्मप्राप्तिलक्षणफलकाले निर्गुणप्रमा जायत इति । ननु, संवादिभ्रमदृष्टान्तेन निर्गुणोपास्तेः प्रमाप्यवसानमुक्तमनुपपन्नम् । दृष्टान्तवैषम्यात् । तत्र हि समीपोपसर्पणानन्तरं सत्यश्रीकृष्णस्य चक्षुस्सन्निकर्षे सति श्रीकृष्णप्रमा जायते, न तु संवादिभ्रममात्रात् । प्रकृते च निर्गुणोपासनस्य प्रमाजनने सामः

म्भवात् पाणौ पञ्च वराटकाः करे पिधाय केनचित् कति वराटका इति पृष्टे पञ्च वराटका इति तदुत्तरवक्तुः वाक्यप्रयोगमूलभूतसङ्ख्याविशेषज्ञानस्य मूलप्रमाणशून्यस्याहार्यारोपरूपस्यापि यथार्थत्ववन्निर्गुणब्रह्मोपासनस्यार्थतथात्वविवेचकनिर्विचिकित्समूलप्रमाणनिरपेक्षस्य दहराद्युपासनवदुपासनाशास्त्रमात्रमवलम्ब्य क्रियमाणस्यापि वस्तुतो यथार्थत्वेन दहराद्युपासनेनेव निर्गुणोपासनेन जन्यस्य स्वविषयसाक्षात्कारस्य श्रवणादिप्रमाणादिजन्यसाक्षात्कारवदेव तत्त्वार्थविषयत्वावश्यंभावाच्च । इयांस्तु विशेषः—प्रतिबन्धरहितस्य पुंसः

धर्माभावात् सामान्यन्तराभावाच्च कथं प्रमाप्यवसानमित्याशङ्क्य निर्गुणोपासनस्यैव स्वसमानविषयकप्रमाणजननसामर्थ्यसम्भावनाय तस्य यथार्थत्वं सदृष्टान्तमाह—पाणाविति । पिधायेति । तदुत्तरवक्तुरविदितमिति शेषः । तदुत्तरेति । दैवयोगात् पञ्चैव वराटकास्तव पाणौ सन्तीत्युत्तरवक्तुरित्यर्थः । निर्गुणोपासनस्यापि वस्तुतो यथार्थत्वेनेति सम्बन्धः । ‘अखण्डेकरसं ब्रह्माहमस्मी’ नि प्रत्ययसन्ततिरूपोपास्तेर्विषयबाधाभावाद्यथार्थत्वमिति भावः । ननु, प्रकृतोपासनस्य निर्विचिकित्सतत्त्वज्ञानापूर्वकत्वादेव श्रवणमननोत्तरकालीननिदिध्यासनस्यैव यथार्थत्वासम्भवात् किमिति दैवयोगाद्यथार्थत्वं समर्थ्यते । तत्राह—अर्थतथात्वेति । अर्थस्य ब्रह्मणस्तथात्वं प्रत्यग्रूपत्वनिष्प्रपञ्चत्वादि, तस्य विवेचकं निर्णायकं यत् निर्विचिकित्समन्यपरत्वादिशङ्काशून्यं मूलप्रमाणं श्रुतिरूपं, तन्निरपेक्षस्येत्यर्थः । निदिध्यासनस्यैव प्रकृतनिर्गुणोपासनस्य विचारपूर्वकत्वाभावाच्च निर्विचिकित्सतत्त्वनिर्णयपूर्वकत्वप्रयुक्तं यथार्थत्वमिति भावः । ननु, विचारपूर्वकं प्रत्यगभिन्नब्रह्मनिर्णयाभावे कथमहं ब्रह्मास्मीति प्रत्ययसन्ततिरूपोपास्तिरनुष्ठीयते । तत्राह—दहरादीति । यथा सगुणस्येश्वरस्य विचारपूर्वकं जीवाभिन्नत्वनिर्णयाभावेऽपि स्वस्य सगुणेश्वराभेदाचिन्तनं कर्तव्यमित्येवंरूपं सगुणोपासनाविधिशस्त्रमवलम्ब्य सगुणोपासनं क्रियते, तथा निर्गुणोपासनं कर्तव्यमित्येवमात्मकं शास्त्रमात्रमवलम्ब्य निर्गुणोपास्तिरनुष्ठीयत इत्यर्थः । निर्गुणोपासनस्य साक्षात्कारहेतुत्वे दृष्टान्तमाह—दहराद्युपासनेनेवेति । अवश्यम्भावादिति । समानविषयकध्यानसाम-

श्रवणादिप्रणाध्या ब्रह्मसाक्षात्कारो ज्ञातिरिति सिध्यतीति साङ्ख्यो मार्गः मुख्यः कल्पः, उपास्या तु विलम्बेनेति योगमार्गोऽनुकल्प इति ॥

नन्वस्मिन् पक्षद्वयेऽपि ब्रह्मसाक्षात्कारे किं करणम् ?

के चिदाहुः—प्रत्ययाभ्यासरूपं प्रसङ्ख्यानमेव । योगमार्गे आरभ्योपासनरूपस्य साङ्ख्यमार्गे मननानन्तरनिदिध्यासनरूपस्य च तस्य सत्त्वात् । न च तस्य ब्रह्मसाक्षात्कारकरणत्वे मानाभावः । 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमान' इति श्रवणात् । कामातुरस्य व्यवहितकामिनीसा-ध्याद्विषयाबाधाच्चेत्यर्थः । साङ्ख्ययोगमार्गयोस्तुल्यकल्पत्वभ्रममपनयति—इयांस्त्वाति । बुद्धिमान्ध्यादिप्रातिबन्धरहितस्य विशिष्टगुर्वादिलाभे सति साङ्ख्यमार्गे एवानुष्ठेयः । तस्य त्वरया सिद्धिहेतुत्वात् । साङ्ख्यालाभे तु योगोऽनुष्ठेय इति अनुकल्पस्त इत्यर्थः ॥

नन्वस्मिन्निति । साङ्ख्ययोगमार्गद्वयेऽपीत्यर्थः । ननु, योगमार्गे निर्गुणोपासनस्य सगुणोपासनदृष्टान्तेन साक्षात्कारकरणत्वस्य अनुपदमुक्तत्वात् पक्षद्वयसाधारण्येन प्रश्नानुपपत्तिरिति चेत्, नैष दोषः । उपासनस्य साक्षात्कारकरणत्वे प्रमाणाभिप्रायेण प्रश्नोपपत्तेः । अत एव तत्र प्रमाणं वक्ष्यति—न चेत्यादिना । अथवा पूर्वत्र सगुणोपासनदृष्टान्तेन निर्गुणोपासनस्य हेतुत्वमात्रमुक्तं, न तु कारणत्वम् । तथा च योगमार्गेऽपि किमुपासनमेव करणं, किवान्यदिति प्रश्नाभिप्रायस्सङ्गच्छत इति भावः । मार्गद्वयेऽपि साक्षात्कारोदयकाले प्रसङ्ख्यानस्यानुवृत्तिमाह—योगमार्ग इत्यादिना । निष्कलं निर्विशेषं परमात्मानं ध्यायमानस्ततो ध्यानात्तं पश्यतीत्यर्थः । कामातुरेति । कामातुरस्यासन्निकृष्टकामिनीसाक्षात्कार इत्यर्थः । तत्र सन्निकर्षाभावेन चक्षुषः करणत्वासम्भवान्मनसो बहिरस्वातन्त्र्याच्च कामिनीगोचरप्रसङ्ख्यानमेव करणमिति भावः । सगुणोपासनं प्रायणपर्यन्तमावर्तनीयम् । कुतः, तत्रापि मरणकालेऽपि योगिनो ब्रह्मचिन्तनस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् सदा प्रत्ययाभ्यासं विना मरणकाले तदसम्भवादिति सूत्रार्थः । अहंग्रहोपासनानां विकल्पः उपास्यदेवतासाक्षात्कारलक्षणस्य फलस्याविशिष्टत्वादेकार्थानां विकल्पस्य प्रसिद्धत्वादिति सूत्रार्थः । ब्रह्मसा-

क्षात्कारे प्रसङ्गयानस्य करणत्वक्लृप्तेश्च 'आप्रायणात् तत्तापि हि दृष्टमि'त्यधिकरणे 'विकल्पोऽविशिष्टफलत्वादि'त्याधिकरणे च दहराद्यहंप्रहोपासकानां प्रसङ्गयानादुपास्यसगुणब्रह्मसाक्षात्काराङ्गीकाराच्च । ननु, च प्रसङ्गयानस्य प्रमाणपरिगणनेष्वपरिगणनात् तज्जन्यो ब्रह्मसाक्षात्कारः प्रभा न स्यात् । न च काकतालीयमंवादिवराटकमङ्ग्याविशेषाहार्यज्ञानवदर्थबाधेन प्रमाणत्वोपपत्तिः । अप्रमाणमूलकस्य प्रमात्वायोगात् आहार्यवृत्तेश्च उपासनावृत्तिवत् ज्ञानभिन्नमानसक्रियारूपतया इच्छादिवदशोधितार्थविषयत्वेऽपि प्रमात्वानभ्युपगमात् । मैवम् क्लृप्तप्रमाकरणामूलकत्वेऽपीश्वरमायावृत्तिवत् प्रमात्वोपपत्तेः विषयाशोधनौल्यात् मार्गद्वयेऽपि प्रसङ्गयानस्य विचारितादविचारिताद्वा वेदा-

क्षात्कारस्य प्रमाकरणजन्यत्वाभावेऽपि विषयाबाधान् प्रमात्वमाशङ्क्य निषेधति—
न च काकतालीयेति । यादृच्छिकेत्यर्थः । क्लृप्तप्रमाणकरणजन्यस्य ज्ञानत्वमेव नास्ति । प्रमात्वं तु दृग्गोपान्तमित्याशयेनाह—अप्रमाणमूलकस्येति । अविमंवादिवराटकमङ्ग्याविशेषगोचराहं वृत्तेरपि ज्ञानत्वमभिष्टामित्याह—आहार्यवृत्तेश्चेति । अबाधितार्थज्ञानमेव हि प्रमात्व, न स्वबाधितार्थकत्वमात्रम् । अतिप्रमङ्गादिति मत्वाह—इच्छादिवदिति । ननु, च प्रसङ्गयानस्येत्यादिना प्राप्तं चोद्यं परिहरति—मैवमिति । मायावृत्तिर्वादाति । न च मायावृत्तेरपि मातु ज्ञानत्वमिति वाच्यम् । तथासतीश्वरीयमायावृत्तेः 'यस्मिन् ज' इत्यादिश्रुतिपुञ्जाभात्वर्थत्वाभावप्रमङ्गादिति भावः । तौल्यादिति । न च इच्छादावतिप्रमङ्ग इति वाच्यम् । तद्विज्ञत्वेन विशेषणोपपत्तेरिति भावः । प्रसङ्गयानजन्यसाक्षात्कारस्य प्रमाणमूलकत्वात् प्रमाणत्वमिति समाधानान्तरमाह—मार्गद्वयेऽपीति । अविचारितादिति योगमार्गाभिप्रायम् । वेदान्तात् या ब्रह्मावगतिः, तन्मूलकतयेत्यर्थः । न च विचारितादविचारिताद्वा यदि ब्रह्मावगतिर्जाता, तर्हि किमर्थं प्रसङ्गयानमिति वाच्यम् । प्रसङ्गयानात् पूर्वमविद्यानिवृत्तकामप्रतिबन्धब्रह्मावगतेरलाभात्तदर्थं तदावश्यकमिति भावः । प्रमाणजन्यस्यापि प्रमाणप्रयोज्यत्वमात्रेण

न्ताद्रह्यावगतिमूलकतया प्रसङ्गयानजन्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्य प्रमाणमूलकत्वाच्च । उक्तं च कल्पतरुकरैः—‘वेदान्तवाक्यजज्ञानभावनाजापरोक्षधीः । मूलप्रमाणदाढ्येन न भ्रमत्वं प्रपद्यते’ । न च प्रामाण्यपरतस्त्वापातः । अपवाद-
निरासाय मूलशुद्धयनुरोधादिति ॥

अन्ये तु ‘एषोऽणुरात्मा चेतमा वेदितव्यः दृश्यते त्व-
न्यया बुद्ध्या’ इत्यादिश्रुतेः मन एव ब्रह्मसाक्षात्कारे कर-
णम् । तस्य सोपाधिकात्मनि अहंवृत्तिरूपप्रमाकरणत्वकल्लेः
स्वप्नप्रपञ्चविपरीतप्रमात्रादिज्ञानसाधनस्यान्तःकरणस्य’ इ-
त्यादिपञ्चपादिकाविवरणग्रन्थेरपि तथा प्रतिपादनात् ‘अह-
मेवेदं सर्वं सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य परमो लोक’ इतिश्रुत्युक्ते

प्रमात्वे सम्मतिमाह—उक्तं हीति । ज्ञानभावना ज्ञानाभ्यासरूपं प्रसङ्गयानं, त-
ज्जन्यमपरोक्षज्ञानमित्यर्थः । मूलप्रमाणं वेदान्तवाक्यं, तज्जन्यप्रमा वा, तस्य दाढ्यं
नामाविप्रतिपन्नप्रामाण्यकत्वमिति बोध्यम् । प्रसङ्गयानजन्यसाक्षात्कारनिष्ठप्रामा-
ण्यज्ञप्ता मूलप्रमाणज्ञप्त्यपेक्षायामपसिद्धान्तापात इति शङ्कते—न चेति । प्रस-
ङ्गयानजसाक्षात्कारनिष्ठमपि प्रामाण्यं नियमेन स्वाश्रयग्राहकसाक्षिभाष्यमेवेति न
तत्प्रामाण्यज्ञप्त्यर्थं मूलप्रमाणानुसरणं, किं तु प्रसङ्गयानजन्यव्यवहितकामिनीसा-
क्षात्कारस्याप्रमात्वदर्शनात् प्रसङ्गयानजन्यब्रह्मसाक्षात्कारेऽपि कदाचिदप्रा-
माण्यशङ्का सम्भाव्यते । ततस्तन्निरामाय मूलप्रमाणानुसरणमिति नापसिद्धान्त
इति भावः । अपवादोदिति । अप्रामाण्यशङ्का अपवादः ॥

प्रसङ्गयानमात्रं न साक्षात्कारे करणं, किं तु तत्सहकृतं मनस्तत्र करणमिति मतं
दर्शयति—अन्ये त्विति । अणुर्दुर्निज्ञेयः । अग्रचत्वं प्रसङ्गयानसंस्कृतत्वम् । मनसै-
वानुद्गष्टव्यमित्यादिश्रुतिरादिपदार्थः । जीवसाक्षात्कारे मनसः करणत्वे सम्मतिमाह
—स्वमेति । प्रातिभासिकस्वप्नप्रपञ्चापेक्षया विपरीतो व्यावहारिकः प्रमात्रादिः त-
ज्ज्ञानसाधनस्येत्यर्थः । आदिपदं प्रमेयादिसङ्ग्रहार्थम् । तथेति । प्रमातृशब्दि-
तसोपाधिकात्मसाक्षात्कारे मनसः करणतयेति तथाशब्दार्थः । निरुपाधिकात्म-
साक्षात्कारेऽपि मनसः करणत्वं कल्पितमित्याह—अहमेवेति । उदं सद्वेषेण सर्व-

स्वप्ने ब्रह्मसाक्षात्कार एव मनसः करणत्वसम्प्रतिपत्तेश्च तदा करणान्तराभावात् । प्रसङ्गव्यानं तु मनस्सहकारिभावेनापि उपयुज्यते । वाक्यार्थभावनापरिपाकसहितमन्तःकरणं त्वंपदार्थस्यापरोक्षस्य तत्तदुपाध्याकारनिषेधेन तत्पदार्थतामाविर्भावयतीति भामतीवचनात् 'ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमान' इति श्रुतावपि ज्ञानप्रसादशब्दितचित्तैकाग्र्यहेतुतयैव ध्यानोपादानात् । न तु प्रसङ्गव्यानं स्वयं करणम् । तस्य कचिदपि ज्ञानकरणत्वाकल्मेः कामातुरकामिनीमाक्षात्कारादावपि प्रसङ्गव्यानसहकृतस्य मनस एव करणत्वोपपत्त्या क्लृप्तज्ञानकरणान्तरकल्पनायोगादित्याहुः ॥

अपरे तु 'तद्धास्य विजज्ञौ तमसः पारं दर्शयति आ-

वन्तुष्वनुभूयमानं सर्वात्मकं ब्रह्मवाहमस्मि, तन्ममर्वोऽस्मीति स्वप्ने ब्रह्मविन्मन्यत इत्यर्थः । नन्, स्वप्ने ब्रह्मविदो महावाक्यानुमन्वानमम्भवाद्वाक्यमेव करणं किं न स्यादित्यत आह—तदेति । स्वप्ने महावाक्यानुमन्वानमन्यानियतत्वाद्वाक्यम्यापरोक्षधीहेतुत्वानुपगमाच्चैति भावः । मम्मतिमाह—वाक्यार्थेति । महावाक्यार्थेत्यर्थः । मधुलसृक्षमकारणोपाधीनां 'नतिनेती'त्यादिवाक्यनिषेधद्वारा शोचितो यस्त्वम्पदार्थ स्वप्नकाशचैतन्यात्मकः, तस्य पूर्णतामाविर्भावयति । अत्रिर्भवश्च कृत्तिमाक्षात्कार इत्यर्थः । यत्तु, निष्कलं ध्यायमानः ततो ध्यानात्तं पश्यत इति योजनार्थमिमेत्य ध्यानस्य साक्षात्कारकरणत्वं श्रुतिमिहमित्युक्तं, तद्वृथयति—ज्ञानप्रसादेनेति । करणव्युत्पत्त्या ज्ञानपदं चित्तपरम् । ज्ञानस्य प्रसाद एकाग्र्यम् । तथा च ध्यायमानो ध्यानाह्वयेन ज्ञानप्रसादेन पश्यत इति योजना विवक्षितेति भावः । एवं योजनायां विनिगमकं पूर्वोदाहृतानि मनसः करणत्वबोधकवचनान्येवेत्यभिप्रेत्य प्रसङ्गव्यानमात्रस्य करणत्वं दृषयति—न त्विति ॥

महावाक्यमेव तत्र करणमिति मतमाह—अपरे त्विति । अग्न्य पितृरूप देशात् तत् ब्रह्म विजज्ञौ साक्षात्कृतवान् इत्यर्थः । पारमधिष्ठानभूतं ब्रह्म तस्य विदुषस्तावानेव विलम्बो विदेहकैवल्यं प्रति यावत् प्रारब्धात् न विमोक्ष्यत इत्यर्थः ।

चार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरमि'त्यादिश्रुतिषु
आचार्योपदेशानन्तरमेव ब्रह्मसाक्षात्कारोदये जीवन्मुक्तिश्रव-
णात् 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति ध्यानान्तरनैराका-
ङ्क्ष्यश्रवणात् 'तं त्वौपनिषदं पुरुषमि'ति ब्रह्मण उपनिषदे-
कगम्यत्वश्रवणाच्च औपनिषदं महावाक्यमेव ब्रह्मसाक्षात्कारे
करणम् । न मनः । 'यन्मनसा न मनुत' इति तस्य ब्रह्म-
साक्षात्कारकरणत्वनिषेधात् । न चापेक्षमनोविषयमिदम् ।
'येनाहुर्मनो मतमि'ति वाक्यशेषे मनोमात्रग्रहणात् । न चैवं
'यद्वाचानभ्युदितमि'ति शब्दस्यापि तत्कारणत्वं निषिध्यत

वेदान्तेति । अत्र वेदान्तजन्यज्ञानादेव ब्रह्मात्मैक्यलक्षणस्यार्थस्य सुनिश्चितत्वो-
क्त्या वाक्यार्थवगत्यनन्तरं प्रसङ्गयानानुष्ठानं नापेक्षितमिति प्रतीयते । इदं च तन्नै-
रपेक्ष्यं वाक्यादेवापरोक्षज्ञानोत्पत्तिपक्षे सङ्गच्छते । अन्यथा अपरोक्षज्ञानाय तस्या-
पेक्षितत्वात्तन्नैरपेक्ष्यं न सङ्गच्छते । अतो वेदान्तविज्ञानश्रुत्या वाक्यमेवापरोक्षज्ञाने
करणमिति निश्चीयत इति भावः । महावाक्यमेवेति । साङ्ख्ययोगमार्गानुष्ठानेन योग-
मार्गानुष्ठानेन वा दृष्टादृष्टलक्षणसकलप्रतिबन्धक्षये सति प्रविबन्धराहितं सद्वाक्यमेव
साक्षात्कारं जनयतीति वाक्यस्य करणत्वपक्षे न साङ्ख्ययोगमार्गयोर्वैयर्थ्यशङ्केति म-
न्तव्यम् । लोको मनसा यच्चैतन्यं न मनुते, तदेव त्वं ब्रह्म विद्धीति योजना । 'न
मनुत' इति वाक्यमशुद्धमनस एव ब्रह्मज्ञानकरणत्वं निषेधतीति न चेत्यत्र हेतुमाह—
येनाहुरिति । येन चैतन्येन मत्तं प्रकाशितं मन इति वाक्यशेषे अपेक्षमन एव चैत-
न्यभास्यमिति वक्तुमशक्यतया तत्र मनोमात्रग्रहणमावश्यकम् । तदैकरूप्याय न
मनुत इति पूर्ववाक्येऽपि मनोमात्रं ग्राह्यमित्यर्थः । न चैवमिति । मनोमात्रस्य ब्र-
ह्मज्ञानकरणत्वनिषेधोपगम इत्यर्थः । अनभ्युदितमिति । अप्रकाशितमित्यर्थः । न
च वाचेत्यस्य वेदान्तातिरिक्तशब्दपरत्वं स्वीक्रियत इति वाच्यम् । अत्रापि येन वा-
गम्युद्यत इति वाक्यशेषे शब्दमात्रस्य चैतन्यप्रकाश्यत्वप्रतिपादनेन तदैकरूप्याय
पूर्ववाक्येऽपि वाचेत्यस्य शब्दमात्रपरत्वादित्याशयवानाह — शब्दस्यापीति । म-
नोमात्रस्येव शब्दमात्रस्यापीत्यर्थः । सत्यं शब्दमात्रस्य ब्रह्मज्ञानकरणत्वं निषेधति,
तथापि शब्दस्य शक्त्या ब्रह्मज्ञानकरणत्वनिषेधपरं तद्वचनं, न तु लक्षणयापि तत्क-

इति शङ्क्यम् । मनःकरणत्ववादिनामपि शब्दस्य निर्विशेषे
 परोक्षज्ञानकरणत्वस्याभ्युपगतत्वेन तस्य 'यतो वाचो निव-
 र्तन्ते अप्राप्य मनसा महि' ति श्रुत्यनुरोधेन शब्दार्थप्राप्तिरूप-
 शक्तिमुखेन शब्दस्य तत्करणत्वनिषेधे तान्पर्यस्य वक्तव्यतया
 शक्यमस्यन्धरूपलक्षणामुखेन तस्य तत्कारणत्वाविरोधात् ।
 न च 'मनसैवानुद्भूयमि' ति श्रुतिमिद्धं मनसोऽपि तत्कर-
 णत्वं न पगात्कर्तुं शक्यमिति वाच्यम् । शाब्दमाशात्कारज-
 ननेऽपि तदौकार्ग्यस्यापेक्षितत्वेन हेतुत्वमात्रेण तृतीयोपपत्तेः ।
 'मनसा ह्येष पश्यति मनसा शृणोती' त्यादौ तथा दर्शनात्
 गीताविवरणे भाष्यकारीयमनःकरणत्ववचनस्य मतान्तग-
 मिप्रायेण प्रवृत्तेर्गत्याहुः ॥

रणत्वनिषेधपरम् । औपनिषद्वत्त्वश्रुतेनिरालम्बनत्वप्रसङ्गादिति समाधानमभिप्रेत्य
 विशेषे परेषामपि वाचकं सूचयति—मनःकरणत्ववादिनामपीति । वेदान्तानां
 लक्षणयापि ब्रह्मबोधकत्वानभ्युपगमे ब्रह्मण एवामिच्छापत्या मनःकरणत्ववादिभिर्गपि
 तेषां ब्रह्मज्ञानकरणत्वस्याभ्युपगन्तव्यत्वादित्यर्थः । परं तु वाच्यतन्म्य ब्रह्मज्ञान परोक्ष-
 भवतां मते, अस्माकं मते तु तदपरोक्षमिति विशेष इत्याशयेनाह—परोक्षेति । वेदा-
 न्तानां शक्त्या ब्रह्मबोधकत्वनिषेधपरं 'यद्वाचानभ्युदित'मिति वचनमिति व्यवस्थायां
 श्रुत्यन्तरमनुकूलयति—तस्येति । यद्वाचानभ्युदितमिति निषेधवचनस्येत्यर्थः । अप्रा-
 प्येति । श्रुत्या ब्रह्मणि विषये शब्दानां प्राप्तिनिषिध्यते । सा च प्राप्तिशक्ति-
 रेव । तस्याश्शब्दानामौत्सर्गिकत्वादिति भावः । वक्तव्यतरेति । मनःकरणत्वमा-
 दिभिर्गपीति शेषः । तस्येति । शब्दस्येत्यर्थः । तदिति । ब्रह्ममाशात्कारेत्यर्थः ।
 ब्रह्मगोचरवृत्तिरिति कर्णत्वं न तृतीयाश्रुत्यर्थः । पूर्वोदाहृतश्रुतिविरोधात् । किन्त्ये-
 काग्रस्य मनसस्तां प्रत्युपादानतया हेतुत्वमात्रं तदर्थ इत्याह—शाब्दमाशात्कार-
 जननेऽपीति । तथेति । चाक्षुषज्ञानादां मनसः करणत्वाभावेन हेतुत्वमात्रेणापि
 तृतीयादर्शनादित्यर्थः । शमदमादिसंस्कृते मन एवात्मदर्शने करणमिति गीताभाष्य-
 वचनविरोधं परिहरति—गीतेति । मतान्तरेति । वृत्तिकारमतेत्यर्थः । न तु स्वप्न-
 नाभिप्रायेण । उक्तप्रमाणविरोधादिति भावः ॥

ननु, तथापि शब्दस्य परोक्षज्ञानजनकत्वस्वभाव-
स्यापरोक्षज्ञानजनकत्वं न सङ्गच्छत इति चेत्, अत्र केचि-
त्—स्वतोऽसमर्थोऽपि शब्दः शास्त्रश्रवणमननपूर्वकप्रत्यया-
भ्यासजनितसंस्कारप्रचयलब्धब्रह्मैकाग्र्यवच्चित्तदर्पणानुगृही-
तोऽपरोक्षज्ञानमुत्पादयति शास्त्रीयसंस्कारसहकृताग्न्यधि-
करणक इव होमोऽपूर्वमिति कल्प्यते । 'तरति शोकमात्म-
विदि'ति शास्त्रादपरोक्षस्य कर्तृत्वाध्यासस्यापरोक्षाधिष्ठान-
ज्ञानं विना निवृत्त्ययोगात् औपनिषदे च ब्रह्मणि मानान्त-

ननु, तथापीति । शब्दस्य ब्रह्मसाक्षात्कारकरणत्वपक्षे श्रुतिभाष्यवि-
रोधाभावेऽपि शब्दप्रमाणस्वभावविरोधात् न महावाक्यं ब्रह्मसाक्षात्कारं करणमित्य-
र्थः । शब्दस्वभावमनुरुध्यैव तस्यापरोक्षज्ञानकरणत्वं साधयति—अत्र केचिदिति ।
प्रचयस्तसूहः । प्रचयलब्धं यत् ब्रह्मण्यैकाग्र्यं, तद्वच्चित्तमेव दर्पणं, तदनुगृहीत इ-
त्यर्थः । यथा चक्षुः स्वतः प्रतिबिम्बानुभवजननासमर्थमपि दर्पणानुगृहीतं सत्तदनुभवं
जनयति, तद्वदिति सूचयति—चित्तदर्पणेति । शास्त्रीयेति । यथा आधानादिज-
नितसंस्काररहिताग्न्यधिकरणको होमस्तावदपूर्वं न जनयति, अग्न्यधिकरणकहोम-
मात्रस्यापूर्वजननस्वभावाभावात् । शास्त्रीयसंस्कारविशिष्टाग्न्यधिकरणकहोमस्त्वपूर्वं
जनयति, तद्वदित्यर्थः । ननु, दृष्टान्ते शास्त्रबलात्तथा स्वीक्रियते, प्रकृते तथा शास्त्रं
नोपलभ्यत इत्यत आह—तर्गनीति । नन्वनया श्रुत्या चिदात्मन्यध्यस्तस्य शोको-
पलक्षितकर्तृत्वाद्यध्यासस्यात्मवेदानान्निवृत्तिरुच्यते, न तु शब्दस्यापरोक्षज्ञानकरणत्व-
मित्यत आह—अपरोक्षस्येति । यथा दृष्टान्ते होमाधिकरणस्याग्रेआधानादिसंस्कृ-
तत्वश्रवणान्यथानुपपत्त्या शास्त्रायाधानसंस्कारसहकृताग्न्यधिकरणको होमोऽपूर्वं
जनयतीति कल्प्यते, तथा आत्मज्ञानस्यापरोक्षाध्यासनिवर्तकत्वश्रवणान्यथानुपपत्त्या
आत्मज्ञानजनकवेदान्तानामेवापरोक्षज्ञानकरणत्वं कल्प्यत इत्यर्थः । अयोगादिति ।
सत्यपि श्रवणजनितपरोक्षज्ञानेकर्तृत्वाद्यध्यासनिवृत्त्यदर्शनात् परोक्षज्ञानमात्रेणाध्या-
सनिवृत्तौ मननादिविधिवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्चापरोक्षाध्यासरूपादिग्रमादिपु दिग्याथात्म्या-
दिसाक्षात्कारं विना निवृत्त्यदर्शनाच्चेति भावः । ननु, कर्तृत्वाद्यध्यासनिवर्तकमाधिष्ठा-
नात्मतत्त्वसाक्षात्काररूपं ज्ञानं मनसैव सम्भवति । किं शब्दस्य तत्करणत्वकल्पनये-
ति, तत्राह—औपनिषदे चेति । अन्तरिन्द्रियस्य मनसः प्रत्यक्षप्रमाणत्वेन ब्रह्म-

राप्रवृत्तेः शब्दादप्यपरोक्षज्ञानानुत्पत्तौ अनिमोक्षप्रसङ्गादित्याहुः ॥

अन्ये तु भावनाप्रचयसाहित्ये सति बहिरसमर्थस्यापि मनसो नष्टवनितासाक्षात्कारजनकत्वदर्शनात् निदिध्यासनसाहित्येन शब्दस्याप्यपरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तमिति दृष्टानुरोधेन समर्थयन्ते ॥

अपरे तु अपरोक्षार्थविषयत्वं ज्ञानस्यापरोक्षत्वं नाम । अन्यानिरुक्तेः । अर्थापरोक्षत्वं तु नापरोक्षज्ञानविषयत्वं, येनान्योन्याश्रयः स्यात् । किं तु तत्तत्पुरणीयचैतन्याभेदः

णस्तद्गम्यत्वे उपाधिषेदेकगम्यत्वप्रतिपादकश्रुतबाधप्रसङ्ग इति भावः । नन्वौपनिषदत्वश्रुतिविरोधेन ब्रह्मणि मानान्तराप्रवृत्तौ शब्दस्वभावविरोधेन शब्दस्यापि ब्रह्मसाक्षात्कारजनने प्रवृत्तिर्न सम्भवति । तथा च ब्रह्मसाक्षात्कारकरणम्यैवालाभात् माम्नु तत्साक्षात्कार इत्यत्र आह—शब्दादपीति । तथा च मोक्षशास्त्रप्रामाण्याय शब्दस्यैव साक्षात्कारकरणत्वं कल्पनीयमिति भावः ॥

शास्त्रप्रामाण्यमनुगोचर्यापि शब्दस्यापरोक्षज्ञानकरणत्वं साधयति—अन्ये त्विति ।

इदानीं शब्दस्य परोक्षज्ञानजननस्वामाव्यमेवामिहम् । अतो नित्यापरोक्षे ब्रह्मणि वेदान्तानां साक्षात्कारकरणत्वं निरपवादमिति मतान्तरमह—अपरे त्विति । नन्विन्द्रियजन्यज्ञानत्वादिकमेव ज्ञानस्यापरोक्षत्वम् । ब्रह्मगोचरशब्दज्ञानस्य तु तदभावात्त्रापरोक्षमित्यत्र आह—अन्यानिरुक्तेर्गति । इन्द्रियजन्यज्ञानत्वादेश्च प्रथमपरिच्छेदावमाने निरस्तत्वादिति भावः । नन्वर्थस्यापरोक्षत्वमपरोक्षज्ञानविषयत्वम् । अन्यस्यानिर्वचनात् । तथाचान्योन्याश्रयः । अथेभ्यामपरोक्षत्वज्ञप्ता ज्ञानस्यापरोक्षत्वज्ञप्तिः, ज्ञानस्यापरोक्षत्वज्ञप्तौ चार्थस्यापरोक्षत्वज्ञप्तिरित्याशङ्क्य अन्यानिर्वचनमसिद्धमित्यभिप्रेत्याह—अर्थापरोक्षत्वं त्विति । तत्तदिति । तत्तत्प्रमातृचैतन्याभिन्नत्वं तस्यतस्य विषयस्य तन्नं प्रमातारं प्रत्यपरोक्षत्वं, तत्तत्प्रमातृचैतन्याभिन्नार्थविषयकं ज्ञानं तत्तत्प्रमातृमुत्तत्प्रमातृचैतन्याभिन्ने विषये अपरोक्षज्ञानमित्यर्थः । न चार्थापरोक्ष्यादावननुगम इति वाच्यम् । ज्ञानगनस्यानुगतापरोक्षत्वस्य जातिरूपस्योपाविरूपस्य वा प्राक् निरस्तत्वेन

अन्तःकरणतद्धर्माणां साक्षिणि कल्पिततया तदभेदसत्त्वात्
बाह्यचैतन्ये कल्पितानां घटादीनां बाह्यचैतन्ये वृत्तिकृततत्तत्पु-
रुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्त्या तदभेदसत्त्वाच्च न क्वाप्यव्याप्तिः ।
न चान्तःकरणतद्धर्माणां ज्ञानादीनामिव धर्माधर्मसंस्कारा-
णामपि साक्षिणि कल्पितत्वाविशेषात् आपरोक्ष्यापत्तिः । ते-
षामनुद्भूतत्वात् उद्भूतस्यैव जडस्य चैतन्याभेद आपारोक्ष्यमि-

तदभावादेवार्थापरोक्ष्यस्याप्यनुगतस्यासम्भवेन तस्यादोषत्वादिति भावः । ननु,
प्रमातृचैतन्याभिन्नत्वरूपस्यार्थापरोक्ष्यस्य जडरूपापरोक्ष्यार्थे अव्याप्तिः । चैतन्य-
जडपरैक्यस्य बाधितत्वादित्यत आह—अन्तःकरणेति । तदभेदसत्त्वादिति ।
साक्षिशब्दितप्रमातृचैतन्याभेदसत्त्वादित्यर्थः । तथा च अर्थापरोक्ष्यनिर्वचने क-
ल्पिताकल्पितसाधारणाभेदस्य विवक्षितत्वेन प्रमातृचैतन्यब्रह्मचैतन्ययोरिव प्रमातृ-
चैतन्यजडयोरकल्पिताभेदाभावेऽपि जडं सदिति सामानाधिकरण्यानुभवसिद्धक-
ल्पिताभेदसत्त्वान्नाव्याप्तिरिति भावः । आन्तरजडपदार्थेषु प्रमातृचैतन्याभिन्नत्व-
मुपपाद्य बाह्यापरोक्ष्यार्थेषु तदुपपादयति—बाह्येति । अन्तःकरणतद्धर्माणां तद-
भेदसत्त्वात् घटादीनां तदभेदसत्त्वाच्च न क्वाप्यन्तरार्थे बाह्यार्थे वाव्याप्तिरिति स-
म्बन्धः । घटादीनां तत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदसत्त्वे हेतुमाह—बाह्यचैतन्ये वृत्ति-
कृततत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्त्येति । ननु, बाह्यचैतन्यस्य तत्तत्पुरु-
षीयचैतन्यस्य च तत्तदम्सदा अभेदसत्त्वेऽपि तदभिव्यक्तिः कुत इत्यत आह—
वृत्तिकृतेति । बाह्ये विषयावच्छिन्नचैतन्ये चक्षुरादिद्वारा निर्गताया वृत्तेस्संसर्गे
सति वृत्तिवृत्तिमतोरभेदात् वृत्तिमदन्तःकरणस्यापि तत्र संसर्गो लभ्यते । तथा च
वृत्तिस्संस्पृष्टबाह्यचैतन्यमेवान्तःकरणसम्बन्धात्तत्तत्पुरुषीयचैतन्यं भवतीत्यनेन प्रकारेण
बाह्यचैतन्ये वृत्तिकृता तत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिर्भवतीत्यर्थः । ननुक्तप्रका-
रेण बाह्यचैतन्यस्य प्रमातृचैतन्याभिन्नत्वसिद्धावपि घटादीनां प्रमातृचैतन्याभिन्न-
त्वमसिद्धमेवेत्याशङ्क्याह—बाह्यचैतन्ये कल्पितानामिति । बाह्यचैतन्ये तावत्
घटादीनामभेदः प्रागेव सिद्धः । तत्र तेषां कल्पितत्वात् । तथा च बाह्यचैत-
न्यस्य वृत्तिकृततत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिर्दशायां घटादीनामपि तत्तत्पु-
रुषीयचैतन्याभिन्नत्वं सिध्यतीति भावः । अर्थापरोक्ष्यलक्षणस्यातिव्याप्तिमाशङ्क्य
निराकरोति—न चेत्यादिना । धर्मेति । धर्मादीनामप्यधिष्ठानभूतप्रमातृचै-
तन्येन सहाभिन्नसत्ताकत्वरूपाभेदसत्त्वादिति भावः । उद्भूतत्वे सति प्रमातृचैत-

त्यभ्युपगमात् । एवं च सर्वदा सर्वपुरुषचैतन्याभिन्नत्वात्
‘यत्साक्षादपरोक्षात् ब्रह्मेति श्रुत्या स्वत एवापरोक्षं ब्रह्मेति
अपरोक्षार्थविषयत्वात् शाब्दस्यापि ब्रह्मज्ञानस्यापरोक्षत्ववा-
चोयुक्तिर्युक्तेत्याहुः ॥

अद्वैतविद्याचार्यास्तु नापरोक्षार्थविषयत्वं ज्ञानस्याप-
रोक्ष्यम् । स्वरूपसुखापरोक्षरूपस्वरूपज्ञानाव्यापनात् स्ववि-
षयत्वलक्षणस्वप्रकाशत्वनिषेधात् । किं तु यथा तत्तदर्थस्य
न्याभिन्नत्वमर्थापरोक्ष्यम् । उद्भूतत्वं च फलबलकल्प्यत्वभावविशेषः । स च ध-
र्मादेर्नास्तीति परिहारार्थः । एवं शब्दस्य ब्रह्मसाक्षात्कारे करणत्वसिद्ध्यर्थमुपो-
द्धातं कृत्वा प्रकृतं दर्शयति—एवं चेति । ज्ञानापरोक्ष्यस्यार्थापरोक्ष्यप्रयुक्त-
त्वे सतीत्यर्थः । अभिन्नत्वादिति । जीवरूपप्रमातृर्ब्रह्माभेदस्य श्रुतिसिद्धत्वा-
दिति भावः । इदं च ब्रह्मणो जीवाभिन्नत्वं जडस्य प्रमातृचैतन्याभिन्नत्ववत् ता-
त्पर्यनिकं न भवति । किं तु वास्तवैक्यरूपमित्याशयेनाह—स्वत एवेति । ब्र-
ह्मणो नित्यापरोक्षप्रमातृचैतन्याभेदे श्रुतिमाह—यत्साक्षादिति । ब्रह्म जडवत्
स्वव्यतिरिक्तप्रमातृचैतन्यमपेक्ष्यापरोक्षं न भवति । किं तु साक्षात्प्रमातृचैतन्यस्व-
रूपत्वादेवापरोक्षमित्यर्थः ।

ज्ञानापरोक्ष्यमर्थापरोक्ष्यं च प्रकारान्तरेण निरूपयति — अद्वैतविद्याचा-
र्यास्त्विति । पूर्वोक्तं ज्ञानापरोक्ष्यलक्षणमव्याप्त्या दृषयति—नापरोक्षेति ।
स्वरूपमुख्यापरोक्ष्यरूपे स्वरूपज्ञाने अव्यापनादित्यर्थः । नन्वात्मस्वरूपभृगुवा-
नुभवस्य साक्षिचैतन्यरूपस्य स्वप्रकाशत्वाभ्युपगमात् स्वप्रकाशत्वस्य च स्ववि-
षयकत्वरूपत्वात् स्वरूपमुखविषयकत्वं तदपरोक्षरूपे स्वरूपज्ञाने निरपवादमि-
त्यत आह—स्वविषयत्वलक्षणेति । एकस्मिन् चैतन्ये विषयविषयिभावलक्ष-
णसम्बन्धो न सम्भवति । सम्बन्धस्य द्विनिष्ठत्वात् । स्वविषयत्वं विनापि स्वसत्ताप्रयु-
क्तसंशयाद्यगोचरत्वादिलक्षणस्य स्वप्रकाशत्वस्याकरेषु निरूपितत्वादिति भावः । किं
तर्हि ज्ञानापरोक्ष्यमिति पृच्छति—किं न्विति । ज्ञानापरोक्ष्यनिर्वचनं प्रति दृष्टा-
न्तव्याजेन प्रथममर्थापरोक्ष्यं निर्वक्ति—यथेति । अर्थस्य स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभि-
न्नत्वमपरोक्षत्वम् । अस्मि चान्तःकरणतद्ब्रह्मणां स्वव्यवहारानुकूलेन साक्षिचैतन्येनाभि-
न्नत्वम् । तत्र तेषामभ्यस्तत्वात् । तथा घटादीनामपि स्वव्यवहारानुकूलेन घटादिगो-
चरवृत्त्युपहितेन घटाद्यधिष्ठानचैतन्येनाभिन्नत्वमस्ति । तथा च ब्रह्मणोऽपि स्वव्यव-

स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदोऽर्थापरोक्ष्यम्, एवं तत्तद्व्यवहारानुकूलचैतन्यस्य तत्तदर्थभेदो ज्ञानापरोक्ष्यम् । तथा च चैतन्यधर्म एवापरोक्ष्यं, न त्वनुमितित्वादिवत् अन्तःकरणवृत्तिधर्मः । अत एव सुखादिप्रकाशरूपे साक्षिणि स्वरूपसुखप्रकाशरूपे चैतन्ये चापरोक्ष्यम् । न च घटाद्यैन्द्रियकवृत्तौ त-

हारानुकूलेन स्वगोचरवृत्त्युपहितेन साक्षिचैतन्येनाभिन्नत्वमस्तीति न क्वाप्यव्याप्तिः । घटाद्यर्थस्य चैतन्ये कल्पितस्य चैतन्याभिन्नत्वं सदा वर्तते, अपरोक्षत्वं तु सदा नास्तीति स्वव्यवहारानुकूलत्युक्तम् । घटादिगोचरवृत्तिदशायामेव घटाद्याधिष्ठानचैतन्यं घटादिव्यवहारानुकूलं भवति, न सर्वदेति नातिप्रसङ्गः । ननु, तत्तद्व्यवहारानुकूलचैतन्यस्य तत्तदर्थभिन्नत्वमपरोक्षत्वमस्तु नाम । तथापि ज्ञानापरोक्ष्यं नोक्तमेव । वृत्तिरूपज्ञानस्य चैतन्यापेक्षया भिन्नत्वादित्यत आह—तथाचेति । चैतन्यस्यैव तत्तदर्थव्यवहारानुकूलत्वे विवक्षिते सतीत्यर्थः । तथा च ज्ञानापरोक्ष्यमित्यत्र ज्ञानपदं चैतन्यपरमेव, न वृत्तिज्ञानपरमिति नानुक्तिदोष इति भावः । तत्तदर्थव्यवहारानुकूलत्वे सति तत्तदर्थभिन्नत्वरूपं ज्ञानापरोक्षत्वं चैतन्यधर्म एवेत्यत्र युक्तिमाह—अत एवेति । चैतन्यधर्मत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । तस्य वृत्तिधर्मत्वे तु सुखदुःखादिगोचरापरोक्षवृत्त्यनङ्गीकारात् सुखदुःखादिभासकसाक्षिचैतन्ये वृत्तिधर्मस्यापरोक्षस्यासम्भवाच्च सुखदुःखादेरपरोक्षत्वानुभवविरोधस्यादिति भावः । लक्षणे सत्यन्तं वह्निगोचरानुमितिवृत्त्युपहिते जीवचैतन्ये वह्निव्यवहारानुकूले गतमिति तत्रातिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । अनुमितिवृत्तेर्विषयदेशे गमनाभावेन तद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य न वह्निगभिन्नत्वमिति नातिव्याप्तिः । घटादिगोचरवृत्त्यभावदशायां घटाद्यवच्छिन्नचैतन्ये घटाद्यपरोक्षत्वरहिते घटाद्यर्थाभिन्नत्वमस्तीति तद्वारणाय सत्यन्तम् । तदा तस्य चैतन्यस्यावृतत्वेन घटादिव्यवहारानुकूलत्वाभावात्त्रातिव्याप्तिरिति मन्तव्यम् । न चेति । ज्ञानापरोक्ष्यस्य चैतन्यधर्मत्वे घटादिगोचरवृत्तौ घटं साक्षात्करोमीत्यादिप्रकारेणापरोक्षत्वानुभवविरोध इत्यर्थः । वृत्तिचैतन्ययोस्तादात्म्येन वृत्तिसाक्षात्कारत्वानुभवस्य चैतन्यगतापरोक्ष्यविषयकत्वोपपत्तेरित्यर्थः । ननु हृदयनाडीधर्माधर्मादिगोचरशाब्दवृत्तिरन्तःकरणे शरीरव्यापिनी जायमाना दैवयोगाद्दृढयनाड्याद्यवच्छिन्नान्तःकरणप्रदेशे यदि जायेत, तदा हृदयादिरूपविषयावच्छिन्नचैतन्यस्य हृदयादिगोचरशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नस्य चाभेदाभिव्यक्तिरपरिहार्या । घटादिस्थले वृत्तेर्विषयसंसर्गे सति वृत्तिविषयाव-

दनुभवविरोधः । अनुभवस्य वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यगतापरोक्ष्यविषयत्वोपपत्तेः । ननूक्तं ज्ञानार्थयोरपरोक्ष्यं हृदयादिगोचरशाब्दवृत्तिशाब्दविषययोरतिप्रसक्तम् । तत्र देवात् कदाचित् वृत्तिविषयसंसर्गो सति वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्यस्य चाभेदाभिव्यक्तेः अवर्जनीयत्वादिति चेत्, न । परोक्षवृत्तेर्विषयावच्छिन्नचैतन्यगताज्ञाननिवर्तनाक्षमतया तत्राज्ञाच्छिन्नचैतन्ययोरभेदाभिव्यक्तिस्वीकारात् । तथा च हृदयादिगोचरशाब्दानुमित्यादिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपे परोक्षज्ञाने हृदयाद्यर्थाभिज्ञे हृदयादिव्यवहारानुकुले ज्ञानापरोक्ष्यलक्षणमतिव्याप्तम् । तथा हृदयादिरूपे परोक्षार्थं स्वव्यवहारानुकूलशाब्दादिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभिज्ञे अर्थापरोक्ष्यलक्षणमतिव्याप्तमिति शङ्कते—ननूक्तमिति । ययोश्चैतन्ययोरभेदाभिव्यक्तिरिष्यते, तयोरुभयोरप्यनावृत्तत्वमपेक्षितम् । अन्यतरचतन्यस्यावर्णदशायां तयोरभेदस्य प्रत्यक्षत्वलक्षणाभिव्यक्त्ययोगात् । तथा च हृदयादिगोचरशाब्दवृत्तिस्थले नानिव्याप्तिः । तत्र विषयचैतन्यस्यावृत्तत्वादिति परिहरति—न गगोक्षवृत्तेर्गतिः । आपगोक्ष्याप्रसक्तैरिति । परोक्षहृदयादिविषयस्य हृदयादिगोचरशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपपरोक्षज्ञानस्य चानि दोषः । तथा च हृदयादिगोचरशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपपरोक्षज्ञानस्य हृदयादिव्यवहारानुकुलत्वे सत्यपि हृदयादिविषयेण महाभिव्यक्ताभेदाभावादभिव्यक्ततत्तदर्थभिन्नत्वे मति तत्तदर्थव्यवहारानुकूलज्ञानत्वलक्षणं ज्ञानापरोक्ष्यं नास्ति । तथा हृदयाद्यर्थस्यापि स्वव्यवहारानुकूलशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नमाक्षिचैतन्याभेदमत्त्वेऽपि तदभेदाभिव्यक्त्यभावेन स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदाभिव्यक्तिशालित्वरूपमर्थापरोक्ष्यं नास्तीत्यर्थः । न चाह सुखादुष्मादित्याकारके सुखादिमाक्षिणं सुखदुःखादिरूपविषयभेदो विद्यमानोऽपि नाभिव्यज्यते । सुखादिमाक्षिणो जीवस्य सुखादश्चाधारेणैवभावप्रतीतेः । तथा च सुखदुःखादिप्रत्यक्षेऽभिव्यक्तविषयाभेदाभावादव्याप्तिरिति वाच्यम् । घटादिप्रत्यक्षरूपे घटादिस्फुरणे घटस्फुरति, पटस्फुरतीत्याकारकानुभवमादाय घटाद्यर्थाभेदाभिव्यक्तिमत्त्वस्यैव सुखे स्फुरति दृग् स्फुरतीत्याद्याकारकानुभवमादायैव सुखदुःखादिप्रत्यक्षे सुखाद्यर्थाभेदाभिव्यक्तिमत्त्वमत्वात् । न च घटस्फुरतीत्यनुभवे घटस्य स्फुरणाश्रयत्वमेव भाति, न तु स्फुरणाभेद इति वाच्यम् । घटस्फुरतीति प्रयोगे देवदत्तो गच्छतीत्यत्र गमनकर्त्रभिज्ञो देवदत्त इति वाक्यार्थवत् स्फुरणाश्रयाभिज्ञो घट इति बा-

नेनावृतस्य विषयचैतन्यस्यानावृतेन वृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिचैत-
न्येनाभेदाभिव्यक्तेरभावादापरोक्ष्याप्रसक्तेः । अत एव जीव-
स्य संसारदशायां वस्तुतस्सत्यपि ब्रह्माभेदे न तदापरोक्ष्यम् ।
अज्ञानावरणकृतभेदसत्त्वात् । न चैवं ब्रह्मणोर्जीवापरोक्ष्यास-

क्यार्थस्य वक्तव्यतया वदस्फुरतीति प्रयोगमूलभूते वदस्फुरतीत्यनुभवेऽपि स्फुर-
णाश्रयभूतचिदात्माभिन्नतया घटस्य भानावश्यम्भावात् । न च घटस्य स्फुरणाश्र-
याभेदाभिव्यक्तावपि स्फुरणाभेदाभिव्यक्तिरद्यापि नोपपादितैवेति वाच्यम् । घटस्य
स्वरूपमिति प्रत्यक्षं हि घटमेव घटस्य स्वरूपतया यथा विषयीकणेन, तथा घट-
स्फुरतीति प्रत्यक्षमपि घटादिवृत्तिदशायां घटाद्यधिष्ठानभूतमनावृतचिदात्मानमेव
स्वप्रकाशचिदात्माश्रितस्फुरणस्वरूपेण विषयीकरोतीत्युपगमेन घटे स्फुरणाश्रया-
भेदभानस्यैव स्फुरणाभेदभानरूपत्वात् । एतदुक्तं भवति—घटस्य स्वरूपमिति शब्द-
प्रयोग एव घटतत्त्वरूपयोर्भेदो भासते, न तु तन्मूलभूते घटस्य स्वरूपमिति प्रत्यक्षे ।
अन्यथा तत्प्रत्यक्षस्य भ्रमत्वप्रसङ्गात् घटतत्त्वरूपयोर्भेदाभावात् । न च तस्य भ्रम-
त्वमभ्युपगन्तुं शक्यते । बाधकाभावात् । एवं स्फुरतीति शब्दप्रयोग एव स्वप्रका-
शात्मानस्फुरणतदाश्रयभावेन भेदभानं, न तु स्फुरतीति प्रत्यक्षे । तत्र स्फुरणद्वित्वानुप-
लम्भादिति । न च ब्रह्मणोचरशब्दवृत्तेर्विषयसंसृष्टाया विषयगताज्ञाननिवर्तनक्षम-
त्वदर्शनेन तदद्यादिगोचरशब्दवृत्तेरपि विषयसंसर्गाविशेषं कथं तस्यास्त्वविषय-
चैतन्यगताज्ञाननिवर्तनक्षमत्वं नेति वाच्यम् । तदद्यादिगोचरशब्दवृत्तेस्सत्यपि वि-
षयसंसर्गे तस्यां वृत्तौ अज्ञाननिवर्तकत्वप्रयोजकाभावेनाज्ञाननिवर्तकत्वस्य प्रथमपरि-
च्छेदावसाने दर्शितत्वादिति भावः । अर्थस्य स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदाभिव्यक्ति-
मत्त्वमेवापरोक्ष्यं, न तु तादृशाभेदवत्त्वमात्रमित्यत्र लिङ्गमाह—अत एवेति । अ-
भेदाभिव्यक्तेरेवापरोक्षत्वप्रयोजकत्वस्वीकारादेवेत्यर्थः । संसारेति । तत्त्वसाक्षात्का-
रात् पूर्वकाल इत्यर्थः । जीवस्य ब्रह्माभेदे सत्यपीत्यनेन ब्रह्मणस्त्वव्यवहारानु-
कूलजीवचैतन्याभिन्नत्वे सत्यपीत्यर्थो विवक्षितः । तथा च संसारदशायां स्वव्यव-
हारानुकूलजीवचैतन्याभिन्नम्यापि ब्रह्मणो जीवं प्रत्यपरोक्षत्वाभावः तयोरभेदाभि-
व्यक्त्यभावादेवेति वक्तव्यतया अभेदाभिव्यक्तेरापरोक्ष्यप्रयोजकत्वं युक्तमिति भावः ।
न चैवमिति । अज्ञानकृतभेदस्याभेदाभिव्यक्तिप्रतिबन्धकत्व इत्यर्थः । असम्भ-
वादिति । जीवं साक्षात्करोमि जीवो ममापरोक्ष इति जीवगोचरव्यवहारानुकूलं ज्ञानं
न ब्रह्मणो मायावृत्त्युपहितं ब्रह्मचैतन्यमेव । तथा च ब्रह्मकर्तृकव्यवहारविषयस्य
जीवस्य ब्रह्मकर्तृकव्यवहारानुकूलतादृशब्रह्मचैतन्याभिन्नत्वसत्त्वेऽप्यभिव्यक्ताभेदे-

म्भवादसर्वज्ञत्वापत्तिः । अज्ञानस्य ईश्वरं प्रत्यनावारकतया तं प्रति जीवभेदानापादनात् यं प्रति यदज्ञानमावारकं, तस्य तं प्रत्येव स्वाश्रयभेदापादकत्वात् । अत एव चैत्रज्ञानेन तस्य घटाज्ञाने निवृत्ते अनिवृत्तं मैत्राज्ञानं मैत्रं प्रत्येव विषयचैतन्यस्य भेदापादकमिति न चैत्रस्य घटापरोक्ष्यानुभवा-

शालित्वाभावात् जीवस्य ब्रह्म प्रत्यपरोक्षत्वं न सम्भवति । न च ब्रह्मणो जीवगोचरापरोक्षज्ञानासम्भवेऽपि न सर्वज्ञत्वमङ्गः । जीवगोचरपरोक्षज्ञानमात्रेणापि तत्सम्भवादि-
ति वाच्यम् । ईश्वरस्य परोक्षज्ञानानङ्गीकारादिति भावः । अज्ञानं हि जीवधर्मिक-
ब्रह्मप्रतियोगिकभेदप्रयोजकम् । जीवस्य नाहं ब्रह्मेति ब्रह्मभेदानुभवसत्त्वात् । न
तु ब्रह्मधर्मिकजीवप्रतियोगिकभेदप्रयोजकम् । ब्रह्मणो नाहं जीव इत्यनुभवे माना-
भावात् । तथा च ब्रह्म प्रति जीवस्य ब्रह्माभेदाभिव्यक्तिप्रतिबन्धकस्याज्ञानकृतभे-
दस्याभावान्नोक्तदोष इति परिहरति—अज्ञानस्येति । अनावारकतयेति । ई-
श्वरस्याहमज्ञ इत्यनुभवे मानामावादज्ञानमीश्वरं प्रति जीवावारकं न भवति । न चे-
श्वरस्यापि लीलाविग्रहपूर्वकव्यवहारकाले तदीयेनैव वचनेन तस्याज्ञत्वानुभवोऽस्ती-
ति गम्यत इति वाच्यम् । तदीयस्य तदीयाज्ञत्वगमकवचनस्यान्यथामिदंश्चतुर्थपरि-
च्छेदे वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । तमिति । ईश्वरं प्रति जीवप्रतियोगिकभेदाप्रयो-
जकत्वादित्यर्थः । तं प्रति जीवानावारकस्यापि जीवभेदापादकत्वं किं न स्यादित्य-
त आह—यं प्रतीति । यं जीवं प्रति यदज्ञानं विषयचैतन्यावारकं, तं प्रत्येव त-
स्याज्ञानस्य स्वाश्रयभूतविषयचैतन्यप्रतियोगिकभेदापादकत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । उ-
क्तव्यवस्थायां नियामकमाह—अत एवेति । यं प्रति यदज्ञानमितीत्यादिव्यवस्था-
भ्युपगमादेव चैत्रस्य घटापरोक्ष्यानुभवानुपपत्तिरपि नेति सम्बन्धः । घटावच्छिन्नचै-
तन्यं चैत्रं प्रति घटचैतन्यावारकमज्ञानं यथा वर्तते, तथा मैत्रं प्रत्यपि घटचैतन्यावा-
रकमज्ञानं तत्रास्ति । तथा च चैत्रीयघटज्ञानेन चैत्रस्य घटाज्ञाने चैत्रं प्रति स्वाश्रय-
भूतविषयचैतन्यप्रतियोगिकभेदापादके निवृत्ते सति चैत्रीयघटज्ञानेनानिवृत्तं घटचैत-
न्यगतं मैत्रं प्रति घटावारकाज्ञानं मैत्रं प्रत्येव स्वाश्रयभूतघटचैतन्यप्रतियोगिकभेदा-
पादकं, न तु मैत्राज्ञानं चैत्रं प्रति घटचैतन्यानावारकमपि चैत्रं प्रति स्वाश्रयभूतघट-
चैतन्यप्रतियोगिकभेदापादकम् । तथासति चैत्रीयघटज्ञानेन चैत्राज्ञाने निवृत्ते सति
तत्कृतभेदमिवृत्तावपि चैत्रस्य घटचैतन्यस्य च मैत्राज्ञानकृतभेदसत्त्वेनाभेदाभिव्य-

नुपपत्तिरपि नन्वेवं वृत्तिविषयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिलक्षणस्या-
परोक्षस्य स्वविषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तिप्रयोज्यत्वे तस्या-
ज्ञाननिवृत्तिप्रयोजकत्वायोगात् ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकं भ-
वेदिति चेत्, न । यत् ज्ञानमुत्पद्यमानं स्वकारणमहिम्ना विष-
यसंसृष्टमेवोत्पद्यते, तदेवाज्ञाननिवर्तकमिति विशेषणात् ऐ-
न्द्रियकज्ञानानां तथात्वात् । एवं च शब्दादुत्पद्यमानमपि ब्रह्म-
ज्ञानं सर्वोपादानभूतस्वविषयब्रह्मसंसृष्टमेव उत्पद्यत इति त-
स्याज्ञाननिवर्तकत्वमज्ञाननिवृत्तौ तन्मूलभेदप्रविलयादापरो-

क्त्यभावाच्चैत्रस्य घटापरोक्ष्यानुभवानुपपत्तिरेव स्यात् । अतो मैत्राज्ञानं मैत्रं प्रतीव
चैत्रं प्रति स्वाश्रयभेदापादकं न भवति । चैत्रं प्रति स्वाश्रयचैतन्यानावारकत्वादिति
वक्तव्यम् । तथा चोक्तव्यवस्था सिद्धेत्यर्थः । नन्वपरोक्षज्ञानमज्ञाननिवर्तकमिति री-
त्या ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे अपरोक्षत्वं प्रयोजकमिति वक्तुं न शक्यते । ज्ञानग-
तापरोक्षत्वस्यैवाज्ञाननिवृत्त्यधीनत्वात् । न च मास्तु ज्ञानापरोक्ष्यस्याज्ञाननिवृत्ति-
प्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । तथासति ज्ञानमात्रस्याज्ञाननिवर्तकत्वापत्त्या परोक्षज्ञा-
नस्याप्यज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गादित्याशयेन शङ्कते—नन्वेवमिति । एवंशब्दार्थ-
मेवाह—वृत्तीति । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपे ज्ञाने घटादिरूपविषये च वृत्त्यवच्छि-
न्नचैतन्यविषयावच्छिन्नचैतन्ययोरभेदाभिव्यक्तिघटितस्येत्यर्थः । अज्ञाननिवृत्तिप्रयो-
ज्यत्व इति । प्रमातारं प्रति विषयचैतन्यावरणद्वारा विषयचैतन्यप्रतियोगिकभेदा-
पादकस्याज्ञानस्य निवृत्तिं विना अर्थस्य ज्ञानस्य वा आपरोक्ष्यासम्भवस्योक्तत्वा-
दापरोक्ष्यस्याज्ञाननिवृत्तिप्रयोज्यत्वमित्यर्थः । ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकतायामापरोक्ष्यस्य
प्रयोजकत्वाभावेऽपि न हानिः । प्रयोजकान्तरस्य प्रथमपरिच्छेदान्ते दर्शितत्वादित्य-
स्याशयेन परिहरति—नेति । तथात्वादिति । सन्निकर्षरूपकारणमहिम्ना विषय-
संसृष्टतैवोत्पद्यमानत्वादित्यर्थः । अनुमित्यादिवृत्तीनामतथात्वेनातिप्रसङ्गामावाच्चे-
त्यपि द्रष्टव्यम् । नन्वनुमेयबहुलादिगोचरानुमितिवृत्तेरिव ब्रह्मगोचरशब्दवृत्ते-
रपि स्वविषयभूतेन ब्रह्मचैतन्येन संसर्गामावान्मूलाज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यात् । तथा
च तत्त्वज्ञानानन्तरमपि ब्रह्मापरोक्ष्यं न स्यादित्यत आह—एवं चेति । एवमेवेत्य-
र्थः । ऐन्द्रियकवृत्तिवदेवेति यावत् । ब्रह्मगोचरवृत्तेस्वविषयसंसर्गनियमे कारणमाह—
सर्वोपादानभूतेति । जायमानस्य सर्वस्य ब्रह्मसंसर्गनियमे सति ब्रह्मगोचरवृत्तेः

क्ष्यं चेत्युपपद्यतेतराम् । नन्वेवमध्ययनगृहीतवेदान्तजन्ये-
नापि तज्ज्ञानेन मूलाज्ञाननिवृत्त्यापरोक्ष्यं किं न स्यात् । न
च तत्सत्तानिश्चयरूपत्वाभावात् नाज्ञाननिवर्तकमिति वा-
च्यम् । तथापि कृतश्रवणस्य निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानेन
तन्निवृत्त्या मननादिवैयर्थ्यापत्तिरिति चेत्. न । सत्यपि
श्रवणात् निर्विचिकित्सज्ञाने चित्तविक्षेपदोषेण प्रतिबन्धात्

स्वविषयसंसर्गनियमे किं वक्तव्यमित्याशयेन सर्वोपादानेत्युक्तम् । कार्यभ्योपादानमं-
सर्गनियमात् । तथा च ब्रह्मगोचरवृत्तेर्नानुमेयबह्व्यदिगोचरानुमितिवृत्तित्वमिति
भावः । आपरोक्ष्यं चेति । ननु ज्ञानापरोक्ष्यम्याज्ञाननिवृत्तावप्रयोजकत्वमेवेदान्त-
जन्यज्ञानम्यापरोक्षत्वप्रमाधनमस्मिन् शाब्दापरोक्षवादे व्यर्थमिति चेत्. न । अज्ञा-
ननिवर्तकज्ञानमपरोक्षरूपमिति नियमस्य चक्षुरादिजन्यज्ञानेषु दृष्टस्य ब्रह्माज्ञाननि-
वर्तके ब्रह्मगोचरशाब्दज्ञाने व्यभिचारवारणार्थिनया तन्मायान्यायेवत्त्वोपपत्तेर्मूला-
ज्ञाननिवर्तके ब्रह्मगोचरशाब्दज्ञाने अपरोक्ष्यस्य 'तद्वैतस्यैव' इति श्रुत्या
'ब्रह्म साक्षात्करोमी'ति विद्वदनुभवेन च मिद्धस्य तत्र तत्प्रमाधनं विना अनु-
पपत्तेश्चेति भावः । वटादौ वटादिगोचरवृत्तिकाल एवापरोक्ष्यं, तद्वृत्त्युपरमे तु पुनर-
ज्ञानान्तरकृतभेदप्राप्त्या स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदाभिध्यवक्तव्यभावान् नापरोक्ष्यं,
ब्रह्मणि तु मूलाज्ञाननिवृत्तौ पुनरावरणकृतभेदाप्रमत्तया ब्रह्मज्ञानानन्तरं भेदेवा-
परोक्ष्यमिति विशेषं सूचयति—तगमिति । नन्वेवमध्ययनगृहीतान् । नियमेन
यत् ज्ञानं विषयमसृष्टवयोदेति, तज्ज्ञानमज्ञानं निवर्तयत्येवेति नियमोपगमे सर्वा-
त्येवंशब्दार्थः । आपातज्ञानम्यापि स्वविषयब्रह्मसंसर्गित्येवोत्पन्नत्वात्ति भावः ।
सत्तानिश्चयरूपत्वमपि निवर्तकज्ञानविशेषणम् । अतो नोक्तातिप्रसङ्ग इति शङ्क-
ते—न च नादिति । विचारप्राचीनमध्ययनगृहीतवेदान्तजन्यज्ञानं तच्छब्दार्थः ।
विशेषणमभ्युपगम्याप्यतिप्रसङ्गमाह—तथापीति । अप्रतिबद्धत्वमपि निवर्तकज्ञा-
नविशेषणम् । अतो नोक्तातिप्रसङ्गोऽपीति समाधत्ते—न सत्यपीति । ननु, म-
ननादेर्विशेषशब्दिनामम्भावनाविपरीतभावनानिवृत्त्यर्थत्वे यस्य विद्याधिकारिणो ज-
न्मान्वरीयमननादिसहितश्रवणानुष्ठानेन समस्तो विक्षेपदोषो निरस्तः, तस्योपदेश-
मात्रेणापि सत्तानिश्चयरूपमप्रतिबद्धं च ब्रह्मज्ञानं जायते । तथा च तस्येह जन्म-
नि श्रवणमननाद्यनुष्ठानं विनापि मूलाज्ञाननिवृत्तिर्ब्रह्मापरोक्ष्यं च स्यादित्यत आ-

अज्ञानानिवृत्त्या तन्निराकरणे मनननिदिध्यासननियमवि-
ध्यर्थानुष्ठानस्यार्थवत्त्वात् भवान्तरीयमननाद्यनुष्ठाननिरस्तचि-
त्तविक्षेपस्य उपदेशमात्रात् ब्रह्मापरोक्ष्यस्य इष्यमाणत्वाच्चे-
त्याहुः । अथैवमपि कृतनिदिध्यासनस्य वेदान्तजन्यब्रह्म-
ज्ञानेनेव घटादिज्ञानेनापि ब्रह्माज्ञाननिवृत्तिः किं न स्यात् ।
न च तस्य ब्रह्माविषयत्वात् न ततो ब्रह्माज्ञाननिवृत्तिरिति
वाच्यम् । 'घटस्सन्नि'त्यादिबुद्धिवृत्तेः सद् रूपब्रह्मविषयत्वो-
पगमात् । न च तत्र घटाद्याकारवृत्त्या तदज्ञाननिवृत्तौ स्व-
तः स्फुरणादेव तदवच्छिन्नं चैतन्यं सदिति प्रकाशते । न तस्य
घटाद्याकारवृत्तिविषयत्वमिति वाच्यम् । तदभावे घटविषयं
ज्ञानं तदवच्छिन्नचैतन्यविषयमज्ञानमिति भिन्नविषयेण ज्ञा-
नेन तदज्ञाननिवृत्तेरयोगात् जडे आवरणकृत्याभावेन घट-

ह—भवान्तरीयेति । तथाचेष्टापत्तिरिति भावः । अथैवमपीति । विक्षेपदोषनि-
वृत्त्यर्थं मननाद्योपक्षायामपीत्यर्थः । कृतनिदिध्यासनस्याधिकारिणो घटादिज्ञाने-
नापि मूलाज्ञाननिवृत्तिः किं न स्यात् । घटादिवृत्तेरपि मूलाज्ञानविषयचैतन्यवि-
षयकत्वाविशेषादित्याक्षेपाभिप्रायः । मूलाज्ञानवदज्ञानयोस्समानविषयकत्वमसिद्ध-
मिति सिद्धान्तिनश्शङ्कामनूद्य निराकरोति—न च तस्येति । घटादिज्ञानस्येत्य-
र्थः । तत इति । घटादिज्ञानादित्यर्थः । घटस्सन्नित्याद्याकारायाः वृत्तेर्ब्रह्मचैत-
न्यविषयकत्वाम्युपगमोऽसिद्ध इति सिद्धान्ती शङ्कते—न च तत्रेति । तत्रेत्यादि-
तच्छब्दत्रयं घटादिपरम् । तस्येति । ब्रह्मण इत्यर्थः । घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य
घटादिवृत्तिविषयत्वं पूर्ववादी साधयति—तदभाव इत्यादिना । चैतन्यस्य घटादि-
वृत्तिविषयत्वाभावे सतीत्यर्थः । ननु यदि घटमात्रविषयकज्ञानेन घटाद्यवच्छिन्नचै-
तन्यविषयकाज्ञाननिवृत्तिर्न सम्भवति । तयोस्समानविषयकत्वाभावात् , तर्हि घ-
टज्ञानेन सहाज्ञानस्य समानविषयकत्वसम्पत्तये अज्ञानमपि घटादिजडमात्रविषयक-
मेवास्तु, नेत्याह पूर्ववादी—जड इति । जडस्य जडत्वादेव प्रमाणानवतारदशाया-
मप्रकाशोपपत्त्या जडस्याप्रकाशार्थमावरणकल्पनायोगादित्यर्थः । कृत्यं फलम् । तथा
च वेदान्तजन्यज्ञानवत् घटादिज्ञानस्यापि ब्रह्मचैतन्यविषयकत्वावश्यभावेन मूलाज्ञान-

स्याज्ञानाविषयत्वात् । न च घटादिवृत्तेस्तदवच्छिन्नचैतन्य-
विषयत्वेऽपि अखण्डानन्दाकारत्वाभावात् न ततो मूलाज्ञा-
ननिवृत्तिरिति वाच्यम् । वेदान्तजन्यसाक्षात्कारेऽपि तदभा-
वात् । न हि तत्राखण्डत्वमानन्दत्वं वा कश्चिदस्ति प्रकारः ।
वेदान्तानां संसार्गागोचरप्रमाजनकत्वलक्षणाखण्डार्थत्वहा-
नापत्तेः । न च वेदान्तजन्यज्ञानादेव तन्निवृत्तिनियम इति
वाच्यम् । क्लृप्ताज्ञाननिवर्तकत्वप्रयोजकस्य रूपस्य ज्ञाना-
न्तरेऽपि सद्भावे तथानियन्तुमशक्यत्वात् । न च घटाद्या-
कारवृत्तिविषयस्यावच्छिन्नचैतन्यस्यापि कल्पितत्वेन यन्मूला-
ज्ञानविषयभूतं सत्यमनवच्छिन्नचैतन्यं, तद्विषयत्वाभावात्
घटादिवृत्तीनां निवर्त्यत्वाभिमतज्ञानसमानविषयत्वलक्षणं
क्लृप्तप्रयोजकमेव नास्तीति वाच्यम् । तत्रावच्छेदकांशस्य

समानविषयकत्वात् तेनापि तन्निवृत्तिप्रसङ्ग इति स्थितम् । तत्र मिथ्यान्वी शङ्कते—
न चेति । तर्हि वेदान्तजन्यज्ञानमपि ब्रह्माज्ञाननिवर्तकं न स्यादिति पूर्ववादी दृष-
यति—वेदान्तजन्येति । अखण्डत्वमनवच्छिन्नत्वम् । वेदान्तजन्यज्ञानस्याखण्ड-
त्वादिधर्मवैशिष्ट्यावगाहित्वोपगमे बाधकमाह—वेदान्तानामिति । मूलाज्ञाननि-
वर्तकज्ञानस्य वेदान्तजन्यत्वमपि विशेषणं विवक्षितम् । अतो घटादिज्ञाने नातिप्रसङ्ग
इत्याशयवतीमाशङ्कामनृद्य दृषयति पूर्ववादी—न च वेदान्तेत्यादिना । वेदान्तजन्य-
ज्ञाने क्लृप्तस्य मूलाज्ञाननिवर्तकत्वप्रयोजकरूपस्य मूलाज्ञानसमानविषयकत्वमत्ता-
निश्चयरूपत्वाप्रतिबद्धत्वलक्षणस्य निदिध्यमानपरिपाककाले चक्षुरादिजन्यघटा-
दिज्ञानेऽपि सत्ये सति वेदान्तजन्यज्ञानादेव मूलाज्ञाननिवृत्तिः, न तु घटादिज्ञाना-
दिति नियन्तुमयुक्तत्वात् वेदान्तजन्यत्वस्यापि सत्तानिश्चयरूपत्वादेरिव प्रयो-
जकविशेषणत्वे गौरवात् मानाभावाच्चेति भावः । तर्हि वेदान्तजन्यज्ञाने क्लृप्तं
यत् प्रयोजकं, तदेव घटादिज्ञाने नास्तीति शङ्कते—न च घटाद्याकारेति ।
अवच्छिन्नत्वं कल्पितत्वे हेतुः, अनवच्छिन्नत्वं सत्यत्वे हेतुः । घटादिवृत्तीनां
कल्पितचैतन्यविषयकत्वेन सत्यब्रह्मविषयकत्वाभावादित्यर्थः । घटाद्यवच्छिन्नचैत-
न्यं कल्पितमित्यत्र चैतन्यांशस्याकल्पितत्वं कल्पितत्वं वा विवक्षितम् । नाद्य
इत्याह—तत्रेति । अवच्छिन्नचैतन्य इत्यर्थः । अवच्छेद्यचैतन्यांशस्य घटा-

कल्पितत्वेऽप्यवच्छेद्यांशस्याकल्पितमूलाज्ञानविषयचैतन्यरूप-
त्वात् तस्य कल्पितत्वे घटवज्जडतया अवस्थाज्ञानं प्रत्यपि
विषयत्वायोगेनावस्थाज्ञानस्य मूलाज्ञानविषयाकल्पितचैत-
न्यविषयत्वस्य वक्तव्यतया तन्निवर्तकघटादिज्ञानस्यापि
तद्विषयत्वावश्यंभावेन तत्पक्षेऽपि ततो मूलाज्ञाननिवृत्तिप्र-
सङ्गस्यापरिहारात् । अत्राहुराचार्याः—न चैतन्यं चक्षुरा-
दिजन्यवृत्तिविषयः । ‘न सन्दृशे तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा
पश्यति कश्चनैनम् । पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मा-

दिवृत्तिविषयस्याकल्पितं यत् मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यं, तद्रूपत्वादित्यर्थः ।
तथा च घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यगोचरवृत्तेरपि निवर्त्यत्वाभिमतमूलाज्ञानसमा-
नविषयकत्वरूपं वेदान्तजन्यज्ञाने क्लृप्तं प्रयोजकमस्तीति भावः । द्वितीयकल्पे-
ऽपि घटादिवृत्तौ क्लृप्तप्रयोजकमस्तीति दर्शयन् तं कल्पं दूषयति—तस्य क-
ल्पितत्व इति । अवच्छेद्यचैतन्याशस्येत्यर्थः । वक्तव्यतयेति । अवच्छेद्यचैत-
न्यांशस्य कल्पितत्वपक्षे तस्य जडत्वापत्त्या जडस्य तस्याज्ञानविषयत्वासम्भवाद-
वस्थाज्ञानं प्रति मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यमेव विषय इति वक्तव्यम् । निर्विष-
याज्ञानासम्भवात् । तथा च ब्रह्मचैतन्यविषयकावस्थाज्ञाननिवर्तकत्वाय घटादि-
वृत्तीनामपि मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यविषयकत्वमपरिहार्यम् । घटादिवृत्तीनां स-
त्यब्रह्मविषयकत्वाभावे अवस्थाज्ञानेन सह समानविषयकत्वाभावात् तासाम-
वस्थाज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यादित्यर्थः । तन्निवर्तकेति । अवस्थाज्ञानं तच्छ-
ब्दार्थः । तद्विषयत्वेति । मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यं तच्छब्दार्थः । तत्पक्षे-
ऽपीति । अवच्छेद्यांशस्य कल्पितत्वमिति द्वितीयकल्पेऽपीत्यर्थः । तत इति ।
घटादिज्ञानादित्यर्थः । अपरिहारादिति । घटादिज्ञानस्यापि वेदान्तजन्यज्ञान-
स्येव मूलाज्ञानसमानविषयकत्वादिति भावः । अत्राहुरिति । घटादिज्ञानमपि
मूलाज्ञाननिवर्तकं स्यात् । चैतन्यविषयकत्वाद्वेदान्तजन्यज्ञानवादिति चोद्ये हेत्व-
सिद्धिमाहुरित्यर्थः । अस्यात्मनो रूपं सन्दृशे सन्दृशः चक्षुषो योग्यत्वेन न ति-
ष्ठति । रूपादिहीनत्वात् । अतो न कश्चिदेनमात्मानं चक्षुषा पश्यति । परा-
ञ्चि पराग्विषयाणि खानि इन्द्रियाणि व्यतृणत् हिंसितवान् ईश्वरः । जडार्थवि-
षयकत्वेनैव करणानि सृष्टवानिति यावत् । तस्मात् तथा सृष्टत्वात् पराङ् प-

त्पराङ् पश्यति नान्तरात्मन्' इत्यादिश्रुत्या तस्य परमाण्वा-
दिवत् चक्षुराद्ययोग्यत्वोपदेशादौपनिषदमिति विशेषणाच्च ।
न च 'सर्वप्रत्ययवेद्ये च ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते' । इत्यादिवार्तिक-
विरोधः । तस्य घटाद्याकारवृत्त्युदये सत्यावरणाभिभवात्
स्वप्नं सद्वृत्तं ब्रह्म घटस्सन्निति घटवद्यवहार्यं भवतीत्यौप-
चारिकघटादिवृत्तिवेद्यत्वपरत्वात् । आवरणाभिभावकत्वं च
घटादिज्ञानस्य घटादिविषयत्वादेव उपपन्नम् । घटादेरप्यज्ञान-
विषयत्वात् 'घटं न जानामि घटज्ञानेन घटाज्ञानं नष्टमि'ति
अवस्थाज्ञानस्य घटादिविषयत्वानुभवात् । न च तवावरण-
कृत्याभावादज्ञानाङ्गीकारो न युक्तः । तद्भासकस्य तदव-
राच्च सर्वो लोक इन्द्रियैरुपलभते, नान्तरात्मानं चैतन्यस्वभावमित्यर्थः । न
चक्षुषा गृह्यत इत्यादिश्रुतिरादिपदार्थः । तस्येति । चैतन्यस्येत्यर्थः । ननु,
यदीन्द्रियायोग्यत्वोपदेशादुपनिषदकगम्यत्वश्रवणाच्च चैतन्य घटादिवृत्तिविषयो
न भवतीत्युपेयते, तर्हि वार्तिकविरोध इति शङ्कते—न च सर्वेति । यद्यन-
वस्तु प्रतीयते, तत् सर्वं सदित्येव प्रतीयते । तथा चानुभवबलात् सद्वृत्तं ब्रह्म
सर्वप्रत्ययवेद्यतया व्यवस्थितमित्यर्थः । चैतन्यस्य सर्वप्रत्ययवेद्यत्वं गौणमेव वा-
र्तिककाराणामभिमतं, न घटादिबन्धुमयम् । उदाहृतश्रुतिविरोधात् । तथा च
न वार्तिकविरोध इति समाधत्ते—तस्येति । वार्तिकवचनस्येत्यर्थः । यथा घ-
टस्य घटगोचरवृत्त्यधीनव्यवहारविषयत्वं, तथा घटाद्यधिष्ठानमद्रूपब्रह्मणोऽपि घ-
टादिवृत्त्यधीनव्यवहारविषयत्वमस्तीत्यनेन गुणेन सद्वृत्तं ब्रह्म घटादिप्रत्ययवेद्यमिति
वार्तिककारैरुच्यत इत्यर्थः । न चैवं पराक्षवृत्तिविषयेऽप्यावरणाभिभवाभावादुक्तग-
तिस्तत्र न सम्भवतीति वाच्यम् । वार्तिके प्रत्ययपदस्यावरणाभिभावकवृत्ति-
परत्वोपपत्तेरिति भावः । ननु, घटादिवृत्तेर्घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकत्वाभा-
वे चैतन्यावारकाज्ञानाभिभावकत्वं न सम्भवति । ज्ञानाज्ञानयोस्समानविषयक-
त्वाभावादित्यत आह—आवरणाभिभावकत्वं चेति । जडस्याप्यज्ञानविषय-
त्वमनुभवबलात् स्वीकार्यमित्याह—घटादेरपीति । अवस्थापदं मूलाज्ञानव्यव-
च्छेदाय । तस्य 'ब्रह्म न जानामी'ति ब्रह्मात्रविषयकत्वानुभवात् न जडवि-
षयकत्वमिति भावः । न च तत्रेति । जडवस्तुनीत्यर्थः । न युक्त इति ।

च्छिन्नचैतन्यस्यावरणादेव तदप्रकाशोपपत्तेरिति वाच्यम् ।
उक्तभङ्ग्या जडस्य साक्षादज्ञानविषयत्वस्य प्रतिक्षेपेऽपि ज-
डावच्छिन्नचैतन्यप्रकाशस्याज्ञानेनावरणं, ततो नित्यचैतन्य-
प्रकाशसंसर्गेऽपि जडस्य 'नास्ति न प्रकाशत' इत्यादिव्यवहा-
रयोग्यत्वमिति परम्परया अज्ञानविषयत्वाभ्युपगमात्साक्षात्प-
रम्परया वा यदज्ञानावरणीयं, तद्विषयत्वस्यैव ज्ञाने तदज्ञान-

अज्ञानाश्रयत्वं जडे न युक्तम् । तत्रावरणाभावात्, तदभावश्च फलाभावादित्यर्थः ।
घटं न जानामीत्यनुभवस्तु घटतदधिष्ठानचैतन्ययोस्तादात्म्याच्चैतन्यविषयकत्वेनाप्यु-
पपद्यत इति भावः । ननु, जडस्यावरणाभावे कथं तदप्रकाशस्सम्भवति । न च त-
त्प्रकाशकचैतन्यसंसर्गाभावादेवाप्रकाशः, न त्वावरणबलादिति वाच्यम् । जडस्य
स्वप्रकाशचैतन्ये अर्ध्यस्ततया तस्य सदावभासकचैतन्यसंसर्गसत्त्वात् । अतो जड-
स्याप्रकाश एव जडावरणफलमित्यत आह—तद्भासकस्येति । अत्र तच्छब्दत्रयं
जडपरम् । उक्तभङ्ग्येति । तत्रावरणकृत्याभावादज्ञानाङ्गीकारो न युक्त इति वा-
क्येन जडे साक्षादज्ञानाश्रयत्वस्य साक्षादज्ञानविषयत्वस्य च प्रतिक्षेपेऽपीत्यर्थः ।
ननु, तद्वाक्यस्य जडे साक्षादज्ञानविषयत्वप्रतिक्षेपपरत्वं किमिति कल्प्यते । साक्षा-
त्परम्परासाधारणाज्ञानविषयत्वमात्रप्रतिक्षेपपरत्वसम्भवादित्याशङ्क्य तथासति तद्भा-
सकस्य तदवच्छिन्नचैतन्यस्यावरणादेव तदप्रकाशोपपत्तेरित्युत्तरवाक्येन ज-
डेऽपि परम्परया अज्ञानविषयत्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गादित्याशयेनाह—जडावच्छि-
न्नेत्यादिना । शङ्काग्रन्थे तदप्रकाशोपपत्तेरित्यनेनांशेन जडे 'अस्ति प्रकाशते प्रि-
यं चे'त्येवमात्मकव्यवहारायोग्यत्वलक्षणमावरणमभ्युपगतम् । चैतन्यस्यावरणादेवे-
त्यनेनांशेन जडावरणस्य कारणत्वेन चैतन्यावरणमभ्युपगतमिति प्रतिपादयति—अज्ञा-
नेनेति । तत इति । चैतन्यावरणादित्यर्थः । चैतन्यस्य स्वप्रकाशतया तस्य यथा
सदा प्रसक्तप्रकाशत्वमावरणकल्पकमस्ति, तथा जडस्यापि सदा चैतन्यप्रका-
शसंसृष्टतया सदा प्रसक्तप्रकाशत्वमावरणकल्पकं तुल्यमिति सूचयति—नित्यचैत-
न्यप्रकाशसंसर्गेऽपीति । इतिशब्दः प्रकारवचनः । ननूक्तरीत्यावच्छिन्नचैतन्य-
निष्ठगवस्थाज्ञानं जडतदवच्छिन्नचैतन्ययोरुभयोरप्यावारकमिति लभ्यते । तथा च घ-
टादिज्ञानस्य जडमात्रविषयकत्वस्वीकारेण तस्याज्ञानेन सह सर्वांशे समानविषयक-
कत्वाभावादज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यादित्यत आह—साक्षादिति । ज्ञानस्याज्ञानस-

निवर्तकत्वप्रयोजकशरीरे निवेशनात् । न चैवं घटादीना-
मुक्तरीत्या मूलाज्ञानविषयत्वमपीति घटादिसाक्षात्कारादेव
मूलाज्ञाननिवृत्त्यापातः । फलबलात्तदज्ञानकार्यातिरिक्तत-
द्विषयविषयकत्वस्यैव तन्निवर्तकत्वे तन्नत्वात् ॥

अथवा मूलाज्ञानस्यैव जडं न विषयः । अवस्थाज्ञानानां
त्ववच्छिन्नचैतन्याश्रितानां तत्तज्जडमेव विषयः । अन्यथा चा-
मानविषयकत्वमात्रं विरोधप्रयोजकशरीरे प्रविष्टं, न तु सर्वांशेऽपि समानविषयक-
त्वम् । गौरवादिनि भावः । न चैवमिति । ज्ञानाज्ञानयोस्सर्वांशे समानविषयकत्वा-
नादर इत्यर्थः । उक्तरीत्याति । अवच्छिन्नचैतन्यस्य स्वरूपेण सत्यतया ब्रह्मस्वरूपस्या-
वस्थाज्ञानविषयत्ववत् मूलाज्ञानविषयत्वमप्यस्ति । तथा चावस्थाज्ञानकृतचैतन्यावरण-
बलाज्जडस्यापि परम्परयावस्थाज्ञानविषयत्वमित्युक्तरीत्या मूलाज्ञानकृतचैतन्यावरण-
बलात् मूलाज्ञानविषयत्वमपि जडस्य घटादेरपरिहार्यं स्यादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—घ-
टादीति । यथा अवस्थाज्ञानं प्रति परम्परया विषयभूतजडमाक्षात्कारादेवावच्छिन्नचैतन्य-
निष्ठावस्थाज्ञानस्य निवृत्तिः, तथा मूलाज्ञानं प्रत्यपि परम्परया विषयभूतजडमाक्षात्का-
रादेव ब्रह्मचैतन्यनिष्ठमूलाज्ञानस्यापि निवृत्त्यापात इत्यर्थः । मूलाज्ञाननिवृत्त्यापातो
न चेत्यत्र हेतुमाह—फलबलादित्यादिना । घटादिसाक्षात्कारे मत्स्यापि मूलाज्ञा-
नानुवृत्तिरूपफलबलादित्यर्थः । मूलाज्ञानतत्कार्यातिरिक्तो यो मूलाज्ञानविषयश्चि-
न्मात्रं, तद्विषयकत्वस्यैव ज्ञाने मूलाज्ञाननिवर्तकत्वे तन्नत्वकल्पनात् घटादिसाक्षा-
त्कारे च तदभावात् न मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिरित्यर्थः ॥

जडमात्रगोचरवृत्त्या कथमवच्छिन्नचैतन्यावारकाज्ञाननिवृत्तिः । भिन्नविषयत्वादि-
ति शङ्कायामवस्थाज्ञानमवच्छिन्नचैतन्यावरणद्वारा जडमप्यावृणोति । अतो जडमात्र-
गोचरयापि वृत्त्या अवस्थाज्ञाननिवृत्तिस्सम्भवतीति प्रतिपादितम् । इदानीं तस्यामे-
व शङ्कायां प्रकारान्तरेण समाधानं दर्शयति—अथवेति । अथवा अवस्थाज्ञाना-
नां तत्तज्जडमेव विषय इति सम्बन्धः । घटं न जानामीत्यादिपूर्वाक्तानुभवादेवेति
भावः । तर्ह्यवस्थाज्ञानानामाश्रयोऽपि तत्तज्जडमेव स्यात् । तथाचापसिद्धान्त इत्यत
आह—अवच्छिन्नचैतन्याश्रितानामिति । ननु, जडस्याज्ञानविषयत्वोपगमे ज-
डमज्ञानस्य विषयो न भवतीति सिद्धान्तस्य का गतिरत आह—मूलाज्ञानस्यैवेति ।
जडस्याज्ञानविषयत्वसिद्धान्तो मूलाज्ञानमात्रविषय इति भावः । अन्यथेति । जड-
स्यानावृत्तत्वं इत्यर्थः । चन्दनखण्डगोचरचाक्षुषवृत्त्या तदवच्छिन्नचैतन्यमभिव्यज्य-

क्षुषवृत्त्या चन्दनखण्डचैतन्याभिव्यक्तौ तत्संसर्गिणो गन्धस्याप्यापरोक्ष्यापत्तेः । तदनभिव्यक्तौ चन्दनतद्रूपयो-
रप्यप्रकाशापत्तेः । न च चाक्षुषवृत्त्या चन्दनतद्रूपाव-
च्छिन्नचैतन्ययोरभिव्यक्त्या तयोः प्रकाशः गन्धाकारवृत्त्य-
भावेन गन्धावच्छिन्नचैतन्यस्यानभिव्यक्त्या तस्याप्रकाश-
श्चेति वाच्यम् । चैतन्यस्य द्विगुणीकृत्य वृत्त्ययोगेन एकद्र-
व्यगुणानां स्वाश्रये सर्वत्र व्याप्य वर्तमानानां पृथक्पृथक्
गगनावच्छेदकत्वस्येव चैतन्यावच्छेदकत्वस्याप्यसम्भवात् ।
तेषां स्वाश्रयद्रव्यावच्छिन्नचैतन्येनैव शुक्तीदमंशावच्छिन्नचै-
तन्येन शुक्तिरजतवत् प्रकाश्यतया तस्याभिव्यक्तौ गन्ध-

ते, न वा । आद्ये दोषमाह—तत्संसर्गिण इति । चन्दननिष्ठगन्धस्यापि च-
न्दनस्येवापरोक्ष्यापत्तिः । अभिव्यक्तचैतन्यसंसर्गित्वस्योभयत्राविशेषात् । जडस्यावृत्-
त्वपक्षे तु नायं दोषः । चाक्षुषवृत्त्या गन्धावरणानिवृत्तेरित्यर्थः । द्वितीये दोषमाह—तदन-
भिव्यक्ताविति । अप्रकाशापत्तेरिति । चन्दनगोचरचाक्षुषवृत्तिकाले चन्दनतद्रूपप्र-
काशाभावोऽनिष्ट इति भावः । चन्दनखण्डघटपटादिद्रव्याणामिवैकद्रव्यवृत्तिगुणानामपि
चैतन्यावच्छेदकत्वमस्तीत्यभिप्रेत्याशङ्कते—न चेति । एकत्र द्रव्ये रूपरसगन्धादिभे-
देन चैतन्यभेदो नास्ति । मानाभावादित्याह—चैतन्यस्येति । चैतन्यस्य निरवयवतया
द्रव्ये द्रव्यावच्छेदेनैका, गुणावच्छेदेनापरा वृत्तिर्न सम्भवतीत्यर्थः । यद्येकत्र द्र-
व्ये प्रदेशभेदेन गन्धादयस्स्युः, तदा तत्र द्रव्ये गन्धादिभेदेन चैतन्यभेदशङ्कापि
स्यात्, न त्वेतदस्ति । गन्धादीनां व्याप्यवृत्तित्वानुभवादित्याशयेनाह—व्या-
प्येति । गगनेति । यथा घटादिद्रव्याणां गगनभेदकत्वमस्ति, तथा गन्धादीनां
गगनभेदकत्वं नास्ति । गन्धादिभेदेन गगनभेदानुभवादिति भावः । गन्धादिभे-
देन चैतन्यभेदामावे सिद्धे चन्दनचैतन्याभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिकृतौ पूर्वोक्तदोषौ
दुष्परिहरावित्याह—तेषामिति । शुक्तीति । यथा शुक्तीदमंशावच्छिन्नचैतन्ये
रजतस्याध्यासात् रजतं शुक्तीदमंशचैतन्येनैवावभास्यं, न त्विदमंशावच्छिन्नचैत-
न्यापेक्षया पृथग्भूतेन स्वावच्छिन्नचैतन्येनावभास्यम् । तथा द्रव्यावच्छिन्नचैतन्ये
कल्पिता रूपादयोऽपि द्रव्यावच्छिन्नचैतन्येनैव प्रकाश्या इत्यर्थः । ननु, चन्द-
नगन्धस्याभिव्यक्तचैतन्यप्रकाशसंसृष्टस्यापि गन्धगोचरवृत्त्यभावादेवापरोक्ष्याभाव

स्याप्यापरोक्ष्यापत्तेः गन्धस्यापि प्रकाशस्यानभिव्यक्तौ र-
जतादेरप्यप्रकाशस्य चापत्तेः । न च गन्धाकारवृत्त्युपरक्त एव
चैतन्ये गन्धः प्रकाशत इति नियमः प्रकाशसंसर्गस्यैव प्रका-
शमानशब्दार्थत्वेनासत्यामपि तदाकारवृत्तावनानावृतप्रकाशसं-
सर्गो अप्रकाशमानत्वकल्पनस्य विरुद्धत्वात् अभिव्यक्तस्य
गन्धोपादानचैतन्यस्य गन्धासंसर्गोक्त्यमम्भवात् । तस्मा-
द्यथा चैतस्य घटवृत्तौ तं प्रत्यावारकस्यैवाज्ञानस्य निवृत्तिरिति
तस्यैव विषयप्रकाशो नान्यस्य तथा तत्तद्विषयाकारवृत्त्या
तत्तदावारकाज्ञानस्यैव निवृत्तेर्न विषयान्तरस्यापरोक्ष्यम् अना-

इति शङ्कामनूय निराकरोति—न च गन्धाकारेति । नियमो न चेत्यत्र हे-
तुमाह—प्रकाशसंसर्गस्यैवेति । न तु वृत्त्युपहितानावृतप्रकाशसंसर्गस्य प्रका-
शमानताशब्दार्थत्वं सुखादिगोचरवृत्त्यनुपहितमालिप्रकाशसंसर्गिणि सुखादौ प्र-
काशमानशब्दार्थत्वाभावप्रसङ्गादित्यर्थः । गन्धस्याभिव्यक्तचैतन्यसंसर्ग एव
नास्तीत्याशङ्क्याह—अभिव्यक्तस्य चेति । जकारस्यानम्भवादित्यनेन सम्ब-
न्धः । उपादानपदमविष्टानपरम् । असम्भवादिति । तथा च जडस्यानावृतत्वप-
क्षे चन्दनचैतन्याभिव्यक्तिदशायां गन्धस्याप्यापरोक्ष्यापत्तिरपरिहार्येति भावः । ज-
डस्यावृतत्वपक्षे तु नोक्तदोषप्रमाक्तिरित्याह—तस्मादिति । जडे आवरणस्य
सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु, जडस्यावृतत्वपक्षेऽपि चन्दनगोचरत्वात्पुण्यैव गन्धा-
वरणस्यापि निवृत्तिरित्याह । गुणगुणिनोन्नादात्म्यात् । तथा च चन्दनापरोक्ष्य-
दशायां तद्वन्वापरोक्ष्यदोषोऽत्रापि तुल्य इति शङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति—य-
थेति । नान्यं प्रत्यावारकाज्ञानस्यापि निवृत्तिरित्येवकार्थः । तस्यैवेति ।
तस्यैव घटप्रकाशः, नान्यस्य मैत्रादिरित्यर्थः । तथेति । गुणगुणिनोन्नादा-
त्म्येऽपि भेदस्यापि सत्त्वात् न चन्दनगोचरवृत्त्या गन्धादिगोचरप्रसक्तिरित्यर्थः ।
ननु, चन्दनमविदभिन्नस्य गन्धस्यावृतस्यापि कथं नापरोक्ष्यमित्याशङ्क्यानावृत-
सुखादाकारं मविदभेदस्यापरोक्ष्यप्रयोजकत्वदर्शनात् मैवमित्याह—अनावृतार्थ-
स्यैवेति । नन्वेकत्र चन्दनावच्छिन्नचैतन्येऽवस्थाज्ञानस्य चैत्रं प्रति चन्दनावारक-
स्यैकत्वात्तमेव च चन्दनगोचरवृत्त्या निवृत्तत्वाच्चन्दनवृत्तिकाले गन्धस्यावरणमयुक्त-

वृत्तार्थस्यैव संविदभेदात् आपरोक्ष्यमित्यभ्युपगमादिति प्रमा-
तृभेदेनेव विषयभेदेनाप्येकत्र चैतन्ये अवस्थाज्ञानभेदस्य व-
क्तव्यतया अवस्थाज्ञानानां तत्तज्जडविषयकत्वमिति घटादिवृ-
त्तीनां नावस्थाज्ञाननिवर्तकत्वे काचिदनुपपत्तिः, न वा मू-
लाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिः । न चैवमपि जीवविषयाया अह-
माकारवृत्तेर्मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिः । तस्याः स्वयंप्रका-

मित्याशङ्कां निराकरोति—इति प्रमातृभेदेनेवेति । यथा एकत्र विषये चैत्रमैत्रा-
दिभेदेनाज्ञानमनेकमस्ति, तथा एकत्रापि चन्दनावच्छिन्नचैतन्ये गन्धादिविषयभेदे-
नाप्यज्ञानमनेकमस्तीति वक्तव्यम् । चन्दनापरोक्ष्यदशायां गन्धापरोक्ष्यादर्शनादेवे-
त्ययं हेतुः प्रकृतपरामर्शना इतिपदेन समर्प्यते । तथा च चन्दनापरोक्ष्यकाले
गन्धादेरावरणसम्भवात् नोक्तदोष इति भावः । जडविषयकत्वमितीति । जडवि-
षयकत्वादित्यर्थः । न काचिदनुपपत्तिरिति । घटादिवृत्तीनां चैतन्यविषयकत्वा-
भावे ज्ञानाज्ञानयोस्समानविषयकत्वरूपं विरोधप्रयोजकं न सम्भवति । तासां जड-
मात्रगोचरत्वादज्ञानस्य च चैतन्यमात्रविषयकत्वादिति पूर्वोक्तानुपपत्तिर्नास्ति । अ-
वस्थाज्ञानस्यापि जडमात्रविषयकत्वाभ्युपगमात् । तथा जडस्यावरणाभ्युपगमे
अपसिद्धान्तापत्तिरूपानुपपत्तिरपि नास्ति । जडावरणानभ्युपगमस्य मूलाज्ञानविष-
यत्वात् । तथा तत्तज्जडावारकाज्ञाननानात्वाभ्युपगमे तदेकत्वसिद्धान्तविरोधरूपा-
नुपपत्तिरपि नास्ति । तदेकत्वाभ्युपगमस्यापि मूलाज्ञानविषयत्वात् । जडावारकाज्ञा-
नानां चावस्थारूपत्वादित्यादिकमभिप्रेत्य न काचिदनुपपत्तिरित्युक्तम् । परमप्रकृत-
माह—न वेति । घटादिवृत्तीनामपि मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिरिति यत् पूर्ववादि-
नश्रोद्यमादौ प्रकृतं, तत् नास्त्येव । घटादिवृत्तीनां मूलाज्ञानविषयचैतन्यविषयकत्वानभ्यु-
पगमादित्यर्थः । न चैवमप्येति । घटादिवृत्तीनां चैतन्यविषयकत्वाभावेऽप्यहमर्थ-
रूपजीवस्य चिदचित्संवलितरूपतया अहंवृत्तेश्चैतन्यविषयकत्वावश्यम्भावादित्यर्थः ।
तस्या इति । स्वप्रकाशतया स्वयमेव प्रकाशमानायां चिति चित्संवलितताश्चित्ता-
दात्म्येनाध्यस्तो योऽयमचिदंशः, तन्मात्रविषयकत्वादहमाकारवृत्तेर्न तस्या अपि
चैतन्यविषयकत्वम् । औपनिषदत्वश्रुतिविरोधादेवेत्यर्थः । ननु, योऽहं स्वप्ने
श्रीकृष्णमन्वभूवं, सोऽहं जागरे तं स्मरामीत्यादिप्रत्यभिज्ञायाश्चैतन्यविषयकत्वमाव-
श्यकम् । अन्यथा तथा चिदात्मनस्स्थायित्वं संघातव्यातिरिक्तत्वं च न सिध्येदि-

शमानचित्संवालिताचिदंशमात्रविषयत्वात् सोऽहमिति प्र-
त्यभिज्ञाया अपि स्वयम्प्रकाशे चैतन्ये अन्तःकरणवैशिष्ट्ये-
न सह पूर्वापरकालवैशिष्ट्यमात्रविषयत्वेन चैतन्यविषय-
त्वाभावादिति ॥

केचित्तु घटादिवृत्तीनां तत्तदवच्छिन्नचैतन्यविषयत्व-
मभ्युपगम्य 'सर्वमानप्रमक्तो च सर्वमानफलाश्रयात् ।
श्रोतव्येतिवचः प्राह वेदान्तावरुत्सये'ति वार्तिकोक्तश्रोत-

त्यत आह—सोऽहमिति । प्रत्यभिज्ञापि स्वयमेव प्रकाशमाने चैतन्ये अहमि-
त्यन्तःकरणतादात्म्यमिव तत्तादिवैशिष्ट्यमपि विषयीकरोति . न तु स्वप्रकाश-
चैतन्यम् । अस्मिन्मते चिदात्मनस्स्थायित्वादेश्श्रुतिबलादेव मिद्धिः, न प्रत्यभिज्ञा-
या इति बोध्यम् ॥

घटादिवृत्तीनामपि चैतन्यविषयकत्वाविशेषाद्वेदान्तजन्यज्ञानवन्मृदाज्ञाननि-
वर्तकत्वापात्तिरिति चेद्ये हेतुर्गेवामत्त्वान्नोक्तातिप्रमङ्ग इति समाधानमुक्तम् । उदा-
र्यानां तामां चैतन्यविषयकत्वाभ्युपगमेऽपि नोक्तातिप्रमङ्ग इत्याह—केचित्त्विति ।
अभ्युपगम्येति । न चैवमभ्युपगमे चैतन्यस्य चक्षुरादिविषयत्वनिषेधश्रुतीनां बाध-
स्यादिति वाच्यम् । तामां निरुपाधिकचैतन्यविषयत्वाभ्युपगमेनावच्छिन्नचैतन्यस्य
चक्षुरादिवृत्तिविषयत्वे तद्विरोधामावादिति भावः । अत एव ब्रह्मचैतन्यस्य स-
र्वप्रत्ययवेद्यत्वप्रतिपादकं पूर्वोदाहृतवार्तिकवचनमपि मङ्गच्छते । अज्ञानज्ञापक-
त्वं हि प्रामाण्यम् । अज्ञानं च वस्तु चैतन्यमेव । तस्यैव स्वप्रकाशतया सदा
प्रसक्तप्रकाशस्याज्ञानविषयत्वकल्पनैचित्यात् । अवभामकचैतन्यस्यावरणे सति
जडानवभामसम्भवेन तस्य पृथगावरणकल्पनायोगान् । अज्ञानस्य चैतन्याश्रित-
त्वानियमेन तस्य तमस इव स्वाश्रयादन्यत्रावरणहेतुत्वमुपपत्तेश्च । तथा च प्र-
त्यक्षादीनामपि प्रामाण्यमिद्धेयं घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकत्वमेव स्वीकर्तव्यं ,
न तु जडमात्रविषयकत्वम् । एवं सर्वेषामेव मानानां फलशब्दिनचैतन्यविषयक-
त्वादमृतत्वसाधने ब्रह्मदर्शने सर्वेषां मानानां कारणत्वमसक्तौ वेदान्तानामेवावरो-
धेच्छया नियमनेच्छया 'श्रोतव्ये'ति वचः वेदान्तानामेव विचारः कर्तव्य
इत्यमुमर्थं प्राहेति वार्तिकार्थः । घटादिवृत्तीनां तु चैतन्यविषयकत्वेऽपि वेदान्त-
जन्यत्वाभावेन श्रोतव्यविधिमिद्धनियमादृष्टमाहित्याभावात् मृदाज्ञाननिवर्तकत्व-

व्यवाक्यार्थवेदान्तनियमविध्यनुसारेण वेदान्तजन्यमेव निय-
मादृष्टसहितं ब्रह्मज्ञानमप्रतिबद्धं ब्रह्माज्ञाननिवर्तकमिति घ-
टादिज्ञानान्न तन्निवृत्तिप्रसङ्ग इत्याहुः ॥

अन्ये तु 'तत्त्वमस्या'दिवाक्यजन्यं जीवब्रह्माभेदगो-
चरमेव ज्ञानं मूलाज्ञाननिवर्तकं, मूलाज्ञानस्य तदभेदगोच-
रत्वादिति न चैतन्यस्वरूपमात्रगोचरात् घटादिज्ञानात्त-
न्निवृत्तिप्रसङ्गः । न चाभेदस्य तत्त्वावेदकप्रमाणबोध्यस्य चैत-
न्यातिरेके द्वैतापत्तेः चैतन्यमात्रमभेद इति तद्गोचरं घ-
टादिज्ञानमप्यभेदगोचरमिति वाच्यम् । न ह्यभेदज्ञानमिति

प्रसङ्ग इति भावः । अप्रतिबद्धमिति । नियमादृष्टेन प्रतिबन्धकदुरितस्य क्षी-
णत्वादिति भावः ॥

'तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थं ज्ञानं मोक्षस्य साधन'मिति नारदवचनदर्शनात् 'तत्त्व-
मस्यादिवाक्योत्थं यज्जीवपरमात्मनोः । तादात्म्यविषयं ज्ञानं तदिदं मुक्तिसाध-
न'मिति भगवत्पादीयवचनदर्शनाच्च मूलाज्ञानस्य जीवब्रह्माभेदानारकत्वाच्च जीव-
ब्रह्मणैक्यलक्षणात्तादात्म्यविषयकं यत् ज्ञानम्, इदमेव मुक्तिसाधनम् । अतो नोक्ता-
त्तिप्रसङ्ग इति समाधानान्तरं दर्शयति—अन्ये त्विति । इतीति । वाक्यजन्याभेद-
ज्ञानमेवाज्ञाननिवर्तकमिति स्थिते तदभेदागोचरात् घटादिज्ञानात् न मूलाज्ञाननिवृ-
त्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः । न चेति । जीवब्रह्माभेदश्चैतन्यापेक्षया अतिरिक्त इति वक्तुं न
शक्यते । तत्रासति वेदान्ततात्पर्यगोचरस्याभेदस्य सत्यत्वावश्यभावेन चैतन्यस्याद्वि-
तीयत्वहानापत्तेर्वेदान्ततात्पर्यविषयस्याभेदस्यासत्यत्वे वेदान्तानां तत्त्वावेदकत्वलक्ष-
णस्य प्रामाण्यस्य सिद्धान्तसम्मतस्य भङ्गापत्तेरित्यर्थः । अत्र तत्पदं परमार्थवस्तुप-
रम् । न हीति । घटादिज्ञाने चैतन्यविषयकेऽपि जीवब्रह्माभेदो न विषयः, महा-
वाक्यार्थज्ञाने तु तयोरभेदो विषय इत्येवं घटादिज्ञानापेक्षया महावाक्यजन्यज्ञानस्य
विषयतो विशेषं न ब्रूमः, येनोक्तदोषतादवस्थं स्यादित्यर्थः । नन्विदं रजतमिति भ्र-
मे यावानधिष्ठानांशो भासते, तावदपेक्षया अधिकशुक्तित्वादिविशेषविषयकस्य शु-
क्त्यादिज्ञानस्य रजतादिभ्रमविरोधित्वं दृष्टम् । तथा च 'सन् घटः, स्फुरति घट' इ-
त्यादिभ्रमेषु यावदधिष्ठानभूतं चैतन्यं विषयः, तावदपेक्षया अधिकाभेदविषयकत्वस्य

विषयतो विशेषं ब्रूमः . किं तु तत्त्वंपदवाच्यार्थभर्मिद्वयपरा-

वाक्यजन्यज्ञानेऽनभ्युपगमे वाक्योत्पत्तिज्ञानस्य भ्रमनिवर्तकत्वमेव न स्यात् । अतो वि-
षयतो विशेषोऽभ्युपगन्तव्य इति शङ्कते—किं न्विति । भ्रमाधिकविषयाणामेव
ज्ञानानां भ्रमनिवर्तकत्वमिति नियमो नास्ति । भ्रमानधिकविषयाणामपि भ्रमनिवर्त-
कत्वदर्शनेन व्यभिचारात् । तथाहि—वस्तुतो घोषाधारभूते गङ्गातीरे यस्य तटाक-
तीरत्वभ्रमेण तटाकतीरे घोष इति भ्रमोऽस्ति, तं प्रति गङ्गायां घोष इति वाक्यप्र-
योगे सति तस्माद्वाक्यात्तस्य पुरुषस्य गङ्गातीरे घोष इति बोधो जायते । तेन च बो-
धेन तस्य गङ्गातीरे तटाकतीरत्वभ्रमो निवर्तते । न च तत्र भ्रमविषयगङ्गातीरांशो
भ्रमपेक्षया वाक्यजन्यबोधे कश्चिद्विशेषो विषयो दृष्टः । न च तत्र वाक्यजन्यज्ञाने
तटाकतीरव्यावर्तकस्य गङ्गातीरत्वरूपविशेषस्य विषयत्वदर्शनाद्विशेषविषयकत्वम-
सिद्धमिति वाच्यम् । यत्र तीरत्वमात्रप्रकारकान्तर्येण गङ्गायां घोष इति प्रयोगः,
तथैव तस्य भ्रान्तस्य तात्पर्यग्रहश्च, तत्र गङ्गातीरत्वप्रकारकबोधाभावेऽपि भ्रमनिवृ-
त्तिदर्शनेन व्यभिचारप्रौढ्यात् । तथा येन केनचित् कपालेन तुषोपवापः कर्तव्य इति
भ्रमवन्तं पुरुषं प्रति कपालत्वमात्रप्रकारकान्तर्येण प्रयुक्तात्तन्मात्रान्तर्यवत्तया गृ-
हीतात् 'पुरोडाशकपालेन तुषानुपवपती'ति वाक्यात् कपालेन तुषोपवापः कर्तव्य इ-
त्येव तस्य पुरुषस्य बोधो जायते । तत्र कपालांशो कपालान्तरव्यावर्तकावशेषो
ग्रहणेऽपि पुरोडाशकपालातिरिक्तकपालेषु तुषोपवापमाधनत्वभ्रमनिवृत्तिदर्शनेन
तत्रापि व्यभिचारात् । तस्मात्तीरे घोष इति शाब्दबोधस्य गङ्गातीरत्वरूपविशेष-
विषयकत्वाभावेऽपि तद्धेतुपदार्थोपस्थितिकाले तीरस्य गङ्गामन्वन्धित्वेनोपस्थित-
त्वात्तदुपस्थितिमहिम्ना वस्तुगत्या गङ्गातीरविषयकस्य भ्रमानविकर्तृत्वस्यापि
तस्य भ्रमनिवर्तकत्वमिति वक्तव्यम् । तथा कपालेन तुषोपवापः कर्तव्य इति
शाब्दबोधस्य स्वयं कपालान्तरव्यावर्तकविशेषविषयकत्वाभावेऽपि तादृशशाब्द-
बोधहेतुपदार्थोपस्थितिकाले कपालस्य पुरोडाशमन्वन्धित्वेनोपस्थितिमत्त्वात्तदुपस्थि-
तिमहिम्ना तस्य भ्रमानधिकविषयस्यापि भ्रमनिवर्तकत्वमिति वक्तव्यम् । तथा
च ज्ञानस्य भ्रमविरोधित्वे सामग्रीविशेषप्रयोज्यत्वं प्रयोजकं, न तु भ्रमाधिक-
विषयत्वम् । व्यभिचारात् । किं च महावाक्यजन्यज्ञानस्य संसारमूलभ्रमविरोधि-
त्वं श्रुतिस्मृतिविद्वदनुभवैर्मिदं, महावाक्यानां च चैतन्यस्वरूपमात्रबोधकत्वम् ।
द्वितीयपरिच्छेदे मुक्तिमाधनमहावाक्यजन्यज्ञानं प्रति चैतन्यमात्ररूपविषयनियाम-
श्रुत्युदाहरणेनास्माभिस्साधितम् । प्रपञ्चितं च निबन्धनेष्वेतत् । तथा च शुक्तिरज-

मर्शादिरूपकारणविशेषाधीनेन स्वरूपसम्बन्धविशेषेण चैत-
न्यविषयत्वमेव तदभेदज्ञानत्वम् । यथा हि विशेषणविशेष्यत-
त्सम्बन्धगोचरत्वाविशेषेऽपि विशिष्टज्ञानस्य विशेषणज्ञाना-
दिकारणविशेषाधीनस्वरूपसम्बन्धविशेषेण तत्रितयगोचरत्व-
मेव समूहालम्बनव्यावृत्तं विशिष्टज्ञानत्वं, यथा वा स्थाणुत्वपु-
रुषत्ववानिति आहार्यवृत्तिव्यावृत्तं संशयत्वं विषयतो विशे-

तादिस्थले भ्रमाधिकविषयशुक्तिज्ञानादौ भ्रमविरोधिनि भ्रमाधिकविषयत्वस्येव
दोषामावादिष्यदितसामग्रीविशेषाधीनत्वस्यापि दृष्टत्वेनाखण्डार्थकवेदान्तानुसारेण पू-
र्वोदाहृतव्यभिचारस्थलानुरोधेन च ज्ञानस्य भ्रमविरोधित्वे सामग्रीविशेषाधीनत्वमेवा-
नुगतं प्रयोजकं कल्पयितुं युक्तं, न तु भ्रमाधिकविषयत्वमित्यभिप्रेत्य महावाक्यार्थ-
ज्ञानस्य भ्रमानाधिकविषयस्यापि भ्रमनिवर्तकत्वं सम्भवतीति समाधत्ते—तत्त्वमि-
ति । तत्त्वंपदयोर्व्याच्यार्थभूतौ जीवेश्वरावेव धर्मिद्वयम् । तस्य तत्त्वंपदाम्यां प्र-
थमं शक्यता स्मृतिरूपः परामर्शः, तदनन्तरं तत्त्वंपदसामानाधिकरण्यबलान् जी-
व ईश्वराभिन्न इति तयोर्विशेषणविशेष्यभावेनावगतिः, तदनन्तरं च विशिष्टयोरै-
क्यं न सम्भवतीति विरोधप्रतीतिः, तदनन्तरं च तत्त्वंपदाम्यां वाच्यार्थरूपविशिष्टा-
न्तर्गतयोर्विशेष्यचैतन्यांशयोरभेदयोग्ययोर्लक्षणया प्रतीतिः, ततश्च विशेष्यद्वयाभे-
दगोचरशाब्दबोध इति क्रममभिप्रेत्यादिपदम् । वाक्यजन्यज्ञानस्य स्वाविषयचैत-
न्येन सह यः स्वरूपसम्बन्धविशेषः सामग्रीविशेषाधीनत्वप्रयुक्तः, तेन सम्बन्धेन
चैतन्यगोचरत्वं घटज्ञानादिव्यावृत्तं, तदेव तस्याभेदज्ञानत्वं, तद्वलादेव तस्य मूला-
ज्ञानमिथ्याज्ञानादिविरोधित्वमित्यर्थः । महावाक्यजन्यज्ञानस्य घटादिज्ञानापेक्षया
चैतन्यांशे विषयतो विशेषाभावेऽपि सामग्रीविशेषादेव घटादिज्ञानापेक्षया भेदज्ञान-
त्वरूपे वैलक्षण्ये दृष्टान्तमाह—यथा हीति । विशिष्टज्ञानस्येति । दण्डी पुरुष इति
ज्ञानस्येत्यर्थः । विशेषणविशेष्ययोरसंसर्गाग्रह आदिपदार्थः । समूहालम्बनेति ।
दण्डपुरुषसंयोगा इति ज्ञानेत्यर्थः । तदुक्तं चिन्तामणिकृता—‘कारणकृत’ इति ।
विशिष्टज्ञानस्य समूहालम्बनापेक्षया विशेषणज्ञानादिरूपकारणकृतो विशेष इति त-
दर्थः । स्थाणुत्वेति । स्थाणुत्वविरुद्धपुरुषत्ववानिति निश्चयसंशयसमानविषयको
य आहार्यवृत्तिरूपस्तद्व्यावृत्तमित्यर्थः । विशेषदर्शनदशायामनाहार्यनिश्चयासम्भवा-
दाहार्येत्युक्तम् । विषयत इति । विशिष्टज्ञाने स्थाणुः पुरुषो वेति संशये चेति शे-

षानिरूपणात्, तथा घटादावपि सोऽयं घट इत्यादिज्ञानस्य स्वरूपसम्बन्धविशेषेण घटादिविषयत्वमेव केवलघटशब्दादिजन्यज्ञानव्यावृत्तं तदभेदज्ञानत्वम् । अतिरिक्ताभेदानिरूपणात् । अभावसादृश्यादीनामधिकरणप्रतियोग्यादिभिः स्वरूपसम्बन्धयुक्तानामधिकरणेनाधाराधेयभावरूपः स्वरूपसम्बन्धविशेषः, प्रतियोगिना प्रतियोग्यनुयोगिभावरूप इत्यादिप्रकारेण स्वरूपसम्बन्धे अवान्तर्गविशेषकल्पनावद्बृत्तीनां विषयेऽपि संयोगतादात्म्ययोरतिप्रसक्त्या विषयैर्विषयविषयिभावरूपस्वरूप-

षः । न केवलं तत्त्वमसिवाक्यजन्यज्ञानस्याभेदज्ञानत्वे इयं गीतिः । 'सोऽयं घट' सोऽयं देवदत्त' इत्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्यापि केवलघटशब्ददेवदत्तशब्दादिजन्यज्ञानव्यावृत्ताभेदज्ञानत्वेऽपीयं गीतिरनुमतेऽप्येत्याह — तथा घटादावपीति । अतिरिक्तेति । केवलघटशब्ददेवदत्तशब्दादिजन्यज्ञानविषयघटादिस्वरूपापेक्षया सोऽयमिति वाक्यगम्याभेदस्यातिरिक्तत्वे मानाभावात् । तथा च विषयतो विशेषामम्भवात् सोऽयं घट इत्यादावपि तत्त्वमसीत्यत्रेव सोऽयमिति पदद्वयवाच्यार्थरूपधर्मिद्वयपरामर्शादिरूपकारणविशेषाधीनम्वरूपसम्बन्धविशेषेण घटादिस्वरूपविषयकत्वंमेव घटाद्यभेदज्ञानत्वं, नान्यदिति वक्तव्यमिति भावः । ननु, केवलघटशब्दादिजन्यज्ञानस्यापि विषयेण स्वरूपसम्बन्ध एव । तथा च कथं स्वरूपसम्बन्धकृताभेदज्ञानत्वादिव्यवस्था । न च वृत्तिज्ञानानां विषयैर्मह विषयविषयिभावप्रयोजकस्वरूपसम्बन्धानामविशेषेऽपि तेष्वेव विषयतज्ज्ञानस्वरूपात्मकसम्बन्धेषु सामग्रीविशेषाधीनत्वप्रयुक्तपरम्परवैलक्षण्यकल्पनया व्यवस्थापपादनं कर्तुं शक्यत इति वाच्यम् । स्वरूपसम्बन्धेषु वैलक्षण्यस्य क्वाप्यदृष्टत्वेन तथाकल्पनानुपपत्तेरित्यत आह—अभावसादृश्यादीनामिति । ननु, वृत्तीनां विषयैर्मह विषयविषयिभावः स्वरूपसम्बन्धकृत एव न भवति, किं तु संयोगादिकृतः । तथा च तामां तैर्मह स्वरूपसम्बन्धानामेवाभिद्वत्वात्तेषु वैलक्षण्यात्मकविशेषकल्पना दृगापान्तेत्यत आह—संयोगेति । वृत्तिसंयोगस्य वृत्तिविषयत्वप्रयोजकत्वे चतुर्गोलकादंगपि घटादिवृत्तिसंयोगित्वेन तद्विषयत्वप्रसङ्गाद्बृत्तितादात्म्यस्य वृत्तिविषयत्वप्रयोजकत्वे वृत्त्यधिष्ठानतया वृत्तितादात्म्यापन्नस्य घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य घटादिवृत्तिविषयत्वमम्भवेऽपि घटादेर्वृत्तितादात्म्यरहितस्य

सम्बन्धवतीनां विषयविशेषनिरूपणासम्भवे क्लृप्त एव स्वरूप-
सम्बन्ध अवान्तरविशेषकल्पनेनाभेदज्ञानत्वादिपरस्परवैलक्ष-
ण्यनिर्वाहाच्च । एवं च ब्रह्मज्ञानस्याभेदाख्यकिञ्चित्संसर्गगोचर-
त्वानभ्युपगमात् न वेदान्तानामखण्डार्थत्वहानिरपीत्याहुः ॥

तदविषयत्वप्रसङ्गात्तद्वृत्तिपरिणाम्यन्तःकरणस्य घटादिवृत्तिविषयत्वप्रसङ्गाच्च परि-
णामपरिणामिनोस्तादात्म्यादित्यर्थः । ननु, तत्त्वमादिवाक्यजन्यज्ञानस्य विषयेण सह
यस्वरूपसम्बन्धश्चैतन्यतद्गोचरज्ञानोभयस्वरूपात्मकः, तत्र सामग्रीविशेषबलादपि वि-
षयस्वरूपात्मके सम्बन्धे विशेषो निरूपयितुं न शक्यत इत्यत आह—विषयविशे-
षनिरूपणासम्भव इति । विषये निर्विशेषचैतन्यात्मके विशेषाधानासम्भवेऽपि स्व-
रूपसम्बन्धान्तर्गततया क्लृप्त एव ज्ञानस्वरूपात्मके सम्बन्धे सामग्रीविशेषबला-
द्विशेषाधानसम्भवान्नोक्तदाष इति भावः । यद्वा वृत्तीनां विषयेऽपि संयोगतादात्म्य-
योरतिप्रसक्त्या विषयविशेषनिरूपणाभावे विषयैर्विषयविषयिभावरूपस्वरूपसम्बन्ध-
वतीनामिति सम्बन्धः । अभावसादृश्यादीनामधिकरणादाविद वृत्तीनामपि विषये सं-
योगतादात्म्ययोरतिप्रसक्तत्वेन ताभ्यां वृत्तीः प्रति विषयविशेषनियमनासम्भवे सति
परिशेषाद्विषयविषयिभावरूपप्रयोजकस्वरूपसम्बन्धवतीनामित्यर्थः । रूपपदं नियामक-
परम् । विषयविषयिभावस्य स्वरूपसम्बन्धनियम्यत्वेन तयोर्भेदस्य स्वरूपशब्दार्थस्या-
योगात् । ननु, संयोगतादात्म्ययोर्विषयविशेषनियामकत्वाभावेऽपि वृत्तीनां विष-
ये स्वरूपसम्बन्धवत्त्वं परिशेषान्न सिध्यति । स्वरूपसम्बन्धातिरिक्तस्य सम्बन्धान्त-
रस्य कल्पनोपपत्तेरित्यत आह—क्लृप्त एवेति । स्वरूपसम्बन्धस्य वृत्त्यादिस्व-
रूपतया तस्य क्लृप्तत्वात् क्लृप्त एव स्वरूपसम्बन्धे विशेषकल्पनायां लावणं, सम्ब-
न्धान्तरं कल्पयित्वा तस्मिन् सम्बन्धान्तरे अभेदज्ञानत्वादिनिर्वाहकविशेषकल्पना-
यां गौरवम् । अतो वृत्तीनां विषयैस्सह स्वरूपसम्बन्धवत्त्वमेवेति भावः । ननु,
तत्त्वमस्यादिवाक्यात् जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानोपगमे तदभेदस्यैव संसर्गविधया भा-
नाद्वेदान्तानां संसर्गगोचरप्रमितिजनकत्वरूपाखण्डार्थत्वाभ्युपगमहानिरित्येतच्चोद्यं
निरवकाशमित्याह—एवं चेति । महावाक्यजन्यज्ञानगताभेदज्ञानत्वस्यान्यथोप-
पादितत्वेनाभेदसंसर्गमानानपेक्षायां सत्यामित्यर्थः । हानिरपीति । घटादिवृत्ती-
नां मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिर्नास्ति, अखण्डार्थत्वहानिश्च नास्तीत्यपिशब्दार्थः ॥

ननु, घटादिज्ञानवत् ब्रह्मज्ञानस्यापि न मूलाज्ञाननिवर्त-
कत्वं युक्तम् । निवर्तकत्वे तदवस्थानासहिष्णुत्वरूपस्य विरोध-
स्य तन्नत्वात् कार्यस्य चोपादानेन सह तादृशविरोधाभावादिति-
चेन्न । कार्यकारणयोरन्यत्रतादृशविरोधादर्शनेऽपि एकविष-
यज्ञानाज्ञानप्रयुक्तस्य तादृग्विरोधस्यात्र सत्त्वात् कार्यकारण-
योरप्यग्निसंयोगपटयोः तादृशविरोधस्य दृष्टेश्च । न चाग्निसंयो-
गादवयवविभागप्रक्रियया असमवायिकारणसंयोगनाशादेव
पटनाशः, नाग्निसंयोगादिति वाच्यम् । दग्धपटेऽपि पूर्वसंस्था-
नानुवृत्तिदर्शनेन मुद्गरचूर्णीकृतघटवदवयवविभागादर्शनात्
तत्रावयवविभागादिकल्पनाया अप्रामाणिकत्वात् । नापि तत्र

वेदान्तजन्यज्ञानस्यापि मूलाज्ञाननिवर्तकत्वमासिपति—नन्विनि । तादृशेति ।
कार्यस्य लोके उपादानमिति विरोधित्वादशनादित्यर्थः । ब्रह्मगोचरवृत्ति प्रत्य-
न्तःकरणम्यैवोपादानत्वेन तां प्रत्यज्ञानस्यानुपादानत्वात्तन्निवर्तकत्वं सम्भवतीति म-
त्वाह—नेति । उपादानत्वमुपेत्याप्याह—कार्येति । उपादानोपादेययोर्निव-
र्त्यनिवर्तकभावप्रयोजकविरोधो नाम्नीन्युत्तमर्गः । स च ब्रह्मज्ञानननुपादानमथले अ-
पोद्यते । निवर्त्यनिवर्तकभावप्रयोजकतया लोके कल्पनममानविषयज्ञानाज्ञानभावस्य
विशेषरूपतया तेन सामान्यरूपम्योपादानोपादेयभावप्रयुक्ताविरोधस्य नाशोपपत्ते-
रित्यर्थः । लोके उपादानोपादेययोर्निवर्त्यनिवर्तकभावप्रयोजकविरोधादर्शनमपि क्वं
चेत्याह—कार्यकारणयोरग्नीति । अग्निसंयोगरूपकार्यस्य स्वोपादानपटनाश-
कत्वदर्शनादित्यर्थः । ननु, तत्राग्निसंयोगस्य नाशकत्वदर्शने भ्रान्तिरिति म-
त्वा शङ्कते—न चाग्नीति । प्रक्रिययेति । अग्निसंयोगान्तन्तुषु क्रिया, ततस्तेषां
विभागः, ततस्तेषां पटसमवायिकारणसंयोगनाशः, ततः पटनाश इति वैशेषिक-
प्रक्रिया । तन्तुषु विभागप्रक्रियैव भ्रान्तिमूलेत्याह—दग्धपटेऽपीति । पूर्वसं-
स्थानं संयुक्तावस्था । व्यतिरेकदृष्टान्तमाह—मुद्गरेति । यथा मुद्गरचूर्णीकृत-
स्य घटस्यावयवेषु विभागो दृश्यते, तथा पटदाहानन्तरं दग्धतन्तुषु विभा-
गादर्शनेनेत्यर्थः । तत्रेति । तन्तुष्वित्यर्थः । वैशेषिकप्रक्रियान्तरमपि भ्रान्ति-
मूलेवेत्याह—नापीत्यादिना । तत्रेति । पटदाहस्थल इत्यर्थः । अग्निसं-

तन्तूनामपि दाहेन समवायिकारणनाशात् पटनाश इति युक्तम् । अंशुतन्त्वादिभिस्सह युगपदेव पटस्य दाहदर्शनेन क्रमकल्पनायोगात् । यतोऽधस्तान्नावयवनाशः, तत्रावयवे अभिसंयोगादेव नाशस्य वाच्यत्वात् ॥

नन्वस्त्वेतदेवं, तथापि सविलासाज्ञाननाशकमिदं ब्रह्मज्ञानं कथं नश्येत्, नाशकान्तरस्याभावादिति चेत्, न । यथा कतकरजस्सलिलेन संयुज्य पूर्वयुक्तरजोऽन्तरविश्लेषं जनयत् स्वविश्लेषमपि जनयति, तथात्मन्यध्यस्यमानं ब्रह्मज्ञानं पूर्वाध्यस्तमर्वप्रपञ्चं निवर्तयत् स्वात्मानमपि निवर्तयतीति केचित् ॥

योगस्य क्वचिदुपादानद्रव्यनाशकताया आवश्यकत्वात् पटनाशकत्वमपि तस्यैवेत्याह—यत इति । यतो व्यणुकादयस्तावत् व्यणुकावयवस्य परमाणोर्न नाशः, तत्र व्यणुके विद्यमानादग्निसंयोगादेव तदुपादानभूतव्यणुकनाशस्य वाच्यत्वात् । न च तत्रावयवविभागप्रक्रियया परमाणुद्रव्यसंयोगनाशादेव व्यणुकनाश इति वाच्यम् । अवयवविभागप्रक्रियायाः निरस्तत्वात् । तथा चाग्निसंयोगस्य स्वोपादानपटनाशकत्वदर्शनं न भ्रान्तिरिति भावः ॥

नन्वस्त्वेतदेवमिति । एतत् ब्रह्मज्ञानम् । एवम् अन्तःकरणद्वारा स्वोपादानाज्ञाननाशकमस्त्वित्यर्थः । तथापीति । ब्रह्मज्ञानस्य सविलासाज्ञाननाशकत्वेऽपीत्यर्थः । सकायाज्ञाननाशकस्याज्ञाननाशकाले अवाशिष्यमाणस्य ब्रह्मज्ञानस्य नाशो न सिध्यत् । स्वस्य स्वनाशकत्वायोगात् नाशकान्तरानवशेषाच्चैत्यर्थः । प्रथमं ब्रह्मज्ञानव्यातिरिक्तस्य सकलस्य ब्रह्मज्ञानेन नाशः, पश्चादवाशिष्टस्य ब्रह्मज्ञानस्य नाश इति क्रमो नोपेयते, किं तु ब्रह्मज्ञानेन सविलासाज्ञाननाशकाले सविलासाज्ञानेन सहैव ब्रह्मज्ञानस्यापि नाश इत्युपेयते । ब्रह्मज्ञानस्यैव स्वनाशं प्रत्यपि हेतुत्वाभ्युपगमात् । न चैकस्यैव स्वपरविलापकत्वं न दृष्टमिति वाच्यम् । कतकरजसि दृष्टत्वादिति परिहरति—न यथेति । पूर्व्वेति । कतकरजस्संयोगात् पूर्वं जलेन संयुक्तरजोऽन्तरैर्जलस्य विश्लेषमित्यर्थः । पूर्वाध्यस्तेति । ब्रह्मज्ञानाध्यासात् पूर्व्वेत्यर्थः ॥

अन्ये तु अन्यन्निवर्त्य स्वयमपि निवृत्तौ दग्धलोह-
पीताम्बुन्यायमुदाहरन्ति ॥

अपरे त्वत्र दग्धतृणकूटदहनोदाहरणमाहुः । न च
ध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्तजन्यत्वनियमः । अप्रयोजकत्वात्
निरिन्धनदहनादिध्वंसे व्यभिचाराच्च । न च ध्वंसस्य प्रति-
योगिमात्रजन्यत्वेऽतिप्रसङ्गात् कारणान्तरमवश्यं वाच्यम् ।
निरिन्धनदहनादिध्वंसेऽपि कालादृष्टेश्वरेच्छादिकारणान्तरम-
स्तीति वाच्यम् । अतिप्रसङ्गापरिज्ञानात् । न च घटादि-
ध्वंसस्यापि कारणान्तरनिरपेक्षत्वं स्यादित्यतिप्रसङ्गः । ध्वं-

अन्येत्विति । यथा वह्निप्ललोहपिण्डे प्रक्षिप्तमम्बु लोहगतमग्निं नाश-
यदात्मानमपि नाशयति, तथा ब्रह्मज्ञानमपीत्यर्थः । ब्रह्मज्ञानस्य स्वव्यतिरिक्तं
सर्वं निवर्तयतस्तदैव स्वस्यापि निवर्तने दग्धलोहेन पीताम्बुरूपं दृष्टान्तमुदाहर-
न्तीत्यक्षरार्थः ॥

अपरे त्विति । यथा शुष्कतृणममूहे प्रक्षिप्तो दहनम्बुणकूटं नाशय-
दात्मानमपि नाशयति, तथा अज्ञानतत्कार्यसमुदाये समुत्पन्नो ब्रह्मप्रत्ययस्य
आशयन्नात्मानमपि नाशयतीत्यर्थः । ननु, दग्धदाह्यदहनादिन्यायेन ब्रह्मज्ञा-
नादेव ब्रह्मज्ञाननाश इत्युपपादनमयुक्तम् । घटादिनाशं प्रतियोगिघटाद्यतिरिक्त-
मुद्गरपातादिकारणान्तरदर्शनेन ध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्तकारणजन्यत्वनियमादिति
शङ्कते—न च ध्वंसस्येति । निरिन्धनेति । इन्धनानां निःशेषं नाशानन्तरं दहन-
स्य स्वत एव नाशदर्शनेन निरिन्धनदहनध्वंसे स्वाभाव्यवहितपूर्वकालीनज्ञानादिध्वंसे
च प्रतियोगिमात्रजन्ये व्यभिचाराच्चेत्यर्थः । उक्तं व्यभिचारं पूर्ववादी परिहरति—
निरिन्धनेति । अतिप्रसङ्गस्यैवासिद्ध्या ध्वंसे प्रतियोग्यतिरिक्तकारणजन्यत्वनियम-
स्याप्रयोजकत्वमित्याशयेन दूषयति सिद्धान्ती—अतिप्रसङ्गापरिज्ञानादिति । ननु,
कुतोऽपरिज्ञानमिति चेत्, तत्र वक्तव्यं—ब्रह्मज्ञानध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्ताजन्य-
त्वे घटादिध्वंसोऽपि प्रतियोग्यतिरिक्तकारणानपेक्षस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा, घटादिध्वंस-
वत् ब्रह्मज्ञानध्वंसोऽपि प्रतियोग्यतिरिक्तकारणानपेक्षस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा, ब्रह्मज्ञान-
ध्वंसवत् घटज्ञानादिध्वंसोऽपि कारणान्तरानपेक्षस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा, ब्रह्मज्ञानस्य
स्वात्पत्तिद्वितीयक्षण एव नाशस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा विवक्षित इति । तत्राद्यमनूद्य-

समात्रे कारणान्तरनैरपेक्ष्यानभिधानात् । न च घटध्वंसदृष्टान्तेन ब्रह्मज्ञानध्वंसस्य कारणान्तरापेक्षा साधनम् । तदृष्टान्तेन मुद्गरपतनापेक्षाया अपि साधनापत्तेः । नापि ज्ञानध्वंसत्वसाम्यात् घटज्ञानादिध्वंसस्यापि कारणान्तरनैरपेक्ष्यं स्यादित्यतिप्रसङ्गः । सेन्धनानलध्वंसस्य जलसेकादिदृष्टकारणापेक्षत्वेऽपि निरिन्धनानलध्वंसस्य तदनपेक्षत्ववत् जाग्रज्ज्ञानध्वंसस्य विरोधिविशेषगुणान्तरापेक्षत्वेऽपि सुषुप्तिपूर्वज्ञानध्वंसस्य तदनपेक्षत्ववच्च मूलाज्ञाननिवर्तकज्ञानध्वंसस्य कारणान्तरसापेक्षत्वेऽपि तन्निवर्तकज्ञानध्वंसस्य तदनपेक्षत्वोपपत्तेः । नापि कारणान्तरनैरपेक्ष्ये स्वोत्पत्त्युत्तरक्षण एव नाशः स्यादित्यतिप्रसङ्गः । इष्टापत्तेः । तदुत्पत्त्युत्तरक्षण एव ब्रह्माध्यस्तनिखिलप्रपञ्चदाहेन तदन्तर्गतस्य तस्यापि तदैव दाहाभ्युपगमात् निरिन्धनदहनध्वंसन्यायेन ब्रह्मज्ञानध्वंस-

दूषयति—न चेति । ध्वंसमात्र इति । ध्वंसत्वावच्छिन्न इत्यर्थः । अनभिधानादिति । न च सिद्धान्तिना तथानभिधानेऽपि ध्वंसत्वाविशेषात्तत्र तदापाद्यत इति वाच्यम् । अप्रयोजकत्वादिति भावः । द्वितीयमतिप्रसङ्गेन दूषयति—घटध्वंसदृष्टान्तेनेति । ध्वंसत्वहेतुनेति शेषः । तृतीयमनूद्याप्रयोजकत्वेन दूषयति—नापि ज्ञानध्वंसत्वसाम्यादिति । ब्रह्मज्ञानध्वंसदृष्टान्तेनेति शेषः । सुषुप्तीति । सुषुप्तिपूर्वज्ञानादिगुणस्य नाशकगुणान्तरापेक्षायां तस्यापि नाशकात्मगुणान्तरकल्पनापत्त्या सुषुप्त्युच्छेदप्रसङ्गस्यात्, तत्परिहाराय सुषुप्तिपूर्वज्ञानादिगुणस्य नाशकान्तरानपेक्षत्वं वक्तव्यमिति भावः । मूलाज्ञानानिवर्तकमिति । घटादिज्ञानमित्यर्थः । चतुर्थमतिप्रसङ्गमनूद्य तस्येष्टत्वमाह—नापि कारणान्तरनैरपेक्ष्य इति । ब्रह्मज्ञानध्वंसस्येति शेषः । ननूदाहृतनिरिन्धनदहनध्वंसादौ जलसेकादिविशेषकारणानां व्यभिचारदर्शनेऽपि साधारणकारणानां व्यभिचारादर्शनेन ब्रह्मज्ञानध्वंसस्यापि साधारणकारणापेक्षा दुर्वारेत्यत आह—निरिन्धनदहनध्वंसन्यायेनेति । ननु, प्रथमक्षणे ब्रह्मज्ञानस्य जन्म, द्वितीयक्षणे सविलासाज्ञाननिवृत्तिः, तृतीयक्षणे ब्रह्मज्ञान-

सस्यापि कालादृष्टेश्वरेच्छादिकारणान्तरजन्यत्वेऽप्यविरोधाच्च सर्वप्रपञ्चनिवृत्त्यनन्तरमेकशेषस्य ब्रह्मज्ञानस्य निवृत्तिरित्यनभ्युपगमेन युगपत् सर्वदाहे पूर्वक्षणे चिदविद्यासम्बन्धरूपस्य द्रव्यान्तररूपस्य वा कालस्य ईश्वरप्रसादरूपस्यान्तःकरणगुणविशेषस्य वादृष्टस्यान्येषां च सत्त्वात् । न च तत्र ज्ञानातिरिक्तकारणापेक्षणे ब्रह्मज्ञानस्यामिथ्यात्वप्रसङ्गः । ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमित्यभ्युपगमादिति वाच्यम् । ज्ञानाघटितसामग्न्यनिवर्त्यत्वे सति ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य तदर्थत्वात्

स्य निवृत्तिरिति क्रमे मति ब्रह्मज्ञाननाशात्पूर्वक्षणे कालादृष्टादीनामसत्त्वात् कथं तेनां ब्रह्मज्ञाननाशहेतुत्वाभ्युपगमे विरोधाभाव इत्यत आह—सर्वप्रपञ्चेति । स्वमतेनाह—चिदविद्येति । परमतेनाह—द्रव्यान्तरेति । यद्वा स्वमतेऽपीश्वरस्य कालत्वमभिप्रेत्याह—द्रव्यान्तरेति । स्वमतेनैवादृष्टस्य द्विप्रकारत्वमाह—ईश्वरेति । प्रसादग्रहणमुपलक्षणम् । पुण्यमीश्वरप्रसादरूपं, पापमीश्वरक्रोधरूपमिति द्रष्टव्यम् । अन्तःकरणेति । आत्मनस्वमते निर्गुणत्वादिति भावः । अन्येषां चेति । ईश्वरादिगादीनामणीत्यर्थः । न च तत्रेति । ब्रह्मज्ञानभवं इत्यर्थः । ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं हि ज्ञानातिरिक्तनिवर्त्यत्वे मति ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपं यथाश्रुतं न भवति । ज्ञानमाध्यायामज्ञाननिवृत्तौ ज्ञानातिरिक्तस्य प्रतियोगिनोऽपि हेतुत्वात् । किं त्वन्यदेव तदित्याह—ज्ञानाघटितेति । ज्ञानाघटितो या सामग्री, तदनिवर्त्यत्वे मतीत्यर्थः । प्रपञ्चसत्यत्वमतेऽपि घटादेर्ज्ञाननिवर्त्यत्वमस्ति । घट नाशयामात्यादिज्ञानपूर्वक मुद्गरपातादिना तत्राशदशीनादिति तद्धारणाय मय्यनन्तम् । घटादिनाशस्य ज्ञानपूर्वकत्वनियमाभावेन ज्ञानाघटितसामग्रीनिवर्त्यजानीये घटादौ तदघटितसामग्न्यनिवर्त्यत्वस्याभावात् । न च परमते नाशमात्रस्येश्वरज्ञानघटितसामग्रीमाध्यत्वात्तदज्ञानमादाय कार्यमात्रे ज्ञानाघटितसामग्न्यनिवर्त्यत्वे मति ज्ञाननिवर्त्यत्वमस्तीति नैतन्मिथ्यात्वनिर्वचनमिति वाच्यम् । लक्षणे ज्ञानपदस्य ज्ञानज्ञानपरत्वात् । आत्मन्यतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यमिति भावः । ननु, कार्यमात्रे कालादृष्टादेः कारणत्वमित्यङ्गीकृत्य ब्रह्मज्ञानध्वंसेऽपि कालादृष्टादेः कारणत्वाभ्युपगमे मूलाज्ञानध्वंसरूपे मोक्षेऽपि कालादेः कारणत्वं स्यात् । कार्यत्वाविशेषात् । न चेच्छापान्तिः । 'नान्यः पन्था' इति

‘नान्यः पन्था’ इति श्रुतेरपि तत्रैव तात्पर्यात् । अतो युक्त एव दग्धदाह्यदहनादिन्यायः ॥

केचिन् वृत्तिरूपं ब्रह्मज्ञानं नाज्ञानतन्मूलप्रपञ्चनिवर्हकम् । अज्ञानस्य प्रकाशनिवर्त्यत्वनियमेन जडरूपवृत्तिनिवर्त्यत्वायोगात् । किं तु तदारूढचैतन्यप्रकाशस्तन्निवर्तकः । स्वरूपेण तस्याज्ञानादिसाक्षितया तदनिवर्तकत्वेऽप्यखण्डाकारवृत्त्युपाारूढस्य तन्निवर्तकत्वोपपत्तेः । ‘तृणादेर्भासिकाप्येषा सूर्यदीप्तिस्तृणं दहेत् । सूर्यकान्तमुपाारूढं तन्न्यायं तत्र योजयेत् ॥’ इत्यभियुक्तोक्तेः । एवं च यथा किञ्चित् काष्ठमुपाारूढं ग्रामनगरादिकं दहन् वह्निर्दहत्येव तदपि काष्ठं, तथा चरमवृत्तिमु-

श्रुतिविरोधादित्यत आह—नान्यः पन्था इतीति । अस्याः श्रुतेर्ज्ञानमेकमेव मोक्षसाधनमित्यत्र न तात्पर्यम् । किं तु मोक्षस्य ज्ञानाद्यदितं किमपि साधनं नास्तीत्यत्र तात्पर्यम् । अतो न श्रुतिविरोध इत्यर्थः । अत इति । श्रुतिविरोधादिरूपबाधकाभावादित्यर्थः ॥

वृत्तिरूपस्य ब्रह्मज्ञानस्याविद्यादिनाशकत्ववदेव स्वनाशकत्वमप्यस्तीत्युक्तम् । इदानीं वृत्तिरूपब्रह्मज्ञानस्याविद्यादिनाशकत्वं स्वनाशकत्वं वा नास्ति, किं तु तद्वृत्त्यारूढचैतन्यमेव तद्वृत्तिसहितसर्वनाशकमिति मतमाह—के चिच्चिति । ननु, चैतन्यस्याज्ञानादिसाधकत्वान् कथं तस्य नाशकत्वम्, अत आह—स्वरूपेणेति । तत्र दृष्टान्तं श्लोकेन दर्शयति—तृणादेरिति । एषा प्रत्यक्षा सूर्यदीप्तिः स्वरूपेण तृणादेः प्रकाशिकापि सूर्यकान्तमणिमुपाारूढं तृणादिकं दहतीति प्रत्यक्षसिद्धं तन्न्यायं तत्र चैतन्ये योजयेत् । चैतन्यं स्वरूपेणाज्ञानादिप्रकाशकमपि वृत्तिविशेषसंसृष्टं सदज्ञानादेर्नाशकमिति निश्चिनुयादेव, न तु साधकस्य कथं घातकत्वमित्यसम्भावनया प्रमाणसिद्धमर्थमुपेक्षेनेति श्लोकतात्पर्यम् । ननु, मण्यारूढा सूर्यदीप्तिर्मणिव्यतिरिक्तमेव तृणादिकं दहति, न तु मणिमपि । तथा च वृत्त्यारूढं चैतन्यं वृत्तिव्यतिरिक्तमेवाज्ञानादिकं नाशयेत्, न वृत्तिमपि । तथा च ब्रह्मज्ञानं कथं नश्येत्, नाशकान्तराभावादिनि शङ्कायास्समाधानं कथं लब्धं, तत्राह—एवं चेति । चैतन्यस्य वृत्त्यारूढस्य नाशकत्वे प्रकाशाप्रकाशयोरेव लोके निवर्त्यनिवर्तकभावदर्शनात्

राख्य निखिलप्रपञ्चमुन्मूलयन् अखण्डचैतन्यप्रकाशस्तन्निव-
र्तनेऽपि प्रगल्भत इति तन्नाशे न काचिदनुपपत्तिरित्याहुः ॥

अन्ये तु ब्रह्मज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकम् । ज्ञानाज्ञान-
योरेव साक्षादिरोधात् । प्रपञ्चस्य तूपादानमाशाभाश इति प्र-
पञ्चान्तर्गतब्रह्मज्ञानस्यापि तत एव नाशः । न च प्र-
पञ्चस्य ज्ञानानिवर्त्यत्वे मिथ्यात्वानुपपत्तिः । प्रपञ्चनिवृत्ते-
स्साक्षात् ज्ञानजन्यत्वाभावेऽपि ज्ञानजन्याज्ञानमाशजन्य-
त्वात् साक्षात् परम्परया वा ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमि-
त्यङ्गीकारात् । एवं च तत्त्वसाक्षात्कारोदयेऽपि जीवन्मुक्तस्य
देहादिप्रतिभास उपपद्यते । प्रारब्धकर्मणा प्रतिबन्धेन त-
त्त्वसाक्षात्कारोदयेऽपि प्रारब्धकर्मतत्कार्यदेहादिप्रतिभासानु-

प्रकाशस्यापि महकारिविशेषयशेन नाशकत्वाविरोधाच्चेति युक्तिद्वयेन सिद्धं सती-
त्यर्थः । उन्मूलयन्निति । मूलभूताज्ञानेन मह नाशयन्नित्यर्थः । प्रगल्भत इति ।
समर्थो भवतीत्यर्थः । तन्नाश इति । चरमवृत्तिनाश इत्यर्थः ॥

अज्ञाननाश एव ब्रह्मज्ञाननाशहेतुरिति मनं दर्शयति—अन्ये न्विति ।
अज्ञानस्यैवेति । उक्तं च पञ्चपादिकायां—‘ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकम्’ इति ।
साक्षादीति । विरोधप्रयोजकस्य समानविषयत्वादेरज्ञान एव सम्भवादिति भा-
वः । तत एवेति । उपादाननाशादेवेत्यर्थः । साक्षात् परम्परया चेति ।
मूलाज्ञानमात्रस्य ज्ञानैकनिवर्त्यतया मिथ्यात्वमिद्धं । मूलाज्ञानातिरिक्तजन्यमात्रस्य
तदर्धीनतया स्वयं साक्षाज्ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावेऽपि कृत्स्नप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमिद्धि-
रप्रत्युद्देश्येति मन्तव्यम् । अस्य मनस्य जीवन्मुक्तिशास्त्रानुगृहीतत्वं दर्शयति—
एवञ्चेत्यादिना । अज्ञानातिरिक्तस्य नश्यमानस्य ज्ञानेन मह साक्षाद्विरोधाभावे
सतीत्यर्थः । ननु, तत्त्वसाक्षात्काराज्ञाननाशे सत्युपादानाभावाद्देहादिरवस्थाना-
सम्भवे सति कथं विद्योदये देहादिप्रतिभास इत्यत आह—प्रारब्धेति । त-
त्त्वसाक्षात्कारोदये सत्यज्ञानस्य निदर्शनेन निवृत्तिप्रसक्तौ प्रारब्धकर्मकृतप्रतिब-
न्धवशादज्ञानलेशस्य निवृत्तिरिति सम्भवति । तल्लेशानुवृत्तौ च तत्त्वज्ञानानन्तरम-
पि प्रारब्धकर्मजस्तत्कार्यस्य देहादिप्रतिभासस्याप्यनुवृत्तिरुच्यते । देहाद्युपादा-

वृत्त्योपादानाविद्यालेशानुवृत्त्युपपत्तेः । अज्ञानवत् प्रपञ्चस्यापि साक्षात् ब्रह्मसाक्षात्कारनिवर्त्यत्वे नायमुपपद्यते । विरोधिनि ब्रह्मसाक्षात्कारे सति प्रारब्धकर्मणः स्वयमेवावस्थानासम्भवे- नाविद्यालेशनिवृत्तिप्रतिबन्धकत्वायोगादित्याहुः ॥

॥ इति शास्त्रसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे तृतीयः परिच्छेदः ॥

नभूतस्याविद्यालेशस्यानुवृत्तेरित्यर्थः । पूर्वमते जीवन्मुक्त्यसिद्धिमाह—अज्ञान- वादिति । नायमिति । जीवन्मुक्तस्य देहादिप्रतिभास इत्यर्थः । विरोधिनी- ति । अज्ञानस्येव प्रारब्धकर्मणोऽपि साक्षाद्विरोधिनीत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशा-
नन्दसरस्वतीदिव्यश्रीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूत-
स्याच्युतकृष्णानन्दतीर्थस्य कृतो शास्त्रसि-
द्धान्तलेशसंग्रहव्याख्यायां कृष्णालङ्का-
राख्यायां तृतीयपरिच्छेदः
समाप्तः ॥

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं सम्प्रणम्य च ।
व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरितुष्टये ॥

चतुर्थः परिच्छेदः ।

अथ कोऽयमविद्यालेशः, यदनुवृत्त्या जीवन्मुक्तिः ।
आवरणविक्षेपशक्तिमत्या मूलाविद्यायाः प्रारब्धकर्मवर्तमान-
देहाद्यनुवृत्तिप्रयोजको विक्षेपशक्त्यंश इति केचित् ॥
क्षालितलशुनभाण्डानुवृत्तलशुनवासनाकल्पोऽविद्या-

स्मृते सकलकल्याणभाजनं यत्र जायते ।
पुरुषस्तमजं नित्यं ब्रजामि शरणं हरिम् ॥
यत्र यस्मिन् हरौ स्मृते सतीत्यर्थः ।
तन्दहस्तमवलम्ब्य पाणिना मन्दमन्दमगविन्दलोचनं ।
मञ्जरुं कनककिङ्किणीं वस्मन्ततस्मम तनोतु मङ्गलम् ॥
यस्याः स्मरणमात्रेण वाग्बिभृतिर्विजृम्भते ।
मा भारती चिर नित्यं रमतां मनुस्वाम्बुजे ॥
यादेशवो नामरूपाभ्यां या देवी सर्वमङ्गला ।
तयोस्मंस्मरणात् पुमां सर्वतो जयमङ्गलम् ॥
विंशति विविमर्ताण्डचन्द्रेन्द्रोपेन्द्रवन्दिता ।
नमो गणपते तुभ्यं ब्रह्मणां ब्रह्मणस्पते ॥

अथ कोऽयमिति । तृतीयपरिच्छेदे ब्रह्मज्ञानरूपं मुक्तिमाधनं
मपरिकरं निरूपितम् । उदात्ता तत्फलभूता मुक्तिर्निरूप्यते । तथा च फल-
निरूपणपरम्य चतुर्थपरिच्छेदस्य माधननिरूपणपरतृतीयपरिच्छेदानन्तर्यमपश-
ब्दार्थः । लेशो नामावयवः । न चानाद्यविद्याया अवयवोऽस्ति । सावयवस्य
कार्यत्वनियमात् । अतोऽविद्यालेशो न संभवतीति किशब्दार्थः । अविद्याया अ-
नादित्वाविरोधेन लेशशब्दार्थं मतभेदेनाह—आवरणेति । आवरणविक्षेपश-
क्तिद्वयवत्या अविद्यायाः वृत्तिसाक्षात्कारणावरणशक्तेर्नाशः, विक्षेपशक्तिमत्या अ-
विद्यायाः प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकक्षयं सति पूर्वमेव निवृत्तावरणतया स्थितं चैतन्यं
प्रतिबन्धापगमकाले नाशकमित्यभ्युपगमान् तत्त्वज्ञानेन विक्षेपशक्तिमदविद्यारूपस्या-
विद्यालेशस्यानिवृत्तौ तस्य पश्चात् को निवर्तक इति शङ्काया अनवकाश इति बोध्यम् ॥
क्षालितेति । तत्त्वज्ञानेनान्तःकरणाद्युपादानभूताविद्यायाः निवृत्ताव-

संस्कार इत्यन्ये ॥

दग्धपटन्यायेनानुवृत्ता मूलाविद्यैवेत्यपरे ॥

सर्वज्ञात्मयस्वस्तु विरोधिसाक्षात्कारोदये लेशतोऽप्य-
विद्यानुवृत्त्यसम्भवात् जीवन्मुक्तिशास्त्रं श्रवणादिविध्यर्थवा-
दमात्रम् । शास्त्रस्य जीवन्मुक्तिप्रतिपादने प्रयोजनाभावात् ।
अतः कृतनिदिध्यासनस्य ब्रह्मसाक्षात्कारोदयमात्रेण सवि-

प्यविद्याजन्यः कश्चिद्देहादिस्थितिप्रयोजको वासनाविशेष इत्यर्थः । न चोपादान-
नाशे कथं कार्यस्थितिर्गिति वाच्यम् । पटादिनाशक्षणे पटरूपादीनां परमते स्थि-
त्यभ्युपगमवदस्मन्मतेऽपि तदभ्युपगमोपपत्तेः । न च समवायिकारणनाशरूपकार-
णप्रतीक्षया रूपादीनामुपादानाभावकालेऽपि स्थितिरुपपद्यत इति वाच्यम् । तथा-
सति प्रकृतेऽपि तत्त्वज्ञानजनितस्य देहाद्युपादानाविद्यानाशस्य देहादीनाशहेतोः
प्रारब्धकर्मणा प्रतिबन्धतया प्रतिबन्धकरहिताविद्यानाशप्रतीक्षया देहादीनामपि स्थि-
त्युपपत्तेः । न च प्रारब्धकर्मण प्रतिबन्धकत्वे मानाभावः । जीवन्मुक्तिशास्त्रवि-
द्वदनुभवादमीनत्वात् । परमते च पटतद्रूपादीनां युगपदेव नाशदर्शनेन परमते परं
तथाङ्गीकारे मानाभावः । तदुक्तं श्रीविद्यारण्यगुरुभिः—‘विना क्षोदक्षमं मानं तैर्वृथा
परिकल्प्यते । श्रुतिगुक्त्यनुभूतिभ्यो वदतां किं नु दुश्शकम् ॥’ इति । दुश्शकम्
अशक्यमित्यर्थः । शालिने लशुनभाण्डे अनुवृत्ता या लशुनवासना, तत्तुल्य इत्यक्षरार्थः ॥

तत्त्वज्ञानेन बाधिता दृढतरकार्याक्षमत्वं नीता साक्षादविद्यैवाविद्यालेश इ-
त्याह—दग्धेति । तदुक्तं—‘कार्यक्षमं नश्यति चापरोक्ष्यात् ।’ इति ॥

कोऽयमविद्यालेशः, यदनुवृत्त्या जीवन्मुक्तिमिद्धिरित्याक्षेपे इष्टापत्तिरित्याह—सर्वज्ञे-
ति । अनुवृत्त्यसम्भवादिति । न जीवन्मुक्तिरस्तीति शेषः । ननु, जीवन्मुक्त्यभावे ‘त-
स्य तावदेव चिरामे’त्यादिशास्त्रं जीवन्मुक्तिप्रतिपादकगप्रमाणं स्यादित्यत आह—जीव-
न्मुक्तिशास्त्रमिति । श्रोतव्यादिविधिभिर्विधीयमानं श्रवणादिकमतिप्रशस्तम् । यस्या-
नुष्ठानाज्जीवतोऽपि मुक्तिर्लभ्यत इति श्रवणादिस्तावकमित्यर्थः, न तु स्वार्थपरमिति
मात्रशब्दार्थे हेतुमाह—शास्त्रस्येति । निष्कलेऽर्थे वेदतात्पर्यायोगादिति भावः ।
अत इति । जीवन्मुक्तौ मानाभावादित्यर्थः । सविलासेति । विलासेन वासनया च स-
हैवाविद्यानिवृत्तिरित्यर्थः । सत्यं जीवन्मुक्तिशास्त्रं श्रवणादिविध्यर्थवाद इति, अर्थवाद-
त्वेऽपि सालम्बनार्थवादत्वसम्भवे निरालम्बनत्वायोगात् । लोके रज्ज्वादितत्त्वज्ञानेन

लासवासनाविद्यानिवृत्तिरित्यपि कञ्चित् पक्षमाहुः ॥

अथ केयमविद्यानिवृत्तिः ? आत्मैवेति ब्रह्मसिद्धिकाराः ।
न च तस्य नित्यत्वेन सिद्धत्वात् ज्ञानवैयर्थ्यम् । अमति
ज्ञाने अनर्थहेत्वविद्याया विद्यामानतया अनर्थमपि तिष्ठेदिति
तदन्वेषणात् यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य सत्त्वं, यद्यतिरेके चा-
भावः, तत् तत्साध्यमिति लक्षणानुरोधेनात्मरूपाया अप्य-

सर्पाद्यध्यासस्य सम्बन्धस्य निवृत्त्यनन्तरमपि सर्पाद्यध्याससंस्कारवशात् किञ्चित्कालं
मयकम्पाद्यनृत्तिदर्शनेन तत्त्वज्ञानस्याविद्यादिमस्कारविरोधित्वाच्च मूलाविद्याद्यध्या-
सजनितसंस्कारवशात् जीवन्मुक्तौ नानुपपत्तिरिति सूचयति- इत्यपीति ॥

अथ केयमिति । इयं प्रकृता अविद्यानिवृत्तिः का, आत्मस्वरूपा, अ-
तिरिक्ता वा । नाद्यः । साध्यत्वायोगात् । न द्वितीयः । तस्यात्मत्वे द्वैतापेक्ष-
रमत्त्वे साध्यत्वायोगादेवेत्यर्थः । तत्राविद्यानिवृत्तेरात्मस्वरूपत्वमिति, परं साध्य-
ति — आत्मैवेति । आत्मैवाविद्यानिवृत्तिः, नातिरिक्ता । उक्तदोषप्रमङ्गादिति
भावः । आद्यपक्षेऽपि दोषतौल्यमाशङ्क्य निराकरोति—न च तस्येति ।
अविद्यानिवृत्तिरूपान्मन इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानस्य वैयर्थ्यं वदता वक्तव्यं किं ज्ञा-
नमस्पादनस्य प्रयोजनं नास्तीति तद्वैयर्थ्यं विवक्षितं, किं वा अविद्यानिवृत्तेरात्म-
स्वरूपत्वे तस्याः अनादितया ज्ञानविनापि सिद्धत्वेन ज्ञानमाध्यत्वाम्भवात्तस्य
वैयर्थ्यं विवक्षितं, नाद्य इत्याह—असतीति । तदन्वेषणादिति । अनर्पनिवृत्ति-
मुद्दिश्य ज्ञानान्वेषणापपत्तेरित्यर्थः । अन्वेषणं च ज्ञानमाधनानुष्ठानम् । साध्यल-
क्षणं द्विविधम्—एकं सादिपदार्थमात्रासाधारणं जन्यत्वरूपम् । अपरं तु साद्यनादि-
साधारणं यस्मिन् सतीत्यादिरूपम् । तथा च आत्मस्वरूपायामविद्यानिवृत्तौ प्रथम-
लक्षणासम्भवेऽपि द्वितीयस्य साध्यलक्षणस्य सम्भवान् तस्याः ज्ञानमाध्यत्वमप्यपन्न-
म् । अतो न ज्ञानवैयर्थ्यमित्यभिप्रेत्य द्वितीयं निराकरोति—यस्मिन् सतीति ।
अभाव इति । यस्याभाव इत्यर्थः । तत् तत्साध्यमिति । यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य
सत्त्वमित्यत्र प्रथमयच्छब्दार्थस्ताधनं, द्वितीययच्छब्दार्थसाध्यमिति विभागः । प्रा-
यश्चित्ते सत्यग्रिमक्षणे दुःखप्रागभावस्य सत्त्वं, प्रायश्चित्तस्य व्यतिरेके च दुःखस्यैवो-
दयादग्रिमक्षणे दुःखप्रागभावस्याभाव इति दुःखप्रागभावस्यानादेरपि दुःखसाधनपा-
पध्वंसस्य सादेरिव प्रायश्चित्तमाध्यत्वमेतल्लक्षणसिद्धमिति बोध्यम् । उक्तलक्षणं

विद्यानिवृत्तेः ज्ञानसाध्यत्वाच्च ज्ञाने सत्यग्रिमक्षणे आत्मरूपाविद्यानिवृत्तिसत्त्वं, तद्व्यतिरेके तत्प्रतियोग्यविद्यारूपस्तदभाव इति उक्तलक्षणसत्त्वात् ॥

आत्मान्यैवाविद्यानिवृत्तिः । सा च न सती । अद्वैतहानेः । नाप्यसती । ज्ञानसाध्यत्वायोगात् । नापि सदसद्रूपा । विरोधात् । नाप्यनिर्वाच्या । अनिर्वाच्यस्य सादेरज्ञानोपादानकत्वनियमेन मुक्तावपि तदुपादनाज्ञा-

प्रकृते योजयति—ज्ञाने सतीति । आत्मस्वरूपाया अविद्यानिवृत्तेरनादित्वेन ज्ञानोत्पत्तिद्वितीयक्षणे जन्मासम्भवेऽपि सत्त्वं सम्भवतीत्याह—आत्मरूपाविद्यानिवृत्तिसत्त्वमिति । तद्व्यतिरेके तत्प्रतियोग्यविद्यारूपः तदभाव इति, तद्व्यतिरेके तदभाव इत्युक्तलक्षणसत्त्वादिति सम्बन्धः । ज्ञानव्यतिरेके आत्मरूपाविद्यानिवृत्तेरभाव इति अनेन प्रकारेणात्मरूपाविद्यानिवृत्तौ ज्ञानसाध्यत्वरूपलक्षणसत्त्वादित्यर्थः । नन्वविद्यानिवृत्तेरात्मस्वरूपत्वे आत्मनोऽनन्तत्वेन वस्तुतस्तदभावस्यैवाभावात् कथमविद्यानिवृत्तेरभावः, तत्राह—अविद्यारूप इति । निर्विशेषचैतन्यस्य वास्तवाभावाभावेऽपि तादृशं चैतन्यं नास्त्येवेति भ्रान्तिशिद्धः कश्चित्तदभावोऽस्ति । स चाविद्यैव । चैतन्यप्रतियोगिककाल्पिताभावस्याविद्यातिरिक्तत्वे मानाभावादित्यर्थः । ननु, लोके घटादिभावपदार्थस्याभावप्रतियोगिकाभावरूपत्वमेव दृष्टं, न तु भावप्रतियोगिकाभावरूपत्वम् । तथा च कथमविद्यायाः भावरूपायाश्चैतन्यप्रतियोगिकाभावरूपत्वम्, अत आह—तत्प्रतियोगीति । आत्मरूपाविद्यानिवृत्तेः प्रतियोगिनी या अविद्या, तद्रूप इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—चैतन्यस्य स्वस्मिन्नध्यस्ताविद्यां प्रत्यभावरूपत्वादविद्यायाः स्वाभावरूपचैतन्यप्रतियोगिकाभावरूपत्वं सम्भवतीति ॥

अविद्यानिवृत्तिरात्मान्येतिपक्षं मतभेदेन द्वेवा साधयति—आत्मान्यैवेत्यादिना । तदुपादानेति । अनिर्वचनीयामविद्यानिवृत्तिं प्रत्युपादानत्वेनाज्ञानस्य मुक्तावप्यनुवृत्त्यापत्तेः । तथा चानिर्मोक्षप्रसङ्ग इति भावः । किं च मुक्तिकाले अनुवर्तमानाया अविद्यानिवृत्तेरनिर्वाच्यत्वरूपमिथ्यात्वनिर्वाहार्थं ज्ञाननिवर्त्यत्वापत्तिः । ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमित्युपगमात् । न च मुक्तिकाले तान्निवर्तकं ज्ञानं सम्भव-

नानुवृत्त्यापत्तेः ज्ञाननिवर्त्यत्वापत्तेश्च । किंतु उक्तप्रकारचतुष्ट-
योर्त्तीर्णा पञ्चमप्रकारेत्यानन्दबोधाचार्याः ॥

अविद्यावत्तन्निवृत्तिरप्यनिर्वाच्यैव । न च तदनुवृत्तौ
तदुपादानाज्ञानस्याप्यनुवृत्तिनियमात् अनिमोक्षप्रसङ्गः ।
तदनुवृत्तौ प्रमाणाभावात् । उत्पत्तेः प्रथमसमयमात्रसंसर्गि-
भावविकारत्ववन्निवृत्तेरपि चरमसमयमात्रसंसर्गिभावविकार-
त्वोपपत्तेः । अत एव यथा पूर्वं पश्चाच्च उत्पत्स्यते, उत्पन्न
इति भाविभूतभावेन व्यवहियमाणाया उत्पत्तेः प्रथमसमय-
मात्रे उत्पद्यत इति वर्तमानत्वव्यवहारः, तथा पूर्वं पश्चाच्च
निवर्तिष्यते, निवृत्त इति भाविभूतभावेन व्यवहियमाणाया

ति । न न्युपभावात् । अतो नानिर्वाच्या अविद्यानिवृत्तिरित्याशयेनाह—ज्ञान-
निवर्त्यत्वापत्तेश्चेति । सा च न मती । नाप्यमती । नापि मदमदृषा । नाप्यनिर्वा-
च्या । किंतु पञ्चमप्रकारा मेति सम्बन्धः । नन्वविद्यानिवृत्तेरुक्तप्रकारचतुष्टयेऽन्त-
र्भावामम्भवे प्रकारान्तरेण प्रमिद्धेरविद्यानिवृत्तिरेव मांस्त्विति शङ्कते—किं त्विति मोक्ष-
मास्त्रनामाण्यादप्रमिद्धोऽपि कश्चित्प्रकार एवित्यय इत्याशयेनाह—उक्तप्रकारेति ॥

अविद्यानिवृत्तेरात्मान्यत्वपक्षे मतान्तरे दृश्यते—अविद्यावर्तते । न च
तदनुवृत्ताविति । मुक्तावविद्यानुवृत्तावित्यर्थः । उत्पत्तेरिति । यथा भूमादिपरा-
यतेन भूमुपत्तिराद्यक्षणमात्रसंसर्गी भावरूपो विकार उपेयते, न त्वभावरूपा, तथा
निवृत्तिश्चिद्विदनाशोऽपि तेषां चरमक्षणमात्रसम्बन्धी कश्चित् भावरूप एव वि-
कारोऽभ्युपगन्तव्यः, न त्वभावरूपः । त्रिणिगमकाभावादित्यर्थः । उत्पत्तेः क्ष-
णिकभावविकारत्वं इव नाशम्यापि क्षणिकभावविकारत्वे प्रमाणं सममित्याह—
अत एवेति । निवृत्तेरपि क्षणिकत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । उत्पत्तेः पूर्वमुत्पत्स्यते घट
इति भावित्वेन व्यवहियमाणायाः उत्पत्तेः पश्चादुत्पन्नो घट इति भूतत्वेन च व्य-
वहियमाणाया उत्पत्तेः प्रथमसमयमात्रे उत्पद्यत इति वर्तमानत्वव्यवहारो यथा
उत्पत्तेः क्षणिकत्वमाधकोऽस्तीति दृष्टान्तभागार्थः, तथेति निवृत्तेः पूर्वं निवर्ति-
ष्यते घट इति भावित्वेन व्यवहियमाणायाः पश्चाच्च निवृत्ता घट इति भूतत्वेन च
व्यवहियमाणाया निवृत्तेश्चरमसमयमात्रे निवर्तत इत्यादिवर्तमानत्वव्यवहाररूपो
व्यवहारो निवृत्तेरपि क्षणिकत्वमाधकोऽस्तीति प्रमाणं तुल्यमित्यर्थः । निवृत्तेः

निवृत्तेश्वरमसमयमात्रे 'निवर्तते, नश्यति, ध्वंसत' इति वर्तमानव्यपदेशः । निवृत्तेरनुवृत्तौ तु चिरशकलितेऽपि घटे इदानीं निवर्तत इत्यादिव्यवहारः स्यात् । आख्यातानां प्रकृत्यर्थगतवर्तमानत्वाद्यर्थाभिधायित्वात् । ननु, च तेषां स्वस्वाभिहितसङ्ख्याश्रयप्रकृत्यर्थकर्तृकर्मगतवर्तमानत्वाद्यर्थाभिधायकत्वं, स्वाभिहितप्रकृत्यर्थानुकूलव्यापारगतवर्तमानत्वाद्यर्थाभिधायकत्वं वास्तु । तथा च निवृत्तिक्रियाकर्तुश्चिरचूर्णितस्य घटस्य तद्गतनिवृत्त्यनुकूलव्यापारस्य चावर्तमानत्वात् नोक्तातिप्रसङ्ग इति चेत्, न । आद्ये उत्पन्नेऽपि घटे उत्पद्यत इति व्यवहारापत्तेः । उत्पत्तिक्रियाकर्तुर्घटस्य वर्तमानत्वात् । द्वितीये आमवातजडीकृतकलेबर उत्थानानुकूलयत्नवति उत्थानानुदयेऽप्युत्तिष्ठतीति व्यवहारापत्तेः । आख्यातार्थस्य प्रकृत्यर्थभूतोत्थानानुकूलस्य यत्नरूपव्यापारस्य

स्थापित्वाभ्युपगमे बाधकमाह—निवृत्तेरनुवृत्तौ त्विति । मासात् पूर्वं ध्वस्तेऽपि घटे वर्तमानकालेऽपि घटावयवेषु शकलेषु कपालरूपेषु निवृत्तिरूपस्य पराभिमतप्रध्वंसाभावस्य वर्तमानत्वादिदानीं निवर्तते, नश्यति, ध्वंसत इति निवृत्तेर्वर्तमानत्वव्यपदेशस्स्यादित्यत्र हेतुमाह—आख्यातानामिति । प्रकृत्यर्थो धात्वर्थः । तद्गतवर्तमानत्वातीतत्वभावित्वार्थकत्वादित्यर्थः । आख्यातानां 'प्रकृत्यर्थगतवर्तमानत्वादिकं' नार्थः । किं त्वन्यगतवर्तमानत्वादिकमेवेति शङ्कते—ननु, च तेषामिति । एकवचनत्वादिरूपेणाख्यातैरभिहितानां सङ्ख्यानामाश्रयभूतः 'घटो निवर्तते, देवदत्तः पचति, तण्डुलाः पच्यन्त' इत्यादिप्रयोगेषु प्रकृत्यर्थभूतनिवृत्त्यादिक्रियाणां कर्तृकर्मादिरूपाश्च ये घटादयः, तद्गतवर्तमानत्वाद्यर्थवाचकत्वं लट्त्वादिरूपेण तेषामाख्यातानामस्त्वित्यर्थः । अर्थान्तरमाह—स्वाभिहितेति । घटो निवर्तत इत्यत्र आख्याताभिहितो यः प्रकृत्यर्थनिवृत्त्यनुकूलो व्यापारः, तद्गत्यर्थः । सङ्ख्यायाः प्रकृत्यर्थानुकूलव्यापारस्य च समानप्रत्ययोपात्तत्वेनान्तरङ्गत्वात् प्रकृत्यर्थस्य निवृत्त्यादेः प्रकृत्यर्थकर्तृघटादेश्चातयात्वेन बहिरङ्गत्वादित्यभिप्रायः । ततः किं, तत्राह—तथा चेति । द्वितीयमर्थमभिप्रेत्याह—तद्गतेति । घटगते-

वर्तमानत्वात् । तस्मात् प्रकृत्यर्थगतमेव वर्तमानत्वाद्याख्या-
तार्थ इति ध्वंसस्य स्थायित्वे चिरनिवृत्तेऽपि घटे निवर्तत
इति व्यवहारो दुर्वारः । यदि च मुद्रादिशकलिते घटे ध्वंसो
नाम कश्चिदभावः तत्प्रतियोगिकः स्थायिभूतलाद्याश्रितः
उपेयेत, तदा कपालमालापसरणे तदनपसरणेऽपि मणिकश-
रावादिकपालव्यावृत्तकपालसंस्थानविशेषादर्शने च किमिति
स प्रत्यक्षो न स्यात् । कपालसंस्थानविशेषादिनानुमेयो घ-
टादिध्वंसो न प्रत्यक्ष इति चेत्, तर्हि तेन मुद्रानिपातकाली-
नस्य उत्पत्तिवत् भावविकाररूपतया प्रतियोग्याश्रितध्वंस-
स्यानुमानं सम्भवतीति न ततः पश्चादनुवर्तमानप्रतियोग्य-

त्यर्थः । निराकरणग्रन्थः स्पष्टार्थः । तस्मादिति । अर्थान्तरासम्भवादित्यर्थः ।
पराभिमतो ध्वंसः प्रत्यक्षोऽनुमेयो वेति विकल्पं मनसि निधाय क्रमेण निराकर्तुं
परमतमनुवदति—यदि चेति । घटे मुद्रापातादिना शक्योक्तत्वे मनीत्यर्थः ।
तत्प्रतियोगिकः घटप्रतियोगिक इत्यर्थः । भूतलादीनि । ध्वंसोत्तरकालं क-
पालेऽपि शक्योक्तक्रियमाणघटाधिकरणभूतलादिष्वपि अत्र घटो ध्वंस इति प्रती-
तिवन्नात् भूतलादिकमपि कपालानीव घटध्वंसाधिकरणत्वेन कैश्चित्तार्किकैरुपेयत
इति तन्मतानुवाद इति बोध्यम् । ध्वंसः प्रत्यक्ष इति पक्षं दृषयति—तदेति ।
तदा किमिति । सः ध्वंसः प्रत्यक्षो न भ्यादिति सम्बन्धः । ननु, भूतलादीं घ-
टध्वंसप्रत्यक्षे कपालमालाप्रत्यक्षमपि कारणम् । अतो नोक्तदोष इत्यत आह—
तदनपसरणेऽपीति । मृण्मयबृहत्पात्रविशेषो मणिकशब्दार्थः । यदा भूतलगत-
ेषु घटकपालेषु मणिकशरावादिकपालेभ्यो व्यावृत्तस्य संस्थानविशेषस्य घटकपा-
लासाधारणस्य दर्शनं नास्ति, कपालमालागोचरदर्शनमात्रमेवास्ति, तदापि ध्वं-
सः प्रत्यक्षस्स्यात् । कपालमालादर्शनस्य सत्त्वादित्यर्थः । वस्तुतस्तु प्रध्वंसाभाव-
स्य इन्द्रियसन्निकर्षानिरूपणात् प्रत्यक्षत्वं न सम्भवतीति भावः । ध्वंसोऽनुमे-
य इति पक्षं दृषयति—तर्हीति । अतीतस्यापि ध्वंसस्यानुमानसम्भवादनुमानेन
ध्वंसमात्रसिद्धावपि नानुमानबलात् ध्वंसस्य पराभिमतं स्थायित्वं सिध्यतीत्यर्थः ।
तत इति । अनुमानादित्यर्थः । ननु, इदं भूतलं घटध्वंसवत् । कपालमालावि-

धिकरणाश्रिताभावरूपध्वंससिद्धिः । 'इह भूतले घटो ध्वस्त'
इति भूतले ध्वंसाधिकरणत्वव्यवहारस्य 'इह भूतले घट उत्पन्न'
इतिवत् भावविकारयुक्तप्रतियोग्यधिकरणत्वविषयत्वोपपत्तेः ।
'घटध्वंसानन्तरं भूतले घटाभावव्यवहारस्य घटापसरणानन्तरं
तदभावव्यवहारवत् समयविशेषसंसर्ग्यत्यन्ताभावावलम्बन-
तोपपत्त्या ध्वंसविषयत्वस्याकल्पनीयत्वाच्च । एवंसति घ-
टोत्पत्तेः पूर्वं तदभावव्यवहारोऽप्यत्यन्ताभावेन चरितार्थ इति
प्रागभावोऽपि न स्यादिति चेत्, सोऽपि माभूत् । नन्वेवं
प्रागभावाधारकालः पूर्वकालः, ध्वंसाधारः उत्तरकाल इति
निर्वचनासम्भवात् काले पूर्वोत्तरादिव्यवहारः किमालम्बन-

शेषवत्त्वात्। व्यतिरेकेण कपालमालाविशेषानधिकरणप्रदेशवादित्यनुमानं कथं घटाश्रितं
ध्वंसं विषयीकुर्यादिति चेत्, न । ध्वंसोत्पत्तिकाले प्रतियोग्याश्रितस्यापि ध्वंस-
स्य प्रतियोगिद्वारा भूतलाश्रितत्वस्यापि सत्त्वेनानुमानस्य तद्विषयत्वोपपत्तेरिति
भावः । अनयैव रीत्या व्यवहारविशेषस्यापि गतिमाह — इहेति । भूतला-
धिकरणकस्थायिध्वंससाधकान्तरमप्यन्यथयति— घटध्वंसानन्तरमिति । भू-
तल इति । भूतले घटो नास्तीति प्रत्ययप्रयोगात्मकव्यवहारस्येत्यर्थः । समयवि-
शेषे भूतलादौ घटसंयोगाद्यभावकाले संसर्गा योऽत्यन्ताभावः, स आलम्बनं यस्य
घटाभावव्यवहारस्य, स तथा । तस्य भावस्तत्ता, तदुपपत्त्येत्यर्थः । क्लृप्ताभावेनैव
व्यवहारोपपत्तावतिरिक्तप्रध्वंसाभावो न कल्पनीयः । 'अतोऽन्यदार्तमि'ति श्रु-
त्या चैतन्यव्यतिरिक्तवस्तुमात्रनित्यत्वप्रतिपादिकया पराभिमतस्य नित्यध्वंसस्य नि-
राकृतत्वाच्चेति भावः । एतेन घटध्वंसानन्तरं कपालमालायां घटो नास्तीति
व्यवहारोऽपि नीतः । उपादानेऽपि समयविशेषेऽत्यन्ताभावसंसर्गभादाय तदुपपत्तेः ।
शङ्कते—एवंसतीति । घटनाशोत्तरकालीनस्य घटाभावव्यवहारस्य सामयिका-
त्यन्ताभावालम्बनत्वोपपत्तौ सत्वामित्यर्थः । तदभावेति । मृदि घटो नास्तीति
व्यवहारोऽपीत्यर्थः । अत्यन्ताभावेनेति । सामयिकेनेत्यर्थः । कालत्रयेऽप्यधिक-
रणसंसर्ग्यत्यन्ताभावस्य मृद्यसम्भवादिति बोध्यम् । प्रागभावप्रध्वंसाभावयोरभा-
वेऽपि काले पूर्वकालत्वमुत्तरकालत्वं चाखण्डोपाधिरूपमादाय व्यवहारोपपत्तिरिति

स्यात् । घटादिषु प्रतियोगित्वादिव्यवहारवदखण्डकिञ्चि-
द्धर्मगोचरोऽस्तु । अभावस्वरूपस्थायिध्वंसाम्युपगमेऽपि ते-
षु ध्वंसत्वादेरखण्डस्यैव वक्तव्यत्वात् । न च जन्याभावत्व-
रूपं सखण्डमेव ध्वंसत्वम् । ध्वंसप्रागभावरूपस्य घटस्य
तद्ध्वंसत्वापत्तेः । न च सप्तमपदार्थरूपाभावंत्वं विवक्षितम् ।
घटस्य प्रागभावं प्रत्यपि ध्वंसत्वाभावप्रसङ्गेन घटकाले प्राग-
भावोत्तरकालत्वव्यवहारस्य निरालम्बनत्वापत्तेः । न च प्र-
तियोग्यतिरिक्तः प्रागभावध्वंसः । तथामति तुल्यन्यायतया
ध्वंसप्रागभावोऽपि प्रतियोग्यतिरिक्तः स्यादिति प्रागभाव-

परिहरति—घटादिष्विति । तत्राप्यखण्डोपाधिकल्पनमावश्यकमित्याह — अ-
भावस्वरूपेति । सखण्डस्यैव ध्वंसत्वस्य सम्भवे निवेचनसम्भवात् समावृत्ता-
खण्डोपाधिकल्पनमित्याशयेन शङ्कते—न च जन्याभावत्वरूपमिति । जन्यत्वे
सत्यभावत्वरूपमित्यर्थः । अतिव्याप्त्या दृश्यति—ध्वंसेति । तद्ध्वंसत्वेति ।
घटध्वंसत्वापत्तेरित्यर्थः । ननु, जन्यत्वे सति सप्तमपदार्थरूपाभावंत्वं ध्वंसत्व-
विवक्षितम् । अत्यन्ताभावादिवारणाय सत्यन्तम् । घटध्वंसप्रागभावत्वे घटे उक्तानि-
व्याप्तिवारणाय विशेष्यमित्याशङ्कामन्वया निराकरोति—न च सप्तमेति । घटप्रा-
गभावस्य ध्वंसत्वेनोपेते घटे उक्तत्वल्लक्षणाभावान् घटस्य घटप्रागभावं प्रति
ध्वंसत्वं न स्यादिति दृश्यति—घटस्येति । इष्टापत्तिमाशङ्क्याह — घटकाल-
इति । घटकाले घटप्रागभावध्वंसमाभावेन प्रागभावध्वंसकालत्वरूपस्य तदुत्तरका-
लत्वस्याभावादिति भावः । ननु, घटप्रागभावध्वंसस्य घटातिरिक्तस्य सप्तमपदार्थ-
रूपस्याभ्युपगमात्त्रोक्तदोष इत्यत्र आह—न च प्रतियोग्यतिरिक्त इति । त-
थामतीति । प्रागभावध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्तत्वे सतीत्यर्थः । घटप्रागभावध्वं-
सः प्रतियोगिव्यतिरिक्त इति न च । तथामति घटध्वंसप्रागभावोऽपि घटरूप-
प्रतियोगिव्यतिरिक्तः स्यात् । ध्वंसप्रागभावयोरुभयोरपि कादाचित्काभावत्वेन
तुल्यत्वादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—इतीति । इतिशब्दो हेत्वर्थः । तथा च
यथा घटप्रागभावस्य ध्वंसः प्रतियोगिव्यतिरिक्तः, तथा घटप्रागभावध्वंसस्यापि
प्रागभावो घटप्रागभावादन्वयो वाच्यः । ध्वंसप्रागभावस्यापि ध्वंसप्रतियोगिव्य

ध्वंसस्यापि प्रागभावोऽन्यः, तस्यापि कश्चित् ध्वंसः, तस्यापि प्रागभावोऽन्य इत्यप्रामाणिकानवधिकध्वंसप्रागभावकल्पना-
पत्तेः । न चान्यत् ध्वंसत्वमात्माश्रयादिशून्यं निर्वक्तुं श-
क्यम् । एवं प्रागभावत्वमपीत्यन्यत्र विस्तरः । तस्मान्न पूर्वं
प्रागभावः, न च पश्चात् ध्वंसाभावः । मध्ये परं किञ्चि-
त्कालमनिर्वचनीयोत्पत्तिस्थितिध्वंसरूपभावविकारवान् घटा-
द्यध्यासः । एवं चाविद्यानिवृत्तिरपि ब्रह्मसाक्षात्कारोदयान-
न्तरक्षणवर्ती कश्चिद्भावविकार इति तस्या मुक्तावनुवृत्त्यभावा-

तिरिक्तत्वादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—तस्यापीति । अन्यप्रागभावस्यापीत्यर्थः ।
तस्यापीति । ध्वंसस्यापीत्यर्थः । ननु, यदि जन्याभावत्वरूपं ध्वंसत्वमुक्तरीत्या अ-
नवस्थादोषदुष्टं, तर्हि ध्वंसाप्रतियोगित्वे सति त्रैकालिकभिन्नाभावत्वरूपं ध्वंसत्वम-
स्तु, अत्यन्ताभावादावतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । त्रैकालिकवस्तुभिन्ने प्रागभावे
अतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । तथा च सखण्डमेव ध्वंसत्वमिति, नेत्याह—न चा-
न्यदिति । ध्वंसलक्षणे ध्वंसत्वप्रवेशादात्माश्रय इत्यर्थः । न च प्रागभावात्यन्ताभा-
वभिन्नत्वे सति संसर्गाभावत्वं ध्वंसत्वम् । अतो नात्माश्रय इति वाच्यम् । प्रागमा-
वत्वादिनिर्वचनस्यापि प्रध्वंसाभावभिन्नत्वघटिततया अन्योन्याश्रयापत्तेरित्याशये-
नादिपदमिति बोध्यम् । ध्वंसत्ववत् प्रागभावत्वमपि सखण्डं दुर्निरूपमित्याह—ए-
वमिति । अयमभिप्रायः—न तावदनादित्वे सति सान्ताभावत्वं प्रागभावत्वं, घट-
ध्वंसप्रागभावरूपे घटे अनादित्वाभावेनाव्याप्त्यापत्तेः । नापि प्रतियोगिजनकामाव-
त्वं प्रागभावत्वम् । जनकत्वशरीरप्रविष्टपूर्ववृत्तित्वस्य कार्यप्रागभावकालवृत्तित्वरू-
पतया आत्माश्रयप्रसङ्गात् । एवं लक्षणान्तरमपि निरसनीयमिति । तस्मादिति ।
पराभिमतप्रागभावादिसाधकामावादित्यर्थः । ननु, प्रागभावाद्यनङ्गीकारे तत्प्रतियो-
गिघटादिकार्यमपि नाङ्गीकर्तव्यं, तदङ्गीकारे द्वैतापत्तेरित्यत आह—मध्ये परमि-
ति । घटादिकार्यस्य शुक्तिरजतादिवदध्यासरूपत्वाभ्युपगमात् नाद्वैतविरोधः । ननु,
यथा परमते ध्वंसत्वादिकं दुर्निरूपं, तथा सिद्धान्ते भावविकाररूपा उत्पत्तिस्थिति-
ध्वंसा अपि दुर्निरूपा एवेत्याशङ्क्य तेषां दुर्निरूपत्वमलङ्कारायेत्याशयेनाह—अ-
निर्वचनीयोऽत । एवं चेति । लोके घटादिध्वंसस्य क्षणिकभावविकाररूपत्वे सिद्धे

न तदनिर्वाच्यत्वे कश्चिद्दोष इत्यद्वैतविद्याचार्याः । नन्वेवम-
विद्यानिवृत्तेः क्षणिकत्वे मोक्षः स्थिरपुरुषार्थो न स्यादिति
चेत् , भ्रान्तोऽसि । न ह्यविद्यानिवृत्तिः स्वयमेव पुरुषार्थः
इति तस्या ज्ञानसाध्यत्वमुपेयते । तस्याः सुखदुःखाभावेत-
त्वात् । किं त्वखण्डानन्दावारकसंसारदुःखहेत्वविद्योच्छेदे-
नाखण्डानन्दस्फुरणं . संसारदुःखोच्छेदश्च भवतीति तदुप-
योगितया तस्यास्तत्त्वज्ञानसाध्यत्वमुपेयते ॥

चित्सुखाचार्यास्तु दुःखाभावोऽपि मुक्तौ न स्वतः पु-
रुषार्थः । सर्वत्र दुःखाभावस्य स्वरूपसुखाभिव्यक्तिप्रतिब-
न्धकाभावतया सुखशेषत्वात् सुखस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वम् ,

सतीत्यर्थः । नन्वेवमिति । उक्तरीत्येवंशब्दार्थः । अविद्यानिवृत्तेर्मात्रसाधन-
ज्ञानसाध्यत्वोपपादने सिद्धान्तिना क्रियमाणे मति सिद्धान्तिनोऽविद्यानिवृत्तिर्ग्व मो-
क्षत्वेनाभिमेतेति पूर्वपक्षिणो भ्रान्तिरभूत् , तां भ्रान्तिमवलम्ब्य शङ्का । तस्य भ्रममप-
नयति—भ्रान्तोऽसीति । अविद्यानिवृत्तेरपुरुषार्थत्वे हेतुमाह—तस्या इति ।
तर्हि तस्याः ज्ञानसाध्यत्वोपगमो व्यर्थ इति शङ्केत—किं न्विति । अविद्यानि-
वृत्तेस्सुखेतरत्वादुःखाभावेतरत्वाच्च स्वयं पुरुषार्थत्वेऽपि पुरुषार्थसाधनतया तस्याः
ज्ञानसाध्यत्वमुपेयत इत्याह—अखण्डेति । तदुपयोगितयाति । अनर्थात्मकदुःख-
निवृत्तिरानन्दावाप्तिश्चेति द्वयमपि स्वतः पुरुषार्थभूतं तच्छब्दार्थः ॥

अविद्यानिवृत्तिवदुःखनिवृत्तिरपि स्वतः पुरुषार्थो न भवति । अतो ब्रह्मान-
न्दस्फुरणसाधनतयैवाविद्यानिवृत्तिर्ज्ञानसाध्यत्वमुपेयत इति मतमाह—चिन्मुखेति ।
मुक्ताविति विशेषणान् संसारदशायां मुखवन् दुःखाभावोऽपि स्वतः पुरुषार्थ इति
भ्रान्तिर्भवेत् , तां वारयति—सर्वत्रेति । दुःखदशायामात्मस्वरूपभूतस्यापि मुखस्या-
भिव्यक्तिशब्दितस्फुरणविशेषाभावेन दुःखस्य तदभिव्यक्तिप्रतिबन्धकत्वं कल्प्यते ।
तथा च तदभावस्य सुखाभिव्यक्तिशेषतयैव काभ्यमानत्वं, न मुखवन् स्वतःपुरुषार्थ-
त्वेनेति भावः । मुखस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वकल्पने विनिगमकमाह—मुखस्यैवेति ।
दुःखाभावस्य मुखशेषत्वे दुःखाभावसाधनान्यपि मुखसाधनानि भवन्ति । तथा च
—सर्वत्र मुखसाधनानामनर्थक्यं प्रवर्तकत्वं सम्भवति ।

अन्येषां सर्वेषामपि तच्छेषत्वमिति सुखसाधनताज्ञानस्यैव प्रवर्तकत्वे सम्भवति दुःखाभावस्यापि स्वतः पुरुषार्थत्वं परिकल्प्य तत्साधनप्रवर्तकसङ्ग्रहाय इष्टसाधनताज्ञानस्य इच्छाविषयत्वप्रवेशेन गुरुघटितस्य प्रवर्तकत्वकल्पनायोगात् । न च दुःखाभाव एव स्वतः पुरुषार्थः । तच्छेषतया सुखं काम्यमिति वैपरीत्यापत्तिः । बहुकालदुःखसाध्येऽपि क्षणिकसुखजनके निन्दितग्राम्यधर्मादौ प्रवृत्तिदर्शनात् तत्र क्षणि-

दुःखाभावस्य स्वतः पुरुषार्थत्वकल्पने तु तत्साधनेषु सुखसाधनत्वस्य बाधितत्वात् सुखसाधनताज्ञानात्तेषु प्रवृत्तिर्न सम्भवति । न च तेषु दुःखाभावसाधनताज्ञानमेव प्रवर्तकमस्त्विति वाच्यम् । तथासति प्रवृत्तिमात्रे अनुगतकारणाभावप्रसङ्गात् । न च तर्हीष्टसाधनताज्ञानात् सर्वत्र प्रवृत्तिरस्तु । दुःखाभावस्यापि सुखवदिच्छाविषयतया इष्टपदेन सङ्ग्रहोपपत्तेरिति वाच्यम् । प्रवृत्तित्वावच्छिन्नं प्रति कारणे इष्टसाधनताज्ञाने इष्टांशे सुखत्वजातेः प्रवेशकल्पने कारणतावच्छेदकलाघवं लभ्यते । इष्टत्वरूपोपाधेः प्रवेशकल्पने तु कारणतावच्छेदकगौरवं भवेदिति सुखस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वपक्षो युक्तिमानिति भावः । तच्छेषत्वमितीति । स्वीकृत्येति शेषः । प्रवर्तकत्व इति । प्रवर्तकत्वकल्पन इत्यर्थः । तत्साधनेति । दुःखाभावसाधनेषु प्रवर्तकस्य दुःखाभावसाधनताज्ञानस्य सङ्ग्रहायेत्यर्थः । न च दुःखाभाव एवेति । न चेयं शङ्कैव नावतरति । वैपरीत्यपक्षे दुःखाभावत्वरूपोपाधिरेव प्रवर्तकज्ञानकारणतावच्छेदकशरीरे प्रवेशापत्त्या इच्छाविषयत्वरूपोपाधिप्रवेशपक्ष इव गौरवदोषस्य तुल्यत्वादिति वाच्यम् । सिद्धान्ते सुखस्यात्मरूपतया एकव्यक्तित्वेन सुखत्वस्य जातित्वासम्भवं तस्योपाधिरूपत्वं च मन्वानस्य शङ्कासम्भवात् इच्छाविषयत्वस्यैव सुखत्वस्याप्युपाधिरूपत्वे सति सुखत्वप्रवेशेऽपि कारणतावच्छेदकगौरवाविशेषे सति विनिगमकाभावेन वैपरीत्याशङ्का युक्तैवेति भावः । सिद्धान्ते वस्तुतस्तु सुखव्यक्तेरेकत्वेऽप्यौपाधिकभेदाङ्गीकारेण सुखत्वस्य जातित्वाक्षतेर्वैपरीत्यं वक्तुं न शक्यत इति मनसि निधाय दोषान्तरमाह—बहुकालेति । लोके हि क्षणिकसुखोद्देशेन बहुकालदुःखानुभवमङ्गीकृत्याप्यगम्यागमनादौ प्रवृत्तिर्दृश्यते । सा च दुःखाभावस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वपक्षे न सम्भवतीत्यर्थः । कुत इत्यत आह—तत्रेति । निन्दितप्रवृत्तिस्थल इत्यर्थः । सुखस्य दुःखाभावशेषत्वपक्षे सुखकालीनो यो दुःखाभावः, तं प्रत्येक

कसुखकालीनदुःखाभावस्य पुरुषार्थत्वे तदर्थं बहुकालदुःखानुभवायोगात् । न च तत्र क्षणिकसुखस्य पुरुषार्थत्वेऽपि दोषतौल्यम् । भावरूपे सुखे उत्कर्षापकर्षयोरनुभवसिद्धत्वेन क्षणमप्यत्युत्कृष्टसुखार्थं बहुकालदुःखानुभवोपपत्तेः दुःखाभावे चोत्कर्षसिम्भवात् । तस्मान्मुक्तौ संसारदुःखनिवृत्तिरप्यविद्यानिवृत्तिवत् सुखशेष इत्यनवच्छिन्नानन्दप्राप्तिरेव स्वतः पुरुषार्थ इत्याहुः ॥

नन्वनवच्छिन्नानन्दः प्रत्यग्रूपतया नित्यमेव प्राप्तः । सत्यम् । नित्यप्राप्तोऽपि अनवच्छिन्नानन्दस्तमावृत्य तद्विपरीतमनर्थं प्रदर्शयन्त्या अविद्यायां संसारदशायामसत्कल्पत्वं नीत इत्यकृतार्थताभूत् । निवर्तितायां च तस्यां निरस्त-

मुखस्य शेषत्वं वाच्यम् । कालान्तरीयं दुःखाभावं प्रति तस्य शेषत्वासम्भवान् । तथा च क्षणिकमुखकालीनं दुःखाभावं क्षणिकमुद्दिश्य बहुकालदुःखानुभवाङ्गीकारभ्याशुक्तत्वादित्यर्थः । न च तत्रेति । निन्दितप्रवृत्तिस्थल इत्यर्थः । दोषतौल्यमिति । बहुकालदुःखानुभवाङ्गीकारायोगरूपदोषस्य तुल्यत्वमिति न चेत्यर्थः । दुःखाभावस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वपक्षेऽपि क्षणिकमुखकालीने दुःखाभावे उत्कर्षः कल्प्यतामिति तत्राह—दुःखाभावे चेति । अभावस्योत्कर्षादिजात्याश्रयत्वानभ्युपगमादिति भावः । तस्मादिति । दुःखाभावस्य स्वतः पुरुषार्थत्वामम्भवादित्यर्थः ।

नित्यमेवेति । तथा च जीवस्य स्वस्वरूपतया सदा प्राप्तस्य ब्रह्मानन्दस्य प्राप्त्यत्वासम्भवात् तत्प्राप्त्युद्देशेन तदुपायेषु प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः । नित्यतया तस्य प्राप्तिं तत्त्वमस्यादिश्रुतिसिद्धामङ्गीकरोति—सत्यामिति । औपचारिकं तस्य प्राप्यत्वमाह — नित्यप्राप्तोऽपीति । अनवच्छिन्नानन्दो नित्यप्राप्तोऽप्यविद्यायां असत्कल्पत्वं नीत इति सम्बन्धः । तथा च प्राप्तेऽप्यप्राप्तत्वभ्रान्त्या तत्प्राप्त्युद्देशेन तदुपायेषु प्रवृत्तिर्युज्यत इत्यर्थः । तामिति । पूर्णानन्दमावृत्यानन्दविपरीतं दुःखात्मकं संसारं प्रापयन्त्येत्यर्थः । अकृतार्थतेति । पूर्णानन्दाप्राप्तिरित्यर्थः । निरस्तेति । अविद्यायां निवृत्तायां निखिलानर्थक्यविक्षेपपरहित आनन्दः प्राप्यते ।

— तत्त्वमस्यादिश्रुतिसिद्धामङ्गीकरोति — प्राप्तिमप्यप्राप्तत्वभ्रमतत्कृतविक्षेप-

निखिलानर्थविक्षेपे स्वकण्ठगतविस्मृतकनकाभरणवत् प्राप्यत
इवेत्यौपचारिकी तस्य प्राप्तव्यतेति केचित् ॥

अन्ये तु संसारदशायां नास्ति, न प्रकाशत इति व्यव-
हारयोग्यत्वरूपाज्ञानावरणप्रयुक्तस्य मम निरतिशयानन्दो
नास्तीति प्रत्ययस्य सर्वसिद्धत्वात् तदालम्बनभूतः कश्चित्
ब्रह्मानन्दस्याभावः काल्पनिको यावदविद्यमनुवर्तते । अ-
विद्यानिवृत्तौ च तन्मूलत्वान्निवर्तत इति यस्मिन् सत्यग्रिम-
क्षणे इत्यादिलक्षणानुरोधेन मुख्यमेव तस्य प्राप्यत्वमित्याहुः ॥

अपरे तु अवेद्यस्यापुरुषार्थत्वात्संसारदशायां सदप्य-
नवच्छिन्नसुखमापरोक्ष्याभावान्न पुरुषार्थः । न च स्वरूपज्ञा-

लक्षणानर्थनिवृत्तिमात्रेण प्राप्यते, न त्वप्राप्ताभरणप्राप्तिवन्मुख्या तस्य प्राप्तिरस्ति ।
तद्वदित्यर्थः । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति आनन्दं ब्रह्मणो
विद्वानि'त्यादिवेदान्तप्रसिद्धो निरतिशयानन्दो नास्तीत्यनुभवस्सर्वसम्प्रतिपन्नः । तथा
च प्रत्यग्रूपतया नित्यमेव तादृशानन्दे विद्यमानेऽपि तदभावप्रत्ययदर्शनेन वास्तवस्य
तदभावस्यासम्भवादविद्यावरणाधीनस्थितिकस्थानादेः काल्पनिकाभावस्य तदभावप्र-
त्ययालम्बनत्वं वक्तव्यम् । तत्रावरणस्वरूपमाह—नास्तीति । निरतिशयानन्दो मे
न प्रकाशते, अप्रकाशमानत्वान्नास्त्येव स इति व्यवहारस्य सदा अभावादावरणस्य
च सदा सत्त्वाद्योग्यत्वपर्यन्तधावनमिति बोध्यम् । निवर्तत इति । ब्रह्मानन्दस्या-
भाव इति शेषः । इदानीं ब्रह्मानन्दाभावसाधनफलं ब्रह्मानन्दस्य मुख्यं प्राप्यत्वं
दर्शयति—इति यस्मिन्निति । ज्ञाते सत्यग्रिमक्षणे निरतिशयानन्दसत्त्वं, ज्ञाना-
भावे च साधितस्य निरतिशयानन्दाभावस्यैव सत्त्वमिति लक्षणसत्त्वान्निरतिश-
ान-
न्दस्य प्राप्तस्यापि मुख्यमेव प्राप्यत्वमित्यर्थः ॥

ब्रह्मानन्दस्वरूपमात्रं न पुरुषार्थः, किं तु तस्यापरोक्ष्यम् । तच्चाविद्यानिवृ-
त्तिद्वारा विद्यासाध्यमेव, न तु तद्विद्योदयात् प्रागस्तीति मतमाह—अपरे त्विति ।
विद्याप्राप्यमानन्दापरोक्ष्यं स्वप्रकाशचैतन्यरूपं, वृत्तिरूपं वा । उभयथापि न सम्भ-
वतीति शङ्कते—न चोत । आपरोक्ष्यं हि स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभिन्नत्वम् ।
तच्च संसारदशायामावृतस्यापि ब्रह्मानन्दस्य वर्तत एव । ब्रह्मानन्दव्यवहारानुकूल-

नेनापरोक्ष्यं तदाप्यस्ति । तस्य सर्वदा स्वरूपसुखाभिन्नत्वात् ।
वृत्तिज्ञानेनापरोक्ष्यं तु न मुक्तावपीति वाच्यम् । न हि स्व-
व्यवहारानुकूलचैतन्याभेदमात्रमापरोक्ष्यम् । घटावच्छिन्नचै-
तन्याभिव्यक्तौ तदभिन्नस्य घटगन्धस्यापि आपरोक्ष्यापत्तेः ।
किं त्वनावृतार्थस्य तदभेदः । तथा चानावृतत्वांशस्तत्त्वसा-
क्षात्कारे सत्येवेति निरतिशयसुखापरोक्ष्यस्य पुरुषार्थस्य वि-
द्याप्राप्यत्वं युक्तमित्याहुः ॥

इतरे तु अस्तु व्यवहारानुकूलचैतन्याभेदमात्रमापरो-
क्ष्यम् । तथाप्यज्ञानमहिम्ना जीवभेदवच्चिदानन्दभेदोऽपि

साक्षिचैतन्याभेदस्य मदा ब्रह्मानन्दे सत्त्वादित्यर्थः । तदापीति । संसारकालेऽप्य-
स्ति । तथा च न तस्य ज्ञानप्राप्यत्वमिति भावः । तस्येति । स्वरूपज्ञानस्येत्यर्थः ।
आपरोक्ष्यशरीरप्रविष्टा या आवृतस्त्वनिवृत्तिः, तस्यास्मत्पादनद्वारा ब्रह्मानन्दापरोक्ष्यं
विद्यामाध्यमिति समाधानं कर्तुं शाब्दापरोक्षवादं निर्णान्तमर्थं स्मारयति—न ही-
त्यादिना । तदभिन्नस्येति । अभिव्यक्तचैतन्याभिन्नस्येत्यर्थः । तदभेद इति ।
अनावृतचैतन्याभिन्नत्वमित्यर्थः । निरतिशयसुखापरोक्ष्यस्येति । चैतन्यरूप-
स्येत्यर्थः । न वृत्तिरूपस्य । अतो न मुक्तावापरोक्ष्यानुपपत्तिरित्यर्थः ॥

चैतन्याभेदमात्रमिति । अर्थापरोक्ष्यनिर्वचनेऽस्मिन् अनावृतत्वमर्थविशेषणं
मात्रपदेन व्यवच्छिद्यते । न चैव घटावच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तौ सत्यां तदभिन्नस्य
घटगन्धस्याप्यापरोक्ष्यापत्तिरिति वाच्यम् । धर्मादेस्माक्षिण्यध्यस्तस्यानावृतमाक्षिचै-
तन्याभिन्नस्याप्यापरोक्ष्यादर्शनेन तद्वत् घटगन्धस्याप्यभिव्यक्तघटावच्छिन्नचैतन्या-
भिन्नस्याप्यापरोक्ष्याभावोपपत्तेः । न च धर्मादेर्योग्यत्वादापरोक्ष्याभाव इति वाच्यम् ।
तथामिति प्रकृतेऽपि चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यं प्रति फलबलेन गन्धस्यायोग्यत्वक-
ल्पनेन तदापरोक्ष्याप्रमत्तेरिति भावः । तर्हि स्वरूपानन्दस्य मदा स्वव्यवहारानुकू-
लसाक्षिचैतन्याभिन्नत्वमन्वादापरोक्ष्यस्य विद्यामाधनत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—
तथापीति । तावन्मात्रस्यापरोक्ष्यरूपत्वेऽपीत्यर्थः । यथा एकस्य पुरुषस्य पुरुषा-
न्तरचैतन्यापरोक्ष्यं नास्ति, तथा जीवस्य संसारदशायामनवच्छिन्नानन्दापरोक्ष्यमपि
नास्ति । जीवानां परम्परभेदवत् साक्षिचैतन्यब्रह्मानन्दयोग्याज्ञानिकस्यानादिभे-

अध्यस्त इति संसारदशायां पुरुषान्तरस्य पुरुषान्तरचैतन्या-
परोक्ष्यवदनवच्छिन्नसुखापरोक्ष्यमपि नास्ति । अज्ञाननिवृ-
त्तौ तु विदानन्दभेदप्रविलयात्तदापरोक्ष्यमिति तस्य विद्या-
साध्यत्वमित्याहुः ॥

अथ विद्योदये सत्युपाधिविलयादपेतजीवभावस्य
किमीश्वरभावापत्तिर्भवति, उत शुद्धचैतन्यमात्ररूपेणावस्था-
नमिति विवेचनीयम् । उच्यते—एकजीववादे तदेकाज्ञानक-
ल्पितस्य जीवेश्वरविभागादिकृत्स्नभेदप्रपञ्चस्य तद्विद्योदये
विलयान्निर्विशेषचैतन्यरूपेणैवावस्थानम् । अनेकजीववादम-
भ्युपगम्य बद्धमुक्तव्यवस्थाङ्गीकारेऽपि यद्यपि कस्य चिद्वि-
द्योदये तदविद्याकृतप्रपञ्चविलयेऽपि बद्धपुरुषान्तराविद्याकृतः

दस्य सत्त्वेन ब्रह्मानन्दस्य स्वव्यवहारानुकूलेन साक्षिचैतन्येनाभेदाभावात् वास्तवा-
भेदस्य च परस्परभिन्नजीवसाधारणस्य विद्यमानस्याप्यकिञ्चित्करत्वादित्यर्थः ।
प्रविलयादिति । तथा च तत्त्वज्ञानस्याज्ञानतत्प्रयुक्तभेदनिवृत्तिद्वारा अनवच्छिन्ना-
नन्दापरोक्षसम्पादकत्वात् तादृशानन्दापरोक्ष्यस्य तत्त्वज्ञानसाध्यत्वं युक्तमित्यर्थः ॥

इति विवेचनीयमिति । इत्याकाङ्क्षायां सत्यां विविच्य वक्तव्यमिति
प्रश्नार्थः । मतभेदेन विवेकं दर्शयति—उच्यत इत्यादिना । तदेकाज्ञानेति ।
तस्य जीवस्य यदेकमज्ञानं, तत्कल्पितेत्यर्थः । जीवस्यैकत्वात्तदीयम्मूलाज्ञानमप्ये-
कमेव । तथा च तस्यैकस्य जीवस्य यत्र क्वाप्यन्तःकरणे तत्त्वसाक्षात्कारोदये
सत्यज्ञानस्य देवतिर्यङ्मनुष्यादिरूपसर्वप्रमातृसाधारणस्य सकार्यस्य तस्मिन्नेव क्षणे
निश्शेषं प्रविलयादित्यर्थः । न चैवं शुकाद्यन्तःकरणोत्पन्नतत्त्वज्ञानेनैव समूलस्य
सर्वप्रमातृसाधारणसंसारस्य निवृत्तत्वादिदानीं संसारानुपलब्धिप्रसङ्ग इति वाच्यम् ।
शुकादिमुक्तौ मानाभावाच्छुकादिमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रस्यान्यपरतायाः प्राग्दर्शित-
त्वादिति भावः । एकजीववादे अस्वरसं सूचयन् नानाजीववादं पुरस्करोति—
अनेकेति । कश्चिज्जीवो बद्धः, कश्चिज्जीवो मुक्त इति व्यवस्थाम्युपगम इत्यर्थः । ना-
नाजीववादे मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरिति मनसि निधाय तत्र तत्सम्भवमाह—यद्यपी-

जीवेश्वरविभागादिप्रपञ्चोऽनुवर्तते, तथापि जीव इवेश्वरोऽपि प्रतिबिम्बविशेष इति पक्षे मुक्तस्य बिम्बभूतशुद्धचैतन्यरूपेणैवावस्थानम् । अनेकोपाधिष्वेकस्य प्रतिबिम्बे सत्येकोपाधिविलये तत्प्रतिबिम्बस्य बिम्बभावेनैवावस्थानौचित्येन प्रतिबिम्बान्तरत्वापत्त्यसम्भवात् । तत्सम्भवे कदाचिज्जीवरूपप्रतिबिम्बान्तरत्वापत्तेरपि दुर्वारत्वेनावच्छेदपक्ष इव मुक्तस्य पुनर्बन्धापत्तेः । अत एवानेकजीववादे अवच्छेदपक्षो नाद्रियते । यदवच्छेदेन मुक्तिः, तदवच्छेदेनान्तःकरणान्तरसंसर्गे

ति । अनुवर्तते इति । तथा च नानाजीववादे मुक्तस्य वक्ष्यमाणविधया यावत्सर्वमुक्ति बद्धपुरुषान्तराविद्याकृतेश्वरभावापत्तिस्सम्भवतीति भावः । नन्वेवं यद्यपीत्युक्तिरनुपपन्ना । तदुक्त्या हि यद्यपीश्वरभावापत्तिस्सम्भवति, तथापि न सम्भवतीत्यर्थप्रतीतिरिति चेत्, नायं दोषः । नानाजीववादो हि बहुविधः । तथा च सर्वेषु नानाजीववादिषु मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सम्भवतीति यद्यपीत्युक्तेस्तात्पर्यात् । एतदेव प्रपञ्चयति—तथापीत्यादिना । बिम्बभूतेति । न तु प्रतिबिम्बविशेषरूपेश्वररूपेणावस्थानमित्येवकारार्थः । एवकारार्थं हेतुमाह—अनेकेत्यादिना । एकस्य ब्रह्मचैतन्यस्येत्यर्थः । प्रतिबिम्बभूतस्य बिम्बप्राप्तिनियमं विहाय प्रतिबिम्बान्तरत्वापत्तिस्सम्भावभ्युपगमे बाधकमाह—तत्सम्भव इति । दृष्टान्तं प्रपञ्चयति—अत एवेति । पुनर्बन्धापत्तेरेवेत्यर्थः । यदवच्छेदेनेति । पूर्णचैतन्ये यच्चैतन्यप्रदेशावच्छेदेन मुक्तिः, तत्प्रदेशावच्छेदेन तत्र चैतन्ये उपाध्यन्तरसम्बन्धे सति पुनर्बन्धापत्तेरित्यर्थः । यच्चैतन्यप्रदेशो मुक्तिः, तस्य बन्धापत्तेरिति यावत् । अत्रेदं चिन्त्यं—चैतन्यं तावत् स्वतो नित्यमुक्तम् । तस्य चानाद्यपाध्यवच्छिन्नस्योपाध्युपाहितस्य वा जीवत्वं बन्धश्चेति स्थितिः । तथा च मुक्तेः पूर्वं यस्योपाधिपरतन्त्रस्य चैतन्यप्रदेशस्य बन्ध आसीत्, न तस्य पुनर्बन्धः आपादयितुं शक्यते । मुक्तिकाले तदुपाधिनिवृत्त्या तत्परतन्त्रस्य पूर्वं बन्धाश्रयस्य निवृत्तत्वात् । नापि मुक्तस्य शुद्धचैतन्यस्य तदापादनं सम्भवति । तस्य बद्धजीवान्तरोपाधिसंसर्गे जीवान्तरत्वापत्तावपि पूर्वं यो बद्धस्सन् मुक्तिं गतः, तस्य बन्धाप्रसक्त्या पुनर्बन्धापत्तेरित्युक्त्ययोगात् । किं च मुक्तचैतन्यस्यान्तःकरणान्तरसंसर्गेण तदुपाधिकजीवान्तरत्वापत्तौ सत्यां योऽहं पूर्वं संसारी सन् कथञ्चिन्मुक्तः, सोऽहं पुनस्संसारं प्राप्त इत्यनुसन्धानं तावन्न सम्भवति ।

पुनरपि बन्धापत्तेः । प्रतिबिम्बः जीवः, बिम्बस्थानीय ईश्वरः, उभयानुस्यूतं शुद्धचैतन्यमिति पक्षे तु मुक्तस्य यावत्सर्वमुक्ति सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वसर्वेश्वरत्वसत्यकामत्वादियुगपरमेश्वरभावापत्तिरिष्यते । यथा अनेकेषु दर्पणेषु एकस्य मुखस्य प्रतिबिम्बे सति एकदर्पणापनये तत्प्रतिबिम्बो बिम्बभावेनावतिष्ठते, न तु मुखमात्ररूपेण । तदानीमपि दर्पणान्तरसन्निधानप्रयुक्तस्य मुखे बिम्बत्वस्यानपायात्, तथैकस्य ब्रह्मचैतन्यस्यानेकेषूपधाधिषु प्रतिबिम्बे सत्येकस्मिन् प्रतिबिम्बे विद्योदये तेन तदुपाधिविलये तत्प्रतिबिम्बस्य बिम्बभावेनावस्थानावश्यंभावात् । न च मुक्तस्याविद्याभावात् सत्यकामत्वादियुगविशिष्टसवश्वरैत्वानुपपत्तिः । तदविद्याभावेऽपि

मुक्तजीवस्य बद्धजीवस्य चोपाधैक्याभावात् । तथा चेयं जीवान्तरतापत्तिरकिञ्चित्करेति न दोषावहा । एवं पूर्वोक्ता मुक्तस्य प्रतिबिम्बरूपजीवान्तरत्वापत्तिरप्यकिञ्चित्करेति । ननु, नानाजीववादे यदि प्रतिबिम्बेश्वरपक्षे मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सम्भवति, अवच्छेदपक्षे च मुक्तिरेव न सम्भवति, दूरे ईश्वरभावापत्तिः, तर्हि कस्मिन् पक्षे मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरिष्यते, तत्राह—प्रतिबिम्बो जीव इति । अस्मिन्नपि पक्षे सर्वेषां जीवानां मुक्त्यनन्तरं मुक्तस्य निर्विशेषशुद्धचैतन्यमात्ररूपेणैवावस्थानं, तदा सर्वेषामुपाधीनां निश्शेषं चिन्मात्रे विलीनत्वेन जीवेश्वरविभागाभावादित्याशयेनाह—यावदिति । ननु, ततः पूर्वमपि बिम्बप्रतिबिम्बोभयानुस्यूतशुद्धचैतन्यरूपेणैवावस्थानमस्तु, तथासति निर्गुणविद्याफलभूताया मुक्तैरैकरूप्यप्रतिपादकस्य तृतीयाध्यायान्तिमाधिकरणस्य सामञ्जस्योपपत्तेरित्यत आह—यथेति । तदानीमपीति । एकदर्पणापनयनकालेऽपीत्यर्थः । एकस्मिन्निति । एकस्मिन् प्रतिबिम्बरूपे जीवे विद्योदये सति तेन विद्योदयेन तस्य विदुष उपाधिलये सति तत्प्रतिबिम्बस्य मुक्तस्य प्रतिबिम्बजीवस्येत्यर्थः । ननु, मुक्तस्य निरुपाधिकत्वात् कथं तस्यैश्वर्यं सम्भवतीति शङ्कते—न च मुक्तस्येति । परिहरति—तदविद्येति । तस्य मुक्तस्याविद्याभावेऽपीत्यर्थः । अत्राविद्यानानात्वव्यवहारेणाविद्याप्रतिबिम्बा एव जीवाः, अ-

तदानीं बद्धपुरुषान्तराविद्यासत्त्वात् । न हीश्वरस्येश्वरत्वं सत्यकामादिगुणवैशिष्ट्यं च स्वाविद्याकृतम् । तस्य निरञ्जनत्वात्, किं तु बद्धपुरुषाविद्याकृतमेव तत्सर्वमेष्टव्यम् । न च 'यथाक्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति' 'तं यथायथोपासत' इत्यादिश्रुतिषु सगुणोपासकानामपीश्वरसायुज्यश्रवणात् मुक्तेः सगुणविद्याफलाविशेषापत्तिः । स-

न्तःकरणानि तु तेषां कर्तृत्वाद्युपाधय इति सूचितम् । तथा च मुक्तस्याविद्यकमेवैश्वर्यमित्युपगमात् परमार्थत एकरूपैव सदा मुक्तिरिति न तृतीयाध्यायान्तिमाधिकरणविरोध इति भावः । ननु, जीवस्य संसारित्वं यथा स्वाविद्याकृतं, तथा ईश्वरस्याप्यैश्वर्यं स्वोपाधिकृतमेव वाच्यम् । तथा च मुक्तस्य स्वोपाध्यभावात्तैश्वर्यं सम्भवतीति शङ्कां निराकरोति—न हीति । तत्र किमीश्वरस्योपाधिराविद्या, किं वा तदतिरिक्ता माया । नान्त्यः । अविद्यासु बिम्बभूतस्य चैतन्यस्य जीवाश्रिताविद्याभिरैश्वर्यसम्भवेन तदतिरिक्तमायोपाधिकल्पनावैयर्थ्यात्तत्तज्जीवगततत्त्वज्ञानेन तत्तदविद्यानिवृत्तिरिति क्रमेण सर्वजीवमुक्त्यनन्तरमपि मायायाः निवर्तकाभावेन तदापि मायावशेषप्रसङ्गाच्चाविद्यानामपि बिम्बभूतेश्वरसंबन्धित्वसत्त्वेन ईश्वरस्य तामु विक्षेपशक्तिप्राधान्येन मम मायेत्यादिनिर्देशोपपत्तेश्च बन्धमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रानुसारिभिः 'इन्द्रो मायाभिः पुरुरूपः यो योनिं योनिमि' त्यादिश्रुतिवाक्यैरविद्यानानात्वसिद्धौ मायामित्याद्येकवचनस्य जात्यभिप्रायत्वोपपत्तेश्च । तस्मान्नान्त्यः कल्पस्सम्भवति । नाद्य इत्याह—स्वाविद्याकृतमिति । स्वाश्रिताविद्याकृतमित्यर्थः । बद्धपुरुषेति । अविद्यानां जीवाश्रितत्वं च प्रथमपरिच्छेदे निरूपितमस्माभिरिति नात्र निरूप्यते । निरञ्जनत्वादिति । दोषानाश्रयत्वादित्यर्थः । ननु, निर्गुणब्रह्मविद्याफलभूतायां मुक्तावपीश्वरसायुज्याभ्युपगमे सगुणविद्याफलादविशेषापत्त्या सगुणनिर्गुणविद्ययोः फलतो भेदो न स्यादित्याशङ्कां निराकरोति—न चेत्यादिना । यादृग्गुणकब्रह्मध्यानवानस्मिन् लोके भवति, तादृशं ब्रह्म देहपातानन्तरं प्राप्नोतीति यथाक्रतुरिति श्रुत्यर्थः । तमीश्वरं यथायथा येनयेन गुणजातेन विशिष्टमुपासते, तादृशमेव तं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । सगुणोपासकं प्रकृत्य श्रुतं प्राप्नोति स्वाराज्यमि'त्यादिश्रुतिवाक्यमादिशब्दार्थः । अविशेषापत्तिरिति । तथा च सगुणोपासकानां ब्रह्मलोकं गतानां निर्गुणविद्याश्रयणं व्यर्थं स्यादिति भावः । फल-

ऋणोपासकानामखण्डसाक्षात्काराभावात् नाविद्यानिवृत्तिः,
न वा तन्मूलाहंकारादेर्विलयः । आवरणानिवृत्तेर्नाखण्डान-
न्दस्फुरणम् । ‘जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च’
‘भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्चे’त्यादिसूत्रोक्तन्यायेन तेषां परमेश्व-
रेण भोगसाम्येऽपि सङ्कल्पमात्रात् स्वभोगोपयुक्तदिव्यदेहे-
न्द्रियवनितादिसृष्टिसामर्थ्येऽपि सकलजगत्सृष्टिसंहारादिस्वा-
तन्त्र्यलक्षणं न निरवग्रहमैश्वर्यं, मुक्तानां तु निस्सन्धिवन्ध-
मीश्वरभावं प्राप्तानां तत्सर्वमिति महतो विशेषस्य सद्भावात् ।
न च परमेश्वरस्य रघुनाथाद्यवतारे तमस्वित्वदुःखसंसर्गादिश्र-

मेदं दर्शयति—सगुणेत्यादिना । जगदिनि । सकलजगत्सृष्टिस्थितिसंहारक-
र्तृत्वलक्षणव्यापारव्यतिरिक्तं स्वभोगोपयुक्तभोग्यभोगोपकरणमात्रसृष्टिसामर्थ्यरूपमे-
वैश्वर्यमुपासकानां भवितुमर्हति । न तु सकलजगद्व्यापारः । स तु नित्यसिद्धस्य प-
रमात्मन एव । कुतः । ‘आत्मन आकाशस्सम्भूत’ इत्यादिमृष्टिवाक्येषु परमात्म-
न एव प्रकृतत्वात् उपासकानामसन्निहितत्वाच्च । इतश्च सगुणोपासकानां न निर-
ङ्कुशमैश्वर्यमित्याह—भोगेति । उपासकानां नित्यसिद्धेन परमेश्वरेण हिरण्यग-
र्भमाविश्य भोगान् भुञ्जानेन भोगमात्रे साम्यगमकस्य सत्त्वादित्यर्थः । तथा च
श्रुतिः—‘तमाह आपो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसावि’ति । तमुपासकं स्वसमीपमागतं
प्रत्याह हिरण्यगर्भः मया खल्वापोऽमृतलक्षणा भुज्यन्ते, तवाप्यमावब्धलक्षणप-
दार्थो लोको भोग्य इति श्रुत्यर्थः । ननु, ‘सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुते’रिति सूत्रेण तेषा-
मीश्वरवत् सत्यसङ्कल्पत्वव्यवस्थापनान् कथं जगद्व्यापाराभावः, इत्यत आह—स-
ङ्कल्पमात्रादिति । ‘यं यं कामं पित्रादिरूपं कामयते, स स कामस्सङ्कल्पादे-
व समुत्तिष्ठती’ति भोग्यादिपदार्थानामेव श्रुतौ सङ्कल्पमात्रसिद्धत्वप्रतिपादनात्
तावन्मात्रविषयमेवोपासकानां सत्यसङ्कल्पत्वमिति सूत्रतात्पर्यान्न तद्विरोध इति
भावः । निस्सन्धिवन्धमिति । सर्वात्मनेत्यर्थः । तत्सर्वमिति । अविद्यानिवृ-
त्त्यादिकं पूर्वोक्तं सर्वमित्यर्थः । परममुक्तस्य ईश्वरभावापत्तौ बाधकमाशङ्क्य नि-
राकरोति—न चेत्यादिना । परमेश्वरस्येति । श्रीमहाविष्णोरित्यर्थः । श्री-
कृष्णाद्यवतार आदिशब्दार्थः । तमस्वित्वेति । ‘आत्मानं मानुषं मन्ये रामं

वणात् मुक्तानामीश्वरभावे पुनर्बन्धापत्तिः । तस्य विप्रशा-
पामोघत्वादिस्वकृतमर्यादापरिपालनाय कथं चित् भृगुशापा-

दशरथात्मजमि 'त्यादिश्रीरामवाक्यैरेव स्वकीयविष्णुत्वलक्ष्मीमर्तृत्वादिष्वप्ये अ-
ज्ञानावगमात् 'राज्यनाशो वने वासस्सीता नष्टा द्विजो हतः । ईदृक्षीयं ममाल-
क्ष्मीर्निर्दहेदपि पावकम् । न मद्विधो दुष्कृतकर्मकारी'त्यादिभिः श्रीरामवाक्यैरेवा-
त्यन्तदुःखित्वप्रतीतिश्चेत्यर्थः । 'सुग्रीवं शरणं गत' इत्यादिवाक्यावगतदैन्यादिकमा-
दिपदार्थः । तस्य कथं चिदभिनयमात्रपरत्वादिति सम्बन्धः । तस्येत्यस्य तमस्वि-
त्वादिश्रवणस्येत्यर्थः । कथञ्चिदित्यस्य स्वेच्छयेत्यर्थः । विप्रशापामोघत्वादिकू-
षाया स्वेन परमेश्वरेण कृता मर्यादा व्यवस्था, तत्परिपालनायेत्यर्थः । सर्वज्ञ-
स्यापि श्रीरामस्य महादेवब्रह्मेन्द्रादिदेवानां सन्निधौ 'आत्मानं मानुषं मन्य' इत्यादि-
वचनेन देवानां सन्निधौ मनुष्येण विनय एव कर्तव्यः, न तु प्रागल्भ्यं कर्तव्यम् ।
तथासति मनुष्यस्यानर्थो भवेदिति या परमेश्वरकृता मर्यादा, सा श्रीरामेण परिपा-
लिता । एवमन्या अपि मनुष्याणां हितार्थाय गुरुशिष्यसम्प्रदायादिलक्षणा मर्यादाः
परमेश्वरेण कृताः, तास्सर्वा अपि तदातदा श्रीरामकृष्णाद्यैर्लोकहितार्थयानुष्ठिताः,
तासां सङ्ग्रहार्थमादिपदम् । भृग्विति । भृगुशापस्य स्वयं तच्छापाङ्गीकारस्य च
सत्यत्वं मनुष्यलोके प्रकाशयितुमित्यर्थः । तत्प्रकाशनफलं च श्रेयोऽर्थिनां विप्र-
शापादिभ्योऽतिभीत्या निवृत्तिद्वारा श्रेयःप्राप्तिरेव । भृगुशापादिकं च वाल्मीकीये
उत्तररामायणे व्यक्तम् । तथा हि वसिष्ठसन्निधौ दशरथं प्रति दुर्वासाः—'शृणु
राजन् पुरावृत्तं पुरा देवासुरे युधि । दैत्यास्सुरैर्हन्यमानाः भृगुपत्नीमुपाश्रिताः ।
तथा दत्तामयास्तत्र न्यवसन् निर्भयास्तदा । तथा परिगृहीतांस्तान् दृष्ट्वा क्रुद्धस्सु-
रोत्तमः । चक्रेण शितधारेण भृगुपत्न्यादिशरोऽहरत् । ततस्तां निहतां दृष्ट्वा पत्नीं
भृगुकुलोद्बहः । शशाप सहसा क्रुद्धो विष्णुं रिपुबलार्दनम् । सहसा विष्णोर्जगदी-
श्वरस्य शापानभिभाव्यत्वमविचार्येत्यर्थः । 'यस्मादवध्यां मे भार्यामवधीः क्रोधमूर्छि-
तः । तस्मात्त्वं मानुषे लोके जनिष्यसि जनार्दन । तत्र पत्नीवियोगं त्वं प्राप्स्यसे
बहुवार्षिकम् । एवं शापं भृगुर्दत्त्वा विष्णोर्देवस्य विव्यधे । विष्णुशक्तिमविद्वान् सः
प्रपेदे शापमूढताम् । विष्णुशक्तिमविद्वान् सन् विष्णोःशापं दत्त्वा पश्चाद्विष्णुश-
क्तिप्रतिहतं शापं स्वात्मानं प्रति पुनः प्राप्तं ज्ञात्वा व्यथां भीतिं प्राप्तवान् व्यथि-
तश्च शापेन मूढतां विसंज्ञतां प्राप्त इत्यर्थः । 'चिरकालमसंज्ञोऽभूच्छापान्धतमसावृ-
तम् । दृष्ट्वा ससर्षपश्चैनं कृपां चक्रुश्च भक्तिभिः ।' एनं चिरकालं शापान्धतमसा-

दिसत्यत्वं प्रत्याययितुं नटवदीश्वरस्य तदभिनयमात्रपरत्वात् ।
अन्यथा तस्य नित्यमुक्तत्वनिरवग्रहस्वातन्त्र्यसमाभ्यधिकरा-
हित्यादिश्रुतिविरोधात् । तस्माद्यावत्सर्वमुक्ति परमेश्वरभावो
मुक्तस्येति बिम्बेश्वरभावे न कश्चिदोषः ॥

अयमेव पक्षः श्रुतिसूत्रभाष्याद्यनुगुणः । तथा हि-

वृतं भृगुं दृष्ट्वा पूर्वं सप्तर्षिषु भृगुणा कृताभिर्मक्तिभिः पूजामिः तस्मिन् ते ऋषयः
कृपां चक्रुः । शापं च कृपया भृगोस्सकाशान्निस्सारितवन्त इत्यर्थः । 'स च शापः
पुरस्तस्थौ मन्दं भृगुरषाब्रवीत् । रक्षध्वं मामृषिश्रेष्ठाश्शापान्मत्पुरतस्स्थितात् ।
श्रुत्वा तु भृगुवाक्यं तमाहुश्च परमर्षयः । स्तुत्यैर्ब्रह्मेशशक्राद्यैस्तुत्यमानमहर्निशम् ।'
स्तुत्यैरिति । अस्माभिस्तुत्यैरपीत्यर्थः । 'नारायणं प्रपद्यस्व स्तोत्रैरेव च सुव्रत ।'
नारायणमेव प्रपद्यस्व नान्यश्शक्तस्त्वां मोक्षयितुमित्यर्थः । 'भृगुणाराधितो विष्णुरा-
गतस्त्वरितं भृगुम् ।' कृतापराधमपि भृगुं भक्तवात्सल्यात् त्वरया आगत इत्यर्थः । मा-
भैर्मृगोऽनृतं वाक्यं नामविष्यद्विजस्य ते । अनृतं न भविष्यतीत्यर्थः । 'सम्मोचयित्वा
शापात्त्वामहमेनं गृहीतवान् ।' अङ्गीकृतवानित्यर्थः । 'अर्चयामास तं देवं भृगुश्शापेन
पीडितः । ततोऽब्रवीद्देवदेवः प्रीतिमान् भक्तवत्सलः । लोकानां तु हितार्थाय शापं
तं ग्राह्यमुक्तवान् ।' तव च हितार्थायेति तुशब्दार्थः । 'इति शप्तो महातेजाः
भृगुणा पूर्वजन्मनि । इहागतस्स पुत्रत्वं तव पार्थिवसत्तम । राम इत्यभि-
विख्यातस्त्रिषु लोकेषु मानद ॥' इति । अहर्निशं ब्रह्मेशादिस्तुत्यत्वदेवदेवत्वादिप्र-
तिपादकरामायणवचनैरेव श्रीमहाविष्णोर्लोकहितार्थाय श्रीरामरूपेणावतीर्णस्य त-
मस्त्विवादिश्रवणमभिनयमात्रपरमिति भावः । अन्यथेति । तस्याभिनयमात्रपर-
त्वानङ्गीकार इत्यर्थः । तस्येति । 'नारायणात् ब्रह्मा जायते अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं
व्याप्य नारायणस्थित' इत्यादिश्रुतिसहस्रसिद्धस्येश्वरस्येत्यर्थः । 'एष त आत्मा-
न्तर्याम्यमृतः एष सर्वेश्वरः न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते सोऽध्वनः पारमाप्नोति
तद्विष्णोः परमं पद' मित्यादिश्रुतिषु नारायणस्य नित्यमुक्तत्वसर्वेश्वरत्वसमाधिक-
रहितत्वमुक्तप्राप्यत्वादिश्रवणेन तद्विरोधप्रसङ्गादित्यर्थः । तस्मादिति । मुक्तस्ये-
श्वरभावापत्तौ बाधकाभावादित्यर्थः ।

ननु, बाधकामवेऽपि साधकमानं विना कथमीश्वरभावापत्ति-
कस्य सिध्यतीत्याशङ्क्य तत्र मानमाह — अयमेवेति । अस्मिन् ब्रह्म-

समन्वयाध्याये तावत् 'दहर उत्तरेभ्य' इत्यधिकरणे 'अथ ये-
दिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरोऽस्मिन् अन्तः-
राकाश' इत्यादिश्रुतिनिर्दिष्टो दहराकाशो न भूताकाशः ।
नापि जीवः, किं तु परमेश्वरः । उत्तरेभ्यो वाक्यशेषेभ्यः ।
'उभे अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते यावान्वा अय-
माकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश एष आत्मापहतपाप्मा
विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः स-
त्यसङ्कल्प' इत्यादिना प्रतिपाद्यमानेभ्यो द्यावापृथिव्याद्या-
धारत्वलक्षणगुणेभ्यो हेतुभ्य इति निर्णयि 'उत्तराच्चेदाविर्भूत-
स्वरूपस्त्विति सूत्रान्तरेण दहरविद्यानन्तरमिन्द्रप्रजापति-
संवादे 'य आत्मापहतपाप्मे' त्यादिना अपहतपाप्मत्वादि-

णः परमात्मनः उपलब्धिस्थानभूते पुरे शरीरे यदिदं दहरमल्पं पुण्डरी-
कमस्ति वेदमाकारम्, अस्मिन् पुण्डरीकेऽन्तर्दहर आकाशो यः श्रुतस्म भूताकाशो
वा, जीवो वा, परमेश्वरो वे' ति संशये रूढिबलान् भूताकाश इत्येकः पूर्वः
पक्षः, आकाशविशेषणदहरत्वलिङ्गादल्पोपाधिपरिच्छिन्नो जीव इति द्वितीयः पूर्वः
पक्षः । पक्षद्वयनिषेधपूर्वकं सिद्धान्तं वदन् सूत्रं व्याचष्टे—न भूताकाश इत्या-
दिना । वाक्यशेषमेव स्वण्डश उदाहरति—उभे इति । अस्मिन् प्रकृते दहरा-
काशे समाहिते स्थिते अयमाकाशः भूताकाशः एतच्छब्दाम्यां दहराकाशो नि-
र्दिष्टः । जिघत्सा भक्षणेच्छा तद्वहितः, पिपासारहितश्च । अत्र भूताकाशे भूताकाशो-
पमितत्वसत्यकामत्वादयो गुणाः न सम्भवन्तीति तन्निरासः । परिच्छिन्ने जीवे आ-
काशोपमितत्वद्यावापृथिव्यादिजगदाधारत्वापहतपाप्मत्वादयो गुणा न सम्भवन्तीति
जीवनिरासः । उक्तहेतूनां परमेश्वरे सम्भवादाकाशशब्दस्य तत्र निरूढत्वाच्च स
एव दहराकाशः । तस्य दहरत्वं तु न स्वाभाविकं, किं तूपासनार्थं कल्पितमणीय-
स्त्वादिविधि निर्णयः । सूत्रान्तरेण जीवेऽप्यपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकमस्तीति त-
द्गुणाष्टकं निर्णायकं न भवतीत्याशङ्क्य समादधानः सूत्रकारो मुक्तस्येश्वरमा-
वापत्तिमाहेति सम्बन्धः । जीवेऽपि गुणाष्टकमस्तीत्यत्र गुणाष्टकयुक्तमात्मानमु-
पदेश्यमुपक्षिप्य जीवस्योपदेशादिति हेतुः । गुणाष्टकयुक्तमात्मानमुपदेश्यत्वेनोप-

गुणाष्टकयुक्तमात्मानमुपदेश्यमुपक्षिप्य 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते एष आत्मे'ति जाग्रदवस्थायां द्रष्टृत्वेनाक्षिसन्निहितस्य 'य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति एष आत्मे'ति स्वप्नावस्थापन्नस्य 'तद्यत्रैतत्सुप्तस्समस्तस्संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानाति एष आत्मे'ति सुषुप्त्यवस्थापन्नस्य 'एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष' इत्यवस्थात्रयोत्तीर्णस्य च जीवस्योपदेशात् जीवेऽप्यस्ति अपहृतपाप्मत्वादियुणाष्टकमिति न तद्हराका-

क्रम्य प्रजापातिना जीव उपदिष्ट इति कथमवगम्यत इत्यत आह—य एषोऽक्षिणीत्यादिना । प्रजापातिना हि पर्यायचतुष्टयेनात्मा इन्द्रं प्रत्युपदिष्टः । तत्र प्रथमपर्यायवाक्यं—'य एषोऽक्षिणी'ति । पुरुषो जीवः । अक्षिग्रहणं सर्वेन्द्रियोपलक्षणार्थम् । चक्षुरादिषु रूपाद्युपलब्धिक्रियां कुर्वत्सु सत्सु यः पुरुषो दृश्यते रूपाद्युपलब्धिक्रियाकर्तृत्वेनानुमीयते, एषः युवाभ्यां पृष्ट आत्मेतीन्द्रविरोचनौ प्रति प्रजापतेरुपदेशः । तत्राक्षिग्रहणेन जाग्रदवस्थावान् जीव इह विवक्षित इति प्रतीयते । अवस्थान्तरेष्विन्द्रियव्यापाराभावादिति मत्वा प्रथमपर्यायवाक्यस्य तात्पर्यमाह—जाग्रदवस्थायामिति । द्रष्टृत्वेनेति । इन्द्रियैः रूपादिद्रष्टृत्वेनेत्यर्थः । अक्षिसन्निहितस्य स्वप्नावस्थापन्नस्य सुषुप्त्यवस्थापन्नस्यावस्थात्रयोत्तीर्णस्य च जीवस्योपदेशादिति सम्बन्धः । द्वितीयपर्यायवाक्यमुदाहरति—य एष स्वप्न इति । महीयमानो वनितादिभिः पूज्यमान इत्यर्थः । चरति विषयान्वासनामयाननुभवति यः एषः इन्द्रेण त्वया पृष्ट आत्मेत्यर्थः । तृतीयपर्यायवाक्यमुदाहरति—तद्यत्रैतदिति । यत्र यस्मिन् काले एतत् एष जीवः सुप्तः स्वापं प्राप्तः समस्तः सम्यग्विलीनकरणग्रामः सम्प्रसन्नः स्वरूपानन्दानुभववान् स्वप्नमपि न विजानाति, एष एव त्वया पृष्ट आत्मेत्यर्थः । चतुर्थपर्यायवाक्यमुदाहरति—एष सम्प्रसाद इति । सम्यक् प्रसीदत्यस्मिन् जीव इति व्युत्पत्त्या सम्प्रसादशब्दसुषुप्तस्थानवाचकस्य सुषुप्त्यवस्थोपलक्षितं जीवमुपलक्षयति । शरीरादुत्क्रम्य परमुत्कृष्टं ज्योतिरादित्यमुपसम्पद्यादित्योपलक्षितं देवयानमार्गं प्राप्य स्वेन स्वकीयेनोपासनाफलभूतैश्वर्यविशिष्टेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । ब्रह्मलोकं गत उपासकस्स उत्तमः पुरुष उपक्रान्तापहृतपाप्मत्वादियुगल इति पूर्वपक्षरीत्या चतुर्थपर्यायवाक्यार्थो द्रष्ट-

शस्य परमेश्वरत्वनिर्णायकम् । 'य एष स्वप्न' इत्यादिपर्यायेषु प्रतिपर्यायमेतत् त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामी'ति श्रवणेन स्फुटस्वप्नादिजीवलिङ्गानां द्वितीयादिपर्यायाणामेव जीवविषयत्वं, प्रथमपर्यायस्य च ब्रह्मविषयत्वमिति चोद्यानवकाशादित्याशङ्क्य तत्र चतुर्थपर्याये निरूप्यमाणः सकलबन्धवि-

व्यः । ननु, प्रजापतिवाक्ये पर्यायचतुष्टयस्य जाग्रदाद्यवस्थापन्नजीवविषयकत्वमनुपपन्नम् । प्रथमपर्याये जाग्रदवस्थावाचिपदामावेन तस्य जाग्रज्जीवविषयकत्वस्यास्फुटत्वात् । तथा च प्रथमपर्याये इन्द्रविरोचनाभ्यां षष्ठोऽपहतपाप्मत्वादिगुणक आत्मैव निर्दिष्टः । स च ब्रह्मैवेति प्रजापतिवाक्येऽपि ब्रह्मण एव गुणाष्टकमुपदिष्टं, न जीवस्येति चोद्यस्यात्र नावकाश इत्याह—य एष स्वप्न इत्यादिपर्यायेष्विति । स्फुटेति । स्फुटानि स्वप्नस्वापशरीरात् समुत्थानरूपाणि जीवलिङ्गानि येषु पर्यायेषु, तेषामेव जीवविषयत्वम् । तेषां ब्रह्मविषयकत्वचोद्यानवकाशात् प्रथमपर्यायस्य त्वस्फुटजीवलिङ्गस्य ब्रह्मविषयकत्वमिति चोद्यं सावकाशमिति भ्रमो न कर्तव्य इत्यत्र हेतुमाह—प्रतिपर्यायमिति । द्वितीयपर्यायादौ 'एतत् त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामी'ति श्रवणेन प्रथमपर्यायस्य ब्रह्मविषयत्वासम्भवादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—द्वितीयादिपर्यायत्रयस्य जीवविषयत्वं तावत् सम्प्रतिपन्नम् । प्रथमपर्यायस्यापि जीवविषयत्वं वक्तव्यम् । प्रथमपर्यायनिर्दिष्टस्यैव एतमिति सर्वनाम्ना आकृत्यमाणत्वादर्थभेदे तदयोगादिति । एतेन प्रथमपर्यायस्य चक्षुर्गोलकस्थप्रतिबिम्बविषयत्वमेव तस्याक्षिणि दृश्यत इति दृश्यमानत्वसम्भवादिति चोद्यमपि निरस्तम् । द्वितीयपर्यायगतैतत्पदेन प्रथमपर्यायनिर्दिष्टं पुरुषमाकृत्य तस्योत्तरत्र स्वप्नजीवरूपत्वोपदेशात् प्रथमपर्याय एवाक्षिणि निर्दिष्टस्य पुरुषस्यामृतत्वामयत्वब्रह्मत्वसङ्कीर्तनाच्च । न च प्रतिबिम्बे तत् सम्भवति । न च जीवस्यापि तदसम्भव इति वाच्यम् । जाग्रदाद्यवस्थास्वमृतत्वादेरसम्भवेऽप्यवस्थात्रयोत्तीर्णस्य तस्य प्रजापतिवाक्यप्रामाण्यात् तत्सम्भवादिति पूर्वपक्ष्याशयः । एवमुत्तराच्चेदिति सौत्रशङ्काभागं व्याख्यायाविर्भूतस्वरूपस्त्विति सिद्धान्तभागं व्याचष्टे—तत्र चतुर्थेति । पर्यायचतुष्टयमध्ये इत्यर्थः । सकलेति । तत्त्वसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ सत्यां तन्मूलकसकलबन्धविनिर्मुक्त्या आविर्भूतममृतामयब्रह्मलक्षणं स्वरूपमस्येत्याविर्भूतस्वरूपो जीवः प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । ननु, चतुर्थपर्यायेऽपि पूर्वपर्यायेष्विव संसार्यात्मैव कुतो न निरूप्यते । तत्पर्यायेऽपि शरीरात् समुत्थायेति शरीरावधिकोत्क्रान्त्यवस्थाविशेषविशिष्ट-

मुक्तत्वेनाविर्भूतस्वरूपो जीवः प्रतिपाद्यः । न तु सांसारिकावस्थाभेदकलुषितः । तत्र सत्यसङ्कल्पत्वादियुगबाधात् । अवस्थात्रयोपन्यासस्य तत्तदवस्थादोषाभिधानेन चतुर्थपर्यायोपदेशशेषत्वप्रतिपत्तेरिति समादधानः सूत्रकारश्चतुर्थपर्या-

स्य संसारिण एव स्पष्टं प्रतीतेरित्याशङ्कां सौत्रावधारणार्थकतुशब्दव्याख्यानेन परिहरति—न त्विति । तत्रेति । संसारिणीत्यर्थः । तथा च चतुर्थपर्यायेऽपि संसारिण एव निरूपणे इन्द्रेण पृष्ठस्यापहनपाप्मत्वादिगुणकस्य प्रजापतिना अनुपदिष्टत्वात् प्रजापतिवाक्यं प्रतिवचनमेव न स्यात् । अतश्चतुर्थपर्यायो गुणाष्टकयोग्यमुक्तजीवविषय एवेत्यर्थः । न च पूर्वपक्षोक्तीत्या सगुणविद्यया ब्रह्मलोकं गतस्य अपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकसम्भवादात्यन्तिकमुक्तविषयत्वं चतुर्थपर्यायस्य न वक्तव्यम् । तथा च संसारिविषयत्वमेवास्यापि पर्यायस्येति वाच्यम् । सगुणविद्याफलभूतस्यापि तस्याविद्यानिवृत्त्यादेरमावेन निरङ्कुशापहतपाप्मत्वादेरसम्भवात् प्रजापतिवाक्यस्य निर्गुणब्रह्मपरत्वस्य समन्वयाध्याय एव सप्रपञ्चं निरूपितत्वाच्च न तद्विद उत्क्रान्त्यादिसम्भव इति भावः । तथाचोक्ततात्पर्यानिरोधेन चतुर्थपर्यायस्यायमर्थः—शरीरात् समुत्थानं शरीरत्रयविलक्षणस्य त्वंपदलक्ष्यस्य निर्णयः, परं ज्योतिर्ब्रह्म, तदुपसम्पत्तिः तत्साक्षात्कारः, तत्फलं मुक्तिः, स्वस्वरूपाविर्भावः स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिः । स च मुक्तः उत्तमः पुरुषः परमात्मैवेति । ननु, चतुर्थपर्यायस्यैव पृष्ठगुणाष्टकयुक्तात्मनिरूपणपरत्वे पूर्वपर्यायाणामवस्थात्रयोपन्यासरूपाणां वैयर्थ्यं स्यादिति नेत्याह—अवस्थात्रयोपन्यासस्येति । जाग्रदवस्थायामन्धत्वविनाशित्वादिदोषाभिधानेन स्वप्नावस्थायां रोदनादिदोषाभिधानेन सुषुप्त्यवस्थायां स्वपरज्ञानाभावविनष्टप्रायत्वादिदोषाभिधानेन चावस्थात्रयकलुषितस्य जैवरूपस्य लोकसिद्धस्य हेयत्वज्ञापनद्वारा तज्जिहासोरधिका-
रिणो वास्तवब्रह्मस्वरूपनिरूपणार्थं चतुर्थपर्यायप्रवृत्तिरित्यवगमात् पूर्वपर्यायाणां चतुर्थपर्यायशेषत्वं प्रतीयते । अतो न तेषां वैयर्थ्यमित्यर्थः । समादधान इति । अपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकं दहराकाशस्येश्वरत्वनिर्णायकं न भवति । प्रजापतिवाक्यात् जीवेऽपि गुणाष्टकसत्त्वेन तस्य व्यभिचारित्वादित्याशङ्क्य प्रजापतिवाक्ये मुक्तजीव एव गुणाष्टकयुक्तः प्रतिपाद्यते, न तु बद्धजीवः । ततो न गुणाष्टकस्य परमेश्वरादन्यत्र सत्त्वम् । येन तस्यान्यत्रापि सत्त्वेन व्यभिचारितया निर्णायकत्वं न स्यादिति समादधान इत्यर्थः । ननु, तत्र सत्यसङ्कल्पत्वादियुगबाधादिति

ये प्रतिपाद्यस्य मुक्तस्येश्वरभावापत्तिं स्पष्टमाह । तदभावे मुक्तेऽपि सत्यसङ्कल्पत्वाद्ययोगात् अनुक्रान्तस्य गुणाष्टकस्य ईश्वरादन्यत्रापि भावे कृतशङ्कापरिहारालाभाच्च । तस्मिन् सूत्रे तस्मादविद्याप्रत्युपस्थापितमपारमार्थिकं जैवं रूपं कर्तृत्वभो-

पूर्वग्रन्थेन चतुर्थपर्याये गुणाष्टकयुक्तो मुक्तजीवः प्रतिपाद्यत इति सूत्रतात्पर्यं वर्णितम् । तावता मुक्तस्येश्वरभावापत्तिः कथं सूत्रकारेणोक्ता, तत्राह—तदभाव इति । मुक्तस्येश्वरभावापत्त्यभावे बद्धजीव इव मुक्तजीवेऽपि निरस्तोपाधिके सत्यसङ्कल्पत्वादिगुणयोगात् गुणाष्टकयुक्तस्यात्मनो निरूपणं प्रजापतिवाक्ये न स्यात् । अतो मुक्तजीवस्य गुणाष्टकयुक्तत्वमीश्वरभावापत्त्यैवेति सूत्रकारस्य तात्पर्यं निश्चीयत इत्यर्थः । ननु, जीवेश्वरयोर्विस्तृत एव भिन्नत्वा नमुक्तस्य नेश्वरभावापत्त्या गुणाष्टकयोगः, किं तु स्वन एवेत्याशङ्कां निराकरोति—अनुक्रान्तस्येति । उपक्रमे श्रुतस्येत्यर्थः । कृतेति । गुणाष्टकस्य जीवमाधारणत्वेन ईश्वरामाधारणत्वाभावान्नेश्वरलिङ्गत्वं गुणाष्टकस्येति या शङ्का 'उत्तराच्चेदि'तिमूत्रभागेन कृता, तस्याश्शङ्कायाः गुणाष्टकयुक्तस्य मुक्तस्य वस्तुगत्या ईश्वरात् भिन्नत्वपक्षे परिहारो न लभ्यते । तथा च सूत्रविरोधान् न मुक्तस्येश्वरात् भेदेनावस्थानमिति भावः । तस्मिन्निति । 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्वि'त्यस्मिन्नित्यर्थः । तस्मादिति । जीवब्रह्माभेदस्य वाग्नवत्त्वादित्यर्थः । तस्मादित्यनन्तरं यदिति पदमध्याहर्तव्यम् । विद्यया तद्विलयनेनाविद्यकसंसारनिवृत्तिद्वारा संसारविलक्षणं रूपं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । ननु, अत्र मुक्तस्येश्वरभावापत्तौ किम् 'उत्तराच्चेदि'तिमूत्रभागकृतशङ्कापरिहारालामप्रमङ्को नियामकत्वेनाभिमतः, किं वा प्रजापतिवाक्यमेव मुक्तस्येश्वरभावापत्तौ नियामकत्वेनाभिमतम् । नाद्यः । मुक्तस्य बिम्बभूतेश्वरभावापत्तिं विना केवलचिन्मात्ररूपेणैवावस्थानाभ्युपगमे गुणाष्टकस्य बिम्बभूतेश्वरादन्यत्राभावेन तस्य तदमाधारणस्य महाकाशे ईश्वरत्वनिर्णयकत्वसम्भवात् । न द्वितीयः । निर्गुणविद्याप्रकरणरूपे प्रजापतिवाक्ये गुणानामविवक्षितत्वेन मुक्तजीवेऽपि गुणाष्टकवैशिष्ट्यस्याप्रतिपाद्यत्वात् । ज्ञेयब्रह्मप्रकरणे गुणवैशिष्ट्यस्याप्रतिपाद्यत्वमानन्दमयाधिकरणारम्भभाष्ये स्पष्टमभिहितम् । तथा च माप्यम्—'एकमपि ब्रह्मापेक्षितोपाधिसम्बन्धं निरस्तोपाधिसम्बन्धं चोपास्यत्वेन ज्ञेयत्वेन च वेदान्तेषूपदिश्यत' इति । अत्र भाष्ये वेदान्तेषु निरस्तोपाधिसम्बन्धं ब्रह्म ज्ञेयत्वेनोपदिश्यत इत्युक्त्या ज्ञेयब्रह्मप्रकरणेषु गुणवैशिष्ट्यस्याप्रतिपाद्यत्वं स्पष्टं

क्तृत्वागद्वेषादिदोषकलुषितमनेकानर्थयोगि तद्विलयनेन तद्विपरीतमपहतपाप्मत्वादिगुणकं पारमेश्वरं रूपं विद्यया प्रतिपद्यत इति भाष्यकारोऽप्यतिस्पष्टं मुक्तस्य सगुणेश्वरभावापत्तिमाह । अविरोधाध्यायेऽपि 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमथो निनीषत' इत्यादिश्रुतेस्तत्तत्कर्मकर्तृत्वेन तत्तत्कर्मकारयितृत्वेन च उपकार्योपकारकभावेनावगतयोर्जीवेश्वरयोः अंशांशिभावरूपसम्बन्धनिरूपणार्थत्वेनावतारिते 'अंशो नानाव्यपदेशा'दित्यधिकरणे जीवस्येश्वरांशत्वाभ्युपगमे तदीयेन संसारदुःखभोगेन ईश्वरस्यापि दुःखित्वं स्यात् । यथा लोके हस्तपादाद्यन्यतमांशगतेन दुःखेनांशिनो देव-

प्रतीयते । अत एव मिद्धान्ते ज्ञेयब्रह्मपराणां वेदान्तानां संसर्गागोचरप्रमितिजनकत्वरूपमवगुण्डार्थत्वमिष्यते । तस्मात् प्रजापतिवाक्योपक्रमे श्रुतं सत्यमङ्कल्पत्वादिकं बृहदारण्यकपष्ठाध्यायगतमर्वेश्वरत्वादिगुणजातवत् ज्ञेयब्रह्मप्रशंसापरम्, उपलक्षणमात्रं वा, न तु दहरविद्यागतगुणाष्टकवत् प्रतिपाद्यम् । तद्विपरीत'मपहतपाप्मत्वादिगुणकं पारमेश्वरं रूपं विद्यया प्रतिपद्यत' इति भाष्यमपि गुणाष्टकोपलक्षितं ब्रह्म प्रतिपद्यत इति योजनीयम् । अतो मुक्तस्येश्वरभावापत्तौ नोदाहृतश्रुतिसूत्रभाष्याणि प्रमाणं भवितुमर्हन्तीत्यस्वरसादाह—अविरोधाध्यायेऽपीति । वेदान्तसम्बन्धस्य प्रथमाध्याये निरूपितस्य मानान्तरविरोधसमाधानप्रतिपादके द्वितीयाध्यायेऽपीत्यर्थः । अविरोधाध्यायेऽपि समाहितेन शङ्काग्रन्थेन भाष्यकारो मुक्तस्येश्वरभावापत्तिं स्पष्टीचकारेति सम्बन्धः । उन्निनीषते उत्कृष्टं लोकं नेतुमिच्छतीति यावत् । कर्मकर्ता जीव उपकार्यः, कर्मकारयिता ईश्वर उपकारकः । तयोः श्रुत्यवगतोपकार्योपकारकभावबलात् सामान्यतः कश्चित् सम्बन्धोऽवगतः । सम्बन्धं विना लोके तद्भावाददर्शनात् । स च सम्बन्धः क इति विशेषाकाङ्क्षायां तयोर्शांशिभावसम्बन्ध इति निरूपणार्थत्वेनेत्यर्थः । जीव ईश्वरस्यांशः । कुतः । नानात्वस्य भेदस्यापदेशादिति सूत्रभागाक्षरार्थः । भाष्यं पठति—जीवस्येत्यादिना । ईश्वरस्य स्वांशभूतसकलजीवगतदुःखभाक्त्वे को दोषः, तत्रा-

दत्तस्यापि दुःखित्वं, तद्वत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं
दुःखं प्राप्नुयात्, ततो वरं पूर्वावस्था संसार एवास्त्विति
सम्यक् ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इति शङ्काग्रन्थेन भामत्यादिषु
स्पष्टीकृतं बिम्बप्रतिबिम्बभावकृतासङ्करमुपादाय समाहिते-
न भाष्यकारो मुक्तस्य ईश्वरभावापत्तिं स्पष्टीचकार ।

ह—ततश्चेति । तत्पदमीश्वरपरम् । तत् इति । ईश्वरप्राप्तेस्सकाशात् पूर्वावस्थि-
तसंसाराङ्गीकरणमेव वरमिति बुद्ध्या ईश्वरप्राप्त्युपाये सम्यक् ज्ञाने कोऽपि न
प्रवर्तेत । ततश्च ज्ञानशास्त्रमप्रमाणं स्यादित्यर्थः । अस्याश्शङ्कायाः परिहारम-
न्यरूपयोस्सूत्रभाष्ययोरभिप्रेतो जीवपरमेश्वरयोरंशांशिनोः परस्परं धर्मासङ्गो मा-
मत्यादिग्रन्थेषु स्पष्टीकृतः । कथं जीवास्तावदविद्याप्रतिबिम्बभूता ईश्वरांशत्वेन
श्रुतिमूत्रभाष्येषु विवक्षिताः, न तु हस्तपादादिवदवयवाः । तथा बिम्बभूतेश्वरोऽ-
शित्वेन विवक्षितः, न त्ववयवी । बिम्बप्रतिबिम्बयोश्च लोके धर्मासाङ्ग्यं प्रसि-
द्धम् । अतो न जीवगतानां दुःखानामीश्वरे प्रसक्तिरिति । स्पष्टीचकारोति । ननु,
मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सिद्धान्तसम्भता । तथा हि—यावत्सर्वमुक्तीश्वरभावापत्ति-
र्मुक्तस्येति स्वीकारे हि चरमं मुच्यमानस्य निर्विशेषचिन्मात्रस्वरूपेणैवावस्थानल-
क्षणा मुक्तिः । ततः प्राङ्मुच्यमानानां तु स्वतश्चिन्मात्ररूपेणावस्थितानामीश्वरमा-
वापच्या निरवग्रहैश्वर्यप्राप्तिरूपा मुक्तिरिति परममुक्तौ बहूनामैश्वर्यप्राप्तिरेकस्य
तत् नास्तीत्येकं वैषम्यं, बहूनामैश्वर्यप्राप्तावपि क्रमेण मुच्यमानानां चिराचिरकालै-
श्वर्यलक्षणमपरं तारतम्यं, तेषामेव किञ्चित्कालमैश्वर्यं, पश्चात्तदमाव इत्यादिरूपं ता-
रतम्यं कल्पितं स्यात् । तच्च तृतीयाध्यायान्तिमाधिकरणविरुद्धम् । तत्र हि सगुण-
विद्याफलभूतायामवान्तरमुक्तावेव तारतम्यं, न तु परममुक्ताविति व्यवस्थापितम् । न
च तदधिकरणस्य परममुक्तौ वस्तुतस्तारतम्यं नास्तीति प्रतिपादने तात्पर्यम् । त-
था च काल्पनिकतारतम्ये सत्यपि न तदधिकरणविरोध इति वाच्यम् । सिद्धान्ते
सगुणविद्याफलभूतावान्तरमुक्तावपि वास्तवतारतम्यस्याभावेन सगुणमुक्तावेव तारत-
म्यं, न निर्गुणविद्याफलभूतायां परममुक्ताविति व्यवस्थापनपरस्य भाष्यादेनिरालम्ब-
नत्वापत्तेः । अतो मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सिद्धान्तसम्भता । एवंस्थिते प्रकृते किं
शङ्कामाप्यपर्यालोचनयेश्वरभावापत्तिर्माप्यकाराभिमत इति कल्प्यते, किं वा परिहार-
भाष्याभिप्रायालोचनया तथा कल्प्यते, नाद्यः । शङ्केन सिद्धान्त्यनभिमतामीश्वर-
भावापत्तिमापाद्य चोद्यकरणोपपत्तेः । न हि सर्वत्र सिद्धान्त्यभिमतमेवार्थमवलम्ब्य

पूर्वपक्षिणा सिद्धान्तिनं प्रत्यनिष्टमाशङ्क्यत इति नियमो दृश्यते । द्वितीयकरूपस्य हीत्थमुत्पत्तिः—ईश्वरमात्रं प्राप्तानां महत्तरं दुःखं स्यादिति शङ्काया द्वेधा परिहारस्तम्भवति । ईश्वरस्य सकलजीवदुःखैः दुःखित्वेऽपि न मुक्तानां महत्तरदुःखप्राप्तिः । तेषां शुद्धचिन्मात्ररूपेणैवावस्थानाम्युपगमेनेश्वरभावापत्तेरनभ्युपगमादित्येकः प्रकारः, ईश्वरस्य दुःखाभावे समर्थिते सति तं प्राप्तानां मुक्तानां दुःखं स्यादिति शङ्का अर्थात्परिहृता भवतीत्याशयेन बिम्बप्रतिबिम्बभावकृतभेदाधीनधर्मव्यवस्थासम्बन्धनं द्वितीयः प्रकारः । तत्र परिहारभाष्यमामत्यादिनिबन्धनेषु प्रथमप्रकारं विहाय द्वितीयप्रकारस्यैवावलम्बनात् शङ्काग्रन्थोक्ता मुक्तानामीश्वरभावापत्तिर्भाष्यकाराद्यनुमतेति प्रतीयते । अनेनैवाभिप्रायेण मामत्यादिस्पष्टीकृतबिम्बप्रतिबिम्बभावकृतासङ्करमुपादाय समाहितेनेत्युक्तमिति । एवमुत्थितः परिहारभाष्यपर्यालोचनारूपो द्वितीयप्रकारोऽपि मुक्तस्येश्वरभावापत्तावनन्यथासिद्धहेतुर्न भवति । परिहारभाष्यादौ प्रथमप्रकारमवलम्ब्य मुक्तानामीश्वरभावापत्तिर्नास्ति । तेषां शुद्धचिन्मात्ररूपेणैवावस्थानाम्युपगमात् । अतो न ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इति वास्तवपरिहारे कथिते हि ज्ञानानर्थक्यशङ्कापरिहारेऽपि ईश्वरस्य सकलजीवदुःखैर्दुःखित्वप्रसङ्गः परिहृतो न भवतीति तत्प्रसङ्गशङ्का अवाशिष्येत । सापि शङ्का माभूदित्यालोच्य प्रथमं प्रकारं विहाय द्वितीयप्रकारमवलम्ब्य महता यत्नेन परमेश्वरस्य दुःखित्वप्रसङ्गः परिहृतो भाष्यादिष्विति वक्तुं शक्यत्वात् परिहारभाष्यादिषु परमेश्वरस्य दुःखित्वप्रसङ्गपरिहारानन्तरं 'तथा च मुक्तानामीश्वरभावापत्तिर्नानुपपत्ते' ति परापादितानुपपत्त्यभावोपसंहारादर्शनाच्च । किं च छान्दोग्ये सप्तमाध्याये 'स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा' 'सप्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादश स्मृतः । शतं च दश चैकं च सहस्राणि च विंशतिरिति' वाक्येन परब्रह्मविदो अनेकशरीरपरिग्रहादिरूपमैश्वर्यं श्रूयते । तच्च मुक्तस्येश्वरभावापत्तिपक्षे परममुक्तस्यैव सम्भवति । तथा च एकधा भवतीत्यादिवचनं निर्गुणविद्याफलसमर्पकं न भवति, किं तु सगुणोपासनाफलसमर्पकम् । तच्च निर्गुणविद्याफलप्रशंसार्थं निर्गुणविद्याप्रकरणे पठ्यत इति भाष्यादिव्यवहारो विरुध्येत । तथा च सगुणविद्याफलविचारप्रस्तावे भाष्यं—यद्यपि निर्गुणायां भूमविद्यायामनेकधा भावविकल्पः पठ्यते, तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं भूमविद्यास्तुतये सङ्कीर्त्येन इति यदि मुक्तस्येश्वरभावापत्तिस्सूत्रभाष्यकारयोरभिप्रेता स्यात्, तदा 'स एकधा भवतीति' वचनस्य निर्गुणविद्याफलसमर्पकत्वेन प्रकरणसमवेतार्थस्य सगुणविद्याफलसमर्पकत्वायोगादेतद्वचनस्य तत्फलसमर्पकत्वमाश्रित्य सूत्रभाष्ययोः प्रवृत्तौ 'मात्रं

साधनाध्यायेऽपि 'सन्ध्ये सृष्टिराह ही'त्यधिकरणे स्वप्नप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे व्यवस्थापिते तत्र मिथ्याभूते स्वप्नप्रपञ्चे जीवस्य कर्तृत्वमाशङ्क्य 'पराभिध्यानानु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्यया'विति सूत्रेण जीवस्येश्वराभिन्नत्वात् सदपि सत्यसङ्कल्पत्वादिकमविद्यादोषात्तिरोहितमिति न तस्य स्वप्नप्रपञ्चे स्पष्ट-

जैमिनिर्विकल्पामननादि'त्यादिविचारो निरालम्बन एव स्यात् । ब्रह्मलोकं गतस्य सगुणोपासकस्य स्थूलशरीरसद्भावं जैमिनिराचार्यो मन्यते । 'स एकधा भवती'त्यादिना अनेकधाभावरूपविकल्पश्रवणात् स्थूलशरीरभेदं विना एकस्योपासकस्थानेकधाभावासम्भवादिति सूत्रार्थः । तस्मादुदाहृतशङ्काभाष्यग्रन्थस्य तत्परिहारभाष्यादिग्रन्थस्य च मुक्तानामीश्वरभावापत्तावनन्यथासिद्धप्रमाणत्वाभावादुदाहृतानेकाधिकरणतद्भाष्यादिविरोधाच्च सा भाष्याभिमेति कल्पयितुं न शक्यत इत्यस्वरमादाह—साधनाध्यायेऽपीति । ब्रह्मविद्यासाधनवैराग्यादिप्रतिपादकतृतीयाध्यायेऽपीत्यर्थः । साधनाध्यायेऽपि सूत्रकारस्मूत्रामिप्रायं वर्णयन् भाष्यकारश्च मुक्तस्य परमेश्वरभावापत्तिं स्पष्टीचकारेति सम्बन्धः । सन्ध्ये जाग्रत्सुषुप्त्योस्मन्धौ भवे स्वप्नस्थाने रथादिमृष्टिस्तत्या भवितुमर्हति । हि यस्मात् श्रुतिराह रथादिमृष्टिम् 'अथ रथान् रथयोगान् पथस्मृजत' इत्यादिका । न हि श्रुतिसिद्धा मृष्टिरस्त्या भवितुमर्हति । वियदादिमृष्टौ श्रुतिसिद्धायाममत्यत्वादर्शनादिति सूत्रार्थः । रथयोगा अश्वाः । कर्तृत्वमाशङ्क्येति । यथा अग्न्यंशस्य विष्फुलिङ्गस्याग्नेरिव दहनप्रकाशनमामर्थ्यमस्ति, तथा जीवस्य परमेश्वरांशत्वात्तद्वदेव जीवस्यापि स्वप्नादिमृष्ट्यनुकूलं सत्यमङ्कल्पत्वादिलक्षणं सामर्थ्यमस्ति । अतस्तस्य स्वप्नमृष्टौ कर्तृत्वं सम्भवतीत्याशङ्क्येत्यर्थः । सत्यं जीवस्य सत्यसङ्कल्पत्वादिकमस्ति, किं तु तत्तिरोहितं वर्तते संसारदशायाम् । अतो न मृष्ट्यादावुपयोगस्तस्य । तच्च तिरोहितमैश्वर्यं परस्य विम्बभूतेश्वरस्याभिध्यानादीश्वरसाक्षात्कारपर्यन्तात्तिरोधायकनिवृत्तावभिव्यज्यते । ईश्वरध्यानादभिव्यक्तौ हेतुमाह—तत इति । हि यस्मात् कारणात् तत ईश्वरादज्ञानात् बन्धोऽस्य जीवस्य, तत एव ज्ञातान् बन्धविपर्ययः ऐश्वर्याविर्भाव इति सूत्रार्थः । मदपीत्यत्र हेतुः—ईश्वराभिन्नत्वादिति । जन्तोर्जीवस्य सत्यसङ्कल्पत्वादिलक्षणैश्वर्याविर्भावार्थं यतमानस्य श्रवणमननात्मकं विचारमनुतिष्ठतः क्रमेण परं परमेश्वरमभेदेन ध्यायतः कस्यचिदेव प्रतिबन्धरहितस्य श्रवणमननध्यानानुष्ठानजनितादीश्वरप्रसादान् संसिद्धस्याप्रतिबन्धपरमेश्वरसाक्षात्कारवत् इत्यर्थः ।

त्वं सम्भवतीति वदन् सूत्रकारः तत्पुनस्तिरोहितं सत्पर-
मभिधायतो यतमानस्य जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य निमिरतिर-
स्कृतेव दृक्छक्तिरौषधवीर्यादीश्वरप्रसादात्संसिद्धस्य कस्य
चिदेवाविर्भवति, न स्वभावत एव सर्वेषां जन्तूनामिति त-
त्सूत्राभिप्रायं वर्णयन् भाष्यकारश्च मुक्तस्य स्वप्नसृष्ट्याद्युप-
योगिसत्यसङ्कल्पत्वाद्यभिव्यक्त्यङ्गीकारेण परमेश्वरभावापत्तिं

तिमिरेण रोगविशेषेण निरम्भृता दृशश्चक्षुषदशक्तिर्यथा औषधवीर्यादाविर्भवति,
तथेत्यर्थः । न स्वभावन एवेति । यथोक्तसाधनमम्पत्तिं विनेत्यर्थः । अभिव्यक्त्यङ्गी-
कारेणेति । ईश्वरभावापत्तिं विना मुक्तस्य सत्यसङ्कल्पत्वाद्यभिव्यक्तिर्न सम्भव-
तीत्यर्थः । अत्रेदं विचार्यते—किं प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपजीवगतस्य सत्य
सङ्कल्पत्वादेर्मुक्तावाविर्भावः प्रतिपाद्यते, किं वा बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपेश्वरग-
तस्य । नाद्यः । ईश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यपेक्षया जीवे पृथक् सत्यसङ्कल्पत्वादि-
सत्त्वे प्रमाणाभावात् । न हीश्वरस्येव जीवस्यापि पृथक् तत्सत्त्वप्रतिपादकं शा-
स्त्रमस्ति । न च जीवस्येश्वराभिन्नत्वात्तत्समानधर्मवत्त्वमनुमातुं शक्यते । लोके
बिम्बमुखाभिन्नस्यापि प्रतिबिम्बमुखस्य बिम्बवदवदातत्वादिधर्मादर्शनेन व्यभिचारा-
त्तत्त्वसाक्षात्कारादविद्यानिवृत्ताविविद्यानिरूपितप्रतिबिम्बत्वस्यापि निवृत्त्या प्र-
तिबिम्बजीवाश्रितसत्यसङ्कल्पत्वादेरवस्थानस्यैवाभावेन मुक्तौ तदभिव्यक्त्यसम्भवात्
बन्धदशायामावृतस्य सत्यसङ्कल्पत्वादेरुपयोगाभावस्य स्पष्टतया जीवे पृथक्तत्क-
ल्पनवैयर्थ्याच्च । न च बन्धदशायामेव सगुणविद्याफलभूतावान्तरमुक्तौ सत्यसङ्क-
ल्पत्वादेरुपयोगोऽस्तीति न तद्वैयर्थ्यमिति वाच्यम् । तत्रापीश्वरसमानसत्यसङ्कल्प-
त्वाद्यभिव्यक्त्यनभ्युपगमेन जीवे तत्समानैश्वर्यस्य तिरोहितस्य कल्पनावैयर्थ्यात् ।
तस्मात् प्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवे पृथक् सत्यसङ्कल्पत्वादिकल्पनं प्रमाणप्रयोजन-
शून्यम् । तथा बिम्बभूतेश्वरगतं सत्यसङ्कल्पत्वादौश्वर्यं बन्धदशायां जीवान्प्रति जी-
वाविद्याभिस्तिरोहितं सदीश्वरसाक्षात्कारात् मुक्तौ तेषामभिव्यज्यत इति द्वितीयप-
क्षोऽप्यनुपपन्नः । सत्यसङ्कल्पत्वादिविशिष्टेश्वरस्याविद्यावृत्तत्वे मानाभावान् । न चे-
दानिमिहं सत्यसङ्कल्पत्वादिगुणक ईश्वरोऽस्मीत्यनुभवाभावात्तद्विशिष्टेश्वरस्यावृत्तत्वं
कल्प्यत इति वाच्यम् । प्रतिबिम्बजीवानां बिम्बभूतेश्वरस्य च कल्पितभेदाभ्युपग-
मे तत एव जीवस्य जीवान्तरसाक्षात्काराभाववर्दाश्वरसाक्षात्काराभावोपपत्त्या तद्वि-

स्पष्टीचकार । फलाध्यायेऽपि 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत'
इति मुच्यमानविषयायां श्रुतौ केन रूपेणाभिनिष्पत्तिर्विव-
क्षितेति बुभुत्सायां 'ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्य' इति
सूत्रेण यत् ब्राह्मं रूपमपहतपाप्मत्वादि सत्यसङ्कल्पत्वाद्यवसा-
नं सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्वादि च, तेनाभिनिष्पत्तिः 'य आत्मा-
पहतपाप्मे' त्याद्युपन्यासेन 'स तत्र पर्येति जक्षन् क्रीडन्

शिष्टेश्वरस्यावृत्तत्वकल्पनावैयर्थ्याद्विशिष्टेश्वरस्यावृत्तत्वकल्पने विशिष्टावारकाविद्या-
निवर्तकज्ञानासम्भवेन तदनिवृत्तिप्रसङ्गाच्च । तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्य शुद्ध-
चिन्मात्रगोचरस्य तद्विशिष्टेश्वरविषयकत्वामावेन विशिष्टावरणानिवर्तकत्वादविद्या-
याश्शुद्धचिन्मात्रावारकत्वाश्रयणे च सत्यसङ्कल्पत्वाद्यैश्वर्यस्याविद्याया तिरोधाना-
सिद्धेश्च । न च जीवस्य स्वकीयत्वेनेश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यप्रतीतिरेवात्र तिरोधानं
विवक्षितमिति वाच्यम् । तथासति तदुत्तरसूत्रे तिरोधानस्याविद्याप्रयुक्तावरणरूप-
त्वप्रतिपादनविरोधान् । तस्मादीश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यैश्वर्यस्य जीवाविद्यातिरोहि-
तत्वमैश्वर्यतिरोधानस्य तत्त्वसाक्षात्कारनिवर्त्यत्वं चाभ्युपेत्य 'परामिध्याना'दिति सू-
त्रतद्भाष्ययोः प्रवृत्तिरिति वक्तव्यम् । उक्तं चास्य सूत्रस्याभ्युपेत्यवादत्वं सर्वज्ञात्म-
मुनिभिः । तेषां वचनं मूल एवोदाहरिष्यत इति मुक्तस्येश्वरमावापत्तौ नैतत्सूत्रा-
दिकमपि मानमित्यस्वरसादाह—फलाध्यायेऽपीति । केन रूपेणेति ।

किं सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्वापहतपाप्मत्वादिगुणविशिष्टेन रूपेण मुक्तोऽवतिष्ठते, किं
वा शुद्धचिन्मात्ररूपेणैवावतिष्ठते, अथवा द्विविधेन रूपेण इति जिज्ञासायां स-
त्यामित्यर्थः । उपन्यासेनेति । उद्देशरूपवाक्यजातेनेत्यर्थः । 'य आत्मापहत-
पाप्मे'त्युपक्रम्य 'मोऽन्वेष्टव्य' इति विचारविधानात्तथा 'एष सर्वेश्वर' इत्याद्युपक्रम्य
तमेतं यज्ञादिना विविदिषन्तीति तद्वेदने यज्ञादिविधानादुपन्यासग्रहणं सर्वज्ञत्वा-
दिव्यपदंशस्याप्युपलक्षणम् । तथा च व्यपदेशः—'यस्सर्वज्ञः सर्ववित् यस्य ज्ञानम-
यं तप' इत्यादिः । व्यपदेशो नाम यो वाक्यसन्दर्भः उद्देशरूपो न भवति, विधि-
रूपश्च न भवति, स एव । सर्वज्ञत्वादिसन्दर्भश्च नोद्देशरूपः । विधेयानुपलम्भात् । ना-
पि विधि । यच्छब्दघटितत्वेनानुवादत्वप्रतीतिः । तथा च मुक्तो ब्राह्मेण वास्तेष्वेन
धर्मजातेन युक्तोऽवतिष्ठते । कुतः । उपन्यासव्यपदेशविधिम्यस्तस्य ब्रह्मामित्यस्य
तद्व्युक्तत्वावगमादिति सूत्रार्थः । स मुक्तः तत्र प्रकृते ब्रह्मणि स्थितः जक्षन् हसन् ।

रभमाणः स्त्रीभिर्वा यानैर्वा' इत्याद्यैश्वर्यावेदनेन चेति जैमि-
निमतं 'चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडलोमिरि' त्य-
नन्तरसूत्रेण 'एवं वा ओरऽयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्र-
ज्ञानघन एव' त्यादिश्रुत्या चैतन्यमात्रमात्मस्वरूपमित्यव-
गतेः तन्मात्रेणाभिनिष्पत्तिरिति मतान्तरं चोपन्यस्य 'ए-
वमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधं बादरायण' इति सिद्धान्त-
सूत्रेण वस्तुदृष्ट्या चैतन्यमात्रत्वेऽपि पूर्वोक्तगुणकलापस्य
उपन्यासाद्यवगतस्य मायामयस्य बद्धपुरुषव्यवहारदृष्ट्या
सम्भवात् न श्रुतिद्वयविरोध इति अविरोधं वदन् सूत्रकारः,
सूत्रत्रयमिदमुक्तार्थपरत्वेन व्याकुर्वन् भाष्यकारश्च मुक्तस्ये-
श्वरभावापत्तिं स्पष्टमनुमेने । भामतीनिबन्धप्रभृतयश्च श्रु-
त्युपबृंहितामिदं सूत्रजातं, भगवतो भाष्यकारस्य उदाहृतं

ऐश्वर्यावेदनेनेति । अज्ञातस्यैश्वर्यस्यावेदनेन ज्ञापकेन विधिवक्त्येनेति यावत् ।
अज्ञातज्ञापकवाक्यस्यापि उत्पत्तिविधित्वस्वीकारात् । चिति तन्मात्रेण चितिश्चै-
तन्यं, चैतन्यमात्ररूपेणैव मुक्तोऽवतिष्ठत इत्यर्थः । यथा लवणपिण्डो बहि-
रन्तश्च लवणैकरसः, एवमेवैरे भैत्रेयि प्रकृत आत्मा शरीराद्यन्तस्तद्बहिश्च
चैतन्यैकस्वभाव इति श्रुत्यर्थः । तन्मात्रेणेति । मुक्तौ ब्रह्माभेदेन विद्यमानस्य
न कश्चिद्भेदोऽस्ति । ब्रह्मस्वरूपे मुक्ते उपन्यासाद्यवगतगुणैश्वर्यादीनां श्रुतिता-
त्पर्यविषयत्वाभावेन तुच्छत्वादिति तात्पर्यकमौडलोमिमतम् । इदं च मतद्वयं पूर्व-
पक्षः । सूत्रं व्याचष्टे—वस्तुदृष्ट्येति । परमार्थत इत्यर्थः । जैमिनिमत इव
गुणकलापस्य वास्तवत्वानभ्युपगमात् न चिन्मात्रप्रतिपादकश्रुतिविरोधः । औड-
लोमिमत इव गुणकलापस्य तुच्छत्वानभ्युपगमात् न गुणकलापादिश्रुतीनां निर्विषय-
त्वापत्तिरूपोऽपि विरोधोऽस्तीत्यर्थः । एवमपीति । सौत्रभागेन—मुक्तस्य चि-
न्मात्रत्वमुपेत्योपन्यासाद्यवगतगुणकलापादेरपि पूर्वभावादित्यनेन सौत्रभागेन मु-
क्तात्मन्यङ्गीकृतत्वादीश्वरभावापत्तिं विना मुक्तस्य गुणकलापादेरयोगात्तस्येश्वर-
भावापत्तिसूत्रे भातीत्यर्थः । अस्यार्थस्य भाष्यादिकमपि न प्रतिकूलं, किं त्व-
नुकूलमेवेत्याह—सूत्रत्रयमित्यादिना । अत्रेदं विचार्यते—मुक्तस्येश्वरभावाप-

त्तिस्वीकारे बिम्बभूतेश्वरस्य साधकानुग्रहार्थं मायामयशरीराङ्गीकारेण मुक्तोऽपि शरीर्येव स्यात् । अन्यथा 'क्रीडन्नममाण' इत्यादिश्रुतिसिद्धैस्वर्यायोगात् । तथा 'चाशरीरं वाव सन्त'मिति श्रुत्या मुक्तस्याशरीरत्वप्रतिपादनं विरुध्येत । कथमिदम् अशरीरत्वं सम्भवतीत्याकाङ्क्षायां विद्यासामर्थ्यात् परब्रह्मप्राप्तौ सत्यां तत्सम्पद्यते, नान्यथेति प्रतिपादनार्थमशरीरत्वप्रतिपादकवाक्यान्तरं 'परं ज्योतिरुपसम्पद्ये'तिवाक्यमिति प्रतिपादकं ज्योतिराधिकरणभाष्यं च विरुध्येत । परब्रह्मप्राप्त्यनन्तरमपि सशरीरत्वाभ्युपगमात् । तथा च तदधिकरणभाष्यम्—'अशरीरं वाव सन्तमि'ति चाशरीरतायै ज्योतिस्सम्पत्तेरस्याभिधानात् ब्रह्मभावाच्चान्नब्रह्मशरीरत्वानुपपत्तेरिति । ज्योतिरत्र ब्रह्म विवासिनम् । किञ्च मुक्तस्य सर्वज्ञत्वाद्यभ्युपगमे 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येदि'त्यादिना तस्य विशेषविज्ञानाभावप्रतिपादनं विरुध्येत ! इदं च वचनं परममुक्तिविषयमिति 'स्वाप्ययसम्पत्त्योरिति' मूत्रतद्भाष्यादौ स्पष्टम् । किञ्च सर्वेश्वरभावं प्राप्तस्य मुक्तस्य तद्भावापत्तिदशायां सगुणविद्याफलभूतेश्वरभावापत्तिदशायामिव 'योऽहं पूर्वं संसर्गभूवं, सोऽहमिदानीमीश्वरस्सन्पन्न' इति प्रतिसन्धानम् अभ्युपगम्यते, न वा । नाद्यः । पूर्वोपाधेर्निवृत्तत्वेन तथानुसन्धानासम्भवात् उपाध्यैक्यस्य अनुसन्धानप्रयोजकशरीरप्रविष्टत्वात्तान् द्वितीयः । ईश्वरभावापत्तौ केवलस्वरूपेणैवावस्थानापेक्षया मुक्तस्य फलतो विशेषाभावेन तद्भावापत्त्युपपादनस्यानतिप्रयोजनत्वापत्तेः । तस्मात् मुक्तस्येश्वरभावापत्तिप्रतिपादनं यत्र त्वस्येत्यादिश्रुतिविरुद्धं तदनुसारिबहुभाष्यादिविरुद्धं प्रयोजनशून्यं चेति सिद्धम् । (अत एव न्यायरक्षामणौ यावत्सर्वमुक्तिं विम्बेश्वरभावापत्तिरस्तीत्यस्माभिस्सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे समर्थितत्वेन आविर्भूतस्वरूपस्य सत्यकामत्वसर्वेश्वरभावापत्तावत्र साधिताया यथोक्तमस्वरसं मनमि निधाय मुक्तानां शुद्धचैतन्यभावापत्तिः तत्पक्षे जक्षणाद्यैश्वर्योपपत्तिश्च दाशिता दीक्षितैरेव 'मुक्तानां यावत्सर्वमुक्ति सत्यकामत्वं सत्यमङ्गलपत्वादिकं च उपपद्यते । तस्य शुद्धचैतन्यभावापत्तावपि तत्सर्वमुपपद्यत एव । शुद्धचैतन्यस्य जीवेश्वरानुस्यूतचैतन्यसामान्यात्मना अवस्थानात् । अत एव साक्षात्कृतब्रह्मणां यावत्सर्वमुक्ति सर्वात्मनापत्तिरस्तीति वामदेवस्य मनुमूर्यादिभावापत्तिश्श्रूयते । एवं च मुक्तस्य सार्वभौमादिमानुषात्मना इन्द्रादिलोकपालात्मना दहरद्युसामनाफलानुभवितृपुरुषात्मना च जक्षणादिकं सर्वलोककामावासितत्वं ब्रह्मलोकममाहितसत्यकामानुभवितृत्वं च व्यपदेष्टुं शक्यमिति जक्षणादिश्रवणमप्युपपद्यत इत्यादिग्रन्थेन ।) तथा च तदनुसारेण प्रकृतमूत्रभाष्यादौ ब्राह्मस्यैश्वर्यस्य मुक्तजीव-

वचनजातं च तथैवान्ववर्तन्त । न च श्रुत्युपबृंहितस्य ए-
तावतः सूत्रभाष्यवचनजातस्य ऐश्वर्यमज्ञानतिरोहितं सत्
ध्यानादभिव्यज्यते इत्यवोचत् । 'शरीरिणः सूत्रकृदस्य यत्तु
तदभ्युपेत्योदितमुक्तहेतोः ।' इति संक्षेपशारीरकोक्तरीत्याभ्यु-
पेत्यवादत्वं युक्तं वक्तुम् । तस्मान्मुक्तानामीश्वरभावाप-
त्तेरंवस्याभ्युपेत्यत्वादेतदसंभवं एव प्रतिविम्बेश्वरवादे दोषः ।
तदाहुः कल्पतरुकाराः— 'न मायाप्रतिविम्बस्य विमुक्तैरुप-
सृप्यते'ति । एतदसम्भवश्च एकजीववादपारमार्थिकजीवभे-
दवादयोरपि दोषः । यत्तु कैश्चित् द्वैतिभिरुच्यते—भेदस्य

गतत्वाङ्गीकरणं मुक्तस्य ब्राह्मेण रूपेणावस्थानाभ्युपगमेऽपि जैमिनिमत इव
सिद्धान्ते नाद्वैतविरोधः । तस्य रूपस्य बद्धजीवान्तराविद्याकृतत्वाभ्युपगमादित्येताव-
न्मात्रपरं, न तु मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरिति सङ्क्षेपः । नन्वध्यायचतुष्टयेऽप्युदाहृत-
श्रुतिसूत्रभाष्यादिग्रन्थजातस्य सर्वज्ञात्ममुनिभिरुक्तयुक्तिभिः प्रौढवादत्वप्रतीतेः कथं
मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरित्युक्त्यादिकं प्रमाणं स्यादित्यत आह—न चेति । एतावत
इत्यनेन बहुश्रुतिसूत्रभाष्यादिविरोधान् सङ्क्षेपशारीरकमतं हेयमिति सूचितम् । अस्य
शरीरिणस्तत् सत्यमङ्कल्पत्वादिलक्षणभैश्वर्यमुपेत्य मुक्तौ ध्यानादभिव्यज्यत इत्यु-
दितमुक्तं सूत्रकृतेत्यर्थः । अभ्युपेत्यत्वादे हेतुमाह—उक्तहेतोरिति । मुक्तस्ये-
श्वरभावापत्तिप्रमाणत्वेनोदाहृतश्रुतिभाष्यादिकं व्याख्यायान्ते अस्वरसादिरूपेण मु-
क्तस्येश्वरभावापत्तिं प्रत्यनुपपत्तिरूपा या युक्तयोऽस्माभिः प्रदर्शिताः, तास्सर्वा अ-
प्यत्रोक्तहेतोरित्यनेन विवक्षिता इति बोध्यम् । तस्मादिति । उक्तप्रमाणबलादि-
त्यर्थः । मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरेतच्छब्दार्थः । उपसृप्यता प्राप्यता । एकेति ।
एकजीववादे एतदसम्भवः प्रागेव दर्शितः । पारमार्थिकेति । पारमार्थिको जीवे-
श्वरयोर्भेद इति वादेऽपि मुक्तस्येश्वरभावापत्त्यसम्भवो दोष इत्यर्थः । एतदुपलक्षण-
म् । शुद्धब्रह्मरूपेणावस्थानलक्षणमुक्त्यसम्भवोऽपि पारमार्थिकजीवेशेभेदादे दोष
इति बोध्यम् । ननु, प्रजापतिविद्यायां मुक्तस्यापहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकं प्रतिपाद्यते ।
तच्च मुक्तस्येश्वरभावापत्त्यनभ्युपगमे न सम्भवतीति तस्य तद्भावापत्तिरेष्टव्या । सा च
पारमार्थिकजीवभेदादे न सम्भवतीति खलु तवाभिप्रायः । स चानुपपन्नः । भेद-
पक्षेऽपि श्रुतिसूत्राभ्यां निरूपितस्य मुक्ते गुणकलापस्य मुक्तस्येश्वरभावापत्त्या वि-

पारमार्थिकत्वेन मुक्तौ जीवस्येश्वरभावाभावेऽपि तत्रापीश्वर
इव पृथगपहतपाप्मत्वादिगुणसम्भवादविरोध इति, तत्तुच्छम्।
तथामति जीवस्यापहतपाप्मत्वादिकमस्तीति न तस्य ब्रह्म-
लिङ्गत्वमिति शङ्कापरिहारालाभेन 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूप-
स्त्वि'ति सूत्रविरोधात् 'ब्राह्मेण जैमिनि'रितिसूत्रे जी-
वगतस्यापहतपाप्मत्वादेरुपन्यासादिभ्यः 'इत्यत्रादिशब्दार्थ-
त्वेन परेषामप्यभिमतस्य 'जक्षन् क्रीडन् रममाण' इत्यादिश्रु-
त्युदितस्य जक्षणादेश्च ब्राह्मत्वंनिर्देशविरोधाच्च भेदे तेषां गुणा-
नां सत्यत्वेन 'चिति तन्मात्रेण' तिसूत्रोक्तस्य मुक्तजीवानां
चैतन्यमात्रत्वस्य 'एवमपी'ति सिद्धान्तसूत्रेऽङ्गीकारविरोधाच्च
'सम्पद्याविर्भाव' इत्यधिकरणविरोधाच्च । तत्र हि 'स्वेन

नापि सम्भवादिति द्वैतिनां मध्ये केचिच्छ्रुतिमूत्रव्याख्यातारः । तेषां मतमनूय दृष-
येति—यच्चित्यादिना । तत्रापीति । मुक्तजीवेऽपीत्यर्थः । तथामतीति । जी-
वस्य पृथगपहतपाप्मत्वाद्यभ्युपगमे सतीत्यर्थः । इति या शङ्का 'उत्तराच्चे'दिति सूत्र-
भागेन कृता, तस्या 'आविर्भूतस्वरूपस्त्वि'ति परिहारभागेन मुक्तजीवे गुणाष्टकावि-
र्भावकथनेऽपि परिहारालाभादित्यर्थः । तथा च मुक्तब्रह्मणोभेदपक्षे गुणकलापस्य
जीवसाधारणस्य ब्रह्मासाधारणत्वरूपब्रह्मलिङ्गत्वालाभादहङ्काशस्येश्वरत्वनिर्णी-
यकं गुणाष्टकं न स्यादिति भावः । भेदपक्षे मुक्तजीवगतस्य अपहतपाप्मत्वादेर्वा-
ह्यत्वंनिर्देशविरोधश्चत्याह—ब्राह्मणांत । ननु, भेदिनां मतं मुक्तगतापहतपाप्मत्वा-
देर्जक्षणाद्यैश्वर्यस्य च ब्राह्मत्वमसिद्धम् । अत आह—परेषामपीति । भेद इति ।
जीवब्रह्मभेदपक्षे वास्तवगुणवतो जीवस्य चिन्मात्रत्वायोगादिति भावः । किं च किं
गुणनातं मुक्तावुत्पद्यते, किं वा नित्यसिद्धमिति विकल्पं मनसि निधाय आद्यनिर्ग-
करणपूर्वकं द्वितीयं परिशेषयति—सम्पद्याविर्भाव इत्यादिना । तत्र हीति ।
सम्पद्याधिकरणे हीत्यर्थः । 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत' इत्यनेन मुक्तिरभिधीयते ।
सा किमागन्तुकस्य स्वरूपस्योत्पत्तिरेव स्वर्गादिरूपोत्पत्तिवद्विवक्षिता, किं वात्मस्व-
रूपस्यैव विद्ययाविर्भावमात्ररूपा विवक्षितेति संशये मुक्तेरपि स्वर्गादिवत् फलत्वा-

रूपेणाभिनिष्पद्यत ' इति श्रुतावागन्तुना केनचिद्रूपेणाभि-
निष्पत्तिर्नोच्यते । स्वेनशब्दवैयर्थ्यापत्तेः । येन रूपेणाग-
न्तुना स्वयमभिनिष्पद्यते, तस्यास्मीयत्वस्यावक्तव्यत्वात् ।
तस्मादात्मवाचिस्वशब्दोपादानात् नित्यमिद्धेन स्वस्वरूपे-
णैवाभिनिष्पत्तिर्विवक्षिता, न तु केन चिद्धर्मेणेति व्यवस्था-
पितम् । किञ्चेदमपहतपाप्मत्वादि जीवस्य मुक्तावागन्तुकं
चेत्, 'सम्पद्याविर्भाव' इति मुक्तावागन्तुकरूपनिषेधेन 'परा-
भिध्यानात्तु तिरोहितम्' 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपास्त्व'त्यपह-
तपाप्मत्वादेर्वन्धमुक्त्योस्तिरोभावाविर्भावप्रतिपादनेन च
विरोधः स्यादिति नित्यमिद्धं वाच्यमिति बन्धस्य मिथ्यात्वं
दुर्वाग्म् । नित्यमिद्धमपहतपाप्मत्वं हि सर्वदा पाप्मरहित-
त्वम् । न च वस्तुतः सर्वदा पाप्मरहिते पाप्मसम्बन्धः, त-

त्तद्वेदवागन्तुकातिशयरूपनिष्पत्तिर्भुक्तिरिति पूर्वपक्षनिषेधपूर्वकं सिद्धान्तमाह— आ-
गन्तुर्नित्यादिना । कथं तद्वैयर्थ्यम् । अत आह—येनेति । स्वर्गाद्यागन्तुकरूप-
वत् यत् मुक्तिलक्षणं रूपमुत्पद्यते मुक्तस्य, तत् स्वशब्देनानुक्तावपि स्वीयमेव
भवति । अतस्त्वशब्दस्य स्वीयवाचित्वे वैयर्थ्यमेवेत्यर्थः । तस्मादिति । आगन्तुक-
रूपाभिनिष्पत्तिर्भुक्तिरिति पक्षे स्वशब्दस्य स्वकीयार्थकताया एव वक्तव्यत्वेनोक्त-
रत्वा तद्वैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः । आन्मेति । स्वकीय इव स्वस्वरूपेऽपि स्वशब्दस्य
रूढत्वेन नानार्थत्वे सति स्वकीयार्थकत्वस्य प्रकृते असम्भवादात्मस्वरूपवाचित्वं
निश्चितमिति भावः । इदमेवात्रात्मवाचिस्वपदोपादानप्रयोजनम् । यत् मुक्तेस्वर्गा-
दिवदागन्तुकरूपत्वनिगकरणम् । अन्यथात्मवाचिस्वपदवैयर्थ्यादेवेति बोध्यम् ।
सत्यसङ्कल्पत्वादिरूपस्य स्वेन रूपेणेत्यत्र मुक्तित्वेनाभिमतस्य आगन्तुकत्वपक्षे तदा-
गन्तुकत्वनिषेधाधिकरणविरोधवत् तस्य बन्धदशायां तिरोधानप्रतिपादकसूत्रेण
मुक्तिदशायामाविर्भावप्रतिपादकसूत्रेण च विरोधो भवेत् । मुक्तावभिनवतयोत्पद्यमा-
नस्य उक्ततिरोधानाविर्भावयोरयोगादित्याह—किञ्चेदमिति । द्वितीयविक-
ल्पपरिशेषस्य फलमाह—इति बन्धस्येति । अपहतपाप्मत्वादेरीश्वर इव जीवेऽपि
नित्यसिद्धत्वादितीतिशब्दार्थः । तदेवोपपादयति—नित्यसिद्धमिति । तन्मृलेति ।

न्मूलककर्तृत्वभोक्तृत्वसम्बन्धो वा पारमार्थिकः सम्भवति ।
 एवं च जीवस्येश्वराभेदोऽपि दुर्वारः । श्रुतिबोध्यतदभेद-
 विरोधिवन्धस्य सत्यत्वाभावात् । अन्यथा संसारिणि नित्यसि-
 द्धसत्यसङ्कल्पतिरोधानोक्त्ययोगाच्च । न हि जीवस्य संसा-
 रदशायामनुवर्तमानो यत्किञ्चिदर्थगोचरः कश्चिदस्त्यवितथ-
 संकल्पस्तिरोहित इति परैरपीष्यते । किं त्वीश्वरस्य यन्नित्यं-
 सिद्धं निरवग्रहं सत्यसंकल्पत्वं, तदेव जीवस्य संसारदशा-
 यामीश्वराभेदानभिव्यक्त्या स्वकीयत्वेनानवभासमानं तं प्रति
 तिरोहितमित्येव समर्थनीयमिति घट्टकुटीप्रभातवृत्तान्तः ।
 नन्वपहतपाप्मत्वं न पाप्मविरहः, किं तु पाप्महेतुकर्माचर-

पाप्मसम्बन्धमूलकेत्यर्थः । एवञ्चेति । बन्धस्य विध्यात्वे सतीत्यर्थः । ननु, किं
 बन्धस्य मिथ्यात्वसाधनेन तस्य सत्त्वेऽपि जीवब्रह्माभेदबोधनसम्भवादिति भास्कर-
 मतमाशङ्क्याह—श्रुतीति । बन्धस्य सत्यत्वमते परमात्मगतनित्यमुक्तत्वस्यापि
 सत्यत्वेन परमार्थभूताविरुद्धधर्माक्रान्तयोर्जीवब्रह्मणोर्देहनहिमयोगिव श्रुतिबोध्याभे-
 दासम्भवादित्यर्थः । अन्यथेति । बन्धस्य मिथ्यात्वस्वीकारपूर्वकं जीवब्रह्मणोरभे-
 दानङ्गीकार इत्यर्थः । कुतस्तिरोधानोक्त्ययोग इति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं जी-
 वगतस्य नित्यमिद्धमत्यमङ्कल्पत्वादेस्तिरोहितत्वं ‘पराभिध्यानादि’ति सूत्रेणा-
 भिधीयते, किं वेश्वरगतस्यैव जीवं प्रति तेन तिरोहितत्वमभिधीयते । नाद्य इ-
 त्याह—न हीति । यत्किञ्चिदर्थगोचरोऽपि सत्यसङ्कल्पमिरोहितोऽस्तीति नेप्यते।
 सर्वार्थगोचरसत्यसङ्कल्पमिरोहितोऽस्तीति नेप्यत इति किमुक्तव्यमित्यर्थः । अ-
 द्वैतिमिरिवेत्यपिशब्दार्थः । न हि सिद्धान्ते प्रतिबिम्बचैतन्यरूपेषु जीवेषु बि-
 म्बचैतन्यरूपेश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यपेक्षया पृथक् सत्यसङ्कल्पत्वादिकं संसारद-
 शायां तिरोहितमस्तीतीष्यते । तत्र प्रमाणप्रयोजनयोग्यभावात् । एतच्च प्रागेवा-
 स्माभिर्दर्शितम् । द्वितीये तु कल्पे दूरं गत्वापि सिद्धान्तिमतमेवावलम्बनीयम् । त-
 था च न पारमार्थिकभेदसिद्धिरिति दूषणमाह—किन्न्वीश्वरस्येति । ईश्वरेति ।
 बिम्बभूतेनेश्वरेण सह जीवस्य यो वास्तवाभेदः, तदनभिव्यक्त्येत्यर्थः । जीवब्रह्म-
 णोरभेदापत्तिभयाज्जीवे पृथगेवापहतपाप्मत्वादिकं स्वीकृत्य तस्य वास्तवबन्धाविरु-
 द्धत्वं शङ्कते—नन्विति । किञ्च निषिद्धकर्माचरणेऽपि पापोत्पत्तिप्रतिबन्धकश-

नेऽपि पापोत्पत्तिप्रतिबन्धकशक्तियोगित्वमिति न तस्य
नित्यसिद्धत्वेन बन्धस्य मिथ्यात्वप्रसङ्गः । एवं सत्यसंकल्प-
त्वमपि शक्तिरूपेण निर्वाच्यमिति नेश्वराभेदप्रसङ्ग इति चेत्,
मैवम् । एवंशब्दार्थकल्पने प्रमाणाभावात् । न हि पाप-
जननप्रतिबन्धिका शक्तिः संसाररूपपरिभ्रमणदशायां पा-
पानुत्पत्त्यर्थं कल्पनीया । तदानीं तदुत्पत्तेरिष्टत्वात् । विद्योदय-
प्रभृति तु विद्यामाहात्म्यादेवाश्लेषः ‘तदधिगम उत्तरपूर्वाध-
योरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशादि’ ति सूत्रेण दर्शितः । तत
एव मुक्तावप्यश्लेष उपपद्यत इति व्यर्था शक्तिकल्पना ।
तस्मादुदाहृतश्रुतिसूत्रानुसारिभिः मुक्तजीवानां यावत्स-
र्वमुक्ति वस्तुसच्चैतन्यमात्रत्वाविरोधिवद्ब्रह्मपुरुषाविद्याकृतनिर-
वग्रहैश्वर्यतदनुगुणगुणकलापविशिष्टनिरतिशयानन्दस्फुरणस-
मृद्धनिस्सन्धिवन्धपरमेश्वरभावापत्तिरादत्तव्येति सिद्धम् ॥

विद्वद्गोविहितविश्वजिदध्वरस्य श्रीसर्वतोमुखमहाव्रतयाजिसूनोः ।

श्रीरङ्गराजमखिनः श्रितचन्द्रभौलिगस्त्यप्पदीक्षित इति प्रथितस्तनूजः ॥

क्तिरपहतपाप्मशब्दार्थत्वेन कल्प्यमाना किं विद्योदयात् प्राक् तत्प्रतिबन्धार्थं क-
ल्प्यते, किं वा विद्योदयानन्तरं त्वदभिमतमुक्तेः प्राक् तत्प्रतिबन्धार्थं कल्प्यते,
अथ वा त्वदभिमतमुक्तिकाले मुक्तस्य देहेन्द्रियादिसत्त्वेन पाप्महेतुनिषिद्धकर्मात्तर-
णसम्भवात्तदा तत्प्रतिबन्धार्थं कल्प्यत इति विकल्पं मनसि निधाय क्रमेण दूषय-
ति—न हीत्यादिना । इष्टत्वादिति । तवापि सम्मतत्वादित्यर्थः । तस्य ब्र-
ह्मणोऽधिगमे साक्षात्कारे सति विद्योदयात् पूर्वाधस्य नाशो भवति । तदुदयोत्त-
रकालीनाधस्य चाश्लेषो भवति । कुतः । तस्य विद्ययाधविनाशादेश्श्रुतिसमृतिषु व्य-
पदेशाच्छ्रुत्यादिसिद्धत्वादित्यर्थः । मुक्तस्येश्वरभावापत्तिमुपपादितामुपसंहरति—
तस्मादिति । उदाहृतश्रुतिसूत्रभाष्यादिस्वारस्यादित्यर्थः । अविरोधित्वमैश्वर्यवि-
शेषणम् । तदनुगुणेति । ऐश्वर्यानुगुणेत्यर्थः । समृद्धत्वमीश्वरभावापत्तिविशेषणम् ॥

तन्त्राण्यधीत्य सकलानि सदावदातव्याख्यानकौशलकलाविशदीकृतानि ।
 आम्नायमूलमनुसृत्य च सम्प्रदायं सिद्धान्तभेदलवसङ्ग्रहमित्यकार्षीत् ॥
 सिद्धान्तरीतिषु मया भ्रमदूषितेन स्यादन्यथापि लिखितं यदि किञ्चिदस्य ।
 संशोधने सहृदयास्सदया भवन्तु सत्सम्प्रदायपरिशीलननिर्विशङ्काः ॥

॥ इति शास्त्रसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे चतुर्थः परिच्छेदः ॥

—* ॥ समाप्तोऽयं ग्रन्थः ॥ *

शिवाभ्यां नमः ।

श्रीकृष्णचरणद्वन्द्वे स्मर्तृणां मङ्गलप्रदे ।

योगिध्येये कृतिरियमलङ्कारार्थमर्पिता ॥

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं सम्प्रणम्य च ।

व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरितुष्टये ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयम्भ्रकाशानन्दसरस्व-

तीदिव्यश्रीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूतस्याच्युतकृष्णानन्दती-

र्थस्य कृतौ शास्त्रसिद्धान्तलेशसंग्रहव्याख्यायां

कृष्णालंकाराख्यायां चतुर्थः परिच्छेदः

समाप्तः ॥

॥ ॐ ॥

